



لِشَيُعُ الإسْلَادِ تِعَيَّالِدِّمِن أَجْمَدَبُن تِيمَةِ الحِرَّانِيّ



# لِشَبِيحُ الإِسْلَامِ تقِيَّ الرِّي أَجْمَدِن تيميَةِ الجرَّانِيّ المتوفى سَنَة ٧٢٨هـ

حققه وخرج أحادبثه وعلوعل خيري كيب عبد الدكنور سيدنين لعفاني

روجعت أحادث الكياب علىكتب فضيلة العلامة / فاصرالدين الأليان حمه الله

اِيَوَاعِينَ عَبَالِجَوَارُعَالِغِنَى إِبْرَاهِيْدِ الْمِينِ مِحْكَدُ ا يِهابِ عبد الْحِيد دارالعلوم - جامعة القاهرة 💎 دارالعلوم - جامعة القاهرة 💎 دارالعلوم - جامعة القاهرة

الجزء الأول





ب مقحمة المحقق بيبيب

## يتماسكا الخزالخون

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله ﴿ يَا أَيُّهَا اللَّهِ مَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاته وَلا تَمُوتُنُ إلا وَأَنتُم مُسْلَمُونَ ﴾ (١) .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّنِ نَفْسِ وَاحِدَة وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثُ مِنْهُمَا رِجَالاً كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَّرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ (٢) .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَىٰ فَبَرَّاهُ اللَّهُ مَمًّا قَالُوا وَكَانَ عِندَ اللَّهِ وَجِيهًا \* يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلاً سَدِيدًا \* يُصْلِحْ لَكُمْ أَعُمَالَكُمْ وَوَيْفُولُهُ فَقَدْ قَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ (٣ .

أما بعد، فإن أصدق الحديث كتاب الله، وأحسن الهدي هدي محمد ﷺ، وكل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار.

وبعد . . . فهذه هي مجموعة فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن عبدالحليم بن تيمية تقدمها (المكتبة التوفيقية) في ثوب جديد أملاً في خدمة هذه الدرر البهية لشيخ الإسلام ابن تيمية .

ولطالمًا طبعت هذه اللجموعة؛ كما جمعت إلى أن قامت بعض دور النشر \_ مؤخرًا \_ بطبعها مخـرجة الأحاديث، وهذا العمل \_ وإن كان لا يخلو من فائدة \_

<sup>(</sup>١) سورة آل عمران: الآبة (١٠٢).

<sup>(</sup>Y) meرة النساء: (1).

<sup>(</sup>٣) سورة الأحزاب: الآيتان (٧١،٧٠).

إلا أنه لا يكاد ينفع طلبة العلم عمن دونهم، وذلك لأن تخريج الحديث لا يفيد في معرفة صحته أو ضعفه إلا إذا كان هذا الحديث في «الصحيحين» أو أحدهما، وأما في غير ذلك فلا فائدة عملية من وراء تخريجه.

وهذا ما قد تنبه له البعض فقام بتخريج وتحقيق أحاديث «المجموعة» مستعينًا في ذلك بجهود من سبقه من أهل العلم بهذا الفن، وهو جهدٌ مشكورٌ إلا أنه لا يخلو من نقص، فقد وجدته في مواضع غير قليلة لا يذكر رتبة الحديث ويكتفي بتخريجه، وأيضاً فقد سقطت منه عدة أحاديث فلم يذكرها.

ثم وقفت بعد ذلك على طبعة للمجموعة وقد وضع عليها التحقيقات السابقة بعد أن كانت منفصلة عنها.

وهكذا تجد أن ما خـرج للنور من هذه الطبعات لا يزال يحتــاج إلى جهد وعمل لتتم الفائدة وينتفع بها القارئ الكريم.

فكل هذا مما جعل لهـذه الطبعة التي بين يدي القارئ الكريم مـا يميزها عن غيرها، وقد قمت فيها بالأتي: \_

أولاً: قمت بتخريج أحاديث الكتاب إلا قليلاً مما عزَّ عليَّ مصدره.

ثانياً: قمت ببيان رتبة هذه الأحاديث من حيث الصحة والضعف مستنداً في ذلك إلى أقوال أهل العلم والتحقيق في هذا الفن، مع نسبة كل قول إلى صاحبه وذكر مصدره، ولم أترك من ذلك إلا ما لم أجد فيه قولاً لهُولاء المحققين.

ثالثاً: قممت ببيان غريب الكلمات الواردة في «المجموعة» وشرح المصطلحات الغريبة حتى أقربها إلى القارئ الكريم.

هذا ولا أدعي أن هذا العـمل قد تم وكـمل بل النقص والخطأ فـيه وارد، فهي سنَّة الله عز وجل في البشر.

فأسأله ـ سبحانه وتعالى ـ أن يغفر خطئى ويجبـر نقصي، وأن يتقبل هذا

العمل ويجعلمه خالصًا لوجهه، وينفع به المسلمين، وأن يجزي كل من شارك فيه خير الجزاء إنه شكور حليم. والحمد لله رب العالمين.

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

وکتبه **خیري سھی**⊏

۲۹ من رجب سنة ۱٤۲۱هـ ۲۷ من أكتوير سنة ۲۰۰۰م



<sup>(</sup>١) سورة آل عمران: الآية (١٠٢).

<sup>(</sup>٢) سورة النساء: (١).

<sup>(</sup>٣) سورة الأحزاب: الآيتان (٧١،٧٠).

#### ترجمة شيخ الإسلام(١)

هو شيخ الإسلام أحمد بن عبدالحليم بن عبدالسلام بن عبدالله بن أبي القاسم بن تيمية الحراني ثم الدمشقي الحنبلي، تقي الدين، أبو العباس بن شهاب الدين بن مجد الدين.

ولد في عاشر ربيع الأول من سنة (٦٦١هـ).

تحول به أبوه من حران سنة (٦٧) فسمع من ابسن عبدالدائم والقاسم الإربلي والمسلم بن علان وابن أبسي عمر والفخر وآخرين، وقرأ بنفسه ونسخ «سنن أبي داود» وحصل الأجزاء ونظر في الرجال والعلل وتفقه وتمهر وتميز وتقدم وصنف ودرس وأفتى وفاق الأقران وصار عجبًا في سرعة الاستحضار وقوة الجنان والتوسع في المنقول والمعقول والإطالية على منذهب السلف والحلف.

وأول ما أنكر عليه من مقالاته في شهر ربيع الأول (٦٩٨هـ) قام عليه جماعة من الفقهاء بسبب الفتوى الحموية وبحثوا معه ومنع من الكلام. ثم طلب مرة ثانية سنة (٧٠٥هـ) إلى مصر فتعصب عليه بيبرس الجاشنكير، ثم آل أمره أن حبس في خزانة البنود مدة ثم نقل في صفر سنة (٧٠هـ) إلى الإسكندرية ثم فرج عنه وأعيد إلى القاهرة ثم أعيد إلى الإسكندرية ثم حضر الناصر من الكرك فأطلقه ووصل إلى دمشق في آخر سنة (٧١٧هـ).

وكان السبب في هذه المحنة أن مرسوم السلطان ورد على النائب بامتحانه في معتقده لما وقع إليه من أمور تنكر في ذلك فعقد له مجلس في سابع رجب، وسئل عن عقيدته فأملى منها شيئًا ثم احتضروا العقيدة التي تعرف بالواسطية فقرئ منها وبحثوا في مواضع ثم اجتمعوا في ثاني عشرة وقرروا الصفي الهندي يبحث معه ثم أخرجوه وقدموا الكمال الزملكاني، ثم انفصل

<sup>(</sup>١) من «الدرر الكامنة؛ للحافظ ابن حجر (١٤٤/١ ـ ١٦٠).

الأمر على أنه شــهد على نفســه أنه شافعي المعــتقد، ثم قــاموا عليه في شــهر رمضان سنة (٧١٩هـ) بسبب مسألة الطلاق وأكد عليه المنع من الفتيا.

ثم قــاموا عليــه مرة أخــرى في شعــبان (٧٣٦هـ)، بســبب مســالة الزيارة واعتقل بالقلعة فلم يزل بها إلى أن مات في ليلة الاثنين العشرين من ذي القعدة سنة (٧٢٨هـ).

قال الذهبي: كان يقضي منه العجب إذا ذكر مسألة من مسائل الخلاف واستدل ورجع، وكان يحق له الاجتهاد لاجتماع شروطه فيه، قال: وما رأيت أسرع انتزاعًا للآبات الدالة على المسألة التي يوردها منه، ولا أشد استحضاراً للمتون وعزوها منه، كأن السنة نصب عينيه وعلى طرف لسانه بعبارة رشيقة وعين مفتوحة وكان آية من آيات الله في التفسير والتوسع فيه، وأما أصول الديانة ومعرفة أقوال المخالفين فكان لا يشق غباره فيه، هذا مع ما كان عليه من الكرم والشجاعة والفراغ عن ملاذ النفس، ولعل فتاويه في الفنون تبلغ ثلاثمائة مجلد بل أكثر، وكان قوالاً بالحق لا يأخذه في الله لومة لائم. قال: ومن خالطه وعرفه فقد ينسبني إلى التقصير فيه، ومن نابذه وخالفه فقد ينسبني إلى التقالية في المنون قبد ينسبني إلى التقالية ومن أميحابه وأضداده.

قال: وكان أبيض أسمود الرأس واللحية، قليل الشيب، شعره إلى شحمة أذنيه، وكمان عينيه لسمانان ناطقان، ربعة ممن الرجال، بعيمد ما بين المنكبين، جهوري الصوت، فصيحًا سريع القراءة تعتريه حدة لكن يقهرها بالحلم.

قال: ولم أر مثله في ابتهاله واستغاثته وكثرة توجهه وأنا لا أعتقد فيه عصمة بل أنا مخالف له في مسائل أصلية وفرعية، فإنه كان مع سعة علمه وفرط شجاعته وسيلان ذهنه وتعظيمه لحرمات الدين بشراً من البشر تعتريه حدة في البحث وغضب وشظف (۱) للخصم تزرع له عداوة في النفوس وإلا لو لاطف خصومه لكان كلمة إجماع فإن كبارهم خاضعون لعلومه معترفون بتفوق، مقرون بنذور أخطائه وأنه بحر لا ساحل له وكنز لا نظير له، ولكن

<sup>(</sup>١) الشظف: الشدة.

ينقمون عليه إخلافًا وإقبالاً وكل أحد يؤخذ من قوله ويترك.

قال: وكان محافظًا على الصلاة والصوم معظمًا للشرائع ظاهرًا وباطنًا لا يؤتي من سوء فهم، فإن له الذكاء المفرط ولا من قلة علم فياه بحر زخار ولا كان متلاعبًا بالدين ولا ينفرد بمسائل بالتشهي ولا يطلق لسانه بما اتفق بل يحتج بالقرآن والحديث والقياس ويبرهن ويناظر أسوة من تقدمه بمن الائمة فله أجر على أخطائه وأجران على إصابته.

قـال: وتمرض أيامًا بالقـلعة بمرض جـد إلى أن مـات ليلة الاثنين، وصلى عليه بجامع دمـشق وصار يضرب بكثرة من حضـر جنازته المثل، وأقل ما قيل في عددهم أنهم خمسون المثًا.

وقال جمال الدين السرمدي في «أماليه»: ومن عجائب ما وقع في الحفظ من أهل زماننا أن ابن تيمية كان يمر بالكتاب مطالعة مرة فينقش في ذهنه وينقله في مصنفاته بلفظه ومعناه.

وقال الأتشهري في رحلته في حق ابن تيمية: بارع في الفقــه والفرائض والحساب وفنون أخر وما من فن إلا وله فيه يد طولى.

وقــال الطوفي: كــان يتكلم على المنبـر على طريقــة المفــسرين مــع الفقــه والحديث فيورد في ساعة من الكتاب والسنة واللغة والنظر ما لا يقدر أحد على أن يورده في عدة مجالس كأن هذه العلوم بين عينيه.

وقال أبو الفتح اليعمري: ألفيته ممن أدرك من العلوم حظًا، وكان يستوعب السنن والآثار حفظًا، إن تكلم في التفسير فهو حامل رايته، أو أفتى في الفقه فهو مدرك غيايته، أو ذاكر الحديث فهو صاحب علمه وذو روايته، أو حاضر بالملل والنحل لم ير أوسع من نحتله في ذلك، ولا أرفع من درايته، برز في كل فن على أبناه جنسه، ولم تر عين من رآه مثله، ولا رأت عينه مثل نفسه، كان يتكلم في التفسير فيحضر مجلسه الجم الغفير، ويردون من بحره العذب النمير، يرتعون من ربع فضله في روضة وغدير، إلى أن دب إليه من أهل بلده داء الحسد، وألب أهل النظر منهم على ما ينتقد عليه من أمور المعتقد فحفظوا

عنه في ذلك كلامًا أوسموه بسببه ملامًا \_ إلى أن قال: ثم لم يخلُ بعد ذلك من فتنة بعد فتنة، ولم ينتقل طول عمره من محنة إلا إلى محنة إلى أن فوض أمره إلى بعض القضاة فتقلد ما تقلد من اعتقاله ولم يزل بمحبسه ذلك إلى حين ذهابه إلى رحمة الله وانتقاله، وإلى الله ترجع الأمور، وهو مطلع على خائنة الأعين وما تخفي الصدور، وكان يومه مشهوداً ضاقت بجنازته الطريق وانتابها المسلمون من كل فع عميق، يتمسكون بسريره حتى كسروا تلك الأعواد.





1/1

#### / قال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية \_ قدس الله روحه \_ :

## بمسلِللهِ أَلَّحْمُ إِلَّهِ

﴿الحمد لله الذي خلق السماوات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا بربهم يعدلون﴾، العالم بما كان وما هو كائنٌ وما سيكون الذي: ﴿إنَّا أَمُوه إِذَا أَراد شيئا فَي يَعِم يعدلون﴾، العالم بما كان وما هو كائنٌ وما سيكون الذي: ﴿إنَّا أَمُوه إِذَا أَراد شيئا أَنْ يقول له كن فيكون﴾، الذي ﴿وهو الله لا إِله إلا هو له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم وإليه ترجعون﴾، الذي دل على وحدانيته في إلهيئه أجناس الآيات وأبان علمه لخليقته ما فيها من إحكام المخلوقات وأظهر قدرته على بريته ما أبدعه من أصناف المحدثات، وأرشد إلى فعله بسنته تنوع الأحوال المختلفات وأهدى برحمته لعباده نعمه التي لا يحصيها إلا رب السموات، وأعلم بحكمته البالغة دلائل حمده وثنائه الذي يستحقه من جميع الحالات، لا يحصيها المعماء الحالات، لا يحصي العباد ثناء عليه بل هو كما أثنى على نفسه لما له من الأسماء والصفات، وهو القدوس السلام المتنزه أن يماثله شيءٌ في نعوت الكمال أو يلحقه شيءٌ من الأوات، فسبحانه وتعالى على علما كبيرا. ﴿الذي له ملك/ السماوات ١/٢

أرسل الرسل مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجةٌ بعد الرسل وكان الله عزيزا حكيما، مبشرين لمن أطاعهم بغاية المراد من كل ما تحبه النفوس وتراه نعيما؛ ومنذرين لمن عصاهم باللعن والإبعاد وأن يعذبوا عبذابا أليما، وأصرهم بدعاء الحلق إلي عبادته وحده لا شريك له مخلصين له الدين ولو كره المشركون. كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الرُسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيْبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالحًا إِنِي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ \* وَإِنَّ هَذِهِ أَمْتُكُمُ أُمَّةً وَاحِدةً وَآنَ بُكُمُ فَاتَقُونَ ﴾ [المؤمنون: ٥١،٥١] وجعل لكل منهم شرعة ومنهاجا ليستقيموا إليه ولا يبغوا عنه اعوجاجا.

وختمهم بمحمد عليه أفضل الأولين والآخرين، وصفوة رب العالمين، الشاهد البشير النذير الهادي السراج المنير الذي أخرج به المناس من الظلمات إلى النور وهداهم إلى صراط العزيز الحميد. ﴿الله الذي له ما في السماوات وما في الأرض وويل للكافرين من عذاب شديد. يعثه بـأفضل المناهج والشرع، وأحبط به أصناف الكفـر والبدع، وأنزل عليه أفضل الكتب والأنباء، وجعله مهيمنا على ما بين يديه من كتب السماء.

وجعل أصته خير أمة أخرجت للناس يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر ويؤمنون بالله، يوفون سبعين أمة هم خيرها وأكرمها على الله. هو شهيد عليهم وهم شهداء على الناس في الدنيا والآخرة بما أسبغه عليهم من النعم الباطنة والظاهرة وعصمهم أن يجتمعوا على ضلالة إذ لم يبق بعده نبي بين ما بدل من الرسالة وأكمل لهم دينهم وأتم عليهم ٢/١ تعمه ورضي لهم الإسلام دينا وأظهره على/الدين كله إظهارا بالنصرة والتمكين وإظهارا بالحجة والتبين، وجعل فيهم علماءهم ورثة الأنبياء يقومون مقامهم في تبليغ ما أنزل من الكتاب، وطائفة منصورة لا يزالون ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم إلى حين الحساب، وحفظ لهم الذكر الذي أنزله من الكتاب المكنون كما قال تعالى: ﴿ وَانَّ لَهُ لَمُعافِقُونَ ﴾ [الحجر: ٩] فعلا يقع في كتابهم من تعالى: والتبديل كما وقع من أصحاب التوراة والإنجيل.

وخصهم بالرواية والإسناد الذي يميز به بين الصدق والكذب الجهابذة النقاد وجعل هذا الميراث يحصهم بالرواية والإسناد الذي يميز به بين الصدق والكدين ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين لتدوم بهم النعمة على الأمة ويظهر بهم النور من الظلمة، ويحيى بهم دين الله الذي بعث به رسوله، وبين الله بهم للناس سبيله، فأفضل الخلق أتبعهم لهذا النبي الكريم المنعوت في قوله تعالى: ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ وَسُولُ مِنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَمْهِ مَا عَنْهُ حَرِيشٌ ﴿ اللهِ يَهْ اللهِ عَلَى الله عَلَى اللهُ عَلَى المُعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى المُعَلَّى الْعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى الل

وأشهد أن لا إله إلا الله وحــده لا شريك له رب العالمين، وإله المرسلين، وملك يوم الدين.

وأشهد أن محمدا عبده ورسوله أرسله إلى الناس أجمعين أرسله والناس من الكفر والجهل والضلال في أقبح خيبة وأسوأ حال. قلم يزل شخ يجتهد في تبليغ الدين وهدي العالمين وجهاد الكفار والمنافقين حتى طلعت شمس الإيمان، وأدبر ليل البهتان، وعز جند الرحمن، وذل حزب الشيطان، وظهر نور الفرقان واشتهرت تلاوة القرآن، وأعلن بدعوة الاذان/واستنار بنور الله أهل البوادي والبلدان، وقامت حجة الله على الإنس والجان، لما قام المستجيب من معد بن عدنان صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه والنابعين لهم بإحسان صلاة يرضى بها الملك الديان وسلم تسليما مقرونا بالرضوان.

أما بعد: فـإنه لا سعادة للعباد، ولا نجاة في المعــاد إلا باتباع رسوله. ﴿وَمَن يُطع اللَّهُ

وَرَسُولُهُ يُدُخْلُهُ جَنَّاتَ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالدينَ فيها وَذَلكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ \* وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدُّ حُدُودَهُ يُدْخِلُهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ [النساء: ٣١'، ١٤] فطاعة الله ورسوله قطب السعادة التي عليه تدور، ومستقر النجاة الذي عنه لا تحور.

فإن الله خلق الخلق لعبادته كما قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ النَّجِنَّ وَالإِنسَ إِلاَّ لِيَعَبّدُونَ ﴾ [الذارايات: ٥٦]. وإنما تعبدهم بطاعته وطاعة رسوله فلا عبادة إلا ما هو واجب او مستحب في دين الله؛ وما سوى ذلك فضلالٌ عن سبيله. ولهذا قال على المن عمل عمل ليس عليه أمرنا فهو رداً المترجاه في الصحيحين (١١)، وقال على في حديث العرباض بن سارية الذي رواه أهل السن وصححه الترمذي إإنه من يعش منكم بعدي فسيرى اختلافا كثيرا فعليكم بستني وسنة الخلفاء الراشدين المهدين من بعدي تمسكوا بها، فصفوا عليها بالنواجذ، وإياكم ومحدثات الأمور فإن كل بدعة ضلالة (١٢). وفي الحديث الصحيح الذي رواه مسلم وغيره أنه كان يقول في خطبته (خير الكلام كلام الله وخير المحدى محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة (٢٠).

وقد ذكر الله طاعة الرسول واتباعه في نصو من أربعين موضعا من القرآن كقوله تمالى: ﴿ وَمَا أَوْسَلْنَا مِن ١/٥ رَسُولَ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنَ الله وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذَ ظُلَمُوا أَنفُسهُمْ جَاءُوكُ فَاسْتَغْفُرُوا اللهَ وَاسْتَغْفُر لَهُمُ الْوُسُولُ لُوَجَدُوا اللهَ تَوْابُل رَحِيمًا \* فلا وَرَبكُ لا يُؤْمِنُونَ حَتَىٰ يُحكِّمُوكُ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُم ثُمُ لا يُجدُوا فِي أَنفُسهمْ حَرَجًا مَمًا قَضَيْتُ ويُسلَمُوا تَسْلِيماً ﴾ [النساء: ٦٤]. وقوله لا يَجدُوا في أَنفُسهمْ حَرَجًا مَمًا قَضَيْتُ ويُسلَمُوا تَسْلِيماً ﴾ [النساء: ٦٤]. وقوله تمالى: ﴿قُلْ أَطِيعُوا اللّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّواْ فَإِنْ اللّهَ لا يُحِبُ الْكَافِرِينَ ﴾ [آل عمران: ٣٢]. وقال تمالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنتُمْ تُعبُونَ اللهَ فَاتَبْعُونِي يُحْبِحُمُ اللّهُ وَيَغْرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللهُ عَقْرُر رَحِيمًا وَمَعل محبة العبد لربه موجة لاتباع الرسول، وجعل متابعة

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٠٠٦) والترمذي (٢٦٥٥) وابن ماجة (٤٤،٤٣،٤٢) وأحمد (٤٢٠(١٢٦/٤) والدارمي (٩٥) وأبو نعيم في «الحلية» (١٤٦٨،٧٠١١) وصححمه الترمذي، والحافظ الذهبي في «السير» (٣١٢/١٣) ٥٤٥ والآلباني في «صحيح الجامم» (٣٥٤٩).

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٨٦٧) والنسائي (٣/ ١٨٨) وابن ماجة (٤٥) وأحمد (٣/ ٣١٠،٣١) من حديث جابر بن عبدالله بنحوه.

الرسول سببا لمحبة الله عبده. وقد قال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُتْتَ تَدُرِي مَا الْكَتَابُ وَلَا الإِيَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَن نَشَاءُ مِنْ عَبَادهُ عَلَى الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ عَلَىٰ الْعَلَىٰ الْعَلَىٰ الله بِهِ مِن يشاء مِن عِده، كما أنه ﷺ بذلك الله تعالى كما قال تعالى: ﴿ قُلْ إِنْ صَلَلْتُ فَإِنْمَا أَصَلُ عَلَىٰ نَفْسِي وَإِن اهْتَدَيْتُ فَيما يُوحِي إِلَي رَبِي ﴾ [سبا: ٥٠]. وقال تعالى: ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَينُ لَكُمْ كَثِيرًا مَمّا كُتتُم يَوْفُونَ مِن الْكَدُورُ وَكِتَابٌ مَّينَ \* يَهْدِي بِهِ اللّهُ مَن تُخْفُونَ مِن اللّهُ مَن اللّهُ نُورٌ وَكِتَابٌ مَيْنَ \* يَهْدِي بِهُ اللّهُ مَن اللّهُ مَن اللّهُ نُورٌ وَكِتَابٌ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِراط مُسْتَقِيمٍ ﴾ [المسلام ويُخْرِجُهُم مِن الظُلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِراط مُسْتَقِيمٍ ﴾ [المائدة: ١٦٥٥].

ف محمد ﷺ تبين الكفر من الإيمان، والربح من الحسران والهدى من السفلال، والنجاة من الوبال، والغي من الرشاد، والزيغ من السداد، وأهل الجنة من أهل النار، والمتقون من الفجار وإيثار سبيل من أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين من سبيل المغضوب عليهم والضالين.

فالنفوس أحــوج إلى معرفة ما جــاء به واتباعه منها إلى الطعــام والشراب فإن هذا إذا فات حصل الموت فى الدنيا. وذاك إذا فات حصل العذاب.

الله فحق على كل أحد بذل جهده واستطاعته في معرفة ما جاء به وطاعته إذ/ هذا طريق النجاة من العذاب الآليم والسعادة في دار النعيم. والطريق إلى ذلك الرواية والنقل. إذ لا يكفي من ذلك محبرد العقل. بل كسما أن نور العين لا يرى إلا مع ظهور نور قدامه فكذلك نور العقل لا يهستدي إلا إذا طلعت عليه شمس الرسالة. فلهذا كان تبليغ الدين من أعظم فرائض الإسلام. وكان معرفة ما أمر الله به رسوله واجبا على جميع الأنام.

 رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِه وَيُزَكِيهِمْ إلَالِمهة: ٢} وقال تعالى عن الخليل: ﴿ رَبَّنَا وَابْعَثْ فَيِهِمْ وَسُعُلَمْهُمُ إِلَّكِتَابَ وَالْحَكْمَةَ وَيُزَكِيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكَتَابَ وَالْحَكْمَةَ وَيُزَكِيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكَتَابَ وَالْحَكْمَةَ ﴾ أالمقرة: ١٩٧٩ وقال تعالى: ﴿ وَاذْكُونَ مَا يُتَلَىٰ فِي بَيُوتِكُنْ مِنْ آيَاتِ اللّهُ وَالْحَكْمَةَ ﴾ أالمعزاب: ٣٤٤. وقد قال غير واحد من العلماء: منهم يحيى بن أبي كثير وقتادة والشافعي وغيرهم (الحكمة): هي السنة لأن الله أمر أزواج نبيه أن يذكرن ما يتلى في بيوتهن من الكتاب والحكمة، والكتاب: القرآن وما سوى ذلك عاكان الرسول يتلوه هو السنة.

وقد جاء عن النبي ﷺ من عدة أوجه من حديث أبي رافع/وأبي ثعلبة وغيرهما أنه ٧/١ قال: {لا ألفين أحدكم مستكتا على أريكته يأتيه الأمر من أمري مما أصرت به أو فهيت عنه فيقـول: بيننا وبينكم القرآن فما وجـدنا فيه من حلال اسـتحللناه وما وجدنا فـيه من حرام حرمناه ألا وإنى أوتيت الكتاب ومثله معه (١٦). وفي رواية {ألا وإنه مثل الكتاب}.

ولما كان القرآن متميزا بنفسه – لما خصه الله به من الإعجاز الذي باين به كلام الناس كما قبال تعالى: ﴿ وَلَا لِنَنِ اجْتَمَعَت الإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرَآن لا يَأْتُونَ بِمِثْلُهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لَبَعْضُ ظَهِيرًا ﴾ [الإسراء: ٨٨] وكان منقولاً بالتواتر – لم يطمع أحد في تغيير شيء من الفاظه وحروفه؛ ولكن طمع الشيطان أن يدخل التحريف والتبديل في معانيه بالتغيير والتأويل، وطمع أن يدخل في الاحاديث من النقص والازدياد ما يضل به بعض العباد.

فأقام الله تعالى الجهابذة النقاد أهل الهــدى والسداد، فدحروا حزب الشيطان، وفرقوا بين الحق والبهتان وانتدبوا لحفظ السنة ومعاني القرآن من الزيادة في ذلك والنقصان.

وقام كلٌ من علمـــاء الدين بما أنعم به عليه وعلى المسلــمين – مقام أهل الفـــةه الذين فقــهوا معاني القــرآن والحديث – بدفع ما وقع في ذلك من الخطأ في القـــديم والحديث، وكان من ذلك الظاهر الجلي: الذي لا يســوغ عنه العدول؛ ومنه الحفي: الذي يســوغ فيه

<sup>(1)</sup> صحيح: هلمه الرواية مجموعة من حليثين، أصا الأول: فحليث المقدام بن معمد يكرب، آخرجه أبو داود (١٠٤٤)، والترمذي (٢٦٧٣) وابن صاجة (١٦) وأحمد (١٣١/٤) واللهرمي (١٣٥، ١٩٨٥) وصححه الإلباني في «صحيح الجامع» (٢٦٤٣)، وأما الثاني: فحليث أبي رافع، آخرجه أبو داود (٤٠٠٥) والترصادي (٢٣٧٧) وابن ماجة (١٣) والشافعي في «الأم» (٢٠٧٧ ـ يترقيمي) وصححه الألباني في «صحيح سن أبي داود».

الاجتهاد للعلماء العدول.

وقام علماء النقل والنقاد بعلم الرواية والإسناد، فسافروا في ذلك إلى البلاد، وهجروا فيه لذيذ الرقاد، وفارقوا الأصوال والأولاد، وأنفقوا فيه الطارف والتلاد<sup>(۱)</sup>، وصبروا فيه مل النوائب، وقنعوا من الدنيا بزاد الراكب، /ولهم في ذلك من الحكايات المشهورة، والقصص المأثورة، ما هو عند أهله معلوم، ولمن طلب معرقته معروف مرسوم، بتوسد أحدهم التراب وتركهم لذيذ الطعام والشراب وترك معاشرة الأهل والاصحاب والتصبي على مرارة الاغتراب، ومقاساة الأهوال السصعاب، أمر حببه الله إليهم وحلاه لميحفظ بذلك دين الله. كما جعل البيت مشابة للناس وأمنا يقصدونه من كمل فيج عميق، ويتحملون فيه أمورا مؤلة تحصل في الطريق، وكما حبب إلى أهل الفتال الجهاد بالنفس والمال حكمة من الله يحفظ بها الدين ليهدي المهتدين، ويظهر به الهدى ودين الحق، الذي بعث به رسوله ولو كره المشركون.

وقد فسر النبي ﷺ البشرى في الدنيا بنوعين:

أحدهما: ثناء المثنين عليه.

الثاني: الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح؛ أو ترى له.

فقيل: يا رسول الله، الرجل يعمل العمل لنفسه فيحمده الناس عليه؟ قال: «تلك عاجل بشرى المؤمن» (٢). وقال البراء بن عازب: ستل النبي ﷺ عن قوله ﴿ لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فَي الْعَيْاةُ الدُّنْيَا﴾ . فقال: «هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل الصالح؛ أو ترى لهه (٣).

<sup>(</sup>١) الطارق: المال المستفاد حديثًا. والتلاد: خلاف الطارف. «المعجم الوسيط» (٥٥٥).

<sup>(</sup>Y) صحيح: أخرجه مسلم (٢٦٤٢) وابن ماجة (٤٢٢٥) وأحمد (١٥٧،١٥٦/٥) من حديث أبي ذر الالله ع

<sup>(</sup>٣) صحيح: ورد من حليث كل من: \_

١- أبي الدرداء: أخرجه الترمذي (٢٢٨٠) وحسنه، وصححه الألباني في اصحيح سنن الترمذي.

٢- عبادة بن الصامت: أخرجه الترمذي (٣٢٨٢) وابن ماجة (٣٨٩٨) وحسنه الترمذي، ولم أقف عليه من حديث البراء بن عاؤب ثرائك .

والقائدون بحفظ العلم الموروث عن رصول الله فلله الربان الحافظون له من الزيادة والنقصان، هم من أعظم أولياء الله المتقين وحزيه/ المفلحين. بل لهم مزيدٌ على غيرهم من ٩/١ أهل الإيمان والاعمال الصالحات. كما قال تعالى: ﴿يَرْفُعِ اللّهُ اللّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَالّذِينَ أُوتُوا الْعلْمَ مُرَجَاتِ ﴾ [المجادلة: ١١] قال ابن عباس: يرفع الله اللّذين أوتوا العلم من المؤمنين على الذين لم يؤتوا العلم درجات.

وعلم الإسناد والرواية مما خص الله به أمة محمد ﷺ وجعله سلما إلى الدراية. فأهل الكتاب لا إسناد لهم يأثرون به المنقولات، وهكفا المبتدعون من هذه الأمة أهل الضلالات، وإنما الإسناد لمن أعظم الله عليه المنة أهل الإسلام والسنة، يفرقون به بين الصحيح والسقيم والمعوج والقويم.

وغيرهم من أهل البدع والكفار إنما عندهم منقــولاتٌ يأثرونها بغير إسناد، وعليها من دينهم الاعتماد، وهم لا يعرفون فيها الحق من الباطل، ولا الحالي من العاطل.

وأما هذه الأمة المرحومة وأصحاب هذه الأمة المعصومة: فإن أهل العلم منهم والدين هم من أمرهم على يقين، فظهر لهم الصدق من المين (١) كما يظهر الصبح لذي عينين. عصمهم الله أن يجمعوا على خطأ في دين الله معقول أو منقول، وأمرهم إذا تنازعوا في شيء أن يردوه إلى الله والرسول كما قال تعالى: ﴿ فَا أَيُّهَا اللّهِ مَنْ أَطُوا أَطْبِعُوا اللّهُ وَأَطْبِعُوا اللّهُ وَأَطْبِعُوا اللّهُ وَأَلْبِعُوا اللّهُ وَأَلْبِعُوا أَلَّهُ اللّهِ وَالرّسُول وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالْرسُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالْمَالِ وَالْمَالِ وَالْمِرْسُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالْمَالْ وَالرّسُولُ وَالْمَالِ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالْمَالْمُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالرّسُولُ وَالرّسُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمِرْسُولُ وَالْمَالُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولِ وَالْمُولُ وَلْمُولُ وَلْمُولُ وَلْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْمُولُ وَالْم

فإذا اجتمع أهل الفقه على القدل بحكم لم يكن إلا حقا، وإذا اجتمع أهل/الحديث ١٠/١ على على تصحيح حديث لسم يكن إلا صدقا، ولكل من الطائفتين من الاستدلال على مطلوبهم بالجلي والحقي ما يعرف به من هو بهذا الأسر حفي (٢٠)، والله تعالى يلهسمهم الصواب في هذه القضية، كما دلت على ذلك الدلائل الشرعية، وكما عرف ذلك بالتجربة الرجودية؛ فإن الله كتب في قلوبهم الإيمان، وأيدهم بروح منه، لما صدقوا في موالاة الله ورسوله؛ ومعاداة من عدل عنه. قال تعالى: ﴿لا تَعِدُ قُومًا يُؤْمنُونَ بالله وَالْيُومُ الله وَرَسُولُهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاعُهُمْ أَوْ أَبْنَاءُهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عُشِيرَهُهُمْ

<sup>(</sup>١) المين: الكفب.

<sup>(</sup>٢) حفى: العالم المنتقصى. «المعجم الوسيط» (١٨٧).

أُولَتِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الإِيمَانَ وَأَيْدَهُم بِرُوحٍ مِنْهُ ﴾ [المجادلة: ٢٢].

وأهل العلم المأثور عن الرسول على أعظم الناس قياما بهذه الأصول، لا تأخذ أحدهم في الله لومة لاثم، ولا يصدهم عن سبيل الله العظائم؛ بل يتكلم أحدهم بالحق الذي عليه، ويتكلم في أحب الناس إليه، عملاً بقوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا اللّهِ يَنَ آمَنُوا كُونُوا قُواًمِينَ اللّهُ عَلَى أَنْفُ كُونُوا قُواًمِينَ اللّهُ عَلَى أَنْفُ كُمُ أَو الْوَالدُيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يكُن عُنياً أَوْ فَقيراً فَاللّهُ أَولَى بِهِمَا فَلَا تَعْدَلُوا وَإِن تَقُووا أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللّهَ كَانَ بِها تَعْمَلُونَ خَبِيراً ﴾ له أَنْ تَعْدَلُوا وَإِن تَقُووا أَوْ تُعْرِضُوا فَواْمِينَ للله شُهداء بالقسسط ولا إلى الناساء: ٣٥ أَن وقد تعالى: ﴿ إِنَا أَيْهَا اللّهِ يَن آمَنُوا كُونُوا قَوْامِينَ للله شُهداء بالقسسط ولا يَجْومنكُم شَنَانَ قَوْم عَلَىٰ اللّا تَعْدَلُوا اعْدَلُوا هُو أَقُربَ للتَّقُوى وَاتَقُوا اللَّه إِنَّ اللّهَ خَبِيرٌ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيراً بها تَعْمَلُونَ خَبِيراً بها تعْمَلُونَ عَلى والتجريح، والتضعيف والتصحيح من السعي تعملُون في الشهرور والعمل المبرور ما كان من أسباب حيفظ الدين، وصيانته عن إحداث المفتوين وهم في ذلك على درجات، منهم المقتصر على مجرد النقل والرواية، ومنهم أهل المعرفة بمانيه ./ ١١ بالحديث والدراية، ومنهم أهل الفقه فيه والمعرفة بمانيه ./

وقد أمر النبي ﷺ الأمة أن يبلغ عنه من شهد لمن غاب، ودعا للمبلغين بالدعاء المستجاب، فقال في الحديث الصحيح: «بلغوا عني ولو آية؛ وحدثوا عن بني إسرائيل و لا حرج؛ ومن كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار»(۱). وقال أيضا في خطبته في حجة الوداع: «ألا ليبلغ الشاهد الغائب فرب مبلغ أوعى من سامع»(۱). وقال أيضا: «نضر الله امرأ سمع منا حديثا فبلغه إلى من لم يسمعه، فرب حامل فقه غير فقيه، ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه؛ ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم: إخلاص العمل لله ومناصحة ولاة الأمر، ولزوم جماعة المسلمين؛ فإن دعوتهم تحيط من ورائهم»(۱).

وفي هذا دعاءً منه لمن بلغ حديثه وإن لم يكن فقيـها ودعاءً لمن بلغه وإن كان المستمع أفقه من المبلغ؛ لمما أعطى المبلغون من النضرة؛ ولهذا قـال سفيان بن عيـينة: لا تجد أحدا

<sup>(</sup>١) صحيع: أخـرجه البخاري (٣٤٦١) والترمذي (٢٦٧٨) وأحــمد (٢/٢٠١٥) من حديث ابن عمرو ﷺ.

 <sup>(</sup>۲) صحيح: أخرجه البخاري (۱۷٤۱) ومسلم (۱۷۷۹/ ۳۰) واين ماجة (۲۲۳) من حديث أبي بكرة ولتي.

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه الترمذي (٢٦١٧) من حديث ابن صعود والله، وأخرجه ابن ماجة (٣٣٠) من
 حديث ويد بن ثابت، وصححه الألباني في "صحيح الجامع" (٦٧٦١).

ولم يزل أهل العلم في القديم والحديث يعظمون نقلة الحديث حتى قال الشافعي رضي الله عنه: إذا رأيت رجلا من أهل الحديث فكأني رآيت رجلا من أصحاب النبي عَلَيْهُ؛ وإنما قال الشافعي هذا؛ لأنه في مقام الصحابة من تبليغ حديث النبي عَلَيْهُ. وقال الشافعي أيضا أهل الحديث حفظوا فلهم علينا الفضل؛ لأنهم حفظوا لنا اهـ./

### وقال شيخ الإسلام رحمه الله تعالى:

#### قاعدة في الجماعة والفرقة وسبب ذلك ونتيجته

قال الله تعالى: ﴿ شَرَعَ لَكُم مَنَ اللَّذِينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيَّنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَيْبَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا اللَّذِينَ وَلا تَتَفَرُقُوا فِيهِ ﴾ [الشورى: ١٣].

أخبر سبحانه أنه شرع لنا ما وصى به نوحا، والذي أوحاه إلى محمد ﷺ، وما وصى به الثلاثة المذكورين. وهؤلاء هم أولو العزم المأخوذ عليهم الميثاق في قوله: ﴿وَإِذْ الْحَرَابُ الْمُحْدُودُ عَلَيْهِم المِبْاق في قوله: ﴿وَإِذْ الْحَرَابُ: اللّهُ عَلَيْهُم وَمُوسَىٰ وَعَيْسَى ابْنِ مَرْيَمُ ۗ ﴿الاحزابِ: ﴿مَا وَصَيْنَا بِهِ وَمَعَىٰ بِهِ نُوحًا وَالّذِي أَوْحَيْناً إِلَيْكَ وَمَا وَصَيْنَا بِهِ فَجاء في حق محمد باسم ﴿الذي ﴾ وبلفظ الإيحاء، وفي سائر الرسل بلفظ {الوصية }.

ثم قال: ﴿أَنْ أَقِيمُوا اللَّينَ ﴾ وهذا تفسير الوصية ، و (أَنْ) الفسرة التي تأتي بعد فعل من معني القول لا من لفظه . كما في قوله: ﴿ثُمَّ أُوحَينا إلَيْكَ أَنْ اتَّبِع ﴾ {النحل: ١٣١}. والمعنى ﴿وَلَقَدُ وصَّينا النَّذِينَ أُوتُوا الْكَتَابَ مِن قَبِلَكُم وَإِيّاكُم أَنْ اتَقُوا اللّه ﴾ [النساء: ١٣١]. والمعنى قلنا لهم: اتقوا الله . فكذلك قوله : ﴿أَنَّ أَقِيمُوا اللَّذِينَ ﴾ في معنى: قال لكم من الدين ما وصى به رسلا قلنا أقيموا الدين ولا تتضرقوا فيه ، فالمشروع لنا هو الموصى به ، والموحى إلى وهو : ﴿أَقِيمُوا اللّهِينَ ﴾ فقد يقال: المضمير في (أقيمُوا) عائد إلينا. ويقال: هو عائد إلى المرسل ، ويقال: هو يقال الله ، ووصيتكم بما وصيت بني فلان: أن أصلحال الله ، ووصيتكم بما وصيت بني فلان: أن أصلحال فعلى الأول: يكون بدلا من (ما) أي شرع لكم (أَنْ أَقِيمُوا) وعلى الثاني: شرع (ما) خاطبهم . (أَقِيمُوا) فهو بدل أيضا، وذكر ما قبل للأولين . وعلى الثالث: شرع الموصى به (أَقيمُوا) .

فلما خاطب بهذه الجماعة بعد الإخبار بأنها مقولةٌ لنا، ومقولةٌ لهم: علم أن الضمير عائدٌ إلى الطائفتين جميعا. وهذا أصح إن شاء الله. والمعنى على التقديرين الأولين يرجع إلى هذا، فإن الذي شرع لنا: هو الذي وصى به الرسل، وهو الأصر بإقامة الدين والنهي عن التفرق فيه؛ ولكن التردد في أن الضمير تناولهم لفظه؛ وقد علم أنه قيل لنا مثله؛ أو بالعكس؛ أو تناولنا جميعا.

وإذا كان الله قد أمر الأولين والأخرين بأن يقيموا الدين، ولا يتــفرقوا فيه، وقد أخبر

أنه شرع لنا ما وصى به نوحا، والذي أوحاه إلى محمد ﷺ. فيحتمل شيئين:

أحدهما: أن يكون ما أوحاه إلى محمد ﷺ يدخل فيه شريعته التي تختص بنا؛ فإن جميع ما بعث به محمد ﷺ قد أوحاه إليه من الأصول والفروع بخلاف نوح وغيره من الرسل؛ فإنما شرع لنا من الدين ما وصوا به؛ من إقامة الدين، وترك التفرق فيه. والدين الذي اتفقوا عليه: هو الأصول. فتضمن الكلام أشياه: – /

أحدها: أنه شرع لنا الدين المشــترك وهو الإسلام والإيمان العــام والدين المختص بنا؛ وهو الإسلام والإيمان الخاص.

الثاني: أنه أمرنا بإقامة هذا الدين كله المشترك والمختص ونهانا عن التفرق فيه.

الثالث: أنه أمر المرسلين بإقامة الدين المشترك، ونهاهم عن التفرق فيه.

الرابع: أنه لما فصل بقوله: ﴿ وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ بين قوله: ﴿ مَا وَصَمَّىٰ بِهِ نُوحًا ﴾ وقوله: ﴿ وَمَا وَصَمَّىٰ بِهِ نُوحًا ﴾ وقوله: ﴿ وَمَا وَصَمَّىٰ بِهِ أَوْمَالُ وَعَيْسَى ﴾ أفاد ذلك.

ثم قال بعد ذلك: ﴿ وَمَا تَفَرَّقُوا إِلاَّ مِنْ بَعْدَ مَا جَاءَهُمُ الْعَلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ﴾ [الشورى: ١٤] فأخبر أن تفرقهم إنما كان بعد مجيء العلم الذي بين لهم ما يتقون؛ فإن الله ما كان ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين لهم ما يتقون. وأخبر أنهم ما تضرقوا إلا بغياء والبغي مجاوزة الحد، كما قال ابن عمر (١١): الكبر والحسد؛ وهذا بخلاف النفرق عن اجتهاد ليس فيه علم، ولا قصد به البغي كتنازع العلماء السائغ، والبغي إما تضييع للحق، وإما تمل محرم؛ فعلم أن موجب التفرق هو ذلك.

وهذا كما قال عن أهل الكتاب: ﴿وَمِنَ اللّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَىٰ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنسُوا حَظٌّ مّمًا ذُكَرُوا بِهِ فَأَغْرِيّنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَىٰ يَوْمُ الْقَيَامَةِ﴾ ﴿المائدة: ١٤ أَ فاخبر أن نسيانهم حظا مما ذكروا به - وهو ترك العمل ببعض ما أمروا به - كان سببا لإغراء العداوة والبغضاء بينهم، وهكذا هو الواقع في أهل ملتنا مثلما نجده بين الطوائف المتنازعة في أصول دينها، وكثير من فروعه من أهل/ الأصول والفروع ومثلما نجده بين العلماء وبين ١٥/١ العباد؛ ممن يغلب عليه الموسوية أو العيسوية حتى يبقى فيهم شبه من الأمتين اللتين قالت كل واحدة: ليست الأخرى على شيء . كما نجد المتبقة المتمسك من الدين بالأعمال الظاهرة والمتصوف المتمسك منه بأعمال باطنة كلٌ منهما ينفي طريقة الآخر ويدعي أنه ليس

<sup>(</sup>١) كذا بالمطبوعة.

من أهل الدين، أو يعسرض عنه إعسراض من لا يعده من الدين؛ فتسقع بينهسما العمداوة والمفضاء.

وذلك: أن الله أمر بطهارة القلب، وأمر بطهارة البدن، وكلا الطهارتين من الدين الذي أمر الله به وأوجب. قال تعالى: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِن يُرِيدُ لِللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِن يُرِيدُ لِيُعَلِّمُ وَلَيْتُمْ نَصْمَتُهُ عَلَيْكُمْ ﴾ [المائنة: ٦] وقال: ﴿فَيه رِجَالٌ يُحِبُّ التَّوْابِينَ وَيُحِبُ الشَّعَلَمِ وَاللَّهُ يَحِبُ الشَّوَّابِينَ وَيُحِبُ المُتَطَهِّرِينَ ﴾ [الموبة: ١٠٨] وقال: ﴿إِنَّ اللَّهُ يُحِبُ الشَّوَّابِينَ وَيُحِبُ المُتَطَهِّرِينَ ﴾ [الموبة: ١٠٨] وقال: ﴿وَأَلُهُ اللَّهُ أَن يُطَهِّر قَلُوبَهُمْ ﴾ [المائنة: ٤١] وقال: ﴿إِنَّمَا المُشْرِكُونَ نَجِسٌ ﴾ [المتربة: ٢٢] وقال: ﴿إِنَّمَا المُشْرِكُونَ نَجِسٌ ﴾ [المتربة: ٢٨] وقال: ﴿إِنَّمَا المُشْرِكُونَ نَجِسٌ ﴾ [المتربة: ٢٨] وقال: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهَرَكُمْ تَطْهِيرًا ﴾ [الاحزاب: ٣٣].

فنجد كثيرا من المتفقهة والمتعبدة، إنما همته طهارة البدن فقط، ويزيد فيها على المشروع اهتماما وعمسلا. ويترك من طهارة القلب ما أمر به؛ إيجابا، أو استمحبابا، ولا يفهم من الطهارة إلا ذلك. ونجد كثيـرا من المتصوفة والمتفقرة، إنما همتـه طهارة القلب فقط؛ حتى يزيد فيـها على المشروع اهتـماما وعـملا؛ ويترك من طهـارة البدن ما أمـر به إيجابا، أو استحبابا.

فالأولون يخرجون إلى الوسوسة المذمومة في كشرة صب الماء، وتنجيس ما ليس ١٦/١ بنجس، واجتناب مـا لا يشرع اجتنابه مع اشتـمال قلوبهم على أنواع من/الحسـد والكبر والغل لإخوانهم، وفي ذلك مشابهةٌ بينةٌ لليهود.

والآخرون يخرجون إلى الغفلة المذمومة، فيبالغون في سلامة الباطن حتى يجعلون الجهل بما تجب معرفته من الشر - الذي يجب اتقاؤه - من سلامة الباطن، ولا يفرقون بين سلامة الباطن من إرادة الشر المنهي عنه، وبين سلامة القلب من معرفة الشر المعرفة المأمور بها ثم مع هذا الجهل والغفلة قد لا يجتنبون النجاسات، ويقيمون الطهارة الواجبة مضاهاة للنصاري.

تكف عن العدوان عليها.

وقال تعالى: ﴿ وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكَتَابَ إِلاَّ مَنْ بَعْد مَا جَاءَتْهُمُ الْبَينَةُ ﴾ [البينة: ٤٤ وقال تعالى: ﴿كَانُ النَّاسُ أُمُّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذرينَ وَأَنزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمُ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلاَّ الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ ٱلْبَيْنَاتُ بَغِيًّا بَيَّنَهُمْ ﴾ [البقرة: ٢١٣]، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكَتَابَ وَالْحُكْمُ وَالنُّبُوَّةَ ﴾ الآية [الجاثية: ١٦] وقـال تعالى في موسى بن عمـران مثل ذلك وقال: ﴿ وَلا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْد مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ ﴾ [ال عمران: ١٠٥]، وقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دينَهُمْ وَكَانُوا شَيَعًا لَّسْتَ منهُمْ في شَيْءٍ ﴿ الانعام: ١٥٩}، وقال: ﴿ فَأَقُمْ وَجْهَاكَ للدِّينِ حَنِيفًا فطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لا تَبْديلَ لخَلْق اللَّه ذَلكَ الدِّينَ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثُرَ النَّاسِ لا يَعْلَمُونَ \* مُنيبينَ إِنَّهُ وَاتَّقُوهُ وَأَقيمُوا الصَّلاةَ وَلا تَكُونُوا مِنَ الْمَشْرِكِينَ \* مِنَ الَّذِينَ فَرُّقُوا دِينَهُم وَكَانُوا شَيَعًا كُلُّ حِزْب بِمَا لَدَيْهُمْ ١٧/١ فَرَحُونَ﴾ [الروم: ٣٠٣٠]؛ لأن المشركين كل منهم يعبد إلهًا يَهُواه. كما قال في الآية الأولى: ﴿كُبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ [الشورى: ١٣]، وقال: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كَلُوا منَ الطَّيْبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ \* وَإِنَّ هَذِه أُمُّتُكُم أُمَّةً وَاحدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونَ \* فَسَقَطُّوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ زُبُراً كُلُّ حزْب بِمَا لَدَيْهِمْ فَرحُونَ ﴾ المؤمنون: ١٥٣٥١.

فظهر أن سبب الاجتماع والألفة جمع الدين والعمل به كله، وهو عبادة الله وحده لا شريك له، كما أمر به باطنا، وظاهرا.

وسبب الفرقة: ترك حظ مما أمر العبد به، والبغي بينهم.

ونتيجة الجــماعة: رحمة الله، ورضوانه، وصلواته، وسعــادة الدنيا والآخرة، وبياض الوجوه.

ونتيجة الفرقة: عذاب الله، ولعنته، وسواد الوجوه، وبراءة الرسول ﷺ منهم.

وهذا أحد الأدلة على أن الإجماع حجة قاطعة ، فله إذا اجتمعوا كانوا مطيعين لله بذلك مرحومين، فلا تكون طاعة لله ورحمته: بفعل لم يأمر الله به من اعتقاد، أو قول، أو عمل، فلو كمان القول، أو العمل الذي اجتمعوا عليه لم يأمر الله به لم يكن ذلك = ۲۸ صححححک کتاب توحیح الآلوهیة ص

طاعة لله، ولا سببـا لرحمته، وقد احتج بذلك أبو بكر عبد العـزيز في أول (التنبيه) نبه ١٨/١ على هذه النكتة./

وقسال:

#### فمتل

قال على الحديث المشهور في السنن من رواية فقيهي الصحابة: عبد الله بن مسعود، وزيد بن ثابت «ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم إخلاص العمل لله، ومناصحة ولاة الأمر ولزوم جسماصة المسلمين؛ فإن دعوتهم تحيط من وراثهم ((). وفي حديث أبي هريرة المحفوظ: «إن الله يرضى لكم ثلاثا: أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا، وأن تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا، وأن تناصحوا من ولاه الله أمركم (()).

فقد جمع في هذه الاحاديث بين الخصال الثلاث؛ إخلاص العمل لمله ومناصحة أولمي الأمر ولزوم جماعة المسلمين، وهذه الثلاث تجـمع أصول الدين وقواعده وتجـمع الحقوق التى لمله ولعباده، وتنتظم مصالح الدنيا والآخرة.

وبيان ذلك أن الحقوق قسمان: حقّ لله وحقّ لعباده، فحق الله أن نعبده ولا نشرك به شيئا، كما جاء لفظه في أحد الحديثين؛ وهذا معنى إخلاص العمل لله، كما جاء في الحديث الآخر. وحقوق العباد قسمان: خاصٌ وعامٌ؛ أسا الخاص فمثل بركل إنسان والديه، وحق زوجته وجاره؛ فهنده من فروع الدين؛ لأن المكلف قد يخلو عن وجوبها عليه؛ ولأن مصلحتها خاصةٌ فرديةٌ.

وأما الحقوق العامة فالناس نوعان: رعاةً ورعيةٌ؛ فحقوق الرعاة مناصحتهم؛ وحقوق الرعية لزوم جماعتهم؛ والمحتسهم لا تتم إلا باجتماعهم، وهم لا يجسمعون/على ١٩/١ ضلالة؛ بل مصلحة ديسهم ودنياهم في اجتماعهم واعتسصامهم بحبل الله جميعا؛ فهذه الحصال تجمع أصول الدين.

وقد جاءت مفسرة في الحديث الذي رواه مسلمٌ عن غيم الداري قال: قال رسول الله على الله الله التصيحة الدين النصيحة الدين النصيحة قالوا: لمن يا رسول الله؟ قال: لله ولكتابه ولرسوله ولأثمة المسلمين وعامتهم (٣٠) . فالنصيحة لله ولكتابه ولرسوله تدخل في حق الله وعبادته وحده لا شريك له، والنصيحة الأثمة المسلمين وعامتهم هي مناصحة في حق الله وعبادته وحده لا شريك له، والنصيحة الأثمة المسلمين وعامتهم هي مناصحة

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد (٢/ ٣٣٧)، وهو عند مسلم (١٧١٥) دون قوله قوأن تناصحوا من ولأه الله أمركم. (٣) صحيح: أخرجه مسلم (٥٥) وأبو داود (٤٩٤٤) والنسائي (٧/ ١٥٦) والشمافعي في قمسننده (١١٤٧).

= ۳۰ حصصصص

ولاة الامر ولزوم جماعتهم، فإن لزوم جماعتهم هي نصيحتهم العامة، وأما النصيحة الخاصة لكل واحد واحد منهم بعينه، فهذه يمكن بعضها ويتعذر استيعابها على سبيل ٢٠٠ التعين./

### وقال شيخ الإسلام \_ قدس الله روحه\_:

## 

الحمــد لله رب العالمين، وأشــهد أن لا إله إلا الله وحــده لا شريك له، وأشــهد أن محمدا عبده ورسوله ﷺ تسليما.

وبعد: فهذه قاعدةٌ جليلةٌ في توحيد الله وإخــلاص الوجه والعمل له، عبادة واستعانة قال الله تسعالي: ﴿قُلُ اللُّهُمُّ مَالِكَ الْمُلْكُ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَن تَشَاءُ وَتَنزعُ الْمُلْكَ مِمُّن تَشَاءُ وَتُعزُّ مَن تَشَاءُ وَتُدَلُّ مَن تَشَاءُ ﴾ [آل عمران: ٢٦] الآية. وقال تعالى: ﴿ وَمَا بِكُم مَن نُعْمَةٍ فَمِنَ اللَّه ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الطُّرُّ فَإِلَيْه تَجَّأَرُونَ ﴾ [النحل: ٥٣]. وقال تعالى: ﴿وَإِن يَمْسَسْكُ اللَّهُ بِضُرَّ فَلا كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ وَإِن يَمْسَسْكَ بِخَيْرِ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَديرٌ ﴾ [الأنعام: ١٧]. وقال تعالى في الآية الأخرى: ﴿وَإِن يَمْسَسُكُ اللَّهُ بِضُرُّ فَلا كَاشْفَ لَهُ إِلاَّ هُوَ وَإِن يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلا رَادُّ لَفَضْلُه ﴾ [يونس:١٠٧]، وقال تَعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ {الفاتحة: ٥}، وقال تعالى: ﴿فَاعْبُدُهُ وَتَوكُّلْ عَلَيْهِ ﴾ [هود: ١٢٣]، وقال تعالى: ﴿عَلَيْهُ تَوَكُّلُتُ وَإِلَيْهِ أُنيبُ﴾ [هود: ٨٨]، وقال تـ جالى: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتُ وَمَا فِي الأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءَ قَديرٌ﴾ [التغابن: ١]، وقال تعالى: ﴿فَأَعَلُّمُ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ اللَّهُ وَامْتَغْفُرْ لذَنْبِكَ وَلَلْمُؤَّمنينَ وَالْمُؤْمنَاتِ﴾ [محمد: ١٩]، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَفَرَأَيْتُم مَّا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِي اللَّهُ بِضُرِّ هَلْ هُنَّ كَاشْفَاتُ ضُرَّهِ أَوْ أَرَادَنِي برَحْمَة هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِهِ﴾ الآية/ [الزمر: ٣٨] وقال تعالى: ﴿قُلُ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مَّن ٢١/١ دُون الله لا يَمْلكُونَ مَثْقَالَ ذَرَّة في السَّمَوَات وَلا في الأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فيهمَا من شرك وَمَا لَهُ منهُم من ظَهير \* وَلا تَنفَعُ الشُّفَاعُةُ عندهُ إلاَّ لمَنْ أَذَنَ لَهُ ﴾ [سبأ: ٢٢: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿قُلُ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مَّن دُونه فَلا يَمْلكُونَ كَشْفَ الضُّرَّ عَنكُمْ وَلا تَحْويلاً \* أُولَّتكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَيْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا﴾ ﴿الإسراء:٥٦:٥٧﴾، وقال تعالى: ﴿لَا تُدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لا إِلَّهُ إِلاَّ هُو كُلُّ شَيْء هَالكٌ إِلا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكُمُ وَإِلَيْه تُرْجَعُونَ ﴾ [القصص: ٨٨]، وقال تعالى: ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لا يَمُوتُ وَسَبَّحْ بِحَمْدِه وَكَفَىٰ بِهِ بِذُنُوبِ عَبادِه خَبيراً \*

الَّذِي خَلَقَ السَّمُواَتِ وَالأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ الآية {الفرقان:٥٨: ٩٥]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أُمِّرُوا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حَنْفَاءَ ويُقيمُوا الصَّلاةَ ويُؤْثُوا الزُّكَاةَ﴾ الآية. {البينة:٥} ونظائر هذا في القرآن كشيرٌ، وكذلك في الأحاديث، وكذلك في إجماع الأمة ولا سيما أهل العلم والإيمان منهم، فإن هذا عندهم قطب رحى الدين كما هو الواقع.

ونبين هذا بوجوه نقدم قبلها مقدمة.

وذلك أن العبد بل كل حي بل وكل مخلوق سوى الله هو فقيرٌ محتاجٌ إلى جلب ما ينفعه ودفع ما يضره، والمنفسعة للحي هي من جنس النعيم واللذة؛ والمضرة هي من جنس الألم والعذاب؛ فلا بد له من أمرين: -

أحدهما: هو المطلوب المقصود المحبوب الذي ينتفع ويلتذ به.

والثاني: هو المعين الموصل المحصل لذلك المقصود والمانع من دفع المكروه. وهذان هما الشيئان المنفصلان الفاعل والغاية فهنا أربعة أشياء: –

١/ ٢٢ أحدها: أمرٌ هو محبوبٌ مطلوب الوجود. /

والثاني: أمرٌ مكروهٌ مبغضٌ مطلوب العدم.

والثالث: الوسيلة إلى حصول المطلوب المحبوب.

والرابع: الوسيلة إلى دفع المكروه، فهذه الأربعـة الامور ضروريةٌ للعبد بل ولكل حي لا يقوم وجوده وصلاحه إلا بها؛ وأما مــا ليس بحي فالكلام فيه على وجه آخر. إذا تبين ذلك فبيان ما ذكرته من وجوه: –

أحدها: أن الله تعالى هو الذي يحب أن يكون هو المقصود المدعد المطلوب، وهو المعين على المطلوب وما سواه هو المكروه، وهو المعين على دفع المكروه؛ فهدو سبحانه الجامع للأمدور الأربعة دون ما سواه، وهذا معنى قوله: ﴿إِيَّاكُ نَسْبُهُ وَإِيَّاكُ نَسْبَعِينُ﴾ الفاتحة: ٥]، فإن العبودية تتضمن المقصود المطلوب؛ لكن على أكمل الوجوه، والمستعان هو الذي يستعان به على المطلوب؛ فالأول من معنى الألوهية، والثاني من معنى الربوبية؛ إذ الإله: هو الذي يؤله فيصبد محبة وإناية وإجلالا وإكراما والرب: هو الذي يربي عبده فيعطيه خلقه ثم يهديه إلى جميع أحواله من العبادة وغيرها.

وكذلك قــوله تعالى: ﴿عَلَيْهِ تَوْكُلْتُ وَإِلَيْهِ أُنيبُ﴾ [هو: ٨٨] وقوله: ﴿ فَاعْبُدُهُ وَتَوَكَّلُ عَلَيْهُ﴾ [هود: ١٢٣]، وقــوله: ﴿عَلَيْكَ تَوْكُلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْبُنَا وَإِلَيْكَ أَلْمَـصـيــر﴾ ٣٣

TT/1

45/1

فهذه سبعة مواضع تنتظم هذين الأصلين الجامعين./

الوجه الناني: أن الله خلق الحلق لعبادته الجامعة لمعرفته والإنابة إليه ومحبته والإخلاص له فبذكره تطمئن قلوبهم؛ وبرؤيته في الأخرة تقر عيونهم ولا شيء يعطيهم في الآخرة أحب إليهم من النظر إليه؛ ولا شيء يعطيهم في الذنيا أعظم من الإيمان به. وحاجتهم إليه في خلقه لهم وربوبيته إياهم؛ فإن ذلك هو الغاية المقصودة لهم؛ وبذلك يصيرون عاملين متحركين، ولا صلاح لهم ولا فلاح؛ ولا نعيم ولا لذة؛ بدون ذلك بحال. بل من أعرض عن ذكر ربه فإن له معيشة ضنكا(١) ونحشره يوم التيامة أعمى.

ولهذا كان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء، ولهذا كانت لا إله إلا الله أحسن الحسنات، وكان التوحيد بقول: لا إله إلا الله؛ رأس الأمر.

فأما توحيد الربوبية الذي أقر به الخلق، وقرره أهل الكلام؛ فلا يكفي وحده، بل هو من الحجة عليهم، وهذا معنى ما يروى: «با ابن آدم خلقت كل شيء لك، وخلقتك لي، فبحقي عليك أن لا تشتغل بما خلقته لك، عما خلقتك له». واعلم أن هذا حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيشا، كما في الحديث الصحيح الذي رواه معاذ عن النبي ين قال : «عق أنه قال: «قاندري ما حق الله على عباده؟ قال قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيشا أندري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك؟ قال قلت: الله ورسوله أعلم. أن لا يعذبهم الله ورسوله أعلم. / ).

وهو يحب ذلك، ويرضى به؛ ويرضى عن أهله، ويفرح بتوبة من عــاد إليه؛ كما أن في ذلك لذة العبد وسعادته ونعيمه؛ وقد بينت بعض معنى محبة الله لذلك وفرحه به في غيـر هذا الموضع. فليس في الكائنات ما يسكـن العبد إليـه ويطمئن به، ويتنعم بالتــوجه إليه؛ إلا الله سبــحانه؛ ومن عبد غيــر الله وإن أحبه وحصل له به مودةً في الحــياة الدنيا

<sup>(</sup>١) الضنك: الضيق. «المعجم الوسيط» (٥٤٥).

 <sup>(</sup>۲) صحيح: أخرجه البخاري (۲۸۵٦) ومسلم (۳۰) والترمذي (۲۲۵۲) وابن ماجه (۲۲۹۳) وأحمد
 (۳/ ۲۰ ۲۱).

ونوعٌ من اللذة فهو مفسدةٌ لصاحبه أعظم من مفسدة التذاذ أكل الطعمام المسموم فد ﴿ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلاَّ اللَّهُ لَقَسَدُتَا فَسَبِّحَانَ اللَّه رِبِّ الْعَرشِي عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ [الأنبياء: ٢٧]، فإن قوامهما بأن تأله الإله الحق فلو كان فيهما آلهةٌ غير الله لم يكن إلها حقا؛ إذ الله لا سمي له ولا مثل له؛ فكانت تفسد لانتفاء ما به صلاحها، هذا من جهة الإلهية.

وأما من جهة الربوبية فشيءٌ آخر؛ كما نقرره في موضعه.

واعلم أن فقر العبد إلى الله أن يعبد الله لا يشــرك به شيئا، ليس له نظيرٌ فيقاس به؛ لكن يشبه من بعض الوجوه حاجة الجسد إلى الطعام والشراب؛ وبينهما فروقٌ كثيرةٌ.

فإن حقيقة العبد قلبه وروحه، وهي لا صلاح لها إلا بإلهها الله الذي لا إله إلا هو: فلا تطمئن في الدنيا إلا بذكره: وهي كادحةٌ إليه كدحا فملاقيته ولا بد لها من لقائه، ولا صلاح لها إلا بلقائه.

ولو حصل لسلعبد لذات أو سسرور بغيسر الله فلا يدوم ذلك، بل ينتـقل من نوع إلى نوع، ومن شخص إلى شخص، ويتنعم بهذا في وقت وفي بعض الأحوال، وتارة أخرى ٢٥/١ يكون ذلك الذي يتنـعم به والتذ غيسر منعم له ولا ملتـذ له، بل/قـد يؤذيه اتصاله به ووجوده عنده، ويضره ذلك.

وأما إلهه فلا بد له منه في كل حال وكل وقت، وأينما كان فهو معه؛ ولهمذا قال إمامنا (إبراهيم) الخليل ﷺ ﴿لا أُحبُّ الآفلينَ﴾ إلانعام٢٧]، وكمان أعظم آية في القرآن الكريم: ﴿اللهُ لا إِللهُ إِلا أَهُمُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ ﴿البقرة: ٢٥٥]، وقد بسطت الكلام في معنى القيوم في موضع آخر، وبينا أنه الدائم الباقي الذي لا يزول ولا يعدم، ولا يفنى بوجه من الوجوه.

واعلم أن هذا الوجه مبنيٌّ على أصلين:ــ

أحدهما: على أن نفس الإيمان بالله وعبادته ومحبته وإجلاله هو غذاء الإنسان وقوته وصلاحه وقوامه كما عليه أهل الإيمان، وكما دل عليه القرآن؛ لا كما يقول من يعتقد من أهل الكلام ونحوهم: أن عبادته تكليفٌ ومشقةٌ. وخلاف مقصود القلب لمجرد الامتحان والاختبار؛ أو لأجل التعويض بالأجرة كما يقوله المعتزلة وغيرهم؛ فبإنه وإن كان في الاعمال الصالحة ما هو على خلاف هوى النقس - والله سبحانه \_ يأجر العبد على الاعمال المأمور بها مع المشقة، كما قال تعالى: ﴿ وَلِكَ بِأَنْهُمُ لا يُصِيبُهُمْ ظَمَا وَلا نَصَبٌ ﴾

الآية أالتوبة: ١٢٠ أ، وقال ﷺ لعائشة: «أجركِ على قىدر نصبك» (١١ - فليس ذلك هو المقصود الأول بالأمر الشـرعي، وإنما وقع ضمنا وتبعا لاسباب ليس هذا مــوضعها، وهذا يفسر في موضعه.

ولهذا لـم يحى في الكتاب والسنة وكلام السلف إطلاق القول على الإيمان والـعمل الصالح أنه تكليف كما يطلق ذلك كثيرٌ من المتكلمة والمتفقه؛ وإنما جاء ذكر التكليف في موضع النفي؛ كقوله: ﴿لا يُكلِفُ الله نفسا إلا وسُعها﴾ [المقرة: ٢٨٦]، ﴿لا تُكلّفُ إلا أَنهُ نفساً إلا وسُعها﴾ [الطلاق: ٧]، أي وإن وقع في نفساك ﴾ [النساء: ٨٤]، أي وإن وقع في الامر تكليف؛ ضلا يكلف إلا قدر الوسع، لا أنه يسمي جسميع الشريعة تكليفا، مع أن غالبها قرة العيون وسرور القلوب؛ ولذات الأرواح وكمال النعيم، وذلك لإرادة وجه الله والإنابة إليه، وذكره وتوجه الوجه إليه، فهو الإله الحق الذي تطمئن إليه القلوب، ولا يقوم غيره مقامه في ذلك أبدا. قال الله تعالى: ﴿فَاعَيدُهُ وَاصَطْبِرْ لِعِبادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ اسْمَياً﴾ [مريم: ٦٥]، فهذا أصلرٌ.

الأصل الثاني: النعيم في الدار الآخرة أيضا مثل النظر إليه لا كما يزعم طائفة من أهل الكلام ونحوهم أنه لا نعيم ولا لذة إلا بالمخلوق: من المأكول والمسروب والمنكوح ونحو ذلك، بل اللذة والنعيم النام في حظهم من الخالق سبحانه وتعالى، كما في الدعاء المأثور: «اللهم إني أسألك لذة النظر إلى وجهك، والشبوق إلى لقائك في غير ضبراء مضرة، ولا فتنة مضلة» (٢٠). رواه النسائي وغيره وفي (صحيح مسلم) وغيره عن «صهيب» عن النبي ﷺ، قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد: يا أهل الجنة، إن لكم عند الله موعلا يريد أن ينجز كموه. فيقولون: ما هو؟ ألم يبيض وجوهنا، ويدخلنا الجنة، ويجرنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب؛ فينظرون إليه - سبحانه. فما أعطاهم شيئا أحب إليهم من النظر إليه ١٦٠٠، وهو الزيادة.

فين النبي ﷺ: أنهم مع كمال تنعمهم بما أعطاهم الله في الجنة لم يعطهم شيئا أحب إليهم من النظر إليه؛ وإنما يكون أحب إليهم لأن تنعمهم وتلذذهم به أعظم من التنعم

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (١٧٨٧) ومسلم (١٢١١/١٢١١) بنحوه.

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه النسائي (٩/ ٥٥) من حديث عمار بن باسر وللله، وصححه الألباني في اصحيح
 الجامع (١٠٠١) وإخرجه أحمد (١٩١/٥) من حديث زيد بن ثابت تلله.

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (١٨١) والترمذي (٣١١٦،٢٥٦١) وابن ماجه (١٨٧) وأحمد
 (٣٣٢/٤٣٣) ٣٣٣ (٢٣٢ ) و (٢/١٥ - ١٦).

والتلذذ بغيره. فإن اللذة تتبع الشعور بالمحبوب، فكلما كان الشيء أحب إلى الإنسان كان الارسان كان ٢٧/١ حصوله ألذ له، وتنعمه به أعظم. / وروي أن يوم الجمعة يوم المزيد، وهو يوم الجمعة من أيام الآخرة، وفي الأحاديث والآثار ما يصدق هذا، قال الله تعالى في حق الكفار: ﴿كَلاَ إِنَّهُمْ عَن رَبِهِمْ يَوْمَئذ لِمُحْجُوبُونَ \* ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ ﴾ [المطففين: ١٦،١٥]، فعذاب الحجاب أعظم أنواع العذاب. ولذة النظر إلى وجهه أعلى اللذات؛ ولا تقوم حظوظهم من سائر المخلوقات مقام حظهم منه تعالى.

وهذان الأصلان ثابتان في الكتاب والسنة؛ وعليهــما أهل العلم والإيمان ويتكلم فيهما مشايخ الصوفية والعارفون؛ وعليــهما أهل السنة والجماعة؛ وعوام الأمة؛ وذلك من فطرة الله التي فطر الناس عليها.

وقد يحتجون على مـن ينكرها بالتصوص والآثار تارة؛ وبالذوق والوجد أخرى – إذا أنكر اللذة - فإن ذوقها ووجـدها ينفي إنكارها. وقد يحتجون بالقـياس في الأمثال تارة؛ وهى الأقيسة العقلية.

الوجه المثالث: أن المخلوق ليس عنده للعبد نفع ولا ضرر ", ولا عطاء ولا منع ", ولا هدى ولا ضلال"؛ ولا نصر " ولا خذلان ", ولا خفض قلا رفع ", ولا ولا نصر " ولا خذلان ", ولا خفض قلا رفيه الذي خلقه ورزقه ؛ وبصره وهداه وأسبغ عليه نعمه ؛ فإذا مسه الله بضر فلا يكشفه عنه غيره ؛ وإذا أصابه بنعمة لم يرفعها عنه سواه ؛ وأما العبد فلا ينفعه ولا يضره إلا بإذن الله وهذا الوجه أظهر للمسامة من الأول ؛ ولهذا خوطبوا به في القرآن اكثر من الأول ؛ لكن إذا تدبر اللبيب طريقة القرآن ؛ وجد أن الله يدعو عباده بهذا الوجه إلى الأول .

فهذا الوجه يقتضي: التموكل على الله والاستعانة به، ودعاءه، ومسألته، دون ما ٢٨/١ سواه. ويقتضي أيضا: محبة الله وعبادته لإحسانه إلى عبده، وإسباغ/نعمه عليه؛ وحاجة العبد إليه في هذه النعم، ولكن إذا عبده وأحبوه؛ وتوكلوا عليه من هذا الوجه؛ دخلوا في الفبد إليه وي الوجه الأول؛ ونظيره في اللنيا من نزل به بلاء عظيم أو فاقة شديدة أو خوف مقلق؛ فجعل يدعو الله ويتضرع إليه حتى فتح له من لذة مناجاته ما كمان أحب إليه من تلك الحاجة التي قصدها أولا؛ ولكنه لم يكن يعرف ذلك أولا حتى يطلبه ويشتاق إليه.

والقرآن محلوءٌ من ذكر حساجة العباد إلى الله دون ما سواه، ومن ذكر نعسمائه عليهم؛ ومن ذكر ما وعدهم في الآخرة من صنوف النعيم واللذات، وليس عند المخلوق شيءٌ من هذا؛ فهذا الوجه يحقق التوكل على الله والشكر له ومحبته على إحسانه. الوجه الرابع: إن تعلق العبد بما سوى الله مضرة عليه؛ إذا أخذ منه القدر الزائد على حاجته في عبادة الله؛ فإنه إن نال من الطعام والشراب فوق حاجته؛ ضره وأهلكه؛ وكذلك من النكاح واللباس؛ وإن أحب شيئا حبا تاما بحيث يخالله فلا بد أن يسأمه؛ أو يفارقه، وفي الأثر المأثور: «أحبب ما شئت فيإنك مفارقه، واعمل ما شئت فيإنك ملائيه، وكن كما شئت فكما تدين تدانه!(١).

واعلم أن كل من أحب شبئا لغير الله فلا بد أن يضره محبوبه؛ ويكون ذلك سمببا لعـذابه؛ ولهذا كـان الذين يكنزون الذهب والفـضة ولا ينفـقونهـا في سبــيل الله؛ يمثل لاحدهم كنزه يوم الفيامة شجاعا أقرع يأخذ بلهزمته. يقول: أنا كنزك. أنا مالك<sup>(٢)</sup>.

وكذلك نظائر هذا في الحديث: يقول الله يوم القيامة: «يا ابن آدم؛ اليس عدلا مني أن أولي كل رجل منكم ما كان يتولاه في اللنيا؟» (٢٠): وأصل التولي/ الحب؛ فكل من أحب ٢٩/١ شيئا دون الله ولاه الله يوم القيامة ما تولاه؛ وأصلاه جهنم وساءت مصيرا؛ فمن أحب شيئا لغير الله فالضرر حاصلٌ له إن وجد؛ أو فقد؛ فإن فقد عذب بالفراق وتألم؛ وإن وجد فإنه يحصل له من اللذة؛ وهذا أمرٌ معلومٌ بالاعتبار والاستقراء؛ وكل من أحب شيئا دون الله لغير الله فإن مضرته أكثر من منفعته؛ فصارت المخلوقات وبالا عليه إلا ما كان لله وفي الله؛ فإنه كمالٌ وجمالٌ للعبد؛ وهذا معنى من يوى عن النبي الله قال: «اللنيا ملمونةٌ ملعونٌ ما فيها؛ إلا ذكر الله وما والاه». رواه الترمذي وغيره (٤).

الوجه الخامس: أن اعتماده على المخلوق وتوكله عليه يوجب الضمور من جهته؛ فإنه يخذل من تلك الجهة؛ وهو أيضا معلومٌ بالاعتبار والاستقراء؛ ما علق العبد رجاءه وتوكله بغير الله إلا خاب من تلك الجهة؛ ولا استنصر بغير الله إلا خذل. وقد قال الله تعالى: 

﴿وَاتَّخَذُوا مِن دُونِ اللهِ آلِهَةً لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزاً \* كَلاَّ سَيَكُفُورُنَ بِعِادَتَهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ

ضِداً ﴾ أمريم: ٨١، ٨٢].

أخرجه الطبراني في االأوسط؛ (٤٧٨) وأبو نعيم في الحلية (٣٩٨٧) من حديث سمهل بن سعد نحوه، دون قوله ووكن كما شئت فكما تدين تدان، وحسنه الالباني في قصحيح الجامع؛ (٣٧).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (١٤٠٣) من حديث أبي أبي هريرة تُراكي .

<sup>(</sup>٣) لم أجده.

 <sup>(</sup>٤) حسن: أخرجه التسرمذي (٢٣٢٩) وابن صاجة (٤١١٦) من حمديث أبي هريرة وزادا: ﴿وعسالم أومتعلم ﴾، وحسنه الترمذي، والالباني في قصحيح سنن ابن ماجة (٣٣٢٠).

وهذان الوجهان في المخلوقات نظير العبادة والاستعانة في المخلوق؛ فلما قال: ﴿إِيَّاكُ نَعْبُدُ وَإِيَّاكُ نَسْتَعَينُ﴾ كان صلاح العبد في عبادة الله واستعانته. وكان في عبادة ما سواه؛ والاستعانة بما سواه؛ مضرته وهلاكه وفساده.

الوجه السادس: إن الله سبحانه غني محميد كريم، واجد وحيم فهو سبحانه محسن إلى عبده مع غناه عنه بريد به الحيسر ويكشف عنه الفسر لا لجلب منفعة إليه من العبد و لا لدفع مضرة بل رحمة وإحسانا والعباد لا يتصور أن يعملوا إلا لحظوظهم ١٠٠٣ فأكثر ما عندهم للعبد أن يحبوه ويعظموه و ويعلموا له منفعة ويدفعوا عنه مضرة ما وإن كان ذلك أيضا من تيسير الله تعملي فإنهم لا يفعلون ذلك إلا لحظوظهم من العبد إذا لم يكن العمل لله . فإنهم إذا أحبوه طلوا أن ينالوا غرضهم من محبته سواء احبوه لجماله الباطن أو الظاهر فإذا أحبوا الانبياء والأولياء طلبوا لقاءهم فهم يحبون التمتع برقيتهم وسماع كلامهم ونحو ذلك .

وكذلك من أحب إنسانا لشجاعته أو رياسته؛ أو جماله أو كرمه؛ فهو يجب أن ينال حظه من تلك المحبة؛ ولولا التذاذه بها لما أحبه؛ وإن جلبوا له منفعة كخدمة أو مال؛ أو دفعوا عنه مضرة كمرض وعدو – ولو بالدعاء أو الثناء – فهم يطلبون العوض إذا لم يكن العمل لله؛ فأجناد الملوك؛ وعبيد المالك؛ وأجراء الصانع؛ وأعوان الرئيس؛ كلهم إنما يسعون في نيل أغراضهم به؛ لا يعرج أكثرهم على قصد منفعة المخدوم؛ إلا أن يكون قد علم وأدب من جهة أخرى؛ فيدخل ذلك في الجهة الدينية؛ أو يكون فيها طبع عدل؛ وإحسانٌ من باب المكافأة والرحمة؛ وإلا فالمقصود بالقصد الأول هو منضعة نفسه؛ وهذا من حكمة الله التي أقام بها مصالح خلقه؛ وقسم بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا؛ ورفع بعضهم فوق بعض مرجات؛ ليتخذ بعضهم بعضا سخريا.

إذا تبين هذا ظهر أن المخلوق لا يقصد منفعتك. بالقصد الأول؛ بل إنما يقصد منفعته بك وإن كان ذلك قد يكون عليك فيه ضررٌ إذا لم يراع العدل؛ فإذا دعوت، فقد دعوت من ضره أقرب من نفعه.

والرب سبحانه يريدك لك؛ ولمنفعتك بك؛ لا لينتفع بك. وذلك منضعة عليك بلا ٣١/١ مضرة. فتدبر هذا؛ فملاحظة هذا الوجه يمنعك أن ترجو المخلوق أو/ تطلب منه منفعة لك، فإنه لا يريد ذلك بالقصد الأول؛ كما أنه لا يقدر عليه. ولا يحملنك هذا على جفوة الناس؛ وترك الإحسان إليهم؛ واحتمال الأذى منهم؛ بل أحسن إليهم لله لا لرجائهم؛ وكما لا تخفهم فلا ترجهم؛ وخف الله في الناس ولا تخف الناس في الله؛ وارج الله في الناس ولا ترج الناس في الله؛ وكن عن قال الله فيه: ﴿ وَسَيُحِنَّبُهَا الأَنْقَى \* الَّذِي يُوْتِي مَاللَهُ يَنزَكَّىٰ \* وَمَا لأَحَد عندُهُ مِن تَعْمَة تُجْزَىٰ \* إِلاَّ ابْتَعَاءَ وَجْه ربّه الأَعْلَىٰ﴾ {الله لَ: ١٧: ٢٠ }، وقال فيه: ﴿إِنَّمَا نُطَّعِمُكُمْ لُوجْهُ اللهِ لا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَاءً وَلاَ شُكُورًا﴾ {الإنسان ٩٤.

الوجه السابع: أن غـالب الخلق يطلبون إدراك حــاجــاتهم بك وإن كان ذلك ضــررا عليك؛ فإن صاحب الحاجة أعمى لا يعرف إلا قضاءها.

الوجه الثامن: إنه إذا أصابك مضرةٌ كالخوف والجـوع والمرض؛ فإن الخلق لا يقدرون على دفعها إلا بإذن الله؛ ولا يقصدون دفعها إلا لغرض لهم في ذلك.

الوجه التاسع: أن الخلق لو اجتهدوا أن ينفعـوك لم ينفعوك إلا بأمر قد كتبه الله لك؛ ولو اجتهدوا أن يضروك لم يضروك إلا بأمر قد كتبه الله عليك؛ فهم لا ينفعونك إلا بإذن الله؛ ولا يضرونك إلا بإذن الله؛ فلا تعلق بهم رجاءك.

قال الله تعالى: ﴿أَمَّنَ هَذَا الَّذِي هُوَ جُندٌ لَّكُمْ يَنصُرُكُمْ مَن دُونِ الرَّحْمَنِ إِن الْكَافِرُونَ إِلاَّ فِي غُسرُورٍ \* أَمَّنَ هَذَا الَّذِي يَرَّزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلِ لَجُّوا فِي عُسُورٌ وَنُفُورٍ ﴾ {الملك: ١٠٢٠}، والنصر يتضمن دفع الضرر؛ والرزق يتضمن حصول المنفعة/ قال الله ٢٢/١ تعالى: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا النَّبَ \* اللَّذِي أَطَّعْمَهُم مِّن جُوع وآمنَهُم مِّن خُوف ﴾ {قريش: ٣، ٤} وقال تعالى: ﴿أَوْ لَمْ نُمكُن لَّهُمْ حَرَمًا آمنًا يُحْبَىٰ إِلَيه ثُمَّراتُ كُلِّ شَيْء رِزْقًا مَن لَدُنّا ﴾ إلقسمس: ٥٥)، وقال الخليل عليه السلام: ﴿رَبّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمنًا وَارْزُقَ أَهْلَهُ مِن الشَّمرَات ﴾ الآية (البَره: ٢١٦)، وقال النبي ﷺ: همل ترزقون وتنصرون إلا بضعفائكم»: بلعائهم وصلاتهم وإخلاصهم (١٠) ؟/.

#### فصلٌ

جماع هذا أنك أنت إذا كنت غير عالم بمصلحتك؛ ولا قادر عليها؛ ولا مريد لها كما ينبغي؛ فغيرك من الناس أولى أن لا يكون عالما بمصلحتك؛ ولا قادرا عليسها؛ ولا مريدا لها؛ والله - سبحانه - هو الذي يعلم ولا تعلم؛ ويقدر ولا تقدر؛ ويعطيك من فضله

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه النسائي (٥٠/١) من حديث مصعب بن سعد، وصححه الألباني في "صحيح سنن النسائي»، وأوله عند البخاري (٢٨٩٦) وعند أبي داود (٢٥٩٤) والترمذي (١٧٠٨) والنسائي (٢/٦٤)، من حديث أبي الدرداء.

العظيم؛ كما في حديث الاستخارة: «اللهم إني أستخيرك بعلمك؛ وأستقدرك بقدرتك؛ وأنت علام وأسألك من فضلك العظيم؛ فإنك تقدر ولا أقسدر؛ وتعلم ولا أعلم؛ وأنت علام \* \*\*\* الغيوب\*(١) ./\*\* الغيوب\*(١) ./\*\*

#### فصل

وهو مثل المقدمة لهذا الذي أمامه، وهو أن كل إنسان فهدو همام حارث حساس متحرك بالإرادة، بل كل حيي فهو كذلك له علم وعمل بإرادته. والإرادة هي المشيئة والاختيار، ولا بد في العمل الإرادي الاختياري من مراد وهو المطلوب، ولا يحصل المراد إلا بأسباب ووسائل تحصله، فإن حصل بفعل العبد فلا بد من قدرة وقوة؛ وإن كان من خارج فلا بد من فاعل غيره؛ وإن كان منه ومن الخارج فلا بد من الأسباب كالآلات ونحو ذلك، فلا بد لكل حي من إرادة، ولا بد لكل مريد من عون يحصل به مراده.

فصار العبد مجبولا على أن يقصد شيشا ويريده؛ ويستعين بشيء ويعتسمد عليه في تحصيل مراده هذا أمرٌ حتمٌ لازمٌ ضروريٌ في حق كل إنسان يجده في نفسه. لكن المراد والمستعان على قسمين:

منه ما يراد لفيره، ومنه ما يراد لنفسه، والمستعان: منه ما هو المستعان لنفسه، ومنه ما هو تبع للمستعان وآلة له، فمن المراد ما يكون هو الغاية المطلوب، فهو الذي يذل له الطالب ويحبه، وهو الإله المقصود، ومنه ما يراد لغيره، وهو بحيث يكون المراد هو ذلك الغير، فهذا مراد بالمعرض. ومن المستعان ما يكون هو الناية التي يعتمد عليه العبيد، ويتوكل عليه؛ ويعتضد به؛ ليس عنده فوقه غاية في الاستعانة ومنه ما يكون تبعا لغيره، المال عليه؛ والمال مم المالك؛ والآلات مم الصانع./

فإذا تدبر الإنسان حال نفسمه وحال جمعيع الناس؛ وجدهم لا ينفكون عن هذين الأمرين: لا بد للنفس من شيء تطمئن إليه وتنتهي إليه محبتها؛ وهو إلهها. ولا بد لها من شيء تئق به وتعتمد عليمه في نيل مطلوبها هو مستعانها؛ مسواءً كان ذلك هو الله أو غيره وإذا فقد يكون عاما وهو الكفر، كمن عبد غير الله مطلقا، وسأل غير الله مطلقا، مثل عبد الشمس والقمر وغير ذلك الذين يطلبون منهم الحاجات، ويفزعون إليهم في النوائب.

وقد يكون خاصا في المسلمين، مثل من غلب عليه حب المال، أو حب شخص، أو

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه السخاري (١٣٨٢) وأبو داود (١٥٣٨) والترمذي (٤٧٩) والنسائي (١٠/٨) وابن
 ماجه (١٣٨٦) وأحمد (٣٤٤/٣) من حديث جابر بن عبدالله راهي.

حب الرياسة، حتى صار عبد ذلك، كما قال ﷺ: «تعس عبد المدوهم تعس عبد المدينار تعس عبد الخميصة تعس عبد الخميلة، إن أعطي رضي، وإن منع سخط، تعس وانتكس وإذا شيك فالا انتقش (١٠) وكذلك من غلب عليه الثقة بجاهه وماله، بحيث يكون عنده مخدومه من الرؤساء ونحوهم، أو خادمه من الأعوان والأجناد ونحوهم، أو أصدقائه أو أمواله هي التي تجلب المنفعة الفلانية وتدفع المضرة الفلانية، فهو معتمدٌ عليها ومستعينٌ بها والمستعان هو مدعوٌ ومسئولٌ.

وما أكثر ما تستلزم العبادة الاستعمانة، فمن اعتمد عليه القلب في رزقه ونصره ونفعه وضره؛ خضع له وذل؛ وانقاد وأحبه من هذه الجهة وإن لم يحبه لذاته لكن قد يغلب عليه الحال حتى يحب لذاته، وينسى مقصوده منه؛ كما يصيب كثيرا عمن يحب المال أو يحب من يحصل له به العز والسلطان.

وأما من أحب القلب وأراده وقصده؛ فقد لا يستعينه ويعتمد عليه إلا إذا استشعر ٣٦/١ قدرته على تحصيل مطلوبه؛ كاستشعار المحب قدرة المحبوب على وصله/ فإذا استشعر ٣٦/١ قدرته على تحصيل مطلوبه استعانه؛ وإلا فلا؛ فالاقسام ثلاثةٌ فقد يكون محبوبا غير مستعان، وقد يكون مستعانا غير محبوب؛ وقد يجتمع فيه الأمران.

فإذا علم أن العبد لا بد له في كل وقت وحال من منتهى يطلبه هو إلهه، ومنتهى يطلب منه هو مستعانه؛ - وذلك هو صمده الذي يصمد إليه في استعانته وعبادته - تبين أن قوله: ﴿إِيَّاكُ نَعْبُدُ وَإِيَّاكُ نَسْتَعِينُ ﴾ إلفاقحة : ه أ، كلامٌ جامعٌ محيطٌ أولا وآخرا، لا يخرج عنه شيءٌ، فصارت الأقسام أربعة:

إما أن يعبد غـير الله ويستعينه - وإن كان مسلما - فـالشرك في هذه الأمة أخفى من دبيب النمل.

وإما أن يعبده ويستعين غيره، مـشل كثير من أهل الدين، يقصدون طاعة الله ورسوله وعـبادته وحـده لا شـريك له؛ وتخضـع قلوبهم لمن يسـتشـعـرون نصرهم؛ ورزقـهم، وهدايتهم، من جهته؛ من الملوك والاغنياء والمشايخ.

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٢٨٨٧) وابن ماجة (٤١٣٦) من حديث أي هريرة دون قوله اتمس عبد الحميلة، وقوله اإذا شيك فلا انتقشّ : أي \_ إذا أصابته الشوكة فلا وجد من يخرجها منه بالمنقاش. «الفتم» (١/٩٧).

# ع ٤٢ <u>مسيح سيسيح ك</u>تاب توحيد الألوهية ع

ويسألونه ويلجئون إليه؛ لكن منقصودهم غير ما أمسر الله به ورسوله؛ وغيسر اتباع دينه وشريعته التي بعث الله بها رسوله.

والقسم الرابع: الذين لا يعبدون إلا إياه؛ ولا يستعينون إلا به؛ وهذا القسم الرباعي قد ذكر فيما بعد أيضا؛ لكنه تارة يكون بحسب العبادة والاستعانة وتارة يكون بحسب المستعان؛ فهنا هو بحسب المعبود والمستعان؛ لبيان أنه لا بد لكل عبد من معبود مستعان، ٣٧/١ وفيما بعد بحسب عبادة الله واستعانته؛ فإن الناس فيها على أربعة أقسام./

# وقال شيخ الإسلام:

### فصل

في وجوب اختصاص الخالق بالمبادة والتوكل عليه: فلا يعمل إلا له، ولا يرجى إلا هو، هو سبحانه الذي ابتداك بخلقك والإنعام عليك بنفس قدرته عليك ومشيئته ورحمته من غير سبب منك أصلا؛ وما فعل بك لا يقدر عليه غيره. ثم إذا احتجت إليه في جلب رزق أو دفع ضرر: فهد الذي يأتي بالرزق لا يأتي به غيره، وهو الذي يدفع الفرر لا يدفعه غيره. كما قدال تعالى: ﴿ أَمْنُ هَذَا الّذِي هُو جَدْ لَكُمْ يَتُصُرُ كُم مَن فون الرَّحْمَ إِنْ الْكَافِرُونَ إِلاَ في غُرُور \* أَمَنْ هَذَا الّذي يَرْزُقُكُم إِنْ أَمْسَكَ رَزْقُهُ بِلْ لَجُوا في عُتُو وَنُقُورِ اللّذِي ١٤ . ٢٠

وهر سبحانه ينعم عـلك، ويحسن إليك بنفسه؛ فـإن ذلك موجب ما تسمى به، ووصف به نفسه؛ إذ هو الرحمن الرحيم؛ الودود المجيد؛ وهو قادر بنفسه، وقدرته من لوارم ذاته، وكذلك رحمته وعلمه وحكمته: لا يحتاج إلى خلقه بوجه من الوجوه؛ بل هو الغني عن العالمين فووَمن شَكَرَ فَإِنَّما يَشْكُرُ لَنفْسه وَمَن كَفَر فَإِنَّ رَبِي غَني كَرِيمُهُ النمل: ٤٠)، هو إذْ تَأذُن رَبَّكُم لِن شَكرَتُم لازيدنكُم وَلَىٰ كَفَرتُم إِنَّ عَذَابِي لَشَديد \*

وَقَالَ مُوسَىٰ إِن تَكُفُرُوا أَنتُمْ وَمَن فِي الأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ [براهيم:٧، ٨].

وفي الحديث الصحيح الإلهي: إنا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم/ وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا؛ ولو كانوا على أثقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيشا؛ ولو قياموا في صعيد واحد

فسألوني فأعطبت كل واحد مسألته ما نقص ذلك مما عندي شيئاً ا<sup>(١)</sup> إلى آخر الحديث.

فالرب سبحانه غني بنفسه، وما يستحقه من صفات الكمال ثابت له بنفسه، واجب له من لوازم نفسه، لا يفتقر في شيء من ذلك إلى غيره؛ بل أفعاله من كماله لا يفعل شيئا لحاجة إلى غيره بوجه من الوجوه؛ بل كل ما يريده فعله؛ فإنه فصال لما يريد. وهو سبحانه بالغ أمره؛ فكل ما يطلب فهو يبلغه ويناله ويصل إليه وحده لا يعينه أحدٌ، ولا يصوقه أحدٌ، لا يحتاج في شيء من أموره إلى معين، وما له من المخلوقين ظهير؛ وليس له ولي من الذل./

۳۸/۱

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥٧٧) من حديث أبي ذر، وهو عند الترمذي (٢٥٠٣) بنحوه.

## فصلً

والعبد كلما كان أذل لله وأعظم افتقارا إليه وخضوعا له: كان أقرب إليه، وأعز له، وأعظم لقدره، فأسعد الحلق أعظمهم عبودية لله. وأما المخلوق فكما قيل: احتج إلى من شتت تكن أسيره، واستغن عمن شئت تكن نظيره، وأحسن إلى مسن شئت تكن أميره، ولقد صدق القائل: –

فأعظم ما يكون العبد قدرا وحرمة عند الخلق إذا لم يحتج إليهم بوجه من الوجوه، فإن أحسنت إليهم مع الاستغناء عنهم: كنت أعظم ما يكون عندهم، ومتى احتجت إليهم - ولو في شربة ماء - نقص قدرك عندهم بقدر حاجبتك إليهم، وهذا من حكمة الله ورحمته، ليكون الدين كله لله، ولا يشرك به شيءً".

ولهذا قال حاتم الأصم، لما سئل: فيم السلامة من الناس؟ قال: أن يكون شيؤك لهم مبذولا وتكون من شيئهم آيسا، لكن إن كنت معوضا لهم عن ذلك وكانوا محتاجين، فإن تعادلت الحاجتان تساويتم كالمتبايمين ليس لأحدهما فضل على الآخر وإن كانوا إليك أحوج خضعوا لك.

أنارب سبحانه: أكرم ما تكون عليه أحزج ما تكون إليه، وأفقر ما تكون/ إليه. والخلق أهون ما يكون عليهم أحزج ما يكون إليهم، لأنهم كلهم محتاجون في أنفسهم، فهم لا يعلمون حوائجك، ولا يهتدون إلى مصلحتك، بل هم جهلة بمصالح أنفسهم، فكيف يهتدون إلى مصلحة غيرهم؟ فإنهم لا يقدرون عليها، ولا يريدون من جهة أنفسهم، فلا علم ولا قدرة ولا إرادة. والرب تعالى يعلم مصالحك ويقدر عليها، ويريدها رحمة منه وفضالا، وذلك صفته من جهة نفسه، لا شيء آخر جعله مريدا راحما، بل رحمته من لوازم نفسه، فإنه كتب على نفسه الرحمة، ورحمته وسعت كل شيء، والحلق كلهم محتاجون، لا يفعلون شيئا إلا لحاجتهم ومصلحتهم، وهذا هو الواجب عليهم والحكمة، ولا ينبغي لهم إلا ذلك، لكن السعيد منهم الذي يعمل لمصلحته التي هي مصلحة، لا لما يظنه مصلحة وليس كذلك. فهم ثلاثة أصناف: ظالم ". وعادل".

فالظالم: الذي يأخذ منك مالا أو نفعا ولا يعطيك عوضه، أو ينفع نفسه بضورك.

<sup>(</sup>١) كذا في المطبوعة، ولا يخفي ما فيه.

24/1

والعادل: المكافئ كالبابع لا لك ولا عليك كلٌ به يقوم الوجود، وكلٌ منهما مـحتاجٌ إلى صاحبه كالزوجين والمتبايعين والشريكين.

والمحسن الذي يحسن لا لعوض يناله منك. فهذا إنما عمل لحاجته ومصلحته، وهو انتضاعه بالإحسان، وما يحصل له بذلك بما تحبه نفسه من الأجر، أو طلب مدح الخلق وتعظيمهم، أو التقرب إليك، إلى غير ذلك. وبكل حال: ما أحسن إليك إلا لما يرجو من الانتضاع. وسائر الحلق إنما يكرمونك ويعظمونك لحاجتهم إليك، وانتفاعهم بك، إما بطريق/الماوضة؛ لأن كل واحد من المتبايعين والمتشاركين والزوجين محتاج إلى الآخر، (٤١٨ والسيد محتاج إلى بماليكه وهم محتاجون إليه، والملوك محتاجون إلى الجند والجند محتاج ونا إلى الجند والجند واصدقاؤك وغيرهم وعلى هذا بني أمر العالم، وإما بطريق الإحسان منك إليهم. فأقرباؤك وأصدقاؤك وغيرهم إذا أكرموك لنفسك، فهم إنما يحبونك ويكرمونك لما يحصل لهم بنفسك من الكرامة، فلو قد وليت ولوا عنك وتركوك فهم في الحقيقة إنما يحبون أنفسهم،

فهؤلاء كلهم من الملوك إلى من دونهم تجد أحدهم سيدا مطاعا وهو في الحقيقة عبدً مطبعٌ وإذا أوذي أحدهم بسبب سيده أو من يطيعه تغير الأمر بحسب الأحوال، ومتى كنت محتاجا إليهم نقص الحب والإكرام والتعظيم بحسب ذلك وإن قضوا حاجتك.

والرب تعالى: يمتنع أن يكون المخلوق مكافئاً له أو مشفضلا عليه؛ ولهذا كان النبي يقول إذا رفعت مائدته: «الحمد لله حمدا كثيرا طبيا مباركا فيه غير مكفي ولا مكفور ولا مودع ولا مستغنى عنه ربناه(۱) رواه البخاري من حديث أبي أمامة بل ولا يزال الله هو المنعم المنفضل على السبد وحده لا شريك له في ذلك؛ بل ما بالخلق كلهم من نعمة فمن الله؛ وسعادة العبد في كمال افتقاره إلى الله، واحتياجه إليه، وأن يشهد ذلك ويعرفه ويتصف معه بموجه، أي بموجب علمه ذلك. فإن الإنسان قد يفتقر ولا يعلم مثل أن يذهب ماله ولا يعلم، بل يظنه باقيا فإذا علم بذهابه صار له حالاً آخر، فكذلك الخلق كلم فقراء إلى الله، لكن أهل الكفر والنفاق في جهل بهذا وغفلة عنه وإعراض عن تذكره والعمل به، والمؤمن يقر بذلك ويعمل بموجب إقراره، وهؤلاء هم عباد الله./

فالإنسان وكل مخلوق فقيرٌ إلى الله بالذات، وفقره من لوازم ذاته، يمتنع أن يكون إلا فقيرا إلى خالقه، وليس أحدٌ غنيا بنفسـه إلا الله وحده، فهو الصمد الغنـي عما سواه،

 <sup>(</sup>١) صحيح: آخرجه البخاري (٥٤٥٨) وأبو داود (٣٨٤٩) والترمذي (٣٤٦٧) وفي الشمائل له له
 (١٩١) وابن ماجه (٣٢٨٤).

وكل ما سواه فقيرٌ إليه، فـالعبد فقيرٌ إلى الله من جهة ربوبيته ومن جهـــة إلهيته، كما قد بسط هذا في مواضع.

والإنسان بذنب دائما فهو فقيرٌ مذنبٌ، وربه تعالى يرحمه ويغفر له، وهو الخفور الرحيم، فلولا رحمته وإحسانه: لما وجد خيرٌ أصلا، لا في الدنيا ولا في الآخرة، ولولا مغفرته لما وقى العبد شر ذنوبه، وهو محتاجٌ دائما إلى حصول النعمة، ودفع الضر والشر ولا تحصل النعمة إلا برحمته، ولا يندفع الشر إلا بمغفرته، فإنه لا سبب للشر إلا ذنوب العباد. كما قال تعالى: ﴿مَا أَصَابِكَ مِن حَسَنَة فَعِنَ الله وَمَا أَصَابِكَ مِن سَيِّتَة فَعِن نَفْسِكَ﴾ العباد. كما قال تعالى: ﴿مَا أَصَابِكَ مِن سَيِّتَة فَعِن نَفْسِكَ﴾ النساه: ٢٩]، والمراد بالمسئلات: ما يسوء العبد من المصائب وبالحسنات: ما يسره من النعم. كما قال: ﴿وَبَلُونَاهُم بِالْحَسنَاتِ وَالسَّيقَاتِ﴾ [الاعراف: ١٦٨]، فالنعم والرحمة والحمد والجير كله من الله فضلا وجودا من غير أن يكون لأحد من جهة نفسه عليه حقٌ، وإن كان تصالى عليه حقٌ لعباده، فذلك الحق هو أحقه على نفسه، وليس ذلك من جهة المخلوق، بل من جهة الله، كما قد بسط هذا في مواضع.

والمصائب: بسبب ذنوب العباد وكسبهم. كِما قال: ﴿وَمَا أَصَابَكُم مِن مُصِيبَةٍ فَمِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَن كُثِيرِ﴾ [الشورى: ٣٠].

والنعم وإن كانت بسبب طاعات يفعلها العبد فيثيبه عليها: فهو سبحانه المنعم. بالعبد وبطاعته وثوابه عليها، فإنه سبحانه هو الذي خلق العبد وجعله مسلما طائعا، كما قال وبطاعته وثوابه عليها، فإنه سبحانه هو الذي خلق العبد وجعله مسلما طائعا، كما قال الخليل: ﴿ للله عَلَيْ عَلَيْهُ الله عَلَيْ الله عَلِيْ الله عَلَيْ الله عَيْنِ الله عَلَيْ الله عَلْ الله عَلَيْ الله عَلْ الله عَلْ الله ع

وفي صحيح أبي داود وابن حبان: «اهدنا سبل السلام، ونجنا من الظلمات إلى النور، واجعلنا شاكرين لنعمتك مثنين بها عليك، قابليها، وأتممها عليناه (١) وفي الفاتحة: ﴿اهْدُنَا الصَرَاطُ الْمُسْتَقَيمَ﴾ وفي الدعاء الذي رواه الطبراني عن ابن عباس قال: مما دعا به رسولُ

 <sup>(</sup>١) ضعيف: أخرجه أبو داود (٩٦٩) من حديث ابن مسعود ثلثي، وقال الألبماني في "ضعيف سنن أبي داوده (٢١٠): ضعيف.

الله ﷺ عشية عرفة: «اللهم إنك تسمع كلامي، وترى مكاني، وتعلم سري وعلانيتي، ولا يخفى عليك شيءٌ من أمري، أنا البائس الفقير المستغيث المستجير الوجل المشفق، المقر بذنبه، أسالك مسألة المسكين، وأبتهل إليك ابتهال المذنب الذليل، وأدعوك دعاء الخائف الضرير، من خضعت لك رقبته، وذل لك جسده، ورغم لك أنضه، اللهم لا تجعلني بدعائك رب شقيا وكن بي رءوفا رحيما يا خير المستولين، ويا خير المعطين (١٠).

ولفظ العبد في القرآن: يتناول من عبد الله، فأما عبد لا يعبده فلا يطلق عليه لفظ عبده. كما قال: ﴿ إِنَّ عَبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانَ ﴾ [الحجر: ٢٤]، وأما قوله ﴿ إِلاَّ مَنِ عبده. كما قاله: ﴿ إِنَّ عَبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانَ ﴾ [الخجر: ٢٤]، وأما قوله ﴿ إِلاَّ مَنِ المنسرين والعلماء، وقوله: ﴿ عَيْنَا يشْرَبُ بِها عَبَادُ الله ﴾ [الإنسان: ٦]، ﴿ وَعَبَادُ الرَّحْمَنِ اللهِينَ يَمْشُونَ عَلَى الأَرْضِ هَوْنُك ﴾ [المنوان: ٣٦]، ﴿ وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبِ ﴾ [ص: ٤١]، ﴿ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبِ ﴾ [ص: ٤١]، ﴿ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبِ ﴾ [ص: ٤٤]، ﴿ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ ﴾ [الكيف: ٢٠]، ﴿ وَانْكُرْ عَبْدَنَا مَا أَوْحَى ﴾ [الكيف: ٢٠]، ﴿ وَانْكُمْ فَي رَبْبُ مَسْمًا نَوْلُنَا عَلَى عَبْدَنَا ﴾ [البقر: ٢٣]، ﴿ وَأَنْ حَنْ إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى ﴾ وَالنجم، ﴿ إِلَى اللهُ عَبْدُهُ ﴾ [المنوقات الله يَدْعُونَا عَلَى المُخلوقات كلها، عَبْده ﴾ اللهرقات الله عبد على المخلوقات كلها، عَبْده ﴾ اللهرقات والأربياء إذا كان قد نهى عن اتخاذهم أولياء فغيرهم بطريق الأولى. فقد المرد به الملاتكة والأنبياء إذا كان قد نهى عن اتخاذهم أولياء فغيرهم بطريق الأولى. فقد الله في هذا: إن الله ﴿ كُلُّ مَنْ فِي السَّمُوات وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَن عَبْدًا ﴾ [المهن: ٣٠].

وفي الحديث الصحيح الذي رواه مسلمٌ في الدجال: افسوحي الله إلى المسيح أن لي عبادا لا يدان لاحد بقتالهم، (٢٠ وهذا كقوله: ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُم عِبادًا لَنَا﴾ [الإسراء: ٥]، فهؤلاء لم يكونوا مطيعين لله، لكنهم معبدون مذللون مقهورون يجري عليهم قدره.

 <sup>(</sup>١) آخرجه الطبراني في االكبيره (١١٤٠٥) بنحوه، وفي إسناده يحيى بن صالح الأبلى، قال العقيلي:
 روى عنه يحيى بن بكير متاكير، ذكره في اللبزان» (٩٥٤٤).

<sup>(</sup>٢) صحيح: اخرجه مسلم (٣٩٣٧) والترمذي (٣٢٤٧) وابن ماجمة (٤٠٧٥) وأحمد (١٨٢/٤) من حديث النواس بن سمعان تلفي وقبوله الايدانه: أي لا قدرة ولا طاقة. اشسرح مسلم للنووي، (١٨/ ٥٥).

وقد يكون كونهم عبيدا: هو اعترافهم بالصانع وخضوعهم له وإن كانوا كفارا كفوله: 

﴿ وَمَا يُوْمِنُ أَكْثُرُهُم بِاللّه إِلاَّ وَهُم مُشْرِكُونَ ﴾ إيوسف: ١٠١، وقوله: ﴿ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَنِ عَبْداً ﴾ [مريم: ٩٧] ، أي ذليلا خاضعا. ومعلوم انهم لا يأتون يوم القيامة إلا كذلك ، وإنما الاستكبار عن عبيادة الله كان في الدنيا، ثم قال: ﴿ لَقَدْ أَحْصَاهُم وَعَدَّهُم عَداً \* وكُلُهُم وَاتَه يَوْمَ القيامة فَرداً ﴾ إمريم: ٩٤] ، وقال: ﴿ وَقَلْه أَسْلَمَ مَن فِي السَّمَوات وَالأَرْضِ فَرادي كما خلقناكم أول مرة ﴾ [الانعام: ٩٤] ، وقال: ﴿ وَلَه أَسْلَمَ مَن فِي السَّمَوات وَالأَرْضِ طَوْعاً وكَرها ﴾ وقال: ﴿ وَلَلّه يَسْجُدُ مَن فِي السَّمَوات وَالأَرْضِ طَوْعاً وكَرها ﴾ اللّه إلله عمران: ١٨] ، ﴿ وَلَلّه يَسْجُدُ مَن فِي السَّمَوات وَالأَرْضِ طَوْعاً وكَرها ﴾ اللّه إلله إلى المؤلف والكرة أي السَّمَوات والأَرض كُلُّ لَهُ فَانتُونَ ﴾ [المقرة: ١٦] ، في السَمَوات والأَرض كُلُّ لَهُ فَانتُونَ ﴾ [المقرة: ١٦١] ، في السَّمَوات والأَرض كُلُّ لَهُ فَانتُونَ ﴾ [المقرة: ١٦١] ، في السَّمَوات والأَرض كُلُّ لَهُ فَانتُونَ ﴾ [العرة عادل مجرد كونهم مخلوقين مدبرين مقهورين تحت المُسْئة والقدرة فإن هذا / ١٥٤ في المواع وكرها فإن الطوع والكرة إنها يكون لما يفعله الفاعل طوعا وكرها فإن الطوع والكرة إنها يكون لما يفعله الفاعل طوعا وكرها فإن الطوع والكرة أقادت، بل ولا مسلم، بل الجسميع مقرون بالصانع فعل له فيه: فلا يقال له ساجدً أو قانت، بل ولا مسلم، وجوه: بفطرتهم، وهم خاضعون مستسلمون قانتون مضطرون من وجوه:

منها: علمهم بحاجتهم وضرورتهم إليه. ومنها: دعاؤهم إياه عند الاضطرار. ومنها: خضوعهم واستسلامهم لما يجري عليهم من أقداره ومشيئته. ومنها: انقيادهم لكثير مما أمر به في كل شيء، فإن سائر البشر لا يمكنون العبد من مراده بل يقهرونه ويلزمونه بالعدل الذي يكرهه، وهو مما أمر الله به، وعصيانهم له في بعض ما أمر به - وإن كان هو التوحيد - لا يمنع كونهم قانتين خاضعين مستسلمين كرها كالعصاة من أهل القبلة وأهل الذمة وغيرهم، فإنهم خاضعون لللين الذي بعث به رسله، وإن كانوا يعصونه في أمور.

والمؤمن يخضع لأمر ربه طوعا، وكذلك لما يقدره من المصائب، فإنه يفعل عندها ما أمر به من الصبر وغيره طوعا، فهو مسلمٌ لله طوعا خاضعٌ له طوعا، والسجود مقصوده الخضوع، وسجود كل شيء بحسبه سجودا يناسبها ويتضمن الخضوع للرب.

وأما فقر المخلوقــات إلى الله: بمعنى حاجتها كلها إلىيه، وأنه لا وجود لها ولا شيء من صفاتها وأفعــالها إلا به. فهذا: أول درجات الافتقار، وهو افتــقارها إلى ربوبيته لها، وخلقه وإتقانه، وبهذا الاعتبار كانت مملوكة له، وله سبحانه الملك والحمد.

٤٦/١ وهذا مـعلومٌ عند كل من آمن بالله ورسله الإيمان الواجب، فــالحدوث/دليل افــتـقــار الأنبياء إلى مــحدثها، وكذلك حاجــاتها إلى محدثهــا بعد إحداثه لها دليل افتــقارها فإن الحاجة إلى الرزق دليل افتقار المرزوق إلى الحالق الرازق.

والصواب أن الأشياء مفتقرةً إلى الخالق لذواتها لا لأمر آخر جعلها مفتقرة إليه، بل

فقرها لازمٌ لها؛ لا يمكن أن تكون غير مفتقرة إليه، كما أن غناء الرب وصف لازمٌ له لا يمكن أن يكون غير غني، فهو غني بنفسه لا بوصف جعله غنيا، وفقر الأشياء إلى الخالق وصف لها، وهي معدومة وهي موجودة فإذا كانت معدومة فقيل عن مطر ينتظر نزوله وهو مفتقرٌ إلى الخالق كان معناه: أنه لا يوجد إلا بالخالق هذا قول الجمهور من نظار المسلمين وغيرهم، وهذا الافتقار أمر معلوم بالعقل، وما أثبته القرآن من استسلام المخلوقات وسجودها وتسبيحها وقنوتها أمر زائدً على هذا عند عامة المسلمين من السلف وجمهور الخلف.

ولكن طائفة تدعي أن افتقارها وخضوعها وخلقها وجريان المشيئة عليها هو تسبيحها وقنوتها، وإن كان ذلك بلسان الحال ولكونها دلالة شاهدة للخالق جل جلاله. وقل للأرض من فجر أنهارها، وغرس أشجارها، وأخرج نباتها وثمارها، فإن لم تجبك حوارا وإلا أجابتك اعتبارا، وهذا يقوله الغزالي وغيره، وهو أحد الوجوه التي ذكرها أبو بكر بن الانباري في قوله: ﴿كُلُّ لَهُ قَاتُتُونَ﴾ إالبقرة: ١٦١ أقال: كل مخلوق قانت له باشر صنعته فيه وأجرى أحكامه عليه، فذلك دليل على ذله لربه، وهو الذي ذكره الزجاج في قوله: ﴿وَلَهُ أَسُلَمُ مَن فِي السَّمُوات وَالأَرْضِ﴾ إآل عمران: ٨٣ قال: إسلام الكل خضوعهم لنفاذ أمره في جبلهم لا يقدر أحد يمتع من جبلة جبله الله عليها، وهذا المعنى صحيح لكن الصواب/ الذي عليه جمهور علماء السلف والخلف: أن القنوت والاستلام والتسبيح أمر الاكارة وذله وانقياده لما يريده الله منه من من علية ومرض وغنى وفقر، وكما قال بعضهم في قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْله﴾ عافية ومرض وغنى وفقر، وكما قال بعضهم في قوله: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلاَّ يُسَبِّحُ بِحَمْله﴾ والعساد، أن لها تسبيحا من غيرة، والصواب: أن لها تسبيحا من غيرة،

والمقصود أن فقر المخلوقات إلى الخالق ودلالتها عليه وشهادتها له أمرٌ فطري ٌ فطر الله على عبده، كما أنه فطرهم على الإقرار به بلون هذه الآيات، كما قد بسط الكلام على هذا في مواضع، وبين الفرق بين دلالة الآيات ودلالة القياس الشمولي والتمثيلي فإن القياس البرهاني العقلي سواهٌ صيغ بلفظ الشمول كالاشكال المنطقية، أو صيغ بلفظ التميل، وبين أن الجامع هو علة الحكم ويلزم ثبوت الحكم أينما وجد، وقد بسطنا الكلام على صورة القياسين في غير هذا الموضع.

والتحقيق: أن العلم بأن المحـدث لا بد له من محدث هو عــلمٌ فطريٌ ضروريٌ في المعينات الجزئية، وأبلغ مما هو في القضية الكلية، فإن الكليات إنما تصير كليات في العقل بعد استقرار جزئياتها في الوجود، وكذلك عامة القضايا الكلية التي يجعلها كثيرٌ من النظار المتكلمة والمتفلسفة أصول علمهم، كقولهم، الكل أعظم من الجيزء أو النقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان، والاشياء المساوية لشيء واحد متساويةٌ ونحو ذلك، فإنه أي كلي تصوره الإنسان علم أنه أعظم من جزئيه، وإن لم تخطر له القضية الكلية كما يعلم أن بدن الإنسان بعضه أكثر من بعض وأن اللدوهم أكبر من بعضه، وأن المدينة أكثر من بعضه أو أن المدوم أكبر هما: الوجود والعدم، فإن العبد إذا تصور وجود أي شيء كان وعدمه علم أن ذلك الشيء لا يكون موجودا معدوما في حالة واحدة وأنه لا يخلو من الوجود والعدم، وهو يقضي بالجزئيات المعينة، وإن لم يستحضر القضية الكلية، وهكذا أمثال ذلك.

ولما كان القياس الكلي فاتدته أمر مطلق لا معين ذكان إثبات الصانع بطريق الآيات هو الواجب، كما نزل به القرآن، وفطر الله عليه عباده، وإن كانت الطريقة القياسية صحيحة، لكن فائدتها ناقصة ، والقرآن إذا استعمل لعلة في الآيات الإلهيات استعمل قياس الأولى لا القياس الذي يدل على المشترك، فإنه ما وجب تنزيه ممخلوق عنه من النقائص والعبوب التي لا كمال فيها. فالباري تعالى أولى بتنزيهه عن ذلك، وما ثبت للمخلوق من الكمال الذي لا نقص فيه كالحياة والعلم والقدرة فالحالق أولى بذلك منه، فللخلوقات كلها آيات للخالق، والفرق بين الآية وبين القياس: أن الآية تدل على عين المطلوب الذي هي آية وعلامة عليه، فكل مخلوق فهو دليل وآية على الحالق نفسه، كما قد بسطناه في مواضع.

ثم الفطر تعرف الخالق بدون هذه الآيات، فإنها قد فطرت على ذلك، ولو لم تكن تعرفه بدون هذه الآيات لم تعلم أن هذه الآية له، فإن كونها آية له ودلالة عليه، مثل كون الاسم يدل على المسمى فلا بد أن يكون قد تصور المسمى قبل ذلك، وعرف أن هذا اسم له، فكذلك كون هذا دليلا على هذا يقتضي تصور المدلول عليه وتصور أن ذلك الدليل مستلزم له، فلا بد في ذلك أن يعلم أنه مستلزم للمدلول، فلو لم يكن المدلول متصورا لم 19/1 يعلم أنه دليل عليه، فمعرفة الإضافة متوقفة على تصور المضاف والمضاف إليه؛ لكن قد لا يكون الإنسان عالما بالإضافة ولا كونه دليلا، فإذا تصوره عرف المدلول إذا عرف أنه مستلزم له، والناس يعلمون أن هذه المخلوقات آيات ودلائل للخالق، فلا بد أن يكونوا يعرفونه؛ حتى يعلموا أن هذه دلائل مستلزمة له.

والمقـصود أن هذه الطرق العـقليـة الفطرية هي التي جـاء بها الـقرآن، وانفق العـقل والشرع، وتلازم الرأي والسمع. والمتفلسفة كابن سينا والرازي ومن اتبعهما، قالوا: إن طريق إثباته الاستدلال عليه بالمكنات، وإن الممكن لا بد له من واجب، قالوا: والوجود إما واجب وإما مكن ، والممكن لا بد له من واجب، فيلزم ثبوت الواجب على التقديرين؛ وهذه المقالة أحدثها ابن سينا، وركبها من كلام المتكلمين وكلام سلفه؛ فإن المتكلمين قسموا الوجود إلى قديم ومحدث، وقسمه هو إلى واجب وممكن، وذلك أن الفلك عنده ليس محدثا؛ بل زعم أنه مكن . وهذا التقسيم لم يسبقه إليه أحد من الفلاسفة، بل حذاقهم عرفوا أنه خطأ، وأنه خالف سلفه وجمهور العقلاء وغيرهم، وقد بينا في مواضع أن القدم ووجوب الوجود، متلازمان عند عامة العقلاء، الأولين والآخرين، ولم يعرف عن طائفة منهم نزاع في ذلك، إلا ما أحدثه هؤلاء فإنا نشهد حدوث موجودات كثيرة، حدثت بعد أن لم تكن، ونشهد عدمها بعد أن كانت، وما كنان معدوما أو سيكون معدوما لا يكون واجب الوجود، ولا قديا أوليا.

ثم إن هؤلاء إذا قدر أنهم اثبتوا واجب الوجود فليس في دليلهم أنه مغايرٌ للسموات والأفلاك، وهذا نما بين تهافتهم فيه الغزالي وغيره، لكن/عمدتهم أن الجسم لا يكون ١/٠٥ واجبا،؛ لأنه مركبٌ، والواجب لا يكون مركبا، هذا عمدتهم.

وقد بيــنا بطلان هذا من وجوه كـشيرة، ومــا زال النظار ببيــنون فساد هذا الــقول كلّ بحسبه، كما بين الغزالي فساده بحسبه.

وذلك أن لفظ الواجب صار فيه اشتراك بين عدة معان: فيقال للموجود بنفسه الذي لا يقبل العدم فتكون الذات واجبة والصفات واجبة، ويقال للموجود بنفسه والقائم بنفسه، فتكون الذات واجبة دون الصفات، ويقال لمبدع المكنات، وهي المخلوقات، والمبدع لها هو الخيالق، فيكون الواجب هـو الذات المتصفة بتلك الصفات، والذات مجردة عن الصفات لم تخلق، ولهذا صار من سار خلفهم عن يدعي التحقيق والعرفان، إلى أن جعل الواجب هو الوجود المطلق كما قد بسط القول عليه في مواضع.

والمقصود هنا الكلام أولا: في أن سعادة العبد في كمال افتـقاره إلى ربه واحتيـاجه إليـه، أي في أن يشهـد ذلك ويعرفـه، ويتـصف معـه بموجب ذلك من الذل والحضـوع والحشوع، وإلا فالحلق كلهم محتاجون، لكن يظـن أحدهم نوع استغناء فيطغى. كما قال تمالى: ﴿كَلاَ إِنَّ الإِنسَانُ لَيَطْفَىٰ \* أَن رَّاهُ اسْتَغْنَى﴾ إالعلق: ٢، ٧]، وقال: ﴿وَإِذَا أَنْعُمْنَا عَلَى الإنسَانَ أَعْرُضَ وَنَأَى بِجَانِيهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَلُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴿ أَفَصَلَت: ٥١}، وفي ٥١/١ الآية الاَعْرِي: ﴿ كَانَ يَتُوسًا ﴾ إالاً ساء: ٨٦]. /

## فصلٌ

والسعادة في معاملة الخلق: أن تعاملهم لله فترجو الله فيهم ولا ترجوهم في الله وتخافه فيهم ولا ترجوهم في الله وتخافه فيهم ولا تخافهم في الله، وتحسن إليهم رجاء ثواب الله لا لمكافأتهم وتكف عن ظلمهم خوفا من الله لا منهم. كما جاء في الآثر: «ارج الله في الناس ولا ترج الناس في الله وخف المله في التاس ولا ترج الناس في الله وخف المله في التاس ولا تخفهم في المعادات والقرب لأجلهم لا رجاء مدحهم ولا خوفا من ذمهم بل ارج الله ولا تخفهم في الله فيما تأتي وما تذر بل افعل ما أمرت به وإن كرهوه. وفي الحديث: «إن من ضعف الله فيما تأتي وما تذر بل افعل ما أمرت به وإن كرهوه. وفي الحديث: «إن من ضعف اليقين أن ترضي الناس بسخط الله أو تذمهم على ما لم يؤتك الله الله الله وخلقه وتدبيره فإذا أرضيتهم بسخط الله لم تكن موقنا لا بوعده ولا برزقه فإنه إنما يحمل الإنسان على ذلك إما ميل إلى ما في أيديهم من الدنيا، فيتمو والتأييد والثواب في الدنيا منهم. وإما ضعف تصديق بما وعد الله أهل طاعته من النصر والتأييد والثواب في الدنيا والآخرة فإنك إذا أرضيت الله نصرك ورزقك وكفاك مؤنتهم فإرضاؤهم بسخطه إنما يكون خوفا منهم ورجاء لهم؛ وذلك من ضعف اليقين.

٥٢/١ وإذا لم يقدر لك ما تظن أنهم يفعلونه معك: فالأمر في ذلك إلى الله لا لهم/فإنه ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن فإذا ذممتهم على ما لم يقدر كان ذلك من ضعف يقينك فلا تخفهم ولا ترجهم ولا تذمهم من جهة نفسك وهواك؛ لكن من حمده الله ورسوله فهو المذموم.

ولما قال بعض وفد بني تميسم: يا محمد أعطني فإن حمدي زينٌ وإن ذمي شينٌ. قال رسول الله ﷺ: فذاك الله عز وجل (٢٦). وكتبت عائشة إلى معاوية وروي أنها رفعته إلى النبي ﷺ: • من أرضى الله بسخط الناس كفاه مؤنة الناس ومن أرضى الناس بسخط الله

<sup>(</sup>١) لم أجده.

 <sup>(</sup>٢) ضعيف: أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (١٠٦/٥) من حديث أبي سعيد الخدري ولا أنه ، وقال
 الألباني في «ضعيف الجامع» (٩٠٠٠): ضعيف.

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه الترمذي (٣٢٧٨) من حديث البراء بن عازب ثرائي، وقال: حسن غريب. وصححه الالباني في الصحيح سنن الترمذي، وأخرجه أحمد (٨/ ٤٨٨) من حديث الاقرع بن حابس.

الناس رضى الله عنه وأرضى عنه الناس ومن أرضى الناس بسبخط الله عاد حامده من الناس له ذاماً (٢) هذا لفظ المأثور عنها وهذا من أعظم الفقه في الدين. والمرفوع أحق وأصدق فيإن من أرضى الله بسخطهم كان قد إتقياه، وكان عبيده الصالح واللبه يتولى الصالحين وهو كاف عبده ﴿وَمَن يَتْقِ اللَّهُ يَجْعُل لَّهُ مُخْرَجًا ﴿ وَيَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثٌ لا يَحْتَسِبُكُ [الطلاق: ٢، ٣]. فالله يكفيه مؤنة الناس بلا ريب وأما كـون الناس كلهم يرضون عنه: فقد لا يحصل ذلك لكن يرضون عنه إذا سلموا من الأغراض وإذا تبين لهم العاقبة ومن أرضي الناس بسخط الله لم يغنوا عنه من الله شيئًا كالظالم الذي يعض على يده يقول: ﴿ يَا لَيْنَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ صَبِيلًا \* يَا وَيُلْتَىٰ لَيْنَنِي لَمْ أَتَّخَذْ فُلانًا خَلِيلًا ﴾ [الفرقان: ٢٧، ٢٨ أ. وأما كون حامده ينقلب ذاما: فهذا يقع كثيرا ويحصل في العاقبة فإن العاقبة للتقوى لا يحصل ابتداء عند أهوائهم وهو صبحانه أعلم. فالتوحيد ضــد الشرك فإذا قام الـعبد بالتــوحيد الذي هو حــق الله فعبـــد/ لا يشرك به شــيـثــا كان مــوحدا. ومن توحيـــد الله ٣/١ه وعبادته: التوكيل عليه والرجاء له والخوف منه فهذا يخلص به العبد من الشرك. وإعطاء الناس حيقوقهم وتبرك العدوان عليمهم يخلص به العبيد من ظلمهم ومن الشيرك بهم. وبطاعة ربه واجـتناب معصيـته يخلص العبد من ظلم نفـسه وقد قال تعـالى في الحديث القدسي: اقسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين (٢٠). فالنصفان يعود نفعهما بلى العبد وكما في الحديث الذي رواه الطبراني في الدعاء: فيا عبادي: إنما هي أربعٌ واحدةٌ لي وواحدةٌ لك وواحــدةٌ بيني وبينك: وواحدةٌ بينك وبين خلقي فــالتي لي: تعبــدني لا تشرك بي شيئًا. والتي لك عملك أجزبك به أحوج ما تكون إليه. والتي بيني وبينك: فمنك الدعاء وعلي الإجابة. والتي بينك وبين خلقي فـأت إليهم ما تحب أن يؤتوه إليك<sup>(٤)</sup>والله يحب النصفين. ويحب أن يعبدوه.

وما يعطيه الله العبد من الإعانة والهـداية هو من فضله وإحسانه وهو وسيلةٌ إلى ذلك

<sup>(</sup>١) أخرجه الترمذي (٢٤٢٣) بلفظ «من التمس رضا الله بسخط الناس كضاء الله مؤنة الناس، ومن التمس رضاء المناس بسخط الله وكله الله إلى الناس»، وصححه الألباني في «صحيح سنن الترمذي».

<sup>(</sup>٢) انـظر التعليق السابق.

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٣٥٥) وأبو داود (٨٢١) والترصذي (٢٩٦٢) والنسائي (٢٩٦٢)١)
 من حديث أبي هريرة ثالك.

 <sup>(</sup>٤) أخرجه أبو يعلي في «مسنده (٢٧٥٧) من حـديث أنس بن مالك رئي بنحوه، وفي إسناده صالح
 المري وهو ضعيف.

المحبوب وهو إنما يحب لكونه طريقا إلى عبادته والعبد يطلب ما يحتاج أولا وهو محتاج إلى الإعانة على العبادة وإلى الهداية إلى الصراط المستقيم وبذلك يصل إلى العبادة. فهو يطلب ما يحتاج إليه أولا ليتوسل به إلى محبوب الرب الذي فيه سعادته. وكذلك قوله: وعملك أجزيك به أحوج ما تكون إليه، فإنه يحب الثواب الذي هو جزاء العمل فالعبد إنما يعمل لنفسه ﴿لَهَا مَا كَسَبَتُ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتُ ﴾ [البقرة: ٢٨٦]، ثم إذا طلب العبادة: فإنما يطلب من حيث هي نافعة له محصلة لسعادته محصنة له من عذاب ربه فلا يطلب العبد قط إلا ما فيه حظ له وإن كان الرب يحب ذلك فهو يطلبه من حيث هو ملائم له أما المحبوب الرب وهذا كالبائع والمشتري البائع يريد من المشتري أولا الشمن ومن لوازم ذلك إرادة الرب وهذا كالبائع والمشتري يريد السلعة ومن لوازم ذلك إرادة إعطاء الثمن.

فالرب يحب أن يحب، ومن لوازم ذلك أن يحب من لا تحصل العبادة إلا به والعبد يحب ما يحتاج إليه ويتنفع به ومن لوازم ذلك؛ محبته لعبادة الله فيمن عبد الله وأحسن إلى الناس فهيذا قائم بحقوق الله وحق عباد الله في إخالاص الدين له. ومن طلب من العباد العوض ثناء أو دعاء أو غير ذلك لم يكن محسنا إليهم لله. ومن خاف الله فيهم ولم يخفهم في الله كان محسنا إلى الخلق وإلى نفسه فإن خوف الله يحمله على أن يعطيهم حقهم ويكف عن ظلمهم ومن خافهم ولم يخف الله فهذا ظالم لنفسه ولهم حيث خاف غير الله ورجاه لأنه إذا خافهم دون الله احتاج أن يدفع شرهم عنه بكل وجه ويث خاف غير الله ورجاه لأنه إذا خافهم دون الله احتاج أن يدفع شرهم عنه بكل وجه أيما بمداهنتهم ومراه اتهم وإما بمقابلتهم بشيء أعظم من شرهم أو مثله وإذا رجاهم لم يقم فيهم بحق الله وهو إذا لم يخف الله فهو مختار للعدوان عليهم فإن طبع النفس الظلم لمن لا يظلمها فكيف بمن يظلمها؟ فتجد هذا الفسرب كثير الخوف من الخلق كثير الظلم إذا قهر فهو يخاف الناس بحسب ما عنده من ذلك وهذا مما يوقع الفتن بين الناس.

وكذلك إذا رجاهم فهم لا يعطونه ما يرجوه منهم قبلا بد أن يبغضهم فيظلمهم إذا لم يكن خائفا من الله عز وجل وهذا موجود كثير في الناس تجدهم يخاف بعضهم ويرجو بعضهم بعضا وكل من هؤلاء يتظلم من الآخر ويطلب ظلمه فهم ظالمون بعضهم لبعض ظالمون في حق الله حيث خافوا غيره ورجوا غيره ظالمون لأنفسهم فإن هذا من الذنوب التي تعذب النفس بها وعليها وهو يجر إلى فعل المعاصي المختصة كالشرك والزنا ا\000 فإن الإنسان إذا لم يخف/من الله اتبع هواه ولا سيما إذا كان طالبا ما لم يحصل له، فإن نفسه تبقى طالبة لما تستريع به وتدفع به الخم والحزن عنها وليس عندها من ذكر الله

وعبادته ما تستريح إليه وبه؛ فيستريح إلى المحرمات من فعل الفواحش وشرب المحرمات وقول الزور وذكر مجريات النفس والهزل واللعب ومخالطة قرناء السوء وغمير ذلك ولا يستغنى القلب إلا بعبادة الله تعالى.

فإن الإنسان خلق محتاجا إلى جلب ما ينفعه ودفع ما يضره ونفسه مريدةٌ دائما ولا بد لها من مراد يكون غاية مطلوبها لتسكن إليه وتطمئن به وليس ذلك إلا لله وحده؛ فلا تطمئن القلوب إلا به ولا تسكن النفوس إلا إليه و ﴿ لُو ْكَانَ فِيهِمَا آلَهُمَّ إِلاَّ اللَّهُ لَفُسَدَتًا ﴾ الانبياء: ٢٢)، فكل مألوه سواه يحصل به الفساد ولا يحصل صلاح القلوب إلا بعبادة الله وحده لا شريك له. فإذا لم تكن القلوب مخلصة لله الدين عبدت غيره، من الآلهة التي يعبدها أكثر الناس مما رضوه لانفسهم، فأشركت بالله بعبادة غيره واستعانته؛ فتعبد غيره وتستعين به لجهلها بسعادتها التي تنالها بعبادة خالفها والاستعانة به، فبالعبادة له تستغنى عن معبود آخر وبالاستعانة به تستغنى عن الاستعانة بالخلق وإذا لم يكن العبد كذلك كان مذنبًا محتاجًا وإنما غناه في طاعبة ربه وهذه حال الإنسان؛ فإنه فقيـرٌ محتاجٌ وهو مع ذلك منذنبٌ خطاءٌ فبلا بدله من ربه؛ فإنه الذي يسدي مبغافسره ولا بدله من الاستخفار من ذنوبه. قال تعالى: ﴿ فَاعْلُمْ أَنَّهُ لا إِلَّهَ إِلَّا اللَّهَ وَاسْتَخْفُو لذَّنْبِكَ ﴾ أمحمد: ١٩أ، فبالتوحيد يقوى السعبد ويستغنى ومن سره أن يكون أقـوى الناس فليتوكل على الله وبالاستغفار يغفر له ويدفع عنه عذابه ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذَّبُهُمْ وَهُمْ يُسْتَغْفُرُونَ﴾ [الأنفال: ٣٣]، فلا يزول فقر العبد وفاقته/ إلا بالتوحيد؛ فإنه لا بد له منه وإذا لم يحصل ١/٦٥ له لم يزل فقيرا محتاجا معلم الله على على على على الله على الله تعالى لا يغفر أن يشرك به، و إذا حصل مع التـوحيد الاستغـفار حصل له غناه وسعادته وزال عـنه ما يعذبه ولا حول ولا قوة إلا بالله. والعبد مفتقـرٌ دائما إلى التوكل على الله والاستعبانة به كما هو مفتقر إلى عبادته؛ فلا بد أن يشهد دائما فقره إلى الله وحاجته في أن يكون معبودا له وأن يكون معينا له؛ فلا حول ولا قــوة إلا بالله ولا ملجاً من الله إلا إليه. قال تعالى: ﴿إِنَّمَا ذَلكُمُ الشَّيْطَانُ يُخُوفُ أَوْليَاءَهُ﴾ [آل عمران: ١٧٥] أي يخوفكم بأوليائه. هذا هو الصواب الذي عليه الجمهور؛ كابن عباس وغيره وأهل اللغة كالفراء وغيره. قال ابن الأنباري: والذي نختاره في الآية: يخوفكم أولياءه، تقول العرب أعطيت الأموال: أي أعطيت القوم الأموال؛ فيحذفون المفعول الأول. قلت: وهذا لأن الشيطان يخوف الناس أولياءه تخويفا مطلقا ليس له في تخويف ناس بناس ضرورةٌ؛ فحذف الأول لأنه ليس مقصودا. وقال بعض المفسرين: يخوف أولياءه المنافقين والأول أظهر؛ لأنها نزلت بسبب تخسويفهم من

الكفار فهي إنما نزلت في حوف المؤمنين من الناس. وقد قال: ﴿ يَخُوفُ أُولَياءَهُ فَلا تَخَافُوهُمْ ﴾ أَلَ عمران: ١٧٥ } الفسميسر عائد إلى أولياء الشيطان، الذين قال فيهم: ﴿ فَاخْشُوهُمُ ﴾ أَلَ عمران: ١٧٥ } الفسميسر عائد إلى أولياء الشيطان، الذين قال المعنى وهو أن الشيطان إنما يخوف أولياءه؛ لأن سلطانه عليهم، فهو يدخل عليهم المخاوف دائما وإن كانوا ذوي عدد وعدد وأما المؤمنون فهم متوكلون على الله لا يخوفهم الكفار أو أنهم أرادوا المفحول الأول؛ أي: يخوف/المنافقين أولياءه وهو يخوف الكفار كمما يخوف المنافقين؛ ولو أريد أنه يجعل أولياءه خائفين لم يكن للضمير ما يعود عليه؛ هو قوله: ﴿ فَلَا تَخَافُوهُمُ ﴾ .

وأيضا فإنه يعد أولياء ويمنيهم؛ ولكن الكفار يلقي الله في قلوبهم الرعب من المؤمنين، والشيطان لا يختار ذلك. قال تمالى: ﴿ لأَنتُمْ أَشَدُ رَهَبَةً في صُدُورِهم مِن الله ﴾ أالحسر: ١٣ أ، وقال: ﴿ مَسَأَلْقي فِي قُلُوبِ اللّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ ﴾ [الانفال: ١٣]، ولكن الذين قالوا ذلك من السلف أرادوا أن الشيطان يخوف الذين أظهروا الإسلام وهم يوالون العدو فصاروا بذلك منافقين؛ وإنما يخاف من الكفار المنافقون بتخويف الشيطان لهم كما قال تعالى: ﴿ وَلَكَتَهُمْ قُومٌ يَفُرقُونَ ﴾ [التوبة: ٥٦]، وقال: ﴿ فَإِذَا ذَهَبَ الْخَوْفُ ﴾ الآية الاحراب: ١٩ أفكلا القولين صحيح من حيث المعنى؛ لكن لفظ أوليائه هم الذين يجعلهم مخوفين فإنما يبعلهم الشيطان منهم.

فدلت الآية على أن الشيطان يجعل أولياء مخوفين ويجعل ناسا خاتفين منهم. ودلت الآية على أن المؤمن لا يجوز له أن يخاف أولياء الشيطان ولا يخاف الناس كما قال: ﴿فَلا تَخْشُوا النَّاسَ وَاخْشُوانَ ﴾ [المائدة: ٤٤]، فخوف الله أمر به وخوف أولياء الشيطان نهى عنه، قال تـمالى: ﴿فَلا تَخْشُوهُمُ خُجَّةٌ إِلاَّ اللَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمُ فَلا تَخْشُوهُمُ وَاخْشُولِي ﴾ [البقرة: ١٥]، فنهى عن خشية الظالم وأمر بَخشيته وقال: ﴿اللَّذِينَ يُلِمُونَ وَاللَّذِينَ يُلِمُونَ وَاللَّذِينَ يُلِمُونَ وَاللَّذِينَ لَيُلَمُونَ فَاللَّذِينَ اللَّهُ ﴾ [الاحزاب: ٣٩] وقال: ﴿فَإِيانِي رَسُلُاتِ اللَّهِ وَالدَّدِينَ ١٥].

١٨٥٥ وبعض الناس يقول: يا رب، إني أخافك وأخاف من لا يخافك فهذا/كلامٌ ساقطٌ لا يجوز، بل على العبد أن يخاف الله وحده ولا يخاف أحدا فإن من لا يخاف الله أذل من أن يخاف الله أذل من أن يخاف فأنه ظالمٌ وهو من أولياء الشيطان فالحدوف منه قد نهى الله عنه وإذا قيل قد يؤذيني قيل: إنما يؤذيك بتسليط الله له وإذا أراد الله دفع شره عنك دفعه فالامر لله؛ وإنما

يسلط على العبد بذنوبه وأنت إذا خفت الله فاتقيته وتوكلت عليه كفاك شر كل شر ولم يسلطه عليك فإنه قال: ﴿وَمَن يَتَوكُلْ عَلَى اللّهِ فَهُو حَسْبُهُ ﴾ [الطلاق: ٣]، وتسليطه يكون بسبب ذنوبك وخوفك منه. فإذا خفت الله وتبت من ذنوبك واستغفرته لم يسلط عليك كما قال: ﴿وَمَا كَانَ اللّهُ مُعَلَّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفُرُونَ ﴾ [الأنفال: ٣٣].

وفي الآثار: «يقول الله: أنا الله لا إله إلا أنا ملك الملوك تلوب الملوك ونواصيها بيدي فمن أطاعني جملت قلوب الملوك عليه رحمة ومن عصاني جعلتهم عليه نقمة فلا تشغلوا أنفسكم بسب الملوك؛ ولكن توبوا إلي وأطبعون أعطفهم عليكمه (١١).

ولما سلط الله العدو على الصحابة يوم أحد قال: ﴿ أَوَ لَمَّا أَصَابَتُكُم مُصَيِبَةٌ ﴾ الآية ﴿ آلَ عمران: ١٦٥ ﴾ وعمران: ١٦٥ ﴾ وقال: ﴿ وَكُلُّينِ مِن نَبِي قَاتَلَ مَعهُ وِبَيُّونَ كَثِيرٌ ﴾ الآيات ﴿ آلَ عمران: ١٤٥ ﴾ والأكثرون يفر وون قاتل - والربيون الكثير عند جماهيه والسلف والخلف: هم الجماعات الكثيرة قال ابن مسعود وابن عباس في رواية عنه والفراه: الوف كثيرة وقال ابن عباس في أخرى ومجاهد وقتادة: جماعات كثيرة وقرى بالحركات الثلاث في الراه فعلى هذه القرامة فالربيون الذين قاتلوا معه: الذين ما وهنوا وما ضعفوا. وأما على قراءة أبي عمرو وغيره ففيها وجهان: -

أحدهما: يوافق الأول أي الربيون يقتلون فصا وهنوا أي ما وهن من بقي/منهم لقتل ٥٩/١ كثير منهم أي مــا ضعفوا لذلك ولا دخلهم خورٌ ولا ذلوا لعدوهم بل قــاموا بأمر الله في القتال حتى أدالهم الله عليهم وصارت كلمة الله هي العليا.

والثاني: أن النبي ﷺ قتل معه ربيون كثيرٌ فما وهن من بقي منهم لقتل النبي ﷺ وهذا يناسب صرخ الشيطان أن محمدا قد قتل لكن هذا لا يناسب لفظ الآية فالمناسب أنهم مع كشرة المصيبة ما وهنوا ولو أريد أن النبسي قتل ومعه ناس ٌ لم يخافوا؛ لـم يحتج إلى تكثيرهم بل تقليلهم هو المناسب لها؛ فإذا كثروا لم يكن في مدحهم بذلك عبرةً.

وأيضا لم يكن فسيه حجةٌ علمى الصحابة؛ فإنهم يوم أحمد قليلون والعدو أضعمافهم فيقولون ولم يهنوا؛ لأنهم ألوفٌ ونحن قليلون.

وأيضًا فقوله: ﴿وَكُلِّينَ مَن نُّبِيٍّ ﴾ [آل عمران:١٤٦] يقتضي كثرة ذلك وهذا لا يعرف أن أنبياء كثيرين قتلوا في الجهاد.

 <sup>(</sup>١) عزاه الهـپثمي في «المجمع» (٣٤٩/٢) للطبـراني في «الأوسط» وقال: فيـه إيراهيم بن راشد وهو متروك.

وأيضا فبقـتضي أن المقتولين مع كل واحد منهم ربيون كثـيرٌ وهذا لم يوجد؛ فإن من قبل موسى من الأنبياء لم يكونوا يقاتلون وموسى وأنبياء بني إسرائيل لم يقتلوا في الغزو؛ بل ولا يعرف نبيّ قتل في جهاد فكيف يكون هذا كثيرا ويكون جيشه كثيرا.

والله سبحانه أنكر على من ينقلب سواءً كان النبي مقتولاً أو ميتا فلم يذمهم إذا مات أو قتل على الخوف بل على الانقلاب على الأعـقاب ولهذا تلاها الصديق رضي الله عنه بعد موته ﷺ فكان لم يسمعوها قبل ذلك.

١٠/١ ثم ذكر بعدها معنى آخر: وهو أن من كان قبلكم كانوا يقاتلون في قتل منهم/خلق كثيرً . وهم لا يهنون فيكون ذكر الكثرة مناسبا لان من قتل مع الانبياء كثيرً وقتل الكثير من الجنس يقتضي الوهن فما وهنوا وإن كانوا كثيرين ولو وهنوا دل على ضعف إيمانهم ولم يقل هنا: ولم ينقلبوا على أعقابهم فلو كان المراد أن نبهم قتل لقال فانقلبوا على أعقابهم فلو كان المراد أن نبهم قتل لقال فانقلبوا على أعقابهم لأنه هو الذي أنكره إذا مات النبي أو قتل فأنكر سبحانه شيئين: الارتداد إذا مات أو قتل والوهن والضعف والاستكانة لما أصابهم في سبيل الله من استيلاء العدو؛ ولهذا قال: ﴿فَمَا وَهُنُوا لَمَا أَصَابُهُم ﴾ إلى عمران: ١٤٦٤ إلخ. ولم يقل: قما وهنوا لقتل النبي ولو قتل وهم أحياءً لذكر ما يناسب ذلك ولم يقل: ﴿فَمَا وَهُنُوا لَمَا أَصَابُهُم فِي سَبِيلِ الله في عامة الغزوات لا يكون قتل نبي.

وأيضا فكون النبي قاتل معه أو قتل معه ربيون كثيرٌ: لا يستلزم أن يكون النبي معهم في الغزاة بل كل من اتبع النبي وقاتل على دينه فقد قاتل معه وكذلك كل من قتل على دينه فقد قتال معه وكذلك كل من قتل على دينه فقد قتل معه وهذا الذي فهم الصحابة؛ فإن أعظم قتالهم كان بعد وفاته على فتحوا البلاد شاما ومصرا وعراقا ويمنا وعربا وعجما وروما ومغربا ومسرقا وحينئذ فظهر كثرة من قتل معه فإن الذين قاتلوا وأصيبوا وهم على دين الأنبياء كثيرون ويكون في هذه الآية عبرةٌ لكل المؤمنين إلى يوم القيامة فإنهم كلهم يقاتلون مع النبي على على دينه وإن كان قد مات والصحابة الذين يغزون في السرايا والنبي ليس معهم: كانوا معه يقاتلون وهم داخلون في قوله: ﴿مُحمَّدٌ رَسُولُ اللّه وَالّذِينَ مَعْهُ الآية ﴿الفتح: ٢٩٩﴾، وفي قوله: ﴿مُحمَّدٌ رَسُولُ اللّه وَالّذِينَ مَعْهُ الآية ﴿الفتح: ٢٩٩﴾، وفي قوله: عبد اللمطاع أن يكون مع المطاع أن يكون مشاهدا للمطاع ناظرا إليه.

وقد قيل في: ﴿رَبِيُونَ﴾ هنا: إنهم العلماء فلما جعل هؤلاء هذا كلفظ الرباني وعن ابن زيد هم الاتباع كأنه جعلهم المربوبين. والأول أصح من وجوه: − أحدها: أن الربانين عين الأحبار وهم الذين يربسون الناس وهم أثمتهم في دينهم ولا يكون هؤلاء إلا قليلا.

الثاني: أن الأمر بالجهاد والصبر لا يختص بهم، وأصحاب الأنبياء لم يكونوا كلهم ربانين، وإن كانوا قد أعطوا علما ومعهم الخوف من الله عز وجل.

الثالث: أن استعمال لفظ الرباني في هذا ليس معروفا في اللغة.

الرابع: أن استعمال لفظ الربي في هذا ليس معروفا في اللغة بل المعروف فسيها هو الأول والذين قالوه قمالوا: هو نسبةً للرب بلا نون والقمراءة المشهورة (ربيّ) بالكسمر وما قالوه إنما يتوجه على من قرأه بنصب الراء وقد قرئ بالضم فعلم أنها لغات.

الحخامس: أن الله تعالى يأمـر بالصبـر والثبات كل من يأمـره بالجمهاد ســواءٌ كان من الربانيين أو لم يكن.

السادس: أنه لا مناسبة في تخصيص هؤلاء بالذكر وإنما المناسب ذكرهم في مثل قوله: ﴿ لَوْلا يَنْهَاهُمُ الرَّبَانِيُّونَ والأَحْبَارُ﴾ الآية إلمائدة: ٣٣ }. وفي قوله: ﴿ وَلَكِن كُونُوا رَبَانِينَ﴾ أل عمران: ٧٩ فهناك ذكرهم به مناسبٌ.

السابع: قبل: إن الرباني منسوب الى الرب فزيادة الألف والنون كاللحياني وقبل: الم تربيته الناس وقبل: إلى ربان السفينة وهذا أصح فإن/ الأصل عدم الزيادة في النسبة ١٣/١ لأنهم منسوبون إلى التربية وهذه تختص بهم وآما نسبتهم إلى الرب فلا اختصاص لهم بذلك بل كل عبد له فهو منسوب إليه إما نسبة عموم أو خصوص ولم يسم الله أولياءه المتقين ربانيين ولا سمى به رسله وأنبياءه فإن الرباني من يرب الناس كما يرب الرباني السفينة ولهذا كان الربانيون يذمون تارة ويجدحون أخسرى ولو كانوا منسوبين إلى الرب لم يذموا قط وهذا هو:

الوجه الثامن: أنها إن جعلت مدحا فقـد ذموا في مواضع وإن لم تكن مدحا لم يكن لهم خاصـة يمتازون بها من جهـة المدح وإذا كان منسوبا إلى رباني السفـينة بطل قول من يجعل الرباني منسوبا إلى الرب فنسبة الربيين إلى الرب أولى بالبطلان.

التاسع: أنه إذا قدر أنهم منسوبون إلى الرب: فلا تدل النسبة على أنهم علماء نعم تدل على إيمان وعبادة وتأله وهذا يعم جميع المــؤمنين فكل من عبد الله وحده لا يشرك به شيئا فهو متألهٌ عــارفٌ بالله والصحابة كلهم كذلك ولم يسموا ربانيين ولا ربيين وإنما جاء أن ابن الحنفية قال لما مات ابن عباس: اليوم مات رباني هذه الأمة وذلك لكونه يؤدبهم بما آتاه الله من العلم والخلفاء أفضل منهم (۱)، ولم يسموا ربانيين وإن كانوا هم الربانيين وقال إبراهيم: كان علقمة من الربانيين ولهذا قال مجاهدٌ: هم الذين يربون الناس بصغار العلم قبل كباره فهم أهل الأمر والنهي والإخبار يدخل فيه من أخبر بالعلم ورواه عن غيره وحدث به وإن لم يأمر أو ينه وذلك هو المنقول عن السلف في الرباني نقل عن علي قال: ١٣/١ هم الذين يغذون الناس بالحكمة/ويربونهم عليها. وعن ابن عباس قال: قهم الفقهاء المعلمون، قلت: أهل الأمر والنهي هم الفقهاء المعلمون.

وقال قنادة وعطاءً: هم الفقهاء العلماء الحكماء. قال ابن قنيبة: وأحدهم رباني وهم العلماء المعلمون. قال أبو عبيد: أحسب الكلمة عبرانية أو سريانية وذلك أن أبا عبيد زعم أن العرب لا تعرف الربانين.

قلت: اللفظة عـربيةٌ منسـوبةٌ إلى ربان السفـينة الذي يتزلها ويقــوم لمصلحتــها ولكن العرب في جاهليتهم لم يكن لهم ربانيــون لأنهم لم يكونوا على شريعة منزلة من الله عز ١٤/١ وجل./

<sup>(</sup>١) كذا بالمطبوعة، ولعل الصواب: المنه.

# وقال شيخ الإسلام رحمه الله:

#### فصل

قال الله تعالى: ﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ \* صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمُغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الصَّالَينَ ﴾ [الفاقة: ٦، ٧].

وقد صح عن النبي عَن أنه قال: «اليهود مغضوبٌ عليهم والنصارى ضالون، (١).

وكتاب الله يدل على ذلك في مواضع مثل قوله تعالى: ﴿قُلْ هَلْ أَنْبُكُم بِشَرّ مّن ذَلكَ مَتُوبَةُ عندُ اللَّهِ مَن لَّعَنَّهُ اللَّهُ وَغُضِبَ عَلَيْهِ ﴾ [المائدة: ٦٠]. وقوله: ﴿ فَبَاءُو بِغَضَب عَلَيْ غَضَب ﴾ [البقرة: ١٠]، وقوله: ﴿وَبَاءُوا بِغَضَب مَّنَ اللَّه وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ﴾ [آل عمران: ١١٢]. وقال في النصارى: ﴿ يَا أَهْلَ الْكُتَابِ لا تَعْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقَّ وَلا تَتَبعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ صَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَصَلُّوا كَثيرًا وَصَلُّوا عَن سَوَاء السَّبيل، [المائدة: ٧٧]. وقال: ﴿يَا أَهْلَ الْكَتَابِ لا تَغْلُوا فِي دِينكُمْ وَلا تَقُولُوا عَلَى اللَّهَ إِلاَّ الْحَقُّ إِنَّمَا الْمَسيحُ عيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّه وَكَلَمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِّنَّهُ ﴾ [النساء: ١٧١]، وقال تعالى: ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ أَبْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُم بأَفْوَ اههمْ يَضَاهِءُونَ قُولَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللَّهُ أَنِّي يُؤْفُكُونَ \* اتَّخَذُوا أُحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مَن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمُووا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحدًا لاَّ إِلَهَ إِلاُّ هُوَ سَبْحَانَهَ عَمَّا يَشْرِكُونَ﴾ [التوبة ٣١:٣٠]. وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ لَبْشَرِ أَن يُؤْتيَهُ اللَّهُ الْكَتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوةَ ثُمَّ يَقُولَ للنَّاسِ كُونُوا عَبَادًا لَى من دُونِ اللَّه وَلَكن كُونُوا ١٥/١ رَبَّانِينَ بِمَا كُنتُمْ تُعَلَّمُونَ الْكَتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ \* وَلا يَأْمُرَكُمْ أَن تَتَّخذُوا الْمَلائكَةَ وَالنَّبِينَ أَرْبَابًا أَيَاأُمُرُكُم بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسْلُمُونَ ﴾ ﴿ إِلَ عمران: ٧٩ ، ١٠ ، وقال تعالى: ﴿ قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِه فَلا يَمْلُكُونَ كَشْفَ الضِّرَّ عَنكُمْ وَلا تَحْوِيلاً \* أُولَّكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَيْتَغُونَ إِلَيْ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتُهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبُّكُ كَانَ مَحْذُورًا ﴾ [الإسراء: ٥٦] مار

ولما أمرنا الله سبحانه: أن نسأله في كل صلاة أن يهدينا الصراط المستقيم صراط الذين

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه الترمذي (٢٩٦٣، ٢٩٦٣) وأحمد (٣٧٨/٤ ـ ٣٧٩) من حمديث عدي بن حاتم تراكي، وقال الترمذي: حسن غريب. وصححه الالباني في «صحيح سنن الترمذي».

أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين المغايرين للمغضوب عليهم وللضائين كان ذلك عما يبين أن العبد يخاف عليه أن ينحرف إلى هذين الطريقين وقد وقع ذلك كما أخبر به النبي على حيث قال: «لتسلكن سنن من كان قبلكم حذو اللهذة (۱) عنى لو دخلوا جسعر ضب للدخلتموه، قالوا يا رسول الله: اليهود والنصارى؟ قال: فمن؟ الاه وهو حديث صحيح.

وكان السلف يرون أن من انحرف من العلماء عن الصراط المستقيم: ففيه شبه من اليهود ومن انحرف من العباد: ففيه شبه من النصارى كما يرى في أحوال منحرفة أهل العلم: من تحريف الكلم عن مواضعه وقسوة القلوب والبخل بالعلم والكبر وأمر الناس بالبر ونسيان أنفسهم وغير ذلك. وكما يرى في منحرفة أهل العبادة والاحوال من الغلو في الانبياء والصالحين والابتداع في العبادات والرهبانية والصور والاصوات. ولهذا قال النبي عنه الانبياء والصاحوني كما أطرت النصارى/ عيسى ابن مريم فإنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله (٣) ولهذا حقق الله له نعت العبودية في أرفع مقاماته حيث قال: ﴿ سُبْحَانُ اللّٰذِي أَسْرَى بِعَبْده لَيلًا ﴾ [الإسراء: ١]. وقال تعالى: ﴿ فَأَوْحَى إلَى عَبْده مَا أَوْحَى ﴾ النجم: ١٠]. وقال الله يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْه لِبُداً ﴾ [النجم: ١٠]. وقال المشروعة كخطب الجمع والاعياد والنجم: ١١- الحابات عند النكاح وغيره أن نقول: أشسهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا علم وسوله.

وكان رسول الله ﷺ يحقق عبوديته لئلا تقع الأمة فيما وقعت فيمه النصارى في المسيح من دعوى الآلوهية حتى قال له رجلٌ: ما شاء الله وشئت. فقال: «أجعلتني لله نذا؟ بل ما شاء الله وحده، (٤). وقال أيضا لأصحابه: «لا تقولوا ما شاء الله وشاء محمدٌ بل قولوا ما شاء الله ثم شاء محمدٌ (٥) وقال: «لا تتخلوا قبرى عيدا وصلوا على حيثما

<sup>(</sup>١) القذة: ريشة الطائر بعد تسويتها وإعدادها لتركب في السهم، والمراد المبالغة في الاتباع.

 <sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٣٤٥٦) ومسلم (٣٢٦٩) من حديث أبي مسعيد الخدري وللهي، ولفظه التتبعن
سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع، حتى لمو سلكوا جحر ضب لسلكتموه. قلنا: يا
رسول الله، اليهود والنصاري؟ قال: فهن؟.

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه البخاري (٣٤٤٥) من حديث عمر بن الخطاب ولله .

 <sup>(</sup>٤) صحيح: أخرجه أحمد (٣٤٧٠٢٦٤٠٢١٤/١) من حديث ابن عباس رشي، بلفظ (عدلا) بدلاً من فنداً، وصححه الالباني في «الصحيحة» (١٣٩).

 <sup>(</sup>٥) أخرجه ابن ماجة (٢١١٨) من حديث حذيفة ولله بنحوه، وصححه الألباني في الصحيح سنن ابن
 ماجة ١.

كنتم فإن صلاتكم تبلغني (۱). وقال: «اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد (۲) وقال: «إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاكم عن ذلك (۲).

والغلو في الأمة وقع في طائفتين: طائفة من ضلال الشيعة الذين يعتقدون في الأنبياء والأئمة من أهل البيت الألوهية وطائفة من جهال المتصوفة يعتقدون نحو ذلك في الأنبياء والصالحين فسمن توهم في نبينا أو غيره مسن الأنبياء شيسنًا من الألوهية والربوبية فسهو من جنس النصاري وإنما حقوق الأنبياء ما جاء به الكتاب والسنة عنهم. قال تعالى في خطابه لبني إسرائيل: ﴿وَآمَنتُم بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لأُكَفَرَّنَّ عَنكُمْ سَيَّمَاتكُمْ وَلَأَدْخَلَنَّكُمْ جَنَّات تَجْري مِن تَحْتَهَا الأَنْهَارُ ﴾ [المائدة: ١٢]، / والتعزير: النصر ١٧/١ والتوقير والتابيد. وقال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسُلْنَاكُ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذْبِرًا \* لَتُؤْمُّنُوا باللّه وُرْسُوله وَتُعَزَّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ﴾ [الفتح: ٨، ٩]، فــهذا في حق الرسول ثم قــال في حق الله تعالى: ﴿وَنَسَبُحُوهُ بَكُرُةُ وَأَصِيلًا﴾ [الفتح: ٨، ٩]، وقـال تمالى ﴿وَرَحْمَتِي وَسَعَتْ كُلُّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا للَّذِينَ يَتَقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُم بآيَاتَنَا يُؤْمنُونَ \* الَّذِينَ يَتَبعُونَ الرَّسُولَ النِّبيُّ الأُمِّيُّ الْذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عندَهُمْ في التُّورَّاة وَالإِنجيلِ يَأْمُرُهُم بالْمَعْرُوف وَيَنْهَاهُمْ عَن الْمُنكُر وَيُحلُّ لَهُمُ الطَّيْبَات وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالأَغْلالَ الْتي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا به وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزلَ مَعَهُ أُولْنَكَ هُمُ الْمُفْلَحُونَ﴾ [الاعراف:١٥٧،١٥٦]. وقـال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنتُمْ تُحبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبَبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفُرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ \* قُلْ أَطيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِن تَوَلُّواْ فَإِنَّ اللَّهَ لا يُحبُّ الْكَافرينَ﴾ {آل عمران: ٣١، ٣٢}. وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلائكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيُّ يَا أَيُّهَا الَّذَينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْه وَسَلَّمُوا تَسْليمًا ﴾ [الاحزاب: ٥٦]. وقال تعالى:

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أبو داوب (٢٠٤٢) وأحمد (٣٦٧/٢) من حديث أبي هريرة ولئي، وقال الإمام ابن القيم في (إغاثة اللهفان» (١٠٤٩/١): هذا إستاد حسن رواته كلهم ثقات. وقال الإمام التووي في «الأذكار» (ص٢٠١): إستاده صحيح. وكذلك قال الحافظ ابن حمير في «الفتح» (٦٢/٦) وصححه أيضاً الألباني في (صحيح سنن أبي داود».

 <sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد (٢٤٣/٢) من حديث أبي هريرة، ولفظه. السلهم لا تجعل قبري وثنا، لعن الله قوماً
 اتخذوا قبور أنبياتهم مساجد، وقال الألباني في اتحذير الساجد، (١٨٥٠): صنده صحيح.

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٥٣١) والبيهقي في «الدلائل» (٧/ ١٧٦ \_ ١٧٧) من حـ لبيت جنلب المثلث.

﴿ قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَٱبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَآزُواجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَآمُوالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَبَحَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَمَسَاكِنُ تَرْضَوْنَهَا أَحْبَّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادُ فِي سَبِيلهِ فَتَرْغُمُواكِ ﴿ اللّهِ مَهُ : ٢٤ ﴾.

وذكر طاعة الرسول في اكثر من ثلاثين موضعا من القرآن وقال: ﴿ يَا أَيُّهَا اللَّهِينَ آمَنُوا استَجِيبُوا للَّهِ وَللرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمُ لِمَا يُحْيِيكُمْ ﴾ إالانفال: ٢٤}، وقال تعالى: ﴿ فَلَا وَرَبُكُ لا يُوْمِئُونَ حَتَىٰ يُحَكِّمُوكُ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمُ لا يَجِدُوا فِي أَنفُسهمْ حَرَجًا مَمَّا قَضَيْتَ وَيُسلَمُوا تَسْلِيمًا ﴾ إالنساء: ٢٥]، وقال تعالى: ﴿ فَلْيَحْدُو الْذِينَ يُخَالَفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تَصَيبُهُمْ قَتَنَةً أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ الْمِهُ إِالنور: ٣٣]، وقال تعالى: ﴿ إِنْهَا كَانَ قُولُ المُؤْمَنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللّهِ وَرَسُولِه لِيَحكُمُ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولِئِكَ هُمُ الْمُقْلَحُونَ ﴾ إذا وَرَفك هُمُ اللّه وَرَسُولُهُ وَيَخْشَ اللّهَ وَيَقَّهُ فَأُولِئِكَ هُمُ الْقَائِونَ ﴾ إلا وحده. كما قال: ﴿ فَا يَعْفَى فَارْهُبُونِ ﴾ الناسِ وجعل الحشية والتَقون ﴾ إلليقرة: ١٤]، وقال: ﴿ فَا يَعْفَى فَارْهُبُونِ ﴾ اللّه فُوقَ إِلَى اللّه وَرَفُولُهُ إِللّهُ لِمَا يَعْفَى وَاللّهُ فَوقَ وَاللّهُ فَوقَ وَاللّهُ عَلَا اللّهُ فَوقَ أَلْدِيهُ ﴾ إلفتح: ١٠]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللّذِينَ يُسِايمُونُكُ إِلْمُوسُهُ ﴾ إلفتح: ١٠]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللّذِينَ يُسِايمُونُكَ إِلْمُوسُهُ وَاللّهُ فَوقَ أَيْدِيهُمْ ﴾ إلفتح: ١٠]، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللّهُ يُولُوا مُعَاءَ الرَّسُولُ بَيْنَكُمْ كَدُعَاء بَعْضَكُم أَلِدَهُ اللّهُ فَرِقَ إِللّهُ إِللْمُؤْمِينِ مِنْ أَنفُسُهِمْ وَأَزُواجُهُ أُمْهَاتُهُمْ ﴾ إلاحزاب: ٦٠ وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللّهِ يُولُولُهُ اللّهُ فَرِقَ إِللّهُ عَلَاكُ اللّهُ فَاللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَوْلُكُ أَلْكُولُولُ اللّهُ فَرِقَ إِلَاكُونَ اللّهُ فَاللّهُ عَلَى اللّهُ فَرِقَ اللّهُ عَلَى اللّهُ فَرِقُ اللّهُ عَلَى اللّهُ فَرَقَ اللّهُ عَلَى اللّهُ فَرِقُ إِلْكُولُولُ اللّهُ فَالْمُولُ اللّهُ عَلَى اللّهُ فَاللّهُ عَلَى اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ فَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ فَاللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ فَالْكُولُولُ اللّهُ فَاللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ فَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ فَاللّهُ اللّهُ فَاللّهُ عَلَى اللّهُ فَلَ

وقال ﷺ: «لا يؤمن أحدكم حتى أكبون أحب إليه من ولذه ووالده والناس أجمعين» (١). وقال له عمر: والله يا رسول الله لأنت أحب إلي من كل أحد إلا من نفسي فقال: «لا يا عمر حتى أكون أحب إليك من نفسك» فقال: فأنت أحب إلي من نفسى قال «الآن يا عمر» (١).

فقد بين الله في كتــابه حقوق الرسول من الطاعة له ومحبته وتــعزيره وتوقيره ونصره وتحكيمه والرضى بحكمه والتسليم له واتباعــه والصلاة والتسليم عليه وتقديمه على النفس والأهل والمال ورد ما يتنازع فيه إليه وغير ذلك من الحقوق.

وأخبر أن طاعته طاعتُه فقال: ﴿ مَن يُطع الرُّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ [النساه: ٨٠]،

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (١٥) ومسلم (٤٤) والنسبائي (٨/ ١١٤ ـ ١١٥) وابن ماجة (٦٧) من
 حديث أنس بن مالك ثلاق.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (٦٦٣٢) من حديث عبدالله بن هشام ولك.

19/1

ومبايعته مبايعته فقال: ﴿إِنَّ اللّذِينَ يُسَايِعُونَكَ إِنَّمَا يَبَايِعُونَ اللّهَ ﴿الفَتِح: ١٠]، وقرن بين السمه واسمه في المحبة فقال: ﴿أَحَبُّ إِلَيْكُم مِنَ اللّهِ وَرَسُولِهِ ﴾ [التوبة: ٢٤]، وفي الأذى فقال: ﴿إِنَّ اللّذِينِ يَوْدُونِ الله ورسوله ﴾ [الاحرزاب: ٥٧]، وفي الطاعة والمحسية فقال: ﴿مَن يُعْصِ اللّهَ وَرَسُولُه ﴾ [النساء: ١٤] وفي الرضا فقال: ﴿إِللّهُ وَرَسُولُه ﴾ [النساء: ١٤] وفي الرضا فقال: ﴿إِللّهُ وَرَسُولُه ﴾ [النساء: ١٤]. فهذا ونحوه هو الذي يستحقه رسول الله ﷺ بأبي هو وأمى . /

ناما العبادة والاستعبانة فلله وحده لا شريك له كما قال: ﴿ وَاعْبُدُوا اللّهَ وَلا تُشْرِكُوا به شَيْتًا ﴾ [النساء: ٣٦]، ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة: ٥]، ﴿ وَمَا أَمْرُوا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا اللّه مُخْلِصِينَ لَهُ اللّذِينَ حُنفَاءَ ﴾ [البينة: ٥]، وقد جمع بينهما في مواضع كقوله: ﴿ وَنَاعِده وتوكل عَلَيه ﴾ [هود: ٣٧]. وقوله: ﴿ وَتَوَكُّلْ عَلَى الْحَيّ الّذِي لا يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِحَمْدِهِ ﴾ [الفرقان: ٨٥]،

وكذلك التركل كما قال: ﴿ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتُوكُلِ الْمُتَوكُلُونَ ﴾ [إبراهيم: ١٢]، وقال: ﴿ وَقَالَ اللَّهِ اللَّهُ بِعَشْرَ هُلْ هُنَّ كَاشْفَاتُ صُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي اللَّهُ بَعَشْرَ هُلْ هُنَّ كَاشْفَاتُ صُرِّهِ أَوْ أَرَادَنِي بُرِحْمَة هَلْ هُنَّ مُمْسَكَاتُ رَحْمَتَه قُلْ حَسْبَى اللَّهُ عَلَيْهِ يَتُوكُلُ الْمُتُوكَلُونَ ﴾ [الزمر: ٨٦]، وقال: ﴿ وَقَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمْعُوا لَكُمْ فَاخْشُوهُمْ فَرَادَهُمْ إِيمَانًا وقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعْمَ الوَّكِيلُ ﴾ [ال عمران: ١٧٣].

والدعاء لله وحده سواء كان دعاء العبادة أو دعاء المسألة والاستعانة كما قال تعالى: 
﴿ وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ للله فَلا تَدْعُوا مَعَ اللَّه أَحَداً \* وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّه يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَيْدُ لِدَّا \* فَلَا يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَيْدُ لِدَا \* هَا أَهْ وَقَالَ تعالى: ﴿ فَادَعُوا اللَّهَ مَنْ اللهِ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِي وَلا أَشْرِكُ لِهِ أَحْداً \* ١٤ أَ، وقال: ﴿ وَقَالَ تعالى: ﴿ وَقَالَ تَعَالَى اللَّهِ إِلَهَا آخَرَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَقَالَ : ﴿ وَقَالَ : ﴿ وَلا تَطُرُدُ اللّٰذِينَ يَدْعُونَ رَبُّهُم بِالْغَدَاةُ وَالْعَلَى اللهُ ال

وذم الذين يدعون الملاتكة والانبياء وضيرهم فقال: ﴿قُلُ الْدُعِنَ اللَّهِينَ زَعَمْتُم مَن دُونه فَلا يَمْلكُونَ كَشْفَ الصَّرِّ عَنكُمْ وَلا تَحْوِيلاَ ۚ أُولَئكَ الَّذِينَ يَلاَحُونَ يَيْنَعُونَ إِلَى رَبَهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيْهُمُ أَقَرَبُ وَيَرْجُلُونَ رَحْسَمَتُ وَيَخَافُونَ عَنْاَبُهُ إِنَّ عَلْمَابَ رَبِكَ كَانَ مَنْحُلُورًا ﴾ ١/ ٧ [الإسراء:٥٠:٥٠]، روي عن ابن مسعود: أن قوما كانوا يدعون الملائكة والمسيح وعزيرا فقال الله: هؤلاء الذين تـدعونهم يخافون الله ويرجونه ويتـقربون إليه كمـا تخافونه أنتم وترجونه وتتقربون إليه. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسْكُمُ الطَّرُّ فِي البَحْوِ صَلَّ مَن تَدْعُونَ إِلاَّ إِنَّاهِ ﴾ [المدون إليه. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسْكُمُ الطَّرُ فِي البَحْوُ صَلَّ مَن تَدْعُونَ إِلاَّ إِنَّاهُ ﴾ [النمل: ٢٦]، وقال: ﴿وَالَّذِينَ لا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلا يَقْتُلُونَ النَّفُس اللَّي حَرَّمَ اللَّه إلا إلى الله عَلَي وَلا يَزْنُونَ ﴾ [النمل: ٢٦].

وتوحيد الله وإخلاص الدين له في عبادته واستعانته في القرآن: كثير جدا بل هو قلب الإيمان وأول الإسلام وآخره. كما قال النبي في الدرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله (أ) وقال: «إني لأعلم كلمة لا يقولها عند الموت أحد إلا وجد روحه لها روحاه (() وقال: «من كان آخر كلامه لا إله إلا الله: وجبت له الجنة (() وهو قلب الدين والإيمان. وسائر الأعمال كالجوارح له. وقول النبي في «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرى ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله: فهجرته إلى الله ورسوله. فهجرته إلى الله ورسوله. ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها، فهجرته إلى ما هاجر إليه (أ) فين بهذا أن النية عمل القلب وهي أصل العمل. وإخلاص الدين

<sup>(</sup>١) صحيح: ورد عن غير واحد من الصحابة \_ رضوان الله عليهم \_ منهم: \_

١- أنس بن مالك: أخرجه البخاري (٣٩٣) وأبو داود (٢٦٤١) والترمذي (٢٦١٧) والنسائي
 (٧٦/٧).

٢- عسمر بن الخطاب: أخسرجه البخساري (١٣٩٩) ومسلم (٢٠) وأبو داود (١٥٥٦) والترصذي
 (٢٦١٦) والنسائي (١٤/٥).

٣- أبو هريرة: أخرجُه مسلم (٢١) وأبسو داود (٢٦٤٠) والترمذي ٢٦١٥) والنسائي (٧/٧٧) وابن ماحة (٣٩٣٧).

٤\_ ابن عمر: أخرجه البخاري (٢٥) ومسلم (٢٢).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه أبن ماجة (٣٧٥٥) عن سُعدي المُرية، قالت: مر عمر بطلحة بعد وفاة رسول الله عَلَيْهُ يقول: عَلَى الله عَلَيْهُ عَلَى: الله ولكن سمعت رسول الله عَلَيْهُ يقول: إني لاعلم كلمة لا يقولها أحد عند موته إلا كانت نورًا لصحيفته، وإن جسده وروحه ليجدان لها روحًا عند الموت. فلم أسأله حتى توقي. قال: أنا أعلمها هي التي أراد عصه عليها، ولو علم أن شيئًا أنجى له منها لأمره، وقال الآلياني في «صحيح سنن ابن ماجة» (٣٠٦٣).

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٣١١٦) وأحمد (٢٣٣/٥) من حديث معاذ بن جبل الله، وصححه الآلباني في اصحيح الجامع (٦٤٧٩).

 <sup>(</sup>٤) صحيح : أخسرجه آلبخاري (۱) ومسلم (١٩٠٧) وأبو داود (٢٠٠١) والتسرمذي (١٦٥٣) والنسائي
 (٨/١٥ - ٦) وإبن ماجة (٤٢٧٧) وأحمد (٤٣٠٥٣) من حديث عمر بن الخطاب والله.

لله وعبادة الله وحده وستابعة الرسول ﷺ فيما جـاء به هو شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله.

ولهذا أنكرنا على الشبيخ يحيى الصرصري: مـا يقوله في قصائده فـي مدح الرسول لله من الاستغاثة به مثل قوله: بك أستغيث وأستمين وأستنجد. ونحو ذلك./

وكذلك ما يفعله كثيرٌ من الناس من استنجاد الصالحين والمتشبهين بهم والاستعانة بهم أحياء وأمواتا فإني أنكرت ذلك في مجالس عامة وخاصة وبينت للناس التوحيد ونفع الله بذلك ما شاء الله من الخاصة والعامة.

وهو دين الإسلام العام الذي بعث الله به جميع الرسل. كما قال تعالى: ﴿وَلَقَلْ بَعْتُنَا فِي كُلُّ أُمَّة رُسُولاً أَنَ اعْبَدُوا اللَّهَ وَاجْتَبُوا الطَّاغُوت﴾ {النحل: ٣٦}، وقال: ﴿وَوَمَا أَرْسَلْنَا فِي كُلُّ أُمَّة رُسُولاً أَنَ اعْبَدُون﴾ {النحل: ٣٦، وقال: ﴿وَوَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبِلُكُ مِن رَسُول إِلاَّ نُوحي إِلَيْه أَنَّهُ لا إِلَه إِلاَّ أَنَا فَاعْبُدُون﴾ {الابسياء: ٢٥}، وقال: ﴿وَاللَّهُ عَلَيْهَ الرَّسُلُ كُلُوا مِن الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيم ﴿ وَإِنْ هَذِه أَمْنَكُم أُمَّةً وَاحِدةً وَآنَا رَبُكُم فَأَتَقُونَ ﴾ [المؤمنون: ٥١ ، ٢٥] وقال: ﴿شَرَعَ عَلِيم ﴿ وَإِنْ هَذِه أَمْنَكُم أُمَّةً وَاحِدةً وَآنَا رَبُكُم فَأَتَقُونَ ﴾ [المؤمنون: ٥١ ، ٢٥} وقال: ﴿شَرَعَ اللّهُ عَلَى المُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُم إليَّهِ وَمُوسَى وَعِسى وَقُلَى وَقَالَ: ﴿ وَقَالَ النّبِي عَلَى المُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُم إليَّهِ ﴾ [الشورى: ٣١]، وقال النبي عَلَيْ لماذ بن وبال الله ويا الله على عباده؟ قلت الله ورسوله أعلم، قال: حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيشا. أندري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك؟ أن لا يعبدهم (١٠) وقال لابن عباس: ﴿إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله (٢٠).

ويدُخل في العبادة الخـشية والإنابة والإسلام والنوبة كمــا قال تعالى: ﴿الَّذِينَ يُسَلِّفُونَ رِسَالات اللَّهُ وَيَخْشُونَهُ وَلَا يَخْشُونَ أَحْدًا إِلاَّ اللَّهَ﴾ [الاحزاب: ٣٩]، وقال: ﴿فَلا تَخْشُوا النَّاسَ وَاخْشُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]، وقال: ﴿إِنَّمَا يَعْمُورُ مَسَاحِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ ٢٧/١ وَأَقَامَ الصَّلاةُ وَآتَى الزَّكَاةُ وَلَمْ يَخْشَ إِلاَّ اللَّهُ {النَّوبَة: ١٨}، وقالَ الحَلِيلَ:/﴿وَلا أَخَافُ مَا

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٢٨٥٦) ومسلم (٣٠) والترمذي (٢٦٥٢) وابن ماجة (٢٢٩٦) وأحمد
 (٣/ ٢١٠ - ٢٦١).

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخبرجه الترمذي (٢٥٢٤) وقبال: حسن صحيح، وصبححه الألباني في قصيحيح سنن الترمذية.

تُشْرِكُونَ بِه إِلاَّ أَن يَشَاءَ رَبِي شَيْئًا وَسِعَ رَبِي كُلَّ شَيْءِ عَلْمًا أَفَلا تَتَذَكَّرُونَ \* وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكُتُمْ وَلاَ تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكُتُم بِاللَّهُ مَا لَمْ يُنزَلُ بِهَ عَلَيْكُمْ مِلْطَانًا فَأَيُ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُ بِاللَّمْنِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ \* اللَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبَحْسُوا إَيْمَانَهُم مِظْلَم أُولئِكَ لَهُمُ الأَمْنُ وَهُم مَّهُ مِنْ إِن كُنتُم مُومًّ مِنْ اللَّهُ وَمُعْ اللَّهُ أَحَقُ أَن تَخْشُوهُ إِن كُنتُم مُومًّ مِنِينَ ﴾ [التوبة: ١٣] ﴿ وَإِيَّايَ فَاتَقُونِ ﴾ وَأَنْحُونَ ﴾ وقال نوحٌ: ﴿ اللّهُ وَيَقْمُهِ ﴾ [النور: ٥٦]. وقال نوحٌ: ﴿ أَن اعْبُدُوا اللّهُ وَتَقْمُهُ ﴾ [النور: ٥٦]. وقال نوحٌ: ﴿ أَنْ اعْبُدُوا اللّهُ وَاتَقُوهُ وَأَطْمُونَ ﴾ [نوح: ٣٠].

فجعل العبادة والتقــوي لله وجعل له أن يطاع. كما قال تعالى: ﴿ مَا أَرْسُلْنَا مِن رَّسُولِ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنَ اللَّهُ ﴾ [النساء: ٦٤]. وكذلك قالت الرسل مـثل نوح وهود وصالح وشعيب ولوط وغيرهم: ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطيعُونَ ﴾ أالشعراء: ١٧٩٠١٦٣٠١٤٤٠١٢٦٠١٠٨ )، فجعلوا التقوى لله وجعلوا لهم أن يطاعوا. وكذلك في مواضع كثيرة جدا من القرآن: ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ ﴾ ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ ﴾ . ﴿ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكَتَابَ مَن قَبْلُكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَن اتَّقُوا اللَّهَ ﴾ [النساء: ١٣١]. وكذلك (١). وقال: ﴿عَلَيْهُ تَوَكُّلُتُ وَإِلَيْهُ أُنيبُ ﴾ [هود: ٨٨]، وقال: ﴿وَأَنْبِيُوا إِلَىٰ رَبَّكُمْ وَأَسْلَمُوا لَهُ﴾ [الزمر:٤٥]، وقال عن إبراهيم: ﴿إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلُمْ قَالَ أَصْلَمْتُ لُوبَ الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ١٣١]. وقالت بلقيس: ﴿إِنِّي ظُلَمْتُ نَفْسى وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لَلَّهَ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [النمل: ٤٤]، وقال: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مَّمَّنْ أَسْلَمَ وَجُهُهُ للَّه وَهُوَ مُحْسنٌ وَاتَّبَعَ مَلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنيفًا﴾ [النساء: ١٢٥]، وقال: ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسَلَّمَ وَجُهُهُ للَّهُ وَهُوَ مَحْسنَ فَلَهُ أَجْرَهُ عندَ رَبِّه ﴾ [البقرة:١١٢]، وقال: ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّه جَميعًا ﴾ [النور: ٣١] ﴿وَمَن تَابَ وَعَملَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللَّهَ مَتَابًا﴾ {الفرقان: ٧١:} وقال: ﴿فَتُوبُوا إِلَىٰ ٧٣/١ بَارِئكُمْ ﴾ إلى قرة: ٥٤]، ﴿ وَتُوبُوا إِلَى اللَّه تَوْبَةُ نُصُوحًا ﴾ [التحريم: ٨]، / والاستغفار: ﴿اسْتَغْفِرُوا رَبُّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا﴾ [نوح: ١٠] ﴿وَأَن اسْتَغْفُرُوا رَبُّكُمْ ثُمَّ تُربُوا إِلَيْهِ ﴿هود:٣٠]. والاسترزاق والاستنصار كما في صلاة الاستسقاء والقنوت على الأعداء قال: ﴿ فَالْبَغُوا عندَ اللَّه الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ﴾ [العنكبوت: ١٧]، وقال: ﴿إِنْ يَنصُورُكُمُ اللَّهُ فَلا غَالبَ لَكُمْ وَإِن يَخْذُلُكُمْ فَمَن ذَا الَّذِي يَنصُرُكُم مَّنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوكَّل الْمُؤْمَنُونَ﴾ [ال عمران: ١٦٠]، والاستغاثة كما قال: ﴿إِذْ تُسْتَغِيثُونَ رَبُّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ ﴾ [الأنفال: ٩]،

<sup>(</sup>١) كذا بالمطبوعة.

والاستجارة كما قال: ﴿قُلْ مَنْ بِيله مَلكُوتُ كُلِّ شَيْء وَهُو يَجِيرُ وَلا يُجَارُ عَلَيْهِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ \* سَيَقُولُونَ لِلّهِ قَلْ فَأَنَّىٰ تُسْحَرُونَ ﴾ المؤمنُون : ٨٨)، والاستمادة كما قال: ﴿قُلْ أَعُودُ بِرِبِ النَّاسِ ﴾ [الناس: ١]، وقال: ﴿وَقُلْ أَعُودُ بِرِبِ النَّاسِ ﴾ [الناس: ١]، وقال: ﴿وَقُلْ أَعُودُ بِرِبَ النَّاسِ ﴾ [الناس: ١]، وقال: ﴿وَقُلْ أَعُودُ بِنِ النَّاسِ ﴾ [المؤمنون: ٩٧، رَّبَ أَعُودُ بَلَكَ مَنْ هَمْزَات الشَّيَاطِينِ \* وَأَعُودُ بِكَ رَبَ أَنْ يَحْصُرُونِ ﴾ [المؤمنون: ٩٧، وقال: ﴿وَقَلْ أَعُودُ بَلِكَ رَبِّ أَنْ يَحْصُرُونِ ﴾ [المؤمن الأمر كما قال مؤمن آل فرعون: ٩٨]، وقال: ﴿وَقُلْ اللهُ إِنْ اللّهَ بَصِيرٌ بالْعِبْدَ ﴾ [غافر: ٤٤].

وفي الحديث المتفق عليه في الدعاء الذي علمه النبي تلك أن يقال عند المنام: «اللهم إني أسلمت نفسي إليك ووجهت وجهي إليك وفوضت أمري إليك وألجأت ظهري إليك الله (١٠).

وقال: ﴿وَأَنْدُرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْسَرُوا إِلَىٰ رَبِهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مَن دُونه وَلِيُّ وَلا شَهْبِعُ إِلاَنعام: وَهَ} وقال: ﴿ إِللَّهُ اللَّذِي خَلَقَ السَّمَوَات وَ الأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُما فِي سَتَّة أَيَّامِ شَهْبِعُ إِلاَنعام: وَهَ} وقال: ﴿ إِللَّهُ اللَّذِي خَلْقَ السَّمَوَات وَ الأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُما فِي سَتَّة أَيَّامِ يَكُونَ شَافَما فَيه أِي عَونَا فَلِس للعبد دون الله من ولي يتولى أمرك كله والشفيع الذي يكون شَافَما فيه أي عونا فليس للعبد دون الله من ولي يستقل ولا ظهير معن وقال: ﴿ وَإِن يَمْسَسُكُ اللَّهُ بَصُرٌ فَلا كَاشُفَ لَهُ إِلاَّ هُو وَإِن يَمْسَلُكُ اللَّهُ بَصُرٌ فَلا كَاشُفَ لَهُ إِلاَّ هُو وَإِن يَمْسَلُكُ اللَّهُ بَصُرٌ فَلا كَاشُفَ لَهُ إِلاَّ هُو وَإِن يَمْسَلُكُ اللَّهُ بَصُرٌ فَلا كَاشُفَ لَهُ إِلاَّ هُو وَإِن مُمْسَكُ اللَّهُ بَصُرٌ فَلا رَاللهُ وَاللَّهُ مِنْ رَحْمَة فَلا مُرْسَلُ فَلا مُرْسَلُ لَهُ مِنْ بَعْدَهِ إِفَا يَعْقَلُونَ \* قُل الله الشَّفَاعَة جَمِيعا لَهُ مَلكً شُفَعَاءَ قُلُ أَو لَو كَانُوا لا يَعْلَكُونَ شَيْئًا وَلا يَعْقَلُونَ \* قُل الله الشَّفَاعَة جَمِيعا لَهُ مَلكً السَّمَوات ولا في الأَرض وَمَا لَهُمْ فِيهِما مِن شَرِكُ وَمَا لُهُ مَنْ مُن وَلا اللهُ لا يَعْقَلُونَ هُوا الْمُعْلَقِ مِنْ عَلَى السَّمُوات ولا في الأَرض وَمَا لَهُمْ فِيهِما مِن شَرِكُ وَمَا لُهُ مُنْهُمْ مَن يُسَاعَ وَاللّهُ لِمَا يَشَعَلُونَ عَلَى السَّمُوات ولا في الأَرض وَمَا لَهُمْ فِيهِما مِن شَرِكُ وَمَا لَهُ مُنْهُمْ مَن يَشَاعُ وَمُ اللهُ عَلِي السَّمَوات لا تُغْنِي يَشَاعُ عَنْهُ إِلاَ الْمَنْ أَذِنَ اللهُ لَعَن يَشَاعُ وَيَرضي ﴾ [البَّمَ عَنْهُ إِلاَ مَن قُولًا اللهُ لَعْن يَشَاءُ وَيَرضي هَا إِلَّهُ مَن شَلك في السَّمَوات لا تُغْني يَشَاعُ وَي السَّمَوات لا تُغْنِي وَلا اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ مُنْ اللهُ لَعَن يَشَاعُ وَيرضي ﴾ [البَعْم: ٢٢٠].

فالعبادة والاستعانة وما يدخل في ذلك من الدعاء والاستغاثة والخشية والرجاء والإنابة والتوكل والتــوبة والاستغــفار كل هذا لله وحــده لا شريك له فالعــبادة متــعلقةً بالوهيــته

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخسرجه البخاري (٢٤٧) ومسنم ( ٢٧١٠) وأبو داود (٤٦١٥) والترمذي (٣٥٨٥) وابن
 ماجة (٣٨٧٦) من حديث البراء بن عازم ثلثه.

والاستعانة متعلقة بربوبيته والله رب العالمين لا إله إلا هو ولا رب لنا غيره لا ملك ولا نبي ولا غيره بل أكبر الكبائر الإشراك بالله وأن تجعل له ندا وهو خالقك والشرك أن تجعل لمين ولا غيره بل أكبر الكبائر الإشراك بالله وأن تجعل له ندا وهو خالقك والشرك أن تجعل لغيره شركا أي نصيبا في عبادتك وتوكلك واستعانتك كما قال من قال: ﴿ وَمَا نَوْكُ مَعْكُمْ شُفَعًاءً كُمُ اللّهِ يَلْقُونُ وَمَعَلَمُ اللّهِ مُنْفَعًاءً قُلْ أَوْمَ اللّهِ مُنْفَعًاءً قُلْ أَوْمَ اللّه مُنْفَعًاءً قُلْ أَوْمَ كَانُوا لا يَمْلكُونَ شَيْئًا وَلا يَعْقُلُونَ ﴾ [الزمر: ٢٣]، وكما قال: ﴿ وَمَا قال: ﴿ وَمَا لَكُمْ مِّن دُونِهِ مِن وَلِهِ مِن وَلِهِ مِن وَلِهِ مِن وَلِهِ مِن اللّه شَقعًاءً قُلْ الله عَلَوْنَ ﴾ [الزمر: ٣٤]، وكما قال: ﴿ وَمَا لَكُمْ مِّن دُونِهِ مِن وَلِهِ مِن

وأصناف العبادات: الصلاة بأجزائها مجتمــغة وكذلك أجزاؤها التي هي عبادةٌ بنفسها من السجود والركوع والتسبيح والدعاء والفراءة والقيام لا يصلح إلا لله وحده.

ولا يجوز أن يتنفل على طريق العبادة إلا لله وحده لا لشمس ولا لقمر/ولا لملك ولا لنبي ولا صالح ولا لحبر نبي ولا صالح هذا في جميع ملل الأنبياء وقد ذكر ذلك في شريعتنا حتى نهي أن يتنفل على وجه التحية والإكرام للمخلوقات ولهذا نهى النبي على معاذا أن يسجد له. وقال: دلو كنت آمرا أحدا أن يسجد لأحد لأمرت الزوجة أن تسجد لزوجها من عظم حقه عليها (۱۰). ونهى عن الانحناء في التحية (۲) ونهاهم أن يقوموا خلفة في الصلاة وهو قاعد (۱۳).

وكذلك الزكاة العامة من الصدقات كلها والخاصة لا يتصدق إلا لله كما قال تعالى: ﴿ وَمَا لاَ عَلَى اللَّهِ عَدَهُ من نَهُمَةَ تُحْزَى ﴿ إِلاَّ ابْتَغَاءَ وَجُهُ رَبِهِ الْأَعْلَى ﴾ [الليل: ١٩، ٢٠] وقال: ﴿ وَمَا لَأَعُهُ مَا وَجُهُ اللَّهِ ﴾ [الإنسان: ٩]، وقال: ﴿ وَمَا أَلَيْنَ يُنفَقُونَ أَمُوالَهُمُ ابْسَعَاءَ مَنْ أَنفُسِهِم ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقال: ﴿ وَمَا أَتَيْتُم مَن رَبًا لَيَرْبُو فِي أَمُوال النَّاس فَلا يَرْبُو عَندَ اللَّه وَمَا أَتَيْتُم مَن رَبًا لَيَرْبُو فِي أَمُوال النَّاس فَلا يَرْبُو عَندَ اللَّه وَمَا أَتَيْتُم مَن رَبًا لَيَرْبُو فِي أَمُوال

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه ابن ماجمة (١٨٥٣) وأحمد (٣٨١/٤) من حديث عبدالله بن أبي أوفى تله،
 وقال الآلباني في اصحيح سنن ابن ماجقة: حسن صحيح.

 <sup>(</sup>۲) حسن: أخرجه الشرمذي (۲۷۳۷) وابن ماجة (۲۳۷۳) وأحمد (۱۹۸/۳) من حديث أنس بن
 مالك، وقال الترمذي: حسن. وصححه ابن القيم في فزاد المصاده (۱۲٤/٤) - ۱۲۵) وقال:
 الآلياني في فصحيح سنن ابن ماجة (۲۹۸۷): حسن.

 <sup>(</sup>٣) صحيع: آخرجه آلبخداري (٦٨٩) ومسلم (٤١١) وأبو داود (١٠١) والترصفي (٣٦١) والنسائي
 (٣/٢٨) وابن ماجة (١٢٣٨) وآحمد (٣/ ١١٠-١٦٢) من حديث أنس بن مالك تُظفى.

إالروم: ٣٩٩)، فلا يجبوز فعل ذلك على طريق الدين لا لملك ولا لشمس ولا لقسمر ولا لنبي ولا لصالح كما يفعل بعض السوال والمعظمين كرامة لفلان وفلان يقسمون بأشياء: إما من الأنبياء وإما من الصحابة وإما من الصالحين كما يقال: بكرٌ وعليٌ ونور الدين أرسلان والشيخ عديٌ والشيخ جاليد.

وكذلك الحج لا يحج إلا إلى بيت اللـه فلا يطاف إلا به ولا يحلق الرأس إلا به ولا يوقف إلا بفنائه لا يفعل ذلك بنبي ولا صالح ولا بقبر نبي ولا صالح ولا بوثن.

وكذلك الصيام لا يصام عبــادة إلا لله فلا يصام لأجل الكواكب والشمس والقمر ولا لقبور الأنبياء والصالحين ونحو ذلك./

وهذا كله تفصيل الشهادتين اللتين همــا أصل الدين: شهادة أن لا إله إلا الله وشهادة أن محمدا عــبده ورسوله والإله من يستحق إن يؤلهه العــباد ويدخل فيه حبه وخــوفه فما كان من توابع الألوهية فهو حقٌ محضٌ لله وما كان من أمور الرسالة فهو حق الرسول.

ولما كان أصل الدين الشهدادين: كانت هذه الأمة الشهداء ولها وصف الشهداة. والقسيسون لهم العبادة بلا شهادة ولهذا قالوا: ﴿ رَبَّنَا آمَنًا بِمَا أَنزَلْتَ وَاتَبْعَنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبنًا مع الشّاهدين﴾ ﴿آل عمران:٥٣﴾؛ ولهذا كان المحققون على أن الشهادتين أول واجبات الدين كما عليه خلص أهل السنة وذكره منصور السمعاني والشيخ عبد القادر وغيرهما وجعله أصل المشرك وغيروا بذلك ملة التوحيد التي هي أصل الدين كما فعله قدماء المتفلسفة الذين شرعوا من الدين ما لم يأذن به الله.

ومن أسباب ذلك: الخروج عن الشريعة الخاصة التي بعث الله بهما محمدا لله القدر المشترك الذي فيه مشابهة الصابئين أو النصارى أو اليهود وهو القياس الفاسد المشابه لقياس الذين قالوا: ﴿إِنَّمَا البَّبِيعُ مثلُ الرِّبَا﴾ إالمقرة: ٢٧٥ فيريدون أن يجعلوا السماع جنسا واحدا والملة جنسا واحدا ولا يميزون بين مشروعة ومبتدعة ولا بين المأمور به والمنهي عنه. فالسماع الشرعي الديني سماع كتاب الله وتزيين العموت به وتحبيره كما قال على : وزينوا القرآن بأصواتكمه (١٠) وقال أبو موسى: لو علمت أنك تستمع لحبرته لك تحبيرا. والصور والأزواج والسراري التي أباحها الله تعالى. والعبادة: عبادة الله وحده لا شريك له ﴿في

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أبر داود (١٤٦٨) والنسائي (١٧٩/٢-١٨٠) وابن ماجة (١٣٤٢) وأحمد (١٨٣/٤) ٢٩٦، ٢٩٦، ٣٠٤، ٣٠٤) من حديث البراء بن عازب ثلثي، وصححه الألباني في «صحيح الجامم» (٣٥٨٠).

٧٧
 ١٠٠٠ كنا الله أن تُرْفَعَ ويُدْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِ وَالْآصَالِ \* رِجَالٌ﴾ إلنه رُبًا ١٠٠٠ .

وهذا المعنى يقرر قاعدة اقتضاء الصراط المسشقيم مخالفة أصحاب الجحيم. وينهى أن يشبه الأمر الديني الشرعي بالطبيعي البدعي لما بينهما من القدر المشترك كالصوت الحسن ليس هو وحده مشروعا حتى ينضم إليه القدر المعيز كحروف القرآن فيصير المجموع من ١٨/١ المشترك والمعيز هو الدين النافم./

وقال \_ رحمه الله \_:

#### فصيل

# في ألا يسأل العبد إلا الله

وأحاديث النهي عن مسالة الناس الأموال كشيرة كقوله: «لا تحل المسألة إلا لثلاثة ه(٦) وقول: «لأن يأخذ أحدكم حبله »الحديث(٧) وقول» «لا تنزال المسألة

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

 <sup>(</sup>٢) ضعيف: أخرجه الترمذي (٣٦٢٣) من حديث أنس بن مالك ترائحه، دون قوله افؤته إن لم بيسره لم يتيسر، وضعفه الألباني في اضعيف سنن الترمذي، (٧٣٥).

<sup>(</sup>٣) كذا بالمطبوعة وفي المصادر الآتية: «عوف بن مالك».

 <sup>(</sup>٤) صحيح: اخرجه مسلم (١٠٤٣) وأبو داود (١٦٤٢) والنسائى (٢٢٩/١) وابن ماجة (٢٨٦٧) من
 حديث عوف بن مالك ثلث.

<sup>(</sup>٥) صحيح: أخرجه البخاري (٥٧٥٢) ومسلم (٢٢٠) والترمذي (٢٤٥٤) وأحمد (٢/ ٢٧١) من حديث ابن عباس وثقي.

<sup>(</sup>٦) صحيح: أخرجه مسلم (١٠٤٤) وأبو داود (١٦٤٠) والنسائي (٩٧-٩٧) وأحمد (٣/ ٤٧٧) والنسائي (٩٧-٩٠) وأحمد (٣/ ٤٧٧) والشافعي في والأمة (٩٠٤٦) من حديث قبيصة بن مخارق الهلالي، وتحامه قرجل تحمل حمالة فحلت له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش \_ أو قال: سداداً من عيش \_ ورجل أصابته فاقة حتى يقوم ثلاثة من ذوى الحجا من قومه: لقد أصابت فلاناً فاقة، فحلت له المسألة حتى يصيب قواماً من عيش، أو قال: سداداً من الحيث المنافقة حتى يصيب قواماً من عيش،

<sup>(</sup>٧) صحيح: أخرجـه البخاري (١٤٧٠) ومـسلم (١٠٤٢) والترمذي (٦٨٠) والـنسائي (٩٦/٥) من حديث أبي هريرة ثرائيه، ولفظه اوالذي نفسي بيده، لأن يأخذ أحدكم حبله فيـحتطب على ظهره خير له من أن يأتي رجلاً فيـاله أعطاه أو منعه.

بأحدهم و (١) وقوله: قمن سأل الناس ولم ما يغنيه . . ، (٢) وأمثال ذلك. وقوله: قمن نزلت به فاقةً فأنزلها بالناس: لم تسد فاقته الحديث (٢).

٧٩/ فأما سؤال ما يسوغ مثله من العلم: فليس من هذا الباب لان المخبر/ لا ينقص الجواب من علمه بل يزداد بالجواب والسائل محتاج "إلى ذلك قال ﷺ: فهلا سألوا إذ لم يعلموا؟ فإن شفاء العي السؤال (٤) ولكن من المسائل ما ينهى عنه. كما قال تعالى: ﴿لا تسألوا عن أشياء﴾ الآية إالمائدة: ١٠١ أ. وكنهيه عن أغلوطات المسائل (٥) ونحو ذلك.

وأما سؤاله لخيره أن يدعو له: فقد قال الذي ﷺ لعمر: «لا تنسنا من دعائك» (١٦) وقال: «إذا سمعتم المؤذن: فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي فإنه من صلى علي مرة صلى الله عليه عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فإنها درجةٌ في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا ذلك العبد فمن سأل الله لي الوسيلة حلت له شفاعتي يوم القيامة (١٧) وقد يقال في هذا: هو طلب من الأمة الدعاء له لانهم إذا دعوا له حصل لهم من الأجر أكثر عالو كان الدعاء لانفسهم كما قال للذي قال: أجعل صلاتي كلها عليك؟ فقال:

 <sup>(</sup>۱) صحیح: أخرجه مسلم (۱۰۶۰) من حسدیث ابن عمر بزایج، ولفظه الا تزال المسألة بأحدكم حتى یلفی الله ولیس فی وجهه مُرعة لحم، و(المزعة): القطعة.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه أبو داود (١٦٢٦) والتسرمذي (١٥٠) والنسائي (٥٧/٥) وابن ماجة (١٨٤٠) من حديث ابن مسعود ولتي، ولفظه قمن سأل الناس وله ما بغنيه جاه يوم القيامة ومسألته في وجهه خُموش أو خُدوش أو خُدوش أو كُدوح. قبيل: يا رسول الله وما يغنيه؟ قال: خمسون درهمًا أو قبيمتها من الذهب، وصححه الألباني في قصحيح سنن أبي داوده.

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه أبو داود (١٦٤٥) عن ابن مسمود قال: قبال رسول الله ﷺ ومن أصابت فاقة فاقة فأربع المائة الم

 <sup>(</sup>٤) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٣٦) وابن ماجة (٧٧٠) من حــديث جابر بن عبدالله برنظي، وصححه الألباني في «صحيح الجاهع» (٤٣٦٢).

 <sup>(</sup>٥) ضعيف: أخرجه أبو داود (٣٦٥٦) من حديث معاوية فرشي، وقال الألباني في قضعيف الجامع؟
 (٥٣٠٥): ضعيف.

<sup>(</sup>٦) ضعيف: أخرجه أبو داود (١٤٩٨) والترمذي (٣٥٧٣) وابن مـاجة (٢٨٩٤) وأحــمد (٢٩/١) وضعفه الألباني في «ضعيف سنن الترمذي» (٧١٥).

<sup>(</sup>٧) صحيح: أخرجه مسلم (٣٨٤) وأبو داود (٥٢٣) والترصذي (٣٦٣٤) والنسائي (٢/ ٢٦.٢٥) من حديث عبدالله بن عمرو رشخ.

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد (١٣٦/٥) من حديث أبي بن كعب ثلاثيه، وأخرجه الترمذي (٢٤٦٥) بلفظ: فإذا تكفى همك ويغفر ذنبك وقال الحافظ ابن حجر/في فالفتح (١٧٢/١١): سنده حسن. وصححه الالباني في قصحيح سنن الترمذي».

 <sup>(</sup>٢) صحيحة: أخرجه مسلم (٢٧٣٣) وابن ماجة (٢٨٩٥) من حديث أم الدرداء إلى أو أخرج مسلم
 (٢٧٣٢) وأبو داود (١٥٣٤) من حديث أبي الدرداء ولك نحوه.

# وقال شيخ الإسلام رحمه الله

#### فصل

العبادات مبناها على الشرع والاتباع لا على الهوى والابتداع فـإن الإسلام مبني على أصلين:

أحدهما: أن نعبد الله وحده لا شريك له. والناني: أن نعبده بما شرعه على لسان رسوله ﷺ لا نعبده بالأهواء والبدع قال الله تعالى: ﴿ أَمُّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَة مِنَ الأَمْرِ وَاللّهِ عَلَىٰ شَرِيعَة مِنَ الأَمْرِ فَا الله تعالى: ﴿ أَمْ اللّهِ شَيْئًا ﴾ الآية فَاتُبِعْ هَا وَلا تَشْبِعٌ أَهْوَاءَ الذِينَ لا يَعْلَمُونَ \* إِنَّهُمْ أَن يُقُوا عَلَىٰ مِنَ اللّهِ شَيْئًا ﴾ الآية إللهُ اللهُ اللهُ

فليس لاحد أن يعبد الله إلا بما شرصه رسوله ﷺ من واجب ومستحب لا نعبده بالامور المبتدعة كما ثبت في السنن من حديث العرباض بن سارية (١١). قال الترمذي : حديث حسن صحيح . وفي مسلم أنه كان يقول في خطبته: «خير الكلام كلام الله وخير الهدي هدي محمد ﷺ وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة (٢٦).

٨١/٨ وليس الأحد أن يعبد إلا الله وحده فلا يصلي إلا لله ولا يصوم إلا لله/ولا يحج إلا بيت الله ولا يتوكل إلا على الله ولا يخاف إلا الله ولا ينذر إلا لله ولا يحلف إلا بالله. وفي الصحيحين عن النبي على أنه قال: «إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمته (٣). وفي السنن: «من حلف بغير الله فقد أشرك» (٤) وعن ابن مسعود: «لأن أحلف بالله كاذبا أحب إلي من أن أحلف بغيره صادقا» (٥)؛ لأن الحلف بغير الله شرك والحلف بالله توحيدٌ. وتوحيدٌ معه كذبٌ خيرٌ من شيرك معه صدقٌ ولهذا كان غاية الكذب أن يعدل بالشرك كما قال النبي على: «عدلت شهادة الزور الإشراك بالله

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقلم.

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه المبخاري (٦٦٤٦) ومسلم (٣/١٦٤٦) وأبو داود (٣٢٤٩) والترمذي (١٥٣٩) والنساني (٧/ ٥) وابن ماجة (٢٠٩٤) وأحمد (٩٨/٢) من حديث عبدالله بن عمر رشي .

 <sup>(</sup>٤) صحيح: أحرجه أبو داود (٣٢٥١) والترصفي (١٥٤٠) وأحمد (٣/ ١٢٥،٨٧،٦٩،٣٤) من
 حديث ابن عسم ر الله ، وقال الترمذي: حسن. وصمححه ابن القيم في الزاد المعادة (٢/ ٤٠٩)
 والألباني في "صحيح الجامع" (٢٠٤٤).

<sup>(</sup>٥) صحيح: أخرجه الطبراني في «الكبير» (٨٩٠٢) وقال الألباني في «الإرواء» (٢٥٦٢): صحيح.

مرتين أو ثلاثا، وقرأ قوله تعالى: ﴿ وَمَن يُشْرِكُ بِاللَّهِ فَكَأَنْمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيرُ أَوْ تَهْرِي بِهِ الرِيحُ فِي مَكَان سَحِيقٍ ﴿ (١) إَلَيْمِ: ٣١ أَ وإذا كان الحَالف بضير الله قد أشرك فكيف الناذر لغير الله؟. والنذر أعظم من الحلف ولهذا لو تـ فر لغير الله فلا يجب الوفاء به باتفاق المسلمين. مثل أن ينذر لغير الله صلاة أو صوما أو حجا أو عمرة أو صدة.

ولو حلف ليفعلن شيئا لم يجب عليه أن يفعله قبل يجوز له أن يكفر عن اليمين و لا يغمل المحلوف عليه كما قال النبي ﷺ: «من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينهه (۱۲) وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ: أنه نهى عن النذر وقال: «إنه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من البخيل (۱۳ فإذا كان النذر لا يأتي بغير فكيف بالنذر للمخلوق؟ ولكن النذر لله يجب الوفاء به إذا كان في طاعة وإذا كان معصية لم يجز الوفاء باتفاق العلماء وإنما تنازعوا/هل فيه بدل ال كفارة يمين أم لا؟ لما رواه ١٨٢٨ البخاري في صحيحه عن النبي ﷺ أنه قال: «من نذر أن يطبع الله فليطعه ومن نذر أن يعصي الله فلا يعصه (١٤).

فمن ظن أن النذر للمخلوقين يجلب له منفعة أو يدفع عنه مضرة فهـو من الضالين كالذين يظنون أن عبادة المخلوقين تجلب لهم منفعة أو تدفع عنهم مضرة.

وهؤلاء المشركون قد تتمثل لهم الشياطين وقد تخاطبهم بكلام وقد تحمل أحدهم في الهواء وقد تخبره ببعض الأمور الغائبة وقد تأتيه بنفقة أو طعام أو كسوة أو غير ذلك كما جرى مثل ذلك لعباد الأصنام من العرب وغير العرب وهذا كثير موجودٌ في هذا الزمان وغير هذا الزمان للضالين المبتدعين المخالفين للكتاب والسنة إما بعبادة غير الله وإما بعبادة لم يشرعها الله.

وهؤلاء إذا أظهر أحدهم شيـئا خارقا للعادة لم يخرج عن أن يكـون حالا شيطانيا أو

 <sup>(</sup>۱) ضعيف: آخرجه أبو داود (۲۰۹۹) والترصلني (۲۳۰۷) وابن ماجة (۲۳۷۲) من حديث خُريم بن فاتك برائي، وضعفه الآلباني في "ضعيف سنن أبي داوده (۷۷۳).

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (١٦٢٣) ومسلم (١٦٥٢) وأبو داود (٣٢٧٧) والترسذي (١٥٣٤)
 والنسائي (٧/ ١٠) وأحمد (٥/ ٢٣،٦٣) من حديث عبدالرحمن بن سمرة ثالثي.

 <sup>(</sup>٣) صحيح : أخرجه البخاري (٦٦٩٧) ومسلم (٦٦٩٩) قابو داود (٣٢٨٧) والنسائي (٧/ ١٦١٥)
 وابن ماجة (٢١٢٢) من حديث ابن عمر رشح، واللفظ لمسلم والنسائي .

 <sup>(</sup>٤) صحيح: أخرجه البخداري (٦٦٩٦) والترمذي (١٥٣١) والنسائي (١٧/٧) وابن مـاجة (٢٢٢٦) وأحـمد (٢١٠٣،٢٠٤٢،١،٣٦/٦) والـشافـعي في الأمة (٢١٤،٠٠٤٣،١١٥٠) من حـديث عائشة أراضي

حالا بهتانيا فخواصهم تقترن بهم الشياطين كما يقع لبعض العقلاء منهم وقد يحصل ذلك لغير هؤلاء لكن لا تقترن بهم الشياطين إلا مع نوع من البدعة إما كفر وإما فسق وإما جهل بالشرع. فإن الشيطان قصده إغواء بحسب قدرته فإن قدر على أن يجمعلهم كفارا جعلهم كفارا وإن لم يقدر إلا على جعلهم فساقا أو عصاة وإن لم يقدر إلا على نقص عملهم ودينهم ببدعة يرتكبونها يخالفون بها الشريعة التي بعث الله بها رسوله على فيتنفع فينتفع

ولهذا قــال الأثمة: لو رأيتم الرجل يطير فــي الهواء أو يمــُـي على الماء فلا تغـــتروا به حتى تنظروا وقوفــه عند الأمر والنهي ولهذا يوجد كثبــرٌ من الناس يطير في الهواء وتكون الشباطين هـى التى تحمله لا يكون من كرامات أولياء الله المتقين.

ومن هؤلاء: من يحمله الشيطان إلى عرفات فيقف مع الناس ثم يحمله فيرده إلى مدينته تلك الليلة ويظن هذا الجاهل أن هذا من أولياء الله ولا يعرف أنه يسجب عليه أن يتوب من هذا وإن اعتقد أن هذا طاعة وقربة إليه فإنه يستناب فإن تاب وإلا قتل لأن الحج الذي أمر الله به ورسوله لا بد فيه من الإحرام والوقوف بعرفة ولا بد فيه من أن يطوف بعد ذلك طواف الإفاضة فإنه ركن لا يتم الحج إلا بمه بل عليه أن يقف بمزدلفة ويرمي الجمار ويطوف للوداع وعليه اجتناب المحظورات والإحرام من الميقات. إلى غير ذلك من واجبات الحج. وهؤلاء الضالون الذين يضلهم الشيطان يحملهم في الهواء ويحمل أحدهم بثيابه فيقف بعرفة ويرجع من تلك الليلة. حتى يرى في اليوم الوحاد ببلده ويرى بعرفة.

ومنهم من يتصور الشيطان بصورته ويقف بعرفة فيراه من يعرف واقفا فيظن أنه ذلك الرجل وقف بعرفة. فإذا قال له ذلك الشيخ أنا لم أذهب العام إلى عرفة ظن أنه ملك خلق على صورة ذلك الشيخ وإنما هو شيطان تمثل على صورته ومثل هذا وأهساله يقع كثيرا وهي أحوال شيطانية قال تعالى: ﴿وَمَن يَعْشُ عَن ذَكُر الرَّحْمَن نُقَيْضُ لُهُ شَيْطاناً فَهُوَ لَهُ فَوِينٌ ﴾ [الزخرف: ٣٦]. وذكر الرحمن هو الذكر الذي أنزله على نبيه عَلَي قال تعالى: ١٨٤ ﴿ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [المجر: ٩] / وقال تعالى: ﴿فَهُمّا يَأْتَينّكُم مني هُدًى ﴾ [الله على نبيه عَلَي المنافقة على الله عنه المنافقة عنه الآخرة وقرأ المنافقة عنه المنافقة عنه الأخرة وقرأ هذه الله به رسوله محمدا عَلَي الدنيا والحكمة هذاه الله هذه الآية. فمن اتبع ما بعث الله به رسوله محمدا عَلَي من الكتاب والحكمة هذاه الله

وأسعده ومن أعرض عن ذلك ضل وشقي وأضله الشيطان وأشقاه.

فالأحوال الرحمانية وكرامات أولياته المتقين يكون سببه الإيمان فإن هذه حال أولياته. قال تعالى: ﴿ الله إِنَّ أُولِياء الله لا خَوْفٌ عَلَيْهِم ولا هُمْ يَحْزَنُونَ \* الله يِنَ آمَنُوا وكَانُوا قال تعالى: ﴿ الله إِنَّ أُولِياء الله لا خَوْفٌ عَلَيْهِم ولا هُمْ يَحْزَنُونَ \* الله يِنَّقُونَ ﴾ إيونس: ٢٦:٦٣ م وتكون نعمة لله على عبده المؤمن في دينه ودنياه فتكون الحجة في الدين والحاجة في الدين المومنين مثلما كانت معجزات نبينا محمد على الله من بين في الدين والحاجة للمسلمين مثل البركة التي تحصل في الطعام والشراب كنبع الماء من بين أصابعه ومثل نؤول المطر بالاستسقاء ومثل قهر الكفار وشفاء المريض بالدعاء ومثل الاخبار الأنبياء لا تكذب قط.

وأما أصحاب الأحوال الشيطانية فهم من جنس الكهان يكذبون تارة ويصدقون اخرى ولا بد في أعمالهم من مخالفة للأمر. قال تعالى: ﴿هَلْ أَنْيَكُمْ عَلَىٰ مَن تَنزَّلُ الشَّيَاطِينُ \* تَنزَّلُ عَلَىٰ مَن تَنزَّلُ الشَّيَاطِينُ \* تَنزَّلُ عَلَىٰ كُلْ أَقْكُ أَثِيمٍ ﴾ الآيتين إالشعراء: ٢٢٢:٣٢١.

ولهذا يوجد الواحد من هؤلاء ملاب الخبائث من النجاسات والاقذار/التي تحبها ٥٥/١ الشياطين ومرتكبا للفواحش أو ظالما للناس في أنفسهم وأموالهم وغير ذلك. والله تعالى قد حرم: ﴿ وَالْفُواحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ ﴾ الآية الاعراف: ٣٣].

وأولياء الله هم الذين يتبـعون رضاه بفعل المأمور وترك المحظور والصــبر على المقدور وهذه جملةً لها بسطٌ طويلٌ لا يتسع له هذا المكان. والله أعلم./

## وقال شيخ الإسلام:

### فصلّ جامع

قد كتبت فسيما تقدم في مواضع قبل بعض القواعد: وآخر مسودة الفسقه: أن جماع الحسنات العدل وجماع السيئات الظلم وهذا أصلُّ جامعٌ عظيمٌ.

وتفصيل ذلك: أن الله خلق الخلق لعبادته فهمذا هو المقصود المطلوب لجميع الحسنات وهو إخلاص الدين كله لله وما لم يحصل فيه هذا المقصود: فليس حسنة مطلقة مستوجبة لثواب الله في الآخرة وإن كان حسنة من بعض الوجوه له ثواب في الدنيا. وكل ما نهى عنه فهو زيغ وانحراف عن الاستقامة ووضع للشيء في غير موضعه فهو ظلم".

ولهذا جمع بينهما سبحانه في قوله: ﴿قُلْ أَمْرَ رَبِي بِالْقَسْطِ وَأَقْيَمُوا وَجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِد وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِينِ ﴾ [الاعراف: ٢٩] فهذه الآية في سورة الاعراف المشتملة على أصول الدين والاعتصام بالكتاب وذم الذين شرعوا من الدين ما لم يأذن به الله كالشرك وتحريم الطيبات أو خالفوا ما شرعه الله من أمور دينهم كإبليس ومخالفي الرسل من قوم نوح إلى قوم فرعون والذين بدلوا الكتاب من أهل الكتاب فاشتملت السورة على ذم من أتى بدين باطل ككفار العرب ومن خالف الدين الحق كله كالمكفار بالإنسياء أو بعضه ككفار أهل الكتاب.

٨٧/١ وقد جمع سبحانه في هذه السورة وفي الأنعام وفي غيرهما ذنوب المشركين في نوعين/:

أحدهما: أمر بما لم يأمر الله به كالشرك ونهي عما لم ينه الله عنه كتحريم الطيبات. فالأول: شرع من اللدين ما لم يأذن به الله. والثاني: تحريم لما لم يحرمه الله. وكذلك في الحديث المصحيح حديث عباض بن حمار: عن النبي ﷺ: عن الله تعالى: «إني خلقت عبادي حنفاء فاجتالتهم الشياطين فحرمت عليهم ما أحللت لهم وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطانا»(١).

ولهذا كان ابتداع العبادات الباطلة من الشرك ونحوه: هو الغالب على النصارى ومن ضاهاهم من منحرفة المتعبدة والمتصوفة، وابتداع التحريمات الباطلة هو الغالب على اليهود ومن ضاهاهم من منحرفة المتيفقهة بل أصول دين اليهود فيه آصارٌ وأغلالٌ من التحريمات

 <sup>(</sup>١) صحيح: آخرجه مسلم (٣٨٦٥) وأحمد (٢٨٦٠/١٦٢) وقوله (اجتالتهم): أي أزالوهم عسما
 كانوا عليه وجالوا معهم في الباطل، قشرح مسلم للنووي» (١٦٦/١٧٦).

ولهذا قال لهم المسيح: ﴿وَلاَّحِلْ لَكُم بَعْضَ اللّذِي حُرِمَ عَلَيْكُمْ ۗ إَلَّا عمران: ١٥٠، واصل دين النصارى فيه تأله بالفاظ متشابهة وأفعال مجملة فالذين في قلوبهم زيغ اتبعوا ما تشابه منه ابتضاء الفتنة وابتغاء تأويله. وما قررته في غير هذا الموضع بأن توحيد الله الذي هو إخلاص الدين له والعدل الذي نفعله نحن هو جسماع الدين يرجع إلى ذلك فإن إخلاص الدين لله أصل العدل كما أن الشرك بالله ظلم عظيم ً / /

# وقال شيخ الإسلام:

اعلم رحمك الله أن الشرك بالله أعظم ذنب عصى الله به. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهُ لا يَغْفُرُ أَنْ يَشْرُكُ بِهِ وَيَغْفُرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لَمَن يُشَاءَ﴾ [النساء: ١١٦،٤٨]!! وفي الصحيحين أنه ﷺ سئل: أي الذنب أعظم؟. قال: ﴿أَن تجعل لله ندا وهو خلقك، (١). والند المثل. قال تعالى: ﴿فَلا تَجْعَلُوا لِلَّهَ أَندَادًا وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ [البقرة:٢٢]. وقال تعالى: ﴿وَجَعَلَ للله أندادا لَيَضلُّ عَن سَبيله قُلْ تُمَتُّع بكُفُركَ قَلِيلاً إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ﴿ [الرَّمر: ٨] فَمن جعل لله ندا من خلقه فيما يستحقه عز وجل من الإلهية والربوبية فقد كفر بإجماع الأمة. فإن الله سبحانه هو المستحق للعبادة لذاته؛ لأنه المألوه المعبود الذي تألهه القلوب وترغب إليه وتفزع إليه عند الشدائد وما سواه فهو مفتقرٌ مقهورٌ بالعبودية فكيف يصلح أن يكون إلها؟. قال الله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عَبَادِه جُزِّءًا إِنَّ الإنسَانَ لَكُفُورٌ مُبِّنَّهُ الزخرف: ١٥ } وقال تعالى: ﴿إِنْ كُلُّ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْداً﴾ أمريم: ٩٣]. وقــال الله تعالى: ﴿ لَن يَسْتَنَكُفَ الْمُسـيِّحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا لَلَّهُ وَلا الْمَلائكَةُ الْمَقُرَبُونَ﴾ [النساء: ١٧٢]. وقال تعالى: ﴿وَلا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهَ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُم مَّنْهُ نَذيرٌ ٨٩/١ مُبِينٌ ﴾ إلذاريات: ١٥}. وقال تعالى: / ﴿قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلَصًا لُّهُ الدّينَ ﴾ ﴾ الزمر: ١١ أم، فالله − سبحانه − هو المستحق أن يعبد لذاته. قال تعالى: ﴿الْحَمْدُ للَّهُ رُبِّ الْعَالَمين﴾ [الفاتحة: ٢] فذكر (الحمد) بالألف واللام التي تقتــضي الاستغراق لجميع المحامد فدل على أن الحمد كله لله ثم حصره في قوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾. فهذا تفصيارٌ لقوله: ﴿الْحَمَدُ لَلَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾. فهذا يدل على أنه لا معبود إلا الله وأنه لا يستحق أن يعبد أحدٌ سمواه فقوله: ﴿إِيَّاكُ نَعْبَدُ ﴾ إشارةٌ إلى عبادته بما اقتضته حميته: من المحبة والخوف والرجماء والأمر والنهي. ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتُعينُ﴾ إشارةٌ إلى منا اقتبضته الربيوبية من التوكل والتــفويض والتسليم لأن الرب – ســبحانه وتعــالي – هو المالك وفيه أيضــا معنى الربوبية والإصلاح. والمالك: الذي يتصرف في ملكه كما يشاء.

فإذا ظهر للعبد من سر الربوبية أن الملك والتدبير كله ببيد الله تعالى قبال تعالى: ﴿ وَبَارُكُ اللَّهِ بِيَاهِ المُلُكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدْيِرٌ ﴾ [الملك: ١] فلا يرى نفعاً ولا ضرا ولا

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٤٤٧٧) ومسلم (٨٦) وأبو داود (٢٣١٠) والترمذي (٣١٩٣) والشافعي
 في االأمه (١٨٧٣) من حديث ابن مسعود الله .

حركة ولا سكونا ولا قبضا ولا بسطا ولا خفضا ولا رفعا إلا والله - سبحانه وتعالى -فاعله وخالقه وقابضه وباسطه ورافعه وخافضه فهذا الشهود هو سر الكلمات الكونيات. وهو علم صفة الربوبية. والأول هو علم صفة الإلهية وهو كشف سر الكلمات التكليفيات.

فالتحقيق بالأمر والنهى والمحبة والخوف والرجاء يكون عن كشف علم الإلهية . / ١٠

والتحقيق بالتوكل والتفويض والتسليم: يكون بعد كشف علم الربوبية وهو علم الندبير الساري في الاكوان كما قال عز وجل: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لْشَيْءٍ إِذَا أَرْدَناهُ أَنْ نَقُولُ لَهُ كُن فَيَكُونُ ﴾ [النحل: ٤٠]. فإذا تحقق العبد لهذا المشهد ووفقه لذلك بحبث لا يحجبه هذا المشهد عن المشهد الأول فهو الفقيه في عبوديته فإن هذين المشهدين عليهما مدار الدين فإن جميع مشاهد الرحمة واللطف والكرم والجمال داخلة في مشهد الربوبية.

ولهذا قبل: إن هذه الآية جمعت جميع أسرار القرآن: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ لأن أولها اقتضى عبادته بالأمر والنهي والمحبة والخوف والرجاء كما ذكرنا وآخرها اقتضى عبوديته بالتفويض والتسليم وترك الاختيار. وجميع العبوديات داخلةٌ في ذلك.

ومن غاب عن هذا المشهد وعن المشهد الأول ورأى قيام الله عز وجل على جميع الأشياء وهو القيام على كل نفس بما كسبت وتصرفه فيها وحكمه عليها فرأى الأشياء كلها منه صادرة عن نفاذ حكمه وإرادته القادرة فغاب بما لاحظ عن التمييز والفرق وعطل الأمر والنهي والنبوات ومرق من الإسلام مروق السهم من الرمية.

وإن كان ذلك المشهد قد أدهشه وغيب عقله لقوة سلطانه الوارد وضعف قوة البصيرة أن يجمع بين المشهدين فهذا معذور منقوص إلا من جمع بين المشهدين: الأمر الشرعي ومشهد الأمر الكوني الإرادي وقد زلت في هذا المشهد أقدام كثيرة من السالكين لقلة معرفتهم بما بعث الله به المرسلين وذلك لانهم عبدوا الله على صرادهم منه ففنوا بمرادهم عن مراد الحق – عز وجل – منهم لان الحق يغني بمراده ومحبوبه ولو عبدوا الله على/ ١/١٨ مراده منهم لم ينلهم شيء من ذلك لأن العبد إذا شهد عبوديته ولم يكن مستيقظا لأمر سيده لا يغيب بعبادته عن معبوده ولا بمعبوده عن عبادته بل يكون له عينان ينظر بأحدهما إلى المعبود كأنه يراه كما قال ﷺ لما ستل عن الإحسان: قأن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراكه الأمر الشرعي الذي يحب مولاه ويرضاه.

<sup>(</sup>۱) صحيح: ورد من حديث كل من:\_

فإذا تقرر هذا فالشرك إن كان شركا يكفر به صاحبه. وهو نوعان: – شركً في الإلهية وشركً في الربوبية.

وقال النبي ﷺ لحصين: «كم تعبد؟». قال: ستة في الأرض وواحدا في السماء قال: «فمن الذي تعد لرغبتك ورهبتك؟» قال: الذي في السماء. قال: ألا تسلم فأعلمك كلمات؟ فأسلم فقال النبي ﷺ: قل: «اللهم الهممني رشدي وقني شر نفسي» (١) وأما الربوبية فكانوا مقربين بها قال الله تعالى: ﴿وَلَيْنِ سَأَلْتُهُم مِّنْ خَلَقَ السَّمُواَتُ وَالأَرْضَ لَيْكُم لِلهُ لَقَمِلُونَ \* سَيقُولُونَ لَمَنِ الأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُم تَعْلَمُونَ \* سَيقُولُونَ لَيْكُم لِلهَ ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَقُن سَالْتَهُم مُنْ خَلَق السَّموات وَالأَرْضَ لَيْقُولُونَ لَيْكُم لِلهَ ﴾ إلى قوله: ﴿وَقُل لَمْنِ الأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُم تَعْلَمُونَ \* سَيقُولُونَ لَلهُ ﴾ إلى قوله: ﴿وَقُل المنام وتدبره وإنما كان شركهم كما ذكرنا أن اتخذوا من دون الله أندادا يجونهم كحب الله وهذا كقوله: ﴿وَقُلُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ \* تَاللّه إِنْ لَلْهُ إِنْ كُنّا لَهْي صَلالٍ مُبِينَ \* إِذْ نُسَوِيكُم بِرَبُ الْعَالَمِينَ ﴾ [الشعراء: ٩٩٨]. وكذا من خاف أحدا كما يخاف الله أو رجاه كما يرجو الله وما أشبه ذلك.

وأما النوع الثاني: فالشرك في الربوبية فإن الرب سبحانه هو المالك المدبر المعطي المانع

 <sup>1.</sup> أبي هريرة: أخرجه البخاري (٥٠) ومسلم (٩) والنسائي (١٠١/٨) وابن ماجة (٦٤).
 ٢- ابن عمر: أخرجه مسلم (٨) وأبو داود (٤٦٩٥) والترصذي (٢٦١٩) والنسائي (٩٩/٨) وابن ماحة (٦٢).

 <sup>(</sup>١) ضعيف: أخرجه السرمذي (٣٤٩٤) من حديث عمران بن حسين ولي، وضعف الألباني في قضعف منن الترمذي، (١٨٩).

الضار النافع الخافض الرافع المعز المذل فمن شهد أن المعطي أو المانع أو الضار أو النافع أو المعز أو المذل غيره فقد أشرك بربوبيته.

ولكن إذا أراد التخلص من هذا الشرك فلينظر إلى المطي الأول مثلا فيشكره على ما أولاه من النعم وينظر إلى من أسدى إليه المعروف فيكافئه عليه لقوله عليه السلام: «من أسدى إليكم معروفا فكافئوه فإن لم تجدوا ما تكافئونه فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتوه (١) لأن النعم كلها لله تعالى كافأتونه فادعوا له حتى تروا أنكم قد كافأتوه (١) لأن النعم كلها لله تعالى كما قبال تعالى: ﴿وَمَا يَكُ ﴾ إلاسراء : ١٠٠ إفالله المنحانه هو المعلى على الحقيقة فإنه هو الذي حلق الأرزاق وقدرها وساقها إلى من يشاء من عباده فالمعلى هو الذي أعطاه وحرك قلبه لعطاء غيره . فهو الأول والأخر / ومما يقوي ١٩٣١ هذا المعنى قوله على الابن عباس شعا : «واعلم أن الأمة لو اجتمعوا على أن ينضعوك لم ينضعوك لم ينضعوك بشيء قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك. وفعت الاقتحاف الترمذي: هذا حديث صحيح". فهذا يدل على أنه لا ينفع في الحقيقة إلا الله ولا يضر غيره وكذا جميع ما ذكرنا في مقتضى الربوبة.

فمن سلك هذا المسلك العظيم استراح من عبودية الخلق ونظره إليهم وأراح الناس من لومه ويفاهم وتجرد التوحيد في قلبه فقوي إيمانه وانشرح صدره وتنور قلبه ومن توكل على الله فهو حسبه ولهذا قال الفضيل بن عياض رحمه الله: من عرف الناس استراح. يريد – والله أعلم – أنهم لا ينفعون ولا يضرون.

وأما الشرك الخفي فهو الذي لا يكاد أحدُّ أن يسلم منه مثل أن يحب مع الله غيره.

فإن كانت محبته لله مثل حب النبيين والصالحين والأعمال الصالحة فليست من هذا الباب لأن هذه تدل على حقيقة المحبة لأن حقيقة المحبة أن يحب المحبوب وما أحبه ويكره ما يكرهه ومن صحت محبته امتنعت مخالفته لأن المخالفة إنحا تقع لنقص المتابعة ويدل على نقص المحبة قول الله تعالى ﴿قُلْ إِنْ كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَبِعُونِي يُحبِّكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ فَيُونِي يَحبُّكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ فَيُونِي اللهِ عَلَى الكالم في هذا. إنحا الكلام في محبة تسعلق ١٩٤/

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أبو داود (١٦٧٢) والنسائي (٥/ ٨٣) من حديث ابن عمر رشي ، وصححه النووي في ارياض الصالحين ا (١٧٢٠) والألباني في اصحيح سنن أبي داوده.

<sup>(</sup>٢) صَحَجَع: أخرجه الترمذي (٢٥٢٤) وصَحَحَه الألباني في "صَحَجَ منن الترمذي؛ وقد تقدم طرف . م ( ١٠)

بالنفوس لغير الله تعالى فهذا لا شك أنه نقصٌ في توحيد المحبة لله وهو دليلٌ على نقص محبة الله تعالى إذ لو كملت محبته لم يحب سواه.

ولا يرد علينا البــاب الأول لأن ذلك داخلٌ في محبــته. وهذا ميــزانٌ لم يجر عليك: كلما قــويت محبــة العبد لمولاه صغــرت عنده المحبوبات وقلت، وكلــما ضعفت كــشرت محبوباته وانتشرت.

وكذا الخوف والرجاء وما أشبه ذلك فإن كمل خوف العبد من ربه لم يخف شيئا سواه قال الله تعالى ﴿اللَّذِينَ يُلِغُونَ رِسَالاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلا يَخْشُونَ أَحَدًا إِلاَّ اللَّهَ﴾ قال الله تعالى ﴿اللَّذِينَ يُلِغُونَ رِسَالاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلا يَخْشُونَ أَحَدًا إِلاَّ اللَّهَ﴾ إلاحزاب: ٣٩] وإذا نقص خوفه خاف من المخلوق وعلى قدر نقص الخوف وزيادته يكون الحوف كما ذكرنا في المحبة وكذا الرجاء وغيره. فهذا هو الشرك الخفي الذي لا يكاد أحدً أن يسلم منه إلا من عصمه الله تعالى. وقد روي «أن الشرك في هذه الأمة أخفى من ديب النمل»(١).

وطريق التخلص من هذه الأفات كلها الإخسلاص لله عز وجل قال الله تعالى ﴿فَمَن كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ رَبِهِ فَلْيَعْمَلُ عَمَلًا صَالِحًا ولا يُشْرِكُ بِعِبَادَةَ رَبِهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]، ولا ١/٩٥ يحصل الإنحلاص إلا بعد الزهد ولا زهد إلا بتقوى والتقوى متابعة الأمر والنهي./

#### فصبل

ولا بد من التنبيه على قاعــدة تحرك القلوب إلى الله عز وجل فتعتصم به فــتقل آفاتها أو تذهب عنها بالكلية بحول الله وقوته.

فنقول: اعلم أن محركات القلوب إلى الله عـز وجل ثلاثة المحبة والخوف والرجاه. وأقواها المحبة وهي مقصودة تراد لذاتها لانها تراد في الدنيا والآخرة بخلاف الخوف فإنه يزول في الآخرة قال الله تعـالى ﴿أَلا إِنْ أُولِياءَ الله لا خُوفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزُنُونَ﴾ إين الخروج عن الطريق فالمحبة تلقى العبد في السير إلى محبوبه وعلى قدر ضعـفها وقوتها يكون سيره إليه والخوف يمنعه أن يخرج عن طريق المحبوب والرجاء يقوده فـهذا أصل عظيم يجب على كل عبد أن يتنبه له فإنه لا تحصل له العبودية بدونه وكل آحد يجب أن يكون عبدا لله لا لغيره.

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أحمد (٣/٤) من حديث أبي موسى الأشعري، وأبو نعيم في الخلية؟
 (٣٠٨٧) من حديث ابن عباس، وصححه الآلياني في الصحيح الجامع (٣٧٣٠).

فإن قيل فىالعبد في بعض الأحيان قد لا يكون عنده مـحبةٌ تبعثه على طلب مـحبوبه فأي شيء يحرك القلوب؟ قلنا يحركها شيئان:

أحدهما: كثرة الذكـر للمحبوب لأن كـثرة ذكره تعلق القلوب به ولهــذا أمر الله عز وجل بالذكر الكثيـر فقال تعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّه ذِكْرًا كَثِيرًا \* وَسَيِّحُوهُ بُكُرةً وَأَصِيلاً﴾ [الاحزاب: ٤٢:٤١].

والثاني: مطالمة آلانه وتعسانه قال الله تعالى ﴿ فَاذْكُرُوا آلاءَ اللهِ لَعَلَّكُمُ تُفْلِحُونَ ﴾ (٩٦/ أوالاعراف: ٢٦٩)، وقال تعالى ﴿ وَمَا يِكُم مِن نَعْمَةَ فَمِنَ اللهِ ﴾ إالنحل: ٢٣]، وقال تعالى ﴿ وَاللَّهُ اللهِ اللهِ اللهِ لا ﴿ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ نَعَمُهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ﴾ [لقمان: ٢٠] وقال تعالى ﴿ وَإِن تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تَتُحْسُوهَا ﴾ [إبراهيم: ٣٤].

فإذا ذكر العبد ما أنعم الله به عليه من تسخيـر السماء والأرض وما فيها من الأشجار والحيوان وما أسبغ عليه من النعم الباطنة من الإيمان وغيـره فلا بد أن يثير ذلك عنده باعثا وكذلك الحقـوف تحركه مطالعـة آيات الوعيد والزجر والـعرض والحساب ونحـوه وكذلك الرجاء يحركه مطالعة الكرم والحلم والعفو.

وما ورد في الرجاء والكلام في التوحيد واسعٌ. وإنما الغـرض مبلغ التنبيه على تضمنه الاســتغناء بأدنى إشــارة والله - سبــحانه وتعــالى - أعلم وصلى الله على مــحمـــد وآله وصحبه وسلم./

## وقال شيخ الإسلام رحمه الله

#### فصل

ذكر الله عن إمامنا إبراهيم خليل الله أنه قال لمناظريه من المشركين الظالمين ﴿وَكَيْفُ أَخَافُ مَا أَشْرُكُتُمْ وَلا تَخَافُونَ أَنْكُمْ أَشْرَكُمْ بِاللّه مَا لَمْ يُنزَلْ بِهِ عَلَيكُمْ سَلْطَانًا فَأَيُ الْفَريقَيْنِ أَخَقُ بِالْأَمْنِ إِن كُنتُمْ تَعَلَّمُونَ ﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيَمَانَهُمْ بِظَلْمُ أُولِئِكَ لَهُمُ الأَمْنُ وَهُمْ مُّهَنَّدُونَ﴾ [الانعام: ٢٠:٨٤].

وفي الصحيح من حديث عبد الله بن مسعود أن النبي ﷺ فسر الظلم بالشرك وقال: «ألم تسمعوا إلى قبول العبد الصالح: ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلَّمْ عَظِيمٌ»؟»(١) فانكر أن نخاف ما أشركوهم بالله من جميع المخلوقات العلويات والسفليات وعدم خوفهم من إشراكهم بالله شريكا لم ينزل الله به سلطانا وين أن القسم الذي لم يشرك هو الآمن المهتدي.

وهذه آية عظيمة تنفع المؤمن الحنيف في مواضع فإن الإشراك في هذه الأمة أخفى من دبيب النمل دع جليله وهو شرك في العبادة والتأله وشسرك في الطاعة والانقياد وشرك في الإيمان والقبول.

فالغالية من النصارى والرافضة وضلال الصوفية والفقراء والعامة يشركون بدعاء غير الله ٩٨/١ تارة وبنوع من عبادته أخرى وبهما جميعا تارة ومن أشرك هذا الشرك أشرك في الطاعة ./

وكثيرٌ من المتفقهة وأجناد الملوك وأتباع القضاة والعامة المتبعة لهـ ولاء يشركون شرك الطاعة وقد قال النبي عَنْ لله لعدي بن حاتم لما قرآ: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وُرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِن دُونِ الله وَأَلْمَسيحَ أَبْنَ مُرْيَمَ﴾ إلتوبة: ٣١ فقال: يا رسول الله ما عبدوهم فقال: قما عبدوهم والمناهوهم والكن أحلوا لهم الحرام فأطاعوهم وحرموا عليهم الحلال فأطاعوهم (٢٠).

فتجـد أحد المنحرفين يجعل الواجب ما أوجبه متبـوعه والحرام ما حرمـه والحلال ما حلله والدين مـا شرعه إمـا دينا وإما دنيا وإمـا دنيا ودينا. ثم يخوف مـن امتنع من هذا الشرك وهو لا يخاف أنه أشرك بـه شيئا في طاعته بغيـر سلطان من الله وبهذا يخرج من أوجب الله طاعته من رسول وأمير وعالم ووالد وشيخ وغير ذلك.

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٢٧٦) ومسلم (١٢٤).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه الترسذي (٢٠١٦) وابن جرير الطبري في «تفسيره» (١٠/ ٨١،٨٠) وصحمحه الآلباني في «صحيح سنن الترمذي».

وأما الشرك الثالث فكثيرٌ من أتباع المتكلمة والمتفلسفة بل وبعض المتفقهة والمتصوفة بل وبعض المتفقهة والمتصوفة بل وبعض أتباع الملوك والقضاة يقبل قول متبوعه فسيما يخبر به من الاعتسقادات الخبرية ومن تصحيح بعض المقالات وإفساد بعضها ومدح بعضها وبعض القاتلين وذم بعض بلا سلطان من الله .ويخاف ما أشركه في الإيمان والقبول ولا يخاف إشراكه بالله شخصا في الإيمان به وقبول قوله بغير سلطان من الله.

وبهذا يخرج من شرع الله تصديقه من المرسلين والعلماء المبلغين والشهداء الصادقين وغير ذلك. فباب الطاعة والتصديق ينقسم إلى مشروع في حق البشر وغير مشروع.

وأما العبادة والاستعانة والتسأله فلا حق فيها للبشر بحال فإنه كما قال المقائل: ما وضعت يدي في قصعة أحد إلا ذللت له. ولا ريب أن من نصرك ورزقك/كان له سلطان العملام عليك فالمؤمن يريد أن لا يكون عليه سلطان إلا لله ولرسوله ولمن أطاع الله ورسوله. وقبول مال الناس فيه سلطان لهم عليه فإذا قصد دفع هذا السلطان وهذا القهر عن نفسه كان حسنا محمودا يصح له دينه بذلك وإن قصد الترفع عليهم والترؤس والمراءاة بالحال الاولى كان مذموما وقد يقصد بترك الاخذ غنى نفسه عنهم في ترك أموالهم لهم.

فهذه أربع مقاصد صالحةً : غنى نفسه، وعزتها حتى لا تفتقر إلى الخلق ولا تذل لهم، وسلامة مالهم ودينهم عليهم حتى لا تنقص عليهم أموالهم فلا يذهبها عنهم ولا يوقعهم بأخذها منهم فيما يكره لهم من الاستيلاء عليه ففي ذلك منفعةٌ له ألا يذل ولا يفتقر إليهم ومنفعةٌ لهم أن يبقى لهم مالهم ودينهم وقد يكون في ذلك منفعةٌ بتأليف قلوبهم بإبقاء أموالهم لهم حتى يقبلوا منه ويتألفون بالعطاء لهم فكذلك في إيقاء أموالهم لهم وقد يكون في ذلك أيضا حفظ دينهم فإنهم إذا قبل صنهم المال قد يطمعون هم أيضا في أنواع من المعاصي ويتركون أنواعا من الطاعات فلا يقبلون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي ذلك منافع ومقاصد أخر صالحةً.

وأما إذا كان الأخذ يفضي إلى طمع فيه حتى يستمان به في معصية أو يمنع من طاعة فتلك مفاسد أخر وهي كثيرة ترجع إلى ذله وفقره لهم فإنهم لا يتمكنون من منعه من طاعة إلا إذا كان ذليلا أو فقرا إليهم ولا يتمكنون هم من استعماله في المعصية إلا مع ذله أو فقره فإن العطاء يحتاج إلى جزاء ومقابلة فإذا لم تحصل مكافأة دنيوية من مال أو نفع لم يبق إلا ما ينتظر من المنعمة المصادرة منه إليهم.

1 -- /1

للناس في دينهم ودنياهم. ومنها التكبر عليهم والاستعلاء حتى يستعبدهم ويستعلي عليهم بذلك فهذا مذمومٌ أيضا. ومنها البخل عليهم فإنه إذا أخذ منهم احتاج أن ينفعهم ويقضى حوائجهم فـقد يترك الأخذ بخلا عليـهم بالمنافع. ومنها الكسل عن الإحسان إليـهم فهذه أربع مقاصد فاسدةٌ في الرد للعطاء: الكبر والرياء والبخل والكسل.

فالحاصل أنه قمد يترك قبول المال لجلب المنفعة لنفسه أو لدفع المضرة عنها أو لجلب المنفعــة للناس أو دفع المضرة عنهم فــإن في ترك أخذه غنى نفســه وعزها وهو منفعــةٌ لها وسلامة دينه ودنياه مما يترتب على القبول من أنــواع المفاسد وفيه نفع الناس بإبقاء أموالهم ودينهم لهم ودفع الضرر المتولد عليهم إذا بذلوا بذلا قد يضرهم وقد يتركه لمضرة الناس أو لترك منفعتهم فهذا مذمومٌ كما تقدم وقد يكون في الترك أيضا مضرة نفسه أو ترك منفعتها إما بأن يكون مـحتاجـا إليه فيـضره تركه أو يكون في أخــــذه وصرفه منفــعةٌ له في الدين والدنيا فـيتركهــا من غير معــارض مقاوم. فلهــذا فصلنا هذه المسألة فــإنها مسألةٌ عظيــمةٌ وبإزائها مسألة القبول أيضا وفيها التنفصيل لكن الأغلب أن ترك الأخذ كان أجود من القبول ولهذا يعظم الناس هذا الجنس أكثر وإذا صح الأخذ كان أفضل أعنى الأخل

١٠١/١ والصرف إلى الناس./

سئل الشيخ \_ رحمه الله \_:

حمن قال: يجوز الاستغاثة بالنبي ﷺ في كل ما يستغاث الله تعالى فيه: على معنى أنه وسيلةٌ من وسائل الله تعالى - في طلب الغوث وكذلك يستغاث بسائر الأنبياء والصالحين في كل ما يستغاث الله تعالى فيه.

وأما من توسل إلى الله تعالى بنبيه في تضريح كربة فقد استفاث به سواء كان ذلك بلفظ الاستخاثة أو التوسل أو غيرهما عاهو في معناهما وقول القبائل: أتوسل إليك يا إلهي برسولك أو أستغيث برسولك عندك أن تغفر لي استغاثة بالرسول حقيقة في لغة العرب وجميع الأمم.

قال: ولم يـزل الناس يفهمون معنى الاستخالة بالشخص قـديما وحديشا وأنه يصح إسنادها للمخلوقين وأنه يستـفاث بهم على سبيل التوسل وأنهـا مطلقةٌ على كل من سأل تفريج الكربة بواسطة التوسل به، وأن ذلك صحيحٌ في أمر الأنبياء والصالحين.

قال: وفيما رواه الطبراني: عن النبي ﷺ: أن بعض الصحابة ﷺ قال: استغينوا برسول الله ﷺ من هذا المنافق فقال النبي ﷺ: أن بعض المستغاث بي وإنما يستغاث بالله الله ﷺ من هذا المنافق فقال النبي ﷺ: وإنه لا يستغاث به ونحو ذلك يشير به إلى التوحيد ١٠٢/١ وافراد الباري بالقدرة لم يكن لنا نحن أن ننفي ذلك ونجوز أن نطلق أن النبي ﷺ والصالح يستغاث به يعني في كل ما يستغاث فيه بالله تعالى ولا يحتاج أن يقول على سبيل أنه وسيلة وواسطة وأن القائل لا يستغاث به منتقصا له وأنه كافر بذلك؛ لكنه يعذر إذا كان جاهلا. فإذا عرف معنى الاستغاث ثم أصر على قوله بعد ذلك؛ صار كافرا.

والتوسل به استغاثة به كما تقدم فيهل يعرف أنه قبال أحد من علماء المسلمين: إنه يجوز أن يستغاث بالنبي عَنَّ والصالح في كل ما يستغاث به الله تعالى؟ وهل يجوز إطلاق ذلك؟ كما قبال القائل وهل التوسل بالنبي عَنَّ أو الصالح أو غيرهما إلى الله تعالى في كل شيء؛ استغاثة بذلك المتوسل به؟ كما نقله هذا القائل عن جميع اللغات وصواء كان التوسل بالنبي عَنَّ أو الصالح استغاثة به أو لم يكن فهل يعرف أن أحدا من العلماء قال: إنه يجوز التوسل إلى الله بكل نبي وصالح؟ فقد أقتى الشيخ عز الدين بن عبدالسلام في فتاويه المشهورة: أنه لا يجوز التوسل إلى الله تعالى إلا بالنبي عَنَّ إن صح عبدالسلام في فتاويه المشهورة: أنه لا يجوز التوسل إلى الله تعالى إلا بالنبي عَنَّ إن صح

 <sup>(</sup>١) عزاه الهيشمي في الملجسمة (١٠٠٩/١٠) للطبراتي، وقال: رجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة،
 وهو حسن الحديث ١.هـ. قلت: وفيه خلاف، والراجح أنه ضعيف الحديث.

الحديث فيه فهل قال أحد خلاف ما أفتى به الشيخ المذكور؟.

وبتقدير أن يكون في المسألة خلاف فمن قال: لا يتوسل بسائر الأنبياء والصالحين. كما أفنى الشيخ عز الدين؟ هل يكفر كما كفره هذا القائل؟ ويكون ما أفنى به الشيخ كفرا ١٣/١ بل نفس النوسل به لو قال قائلً: لا يتوسل به؛ ولا يستغاث به؛ إلا في حياته وحضوره لا في موته ومغيبه هل يكون ذلك كفرا؟ أو يكون تنقصا؟.

ولو قال: ما لا يقدر عليه إلا الله تعالى لا يستغاث فيه إلا بالله أي: لا يطلب إلا من الله تعالى هل يكون كفرا. أو يكون حقا؟ وإذا نفى الرسول على عن نفسه أمرا من الأمور لكونه من خصائص الربوبية هل يحرم عليه أن ينفيه عنه أم يجب أم يجوز نفيه؟ أفتونا رحمكم الله - بجواب شاف كاف موفقين مثابين - إن شاء الله تعالى.

### الجواب:

الحسمد لله رب العسالمين، لم يقل أحدٌ من علسماء المسلمين: إنه يستخاك بشيء من المخلوقات؛ في كل مما يستخاف فيه بالله تعمالى لا بنبي ولا بملك ولا بصالح ولا غمير ذلك. بل هذا مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام؛ أنه لا يجوز إطلاقه.

ولم يقل أحدً إن التوسل بنبي ؛ هو استفائة به بل العامة الذين يتوسلون في أدعيتهم بأمور كفول أحدهم: أتوسل إليك بحق الشيخ فلان أو بحرمته أو أتوسل إليك باللوح والقلم أو بالكعبة أو غير ذلك ما يقولونه في أدعيتهم يعلمون أنهم لا يستغيثون بهذه الأمور؛ فإن المستغيث بالنبي على طالبً منه وسائلً له والمتوسل به لا يدعى ولا يطلب منه ولا يسأل وإنما يطلب به وكل أحد يفرق بين المدعو والمدعو به والاستغاثة طلب الغوث وهو إزالة الشدة كالاستنصار طلب النصر والاستعانة طلب العون والمخلوق يطلب المون والمخلوق يطلب المون والمخلوق يطلب فعم منه من هذه الأمور ما يقدر عليه منها كما قال تعالى: ﴿وَإِنِ اسْتَنصَرُوكُمْ فِي الدّينِ فَهَلَيْكُمُ النَّصُرُ ﴾ [الأنفال: ٢٧] وكما قال: ﴿وَاسْتَغَاثُهُ اللّذِي مِنْ شَيِعَهِ عَلَى الّذِي مِنْ عَدُوهِ﴾ [المتعدد: ٢].

وأما ما لا يـقدر عليـه إلا الله؛ فـلا يطلب إلا من الله؛ ولـهذا كـان المسلمـون لا يستغيثون بالنبي على ويستسقـون به ويتوسلون به كما في صحيح البـخاري: أن عمر بن الحطاب ثانى استسقى بالعـباس وقال: اللهم إنا كنا إذا أجدبنا نتوسل إليك بنبينا فـتسقينا وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فسقون (١١).

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (١٠١٠) وابن سعد في الطبقات، (٢/ ٣٣٣).

وفي سنن أبي داود: أن رجلا قال للنبي ﷺ: إنا نستشفع بالله عمليك ونستشفع بك على الله؛ فقال: «شأن الله أعظم من ذلك إنه لا يستشفع به على أحد من خلقه» (١) فاقره على قوله نستشفع بالله على الله وأنكر عليه قوله نستشفع بالله عليك.

وقد اتفق المسلمون على أن نبينا شفيعٌ يوم الفيامة وأن الخلق يطلبون منه الشفاعة لكن عند أهل السنة أنه يشفع في أهل الكبائر وأما عند الوعيدية فإنما يشفع في زيادة الثواب.

وقول القائل: إن من توسل إلى الله بنبي. فقال: أتوسل إليك برسولك فقد استغاث برسوله حقيقة، في لغة العرب وجمسيع الأمم قد كذب عليهم فما يعرف هذا في لغة أحد من بني آدم بل الجميع يعلمون أن المستغاث المسئول به مدعوٌ ويفرقون بين المسئول والمسئول به سواءٌ استغاث بالخالق/أو بالمخلوق فإنه يجوز أن يستىغاث بالمخلوق فيما يقدر على ١٠٥/١ النصر فيه. والنبي ﷺ أفضل مخلوق يستغاث به في مثل ذلك.

ولو قال قاتلٌ لمن يستغيث به: أسألك بـفلان أو بحق فلان لم يقل أحدٌ: إنه استغاث بما توسل به بل إنما استـخاث بمن دعاه وسأله؛ ولهـذا قال المصنفون في شرح أســماء الله الحسنى: إن المغيث بمعنى المجيب لكن الإغاثة أخص بالافعال والإجابة أخص بالاقوال.

والتوسل إلى الله بغير نبينا ﷺ - سواء سمي استغاثة أو لم يسم - لا نعلم أحدا من السلف فعله. ولا روى فيه أثرا ولا نعلم فيه إلا ما أفتى به الشيخ من المنع وأما التوسل بالنبي ﷺ ففيه حديث في السنن رواه النسائي والترمذي وغيرهما: أن أعرابيا أتى النبي ﷺ: فقول: يا رسول الله، إني أصبت في بصري فادع الله لي فقال له النبي ﷺ: «توضأ وصل ركعتين ثم قل: اللهم أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد يا محمد إني أتشفع بك في رد بصري. اللهم شفع نبيك في (٢) وقال: «فإن كانت لك حاجةٌ فعثل ذلك» فرد الله بصره. فلأجل هذا الحديث استثنى الشيخ التوسل به.

وللناس في معنى هذا قولان:

أحدهما: أن هذا التوسل هو الذي ذكر عمر بن الخطاب فطُّك لما قال: كنا إذا أجدبنا

 <sup>(</sup>١) ضعيف: أخرجـه أبو داود: (٤٧٢٦) من حديث جبير بن مطعم ثرائيه، وقال الحـافظ ابن كثير في
 تنفسيره (١/ ٣١٠) أنه غريب. وضعفه الألباني في تضعيف سنن أبي داوده (١٠١٧).

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه الترمذي (٣٥٨٩) وابن ماجة (١٣٨٥) وأحمد (١٣٨/٤) من حديث عثمان بن
 حنيف، وصححه المصنف فيما يأتي، والمنذري في «الترغيب والترهيب» (٩٧٤ـ بترقيمي) والألباني
 في قصحيح سنن الترمذي».

نتوسل بنينا إليك فتسقينا وإنا تتوسل إليك بعم نيينا فاسقنا (١) فقد ذكر عمر تلك: أنهم كانوا ١٠٦/١ يتوسلون به في حياته في الاستسقاء ثم توسلوا بعمه العباس بعد موته، وتوسلهم ابه هو استسقاؤهم به بحيث يدعو ويدعون معه فيكون هو وسيلتهم إلى الله وهذا لم يفعله الصحابة بعد موته ولا في مغيبه والنبي على كان في مثل هذا شافعا لهم داعيا لهم ولهذا قال في حديث الأعمى: اللهم فشفعه في فعلم أن النبي على شفع له فسأل الله أن يشفعه فيه.

والثاني: أن التوسل يكون في حياته وبعد موته وفي مغيبه وحضرته ولم يقل أحدً: إن من قال بالقول الأول فقد كفر ولا وجه لتكفيره فيان هذه مسألة خفيةً ليست أدلتها جلية ظاهرة والكفسر إنما يكون بإنكار ما علم من الدين ضرورة أو بإنكار الأحكام المتواترة وللجمع عليها ونحو ذلك. واختلاف الناس فيما يشرع من الدعاء وما لا يشرع كاختلافهم هل تشرع الصلاة عليه عند الذبع؛ وليس هو من مسائل السب عند أحد من المسلمين.

وأما من قال: إن من نفى التوسل الذي سماه استغاثة بغيره كفر وتكفير من قال بقول الشيخ عبز الدين وأمثاله فأظهر من أن يحتاج إلى جواب؛ بل المكفر بمثل هذه الأمور يستحق من غليظ العقوبة والتعزير ما يستحقه أمثاله من المسترين على الدين لا سيما مع قول النبي على الدين لا سيما مع على الذي تلا خيه: قمل قال الحقيد قول النبي على الدين لا يقدر على إلا الله لا يستخان فيه إلا به فقد قال الحق بل لو قال كما قال أبو يزيد: استغاثة المخلوق بالمخلوق كاستغاثة الغريق بالغريق وكما قال الشيخ أبو عبد الله القرشي استغاثة المخلوق بالمخلوق كاستغاثة المسجون بالمسجون لكان قد أحسن . فإن مطلق هذا الكلام المخلوق المستغاثة المسجون بالمسجون لكان قد أحسن . فإن مطلق هذا الكلام فاستعن بالله وإذا استعنت فاستعن بالله وإذا استعنت فاستعن بالله (٢٠).

وإذا نفى الرسول ﷺ عن نفسه أمرا كـان هو الصادق المصدوق في ذلك كمـا هو الصادق المصدوق في كل ما أخبر به الصادق المصدوق في كل ما أخبر به من نفي وإثبـات وعلينا أن نصدقه في كل ما أخبر به من نفي وإثبات ومن رد خبره تعظيما له أشبه النصارى الذين كذبوا المسيح في إخباره عن نفسه بالعـبودية تعظيما له ويجوز لنا أن نـنفي ما نفاه وليس لاحد أن يقابل نفسه بنقيض

١٠٨/١ ذلك البتة. والله أعلم./

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

ر) صحيح: أخرجه البخاري (٢٠٤) ومسلم (٢٠) وأبو داود (٤٦٨٧) والترمذي (٢٦٤٦) من حديث ابن عمر تضي .

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم.

وسئل شيخ الإسلام: تقي الدين ابن تيمية ـ رُطُّك ـ :

ما تقول السادة العلماء أئمة الدين وفقهم الله لطاعته فيمن يقول: لا يستغاث برسول الله ﷺ هل يحرم عليه هذا القول وهل هو كفر ٌ أم لا؟ وإن استدل بآيات من كتاب الله وأحاديث رسوله ﷺ هل ينفعه دليله أم لا؟ وإذا قام الدليل من الكتاب والسنة فما يجب على من يخالف ذلك؟ أفتونا مأجورين .

### فأجاب:

الحمد لله: قد ثبت بالسنة المستفيضة بل المتواترة واتـفاق الأمة: أن نبينا ﷺ الشافع المشفع وأنه يشفع في الحلائق يوم القيامة وأن الناس يسـتشفعون به يطلبون منه أن يشفع المهم وأنه يشفع لهم.

ثم اتفق أهل السنة والجماعة أنه يشفع في أهل الكبائر وأنه لا يخلد في النار من أهل التوحيد أحدٌ.

وأما الخوارج والمعــنزلة فأنكروا شفاعــته لأهل الكبائر ولم ينكروا شفاعــته للمؤمنين؛ وهؤلاء مبتدعةٌ ضلالٌ وفي تكفيرهم نزاعٌ وتفصيلٌ./

وأما من أنكر ما ثبت بالتــواتر والإجماع فهو كــافرٌ بعد قيام الحجــة وسواءٌ سمى هذا المعنى استغاثة أو لم يسمه.

وأما من أقر بشفاعت وأنكر ما كان الصحابة يفعلونه من التوسل به والاستشفاع به؛ كما رواه البخاري في صحيحه عن أنس أن عمر بن الخطاب كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب وقال: «اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنبينا فتسقينا وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا فيسقونه(١).

وفي سنن أبي داود وغيره «أن أصرابيا قال للنبي ﷺ: جهدت الانفس وجاع العبال وهلك المال فادع الله لنا فإنا نستشفع بك على الله ونستشفع بالله عليك. فسبح رسول الله ﷺ حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه وقال: «ويحك إن الله لا يستشفع به على أحد من خلقه شأن الله أعظم من ذلك (٢) وذكر تمام الحديث فأنكر قوله نستشفع بالله عليك ولم ينكر قوله نستشفع بك على الله بل أقره عليه فعلم جوازه فمن أنكر هذا فهو ضالً مخطى من من شعرع، وفي تكفيره نزاع وتفصيل.

<sup>(</sup>١) صخيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٢) تقدم.

وأما من أقر بما ثبت بالكتاب والسنة والإجماع من شفاعته والتوسل به ونحو ذلك ولكن قال لا يدعى إلا الله وأن الأمور التي لا يقدر عليها إلا الله لا تطلب إلا منه مثل غفران الذنوب وهداية القلوب وإنزال المطر وإنبات النبات ونحو ذلك: فهذا مصيبٌ في ذلك بل هذا بما لا نزاع فيه بين المسلمين أيضا. كما قال الله تعالى: ﴿وَمَن يَهْفُر اللهُوبُ إِلاَّ اللَّهُ ﴾ آآل عمران: ١٣٥ } وقال: ﴿إِنَّ للهُ يَهْدُي مَنْ أَحْبُتُ وَلَكُنُ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَضَاءُ﴾ إلاَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ هَلْ مَنْ خَالِق إللهُ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِق إللهُ عَلَيْكُمْ هَلُ مِنْ خَالِق أَلْهَا النَّاسُ أَذْكُرُوا نعْمَت اللَّه عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِق اللهُ يَرُزُقُكُم مَن السَّمَاء وَالأَرْضِ ﴾ إفاطر: ٣ } وكما قال تعالى: ﴿وَمَا جَعَلُهُ اللَّهُ إِلاَّ يَشُونُ لَكُمْ وَلَعُلْمَتُمْ فِي النَّصِرُ إلاَّ مِنْ عند اللَّه ﴾ آآل عمران: ١٢٦ وقال: ﴿إِلاَ يَشُونُ وَلَهُ مَنَ السَّمَاء وَالأَرْضِ ﴾ أفاليَسْ وَلَا اللَّهُ إِلَّا عَمْلُوا فَقَدْ نَصَرُوهُ فَقَدْ نَصَرُهُ اللَّهُ إِلَّا اللَّهُ هَا أَنْ اللَّهُ هَا أَنْ اللَّهُ هَا فِي الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِيهِ لا تَعْرُونُ إِنَّ اللَّهُ هَلَا اللهُ إِلَّ اللَّهُ هَا أَنْ إِلَّهُ اللّهُ إِلَّا اللهُ هَمَا فِي الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِيهِ لا تَعْرُونُ إِنَّ اللَّهُ هَمَا فِي الْفَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِيهِ لا تَعْرُنْ إِنَّ اللَّهُ مَعَنا ﴾ إلى اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْ لِوْ يَقُولُ لِمَاحِيةً لَاللهُ إِلَّا اللهُ مَعَنا ﴾ إلى اللهُ مِنْ أَللهُ إِنَّا اللهُ مَعَنا ﴾ إلى اللهُ مَعَنا ﴾ إلى اللهُ إِنْ اللهُ مَعَنا ﴾ إلى اللهُ مَعَنا ﴾ إلى المَعْمَلُ اللهُ إِنْ اللهُ مَعْنَا ﴾ إلى اللهُ اللهُ إِنْ اللهُ مَعَنا ﴾ إلى اللهُ اللهُ إِنْ اللهُ مَعَنا ﴾ إلى اللهُ اللهُ إِنْ اللهُ اللهُ إِنْ اللهُ اللهُ إِنْ اللهُ اللهُ إِنْ اللهُ اللهُ اللهُ إِنْ اللهُ اللهُ اللهُ إِنْ اللّهُ اللهُ الْحَالِي الْحَالِي الْمُولُ الْمُؤْلِقُولُ اللهُ اللهُ

فالمعاني الثابتة بالكتاب والسنة: يجب إثباتها والمعاني المنفية بالكتاب والسنة؛ يجب نفيها والعبارة الدالة على المعاني نفيا وإثباتا إن وجدت في كلام الله ورسوله ﷺ: وجب إقرارها. وإن وجدت في كلام أحد وظهر مراده من ذلك رتب عليه حكمه وإلا رجع فيه إليه.

وقد يكون في كلام الله ورسوله على عبارةً لها معنى صحيحٌ لكن بعض الناس يفهم من تلك غير مراد الله ورسوله على فهذا يرد عليه فهمه. كما روى الطبراني في معجمه الكبير: أنه كان في زمن النبي على منافق يؤذي المؤمنين فقال أبو بكر الصديق: قوموا بنا لنستغيث برسول الله على من هذا المنافق مقال النبي على: «إنه لا يستغماث بي وإنما يستغاث بالله (۱) فهذا إنما أراد به النبي المنافي وهو أن يطلب منه ما لا يقدر عليه إلا الله وإلا فالصحابة كانوا يطلبون منه الدعاء ويستسقون به كما في صحيح البخاري عن ابن عمر قال: ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجه النبي على يستسقي فما ينزل حتى يجيش كل ميزاب:

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامي عصمةٌ للأرامل(٢) وهو قول أبي طالب ولهـذا قال العلماء المصنفون في أسماء اللـه تعالى: يجب على

<sup>(</sup>١) ثقدم.

<sup>(</sup>٢) حسنُ: علقه البخاري (١٠٠٩) ووصله ابن ماجـة (١٣٧٣) وحسنه الألباني في قصحيح سنن ابن ماحة».

وقوله (تمثال): أي ملجأ. «الفتح؛ (٢/٧٦).

كل مكلف أن يعلم أن لا غسيات ولا مغسيث على الإطلاق إلا الله وأن كل/غسوث فمن ١١١/١ عنده رإن كان جعل ذلك على يدي غيره فالحقيقة له سبحانه وتعالى ولغيره مجازٌ.

قالوا: من أسمـائه تعالى المغيث والغياث وجاء ذكـر المغيث في حديث أبي هريرة<sup>(١)</sup> قالوا: واجتمعت الأمة على ذلك.

وقال أبو عبد الله الحليمي: الغياث هو المغيث وأكثر ما يقال: غياث المستغيثين ومعناه الملدك عباده في الشدائد إذا دعوه ومبجيبهم ومخلصهم وفي خبر الاستسقاء في الصحيحين: «اللهم أغثنا اللهم أغثناه (٢) يقال: أغاثه إغاثة وغياثا وغوثا وهذا الاسم في معنى المجيب والمستجيب قال تعالى: ﴿إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبُّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ ﴾ إلا من ١٤ أن الإغاثة أحق بالاقعال والاستجابة أحق بالاقوال وقد يقع كل منهما موقع الاخر. قالوا: الفرق بين المستغيث والداعي أن المستغيث يسنادي بالغوث. والداعي ينادي بالمدعو والمغيث. وهذا فيه نظر فيان من صيغة الاستغاثة يا لله للمسلمين وقد روي عن معروف الكرخي أنه كان يكثر أن يقول: وا غوشاه ويقول إني سمعت الله يقول: ﴿إِذْ تُسْتَغِيثُونَ وَالمُحينُ لَكُمْ ﴾ وفي الدعاء المأثور: «ياحي يا قيوم لا إله إلا أنت برحمتك أستغيث أصلح لى شأني كله ولا تكلني إلى نفسي طرفة عين ولا إلى أحد من خلقك (٢).

والاستغنائة برحمته استغنائة به في الحقيقة كما أن الاستعادة بصفاته استعادة به في الحقيقة وكما أن القسم بصفاته قسم به في الحقيقة ففي الحديث: «أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق (ع) وفيه «أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقويتك ويك منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك (٥). /

١\_ عائشة: أخرجه مسلم (٤٨٦) وأبو داود (٨٧٩) والترمذي (٣٥٠٤) والنسائي (٢/ ٢٢٢) وابن=

<sup>(</sup>١) أخرجه الحاكسم في المستلركه» (١٤،٢١).

 <sup>(</sup>۲) صحيح: أخرجه البيخاري (١٠١٤) ومسلم (٨/٨٩٧) والنسائي (٣/ ١٦١) من حديث أنس بن

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو داود (٥٠٩٠) وأحمد (٥٢/٥) عن أبي بكرة قال: قبال رسول الله ﷺ: قدعوات الكروب: اللهم رحمتك أرجو فلا تكاني إلى نفسي طرفة عين، وأصلح لي شأني كله لا إله إلا أنت، وحسنه الألباني في قصحيح الجامع، (٣٣٨٨) وأخرج الترمذي عن أنس بن مسالك قال: قال: لاكان النبي ﷺ إذا كبربه أمر قبال: قيا حي يا قيوم برحمتك أستنفيث، وحسنه الألباني في قصحيح الجامع، (٧٧٧).

 <sup>(</sup>٤) صحيح: أخسرجه مسلم (٢٠٠٨) والترصذي (٣٤٤٨)، وابن مساجة (٣٥٤٧) وأحممه
 (٢٧٧/٦)، ٢٠٤) واللفظ لهما، وعند مسلم والترمذي: «التامات».

ولهذا استدل الأئمة فيما استدلوا على أن كلام الله غير مخلوق بقوله: اأعوذ بكلمات الله التامة، قالوا: والاستعاذة لا تصلح بالمخلوق.

وكذلك القسم قد ثبت في الصحيحين أن النبي في قال: «من كان حالفا فليحلف بالله أو ليسمسمت () وفي لفظ «من حلف بغيير الله فيقد أشرك () وواه الترمذي وصححه. ثم قد ثبت في الصحيح: الحلف به عزة الله () والعمر الله () ونحو ذلك عا اتفق المسلمون على أنه ليس من الحلف بغير الله الذي نهي عنه والاستهائة بمعنى أن يطلب من الرسول على ما هو اللائق بمنصبه لا ينازع فيها مسلم ومن نازع في هذا المعنى فهو إما كافر إن أنكر ما يكفر به وإما مخطئ ضال .

وأما بالمعنى الذي نفاه رسول الله ﷺ: فهو أيضا نما يجب نفيها ومن أثبت لغير الله ما لا يكون إلا لله فهو أيضا كافرٌ إذا قامت عليه الحجة التي يكفر تاركها.

ومن هذا الباب قول أبي يزيد البسطامي: استغمائة المخلوق بالمخلوق كاستغاثة الغريق بالغريق وقمول الشيخ أبي عمبد الله القرشمي المشهور بالديار المصرية: استمعاثة المخلوق مالمخلوق كاستغاثة المسجون بالمسجون.

وفي دعاء موسى عليه السلام: «اللهم لك الحسمد وإليك المشتكى وأنت المستعان وبك المستعان وبك المستعان وبك المستعان وعليك التكلان ولا حـول ولا قوة إلا بك (٥) ولما كان هذا المعنى هو المفهوم منها عند الإطلاق وكـان مختصا بالله: صح إطلاق نفيه عما سـواه ولهذا لا يعرف عن أحد من أثمـة المسلمين أنه جوز مطلق الاستـغائة بغيـر الله ولا أنكر على من نفى مطلق ١٣/١ الاستغاثة عن غير الله ./

وكذلك الاستغاثة أيضا فيــها ما لا يصلح إلا لله وهي المشار إليها بقوله: ﴿إِيَّاكُ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعينُ﴾ [الفاتحة: ٥]، فإنه لا يعين على العبادة الإعــانة المطلقة إلا الله وقد يستعان

<sup>=</sup> ماجة (٣٨٤١).

٢ـ علي بن أبي طالب: أخرجه أبو داود (١٤٣٧) والترمذي (٣٥٧٧) وابن ماجة (١١٧٩).

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقلم.

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه البخاري (٧٣٨٣) ومسلم (٢٧١٧) من حديث ابن عباس راها ٠٠

 <sup>(</sup>٤) أخرجه البخاري (٦٦٦٢) عن عائشة في قصة الإفك، وفيه «فقام أسيد بن حُضير فقال لسعد بن
 عيادة: لعمر الله لتقتلنه».

<sup>(</sup>٥) أخرجه الطبراني في الأوسطة (٣٣٩٤) من حديث ابن مسعود بنحوه، وقال الهيشمي في اللجمع؟ (١٠٢/١٠): فيه من لم أعرفهم.

بالمخلوق فيسما يقدر عليه وكذلك الاستنصار. قال الله تعالى: ﴿وَإِن اسْتَنصَرُوكُمْ فِي اللَّهِ اللَّهِ عَالَى: ﴿وَإِن اسْتَنصَرُ ﴾ [الأنفال: ٧٢]، والنصر المطلق هو خلق ما به يغلبُ العدو ولا يقدر عليه إلا الله.

ومن خالف ما ثبت بالكتاب والسنة: فإنه يكون إما كافرا وإما فاسقا وإما عاصيا إلا أن يكون مؤمنا مجتهدا مخطئا فيثاب على اجتهاده ويغفر له خطؤه وكذلك إن كان لم يبلغه العلم الذي تقوم عليه به الحجة فإن الله يقول: ﴿وَمَا كُنّا مُعَذَبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ والإسراء: ١٥ }. وأما إذا قامت عليه الحجة الثابتة بالكتاب والسنة فخالفها: فإنه يعاقب بحسب ذلك إما بالقتل وإما بدونه والله أعلم. /

# وقال شيخ الإسلام: -

### فصل

سمى الله آلهتهم التي عبدوها من دونه شفعاء كما سماها شركاء في غير موضع فقال في يونس: ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللهِ مَا لا يَعْنُرُهُمْ وَلا يَنْفُعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَوُلاء شَفَعَاوُنَا عِندَ اللهِ قُل أَتْنِبُونَ اللّهِ مِمَا لا يَعْلَمُ فَي السَّمَوَات وَلا في الأَرْضِ مَبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [لله قُل أَتُنبُونَ اللّه بِمَا لا يَعْلَمُ فَي السَّمَوَات وَلا في الأَرْضِ مَبْحَانهُ وتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [يونس: ١٨٠]. وقال: ﴿ وَلَا اللهِ شَلْعَاء قُلْ أَو لَوْ كَانُوا لا يَعْلَكُونَ شَيْئًا وَلا يَعْلُمُونَ شَيْئًا وَلا يَعْلُمُونَ شَيْئًا وَلا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلا يَعْلَمُ مَن شُركَائهم شُفَعَاء هُلُ إللهِ الشَّاعَةُ يُبلِّسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿ وَلَمْ يَكُن لَهُمَ السَّاعَةُ يُبلِسُ الْمُجْرِمُونَ ﴿ وَلَمْ يَكُن لُهُمَ مَن شُركَائهم شُفَعَاء هُل إلا وم: ١٢: ١٣].

وجسم بين الشرك والشفاعة في قوله: ﴿قُلِ الْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونَ اللَّه لا يَمْلكُونَ مِثْقُالُ وَمَا لَهُ مَنَّهُمْ مَّن يَمْلكُونَ مِثْقُالُ وَمَا لَهُ مَنَّهُمْ مَّن عَمْلكُونَ مِثْقُالًا وَلَا فِي الأَرْضِ وَمَا لَهُمَّ فيهماً مِن شرك وَمَا لَهُ مَنَّهُمْ مَن ظَهِيرِ \* وَلا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ عَندَهُ إِلا لَمَن أَذَنَ لَهُ إساءً: ٢٧: ٢٧. فَهذَه الأربعة هي التي يحرن أن يكون لهم بها تعلق " الأول: ملك شيء ولو قل الثاني: شركهم في شيء من الملك. فلا ملك ولا شركة ولا معاونة يصير بها ندا. فإذا انتفت الثلاثة: بقيت الشفاعة المنافقة المن

١١٥/١ فعلقها بالمشيئة./

وقال: ﴿وَكُمْ مِّنَ مُلَكَ فِي السَّمَوَاتِ لا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْتًا﴾ [النجم: ٢٦]، وقال: ﴿قُلُ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُم مِن دُونِه فَسلا يَمْلِكُونَ كَمْشْفَ الضَّرِ عَنكُمْ وَلا تَحْوِيلاً﴾ {الإسراء: ٥٦}. وقال في اتخاذهم قربانا: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لِيُقَرِبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ {الزمر: ٣}. وقال: ﴿قَلُولا نَصَرَهُمُ اللّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللَّهِ قُرْبَاناً آلِهَةَ بَلْ صَلُّوا عَنهُمْ ١١٢/١ وَذَلكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَقْتُرُونَ﴾ {الاحقاف: ٢٥٨}. /

111/1

# وقال شيخ الإسلام رحمه الله:

#### فصلّ

واحتج بكثير منه الخوارج والمعتزلة على منع الشفاعة لأهل الكبائر إذ منعوا أن يشفع لمن يستحق العذاب أو أن يخرج من النار من يدخلهـا ولم ينفوا الشفاعة لأهل الثواب في زيادة الثواب.

ومذهب سلف الأمة وأثمتها وسائر أهل السنة والجماعة: إثبات الشفاعة لأهل الكبائر والقول بأنه يخرج من النار من فى قلبه مثقال ذرة من إيمان.

وأيضا: فالأحاديث المستفيضة عن النبي ﷺ في الشفاعة: فيها - استشفاع أهل الموقف ليقضى بينهم وفيهم المؤمن والكافر وهذا فيه نوع شفاعة للكفار. وأيضا: ففي الصحيح عن العباس بن عبد المطلب أنه قال: يا رسول الله هل نفعت أبا طالب بشيء؟ فإنه كان يحوطك ويغضب لك. قال: «نعم هو في ضحضاح (١) من نار ولولا أنا لكان في المدرك الأسفل من الناره (٢) وعن عبد الله بن الحارث قال: سمعت العباس يقول: قلت يا رسول الله إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك فهل نفعه ذلك؟ قال: «نعم، وجدته في غمرات من نار فأخرجته إلى ضحضاح (٣)./

وعن أبي سعيد الخدري وَلَك: أن رسول الله ﷺ. ذكر عنده عمه أبو طالب فقال:

<sup>(</sup>١) الضحضاح: من الماء ما يبلغ الكعب، والمعنى أنه خفف عنه العذاب. «الفتح» (٧/ ٢٣٤).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (٣٨٨٣) ومسلم (٢٠٩).

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٢٠٩/٢٠٩).

العله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كعبيه يغلي منه دماغهه(١).

فهذا نص صحيح صريح لشفاعته في بعض الكفار أن يخفف عنه العذاب بل في أن يجعل أهون أهل النار عذابا كما في الصحيح أيضا عن ابن عباس: أن رسول الله على قال: ﴿أهون أهل النار عذابا أبو طالب وهو منتعل بنعلين يغلى منهما دماعه﴾(٢).

وعن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله ﷺ قال: ﴿إِنَّ أَدْنَى أَهِلَ النَّارِ عَذَابِنَا مِتَعَلِّ بِنَعْلِينَ مِن نَارِيغَلِي دَمَاغُهُ مِن حرارة نعليهه (٣) وعن النعمان بن بشير قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ﴿إِنَّ أَهُونَ أَهُلَ النَّارِ عَذَابًا يُومِ القَيَامَةُ لَرِجلٌ يُوضِع فِي أَخْمَص قَلْمَيْهُ جَمِرَ انْ يَعْلِي مَنْهِما دَمَاغُهُ وَعَنْهُ قَالَ: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِنْ أَهُونَ أَهُلُ النَّارِ عَذَابًا مِنَا لَكُ عَلَى اللَّمِ عَلَى الْمُرْخِلُ (٥) مَا يَرَى أَنْ أَحَدًا أَشْدِ مِنْ لَا يَعْلَى الْمُونَهِمِ عَذَابًا وَإِنْهُ لِأَهُونَهِم عَذَابًا \*(١٨/١).

وهذا السؤال الثناني يضعف جواب من تأول نفي الشفاعة على الشفاعة للكفار وإن الظالمين هم الكافرون... (٧).

فيقــال: الشفاعة المنفيــة هي الشفاعة المعروفـة عند الناس عند الإطلاق وهي أن يشفع الشفيع إلى غيره ابتداء فيقبل شفاعــة فأما إذا أذن له في أن يشفع فشفع؛ لم يكن مستقلا بالشفاعة بل يكون مطيعــا له أي تابعا له في الشفاعة وتكون شفاعتــه مقبولة ويكون الأمر كله للآمر المسئول.

وقد ثبت بنص القرآن في غير آية: أن أحدا لا يشفع عنده إلا بإذنه. كما قال تعالى: ﴿ مَن ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِندَهُ إِلاَّ بِإِذْنِهِ ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقال: ﴿ وَلا تَنفَعُ الشُّفَاعَةُ عِندَهُ إِلاَّ لِمَنْ أَذَنَ لَهُ ﴾ [سبــا:٣٣]، وقال: ﴿ وَلا يَشْفَعُونَ إِلاَّ لِمَنِ ارْتَضَى ﴾ [الانبـــاء: ٨٨] وأمثال

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٣٨٨٥) ومسلم (٢١٠) وأحمد (٣/ ٥٥،٥٠).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه مسلم (٢١٢) وأحمد (١/ ٢٩٠).

<sup>(</sup>T) صحيح: أخرجه مسلم (٢١١).

<sup>(</sup>٤) صحيح: أخسرجه البخاري (١٥٦١) ومسلم (٢١٣) والترمىذي (٢٦١٣) وأحمد (٢٧٤٠٢٧١) وقوله (أخمص): هو ما لا يصل إلى الارض من باطن القدم. «القتع» (٢٣٨/١١).

<sup>(</sup>٥) المرجل: قدر معروف. فشرح مسلم للنووي، (٣٩/٣).

<sup>(</sup>٦) صحيح: أخرجه مسلم (٢١٣/٢٦٣).

<sup>(</sup>٧) كذا بالمطبوعة.

ذلك. والذي يبين أن هذه هي الشفاعة المنفية: أنه قال: ﴿وَأَنذُو بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَن يُحْافُونَ أَلْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَيْ السَّمُواتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سَتَّة أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتُوى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُم مِن دُونِهِ مِن وَلِي وَلا شَفِيعِ ﴾ إالسجدة: ٤ إ، فاخبر أنه ليس لهم من دون الله ولي الله على الله ولي الله على ال

وأما نفي الشفاعة بدون إذنه: فإن الشفاعة إذا كانت بإذنه لم تكن من دون كما أن الولاية التي بإذنه لم تكن من دون كما أن الولاية التي بإذنه ليست من دونه؛ كما قال تعالى: ﴿إِنَّمَا وَلَيْكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا اللَّهَ يَنَوَلُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا اللَّهَ يَعَمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَاللَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حَرْبُ اللَّهَ هُمُ الْفَالُونَ ﴾ [المائدة: ٥٥: ٥٠].

وأيضا فقد قال: / ﴿ أَمِ اتَّخَذُوا من دُون اللَّه شُفَعَاء قُلْ أَوَ لَوْ كَانُوا لا يَمْلَكُونَ شَيْئًا وَلا 119/1 يُعْقَلُونَ \* قُلِ لَلَّه الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا لَّهُ مُلِّكُ السَّمَوات وَالأَرْضِ ﴾ [الزمر: ٤٣، ٤٤]، فذم الذين اتخذوا من دون الله شفعاء وأخبر أن لله الشفاعة جسميعًا؛ فعلم أن الشفاعة منتفيةٌ عن غيره إذ لا يشفع أحدٌ إلا بإذنه وتلك فهي له.

وقد قال: ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لا يَضُرُهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَقُرُلُونَ هَوُلاء شُفَعَاوُنَا عندَ اللَّهَ قُلْ أَتُنبِّشُونَ اللَّهَ بِمَا لا يَعْلَمُ فِي السُّمَوَاتِ وَلا فِي الأَرْضِ سُبْحَانُهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَشُرْكُونَ﴾ [يونس: 18].

وَكَا يَوْضِحَ ذَلَكَ: أَنَهُ نَفَى يَوْمَنَدُ الْحَلَةُ بَقُولُهُ: ﴿ وَمِنَ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لاَّ بَيْعٌ فِيهِ وَلا خُلُةٌ وَلاَ شَفَاعَةٌ وَالْكَافُرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ [البقرة: ٢٥٤]، ومعلومٌ أنه إنما نفى الحُلَة المعروفة ونفعها المعروف كما ينفع الصديق الصديق في الدنيا كما قال: ﴿ وَمَا أَدْرَاكُ مَا يَوْمُ اللَّدِينِ \* يَوْمُ لا تَمِلُكُ نَفْسٌ لَنَفْسِ شَيْعًا وَالأَمْرُ يَوْمُ اللَّدِينِ \* يَوْمُ لا تَمِلُكُ نَفْسٌ لَنَفْسٍ شَيْعًا وَالأَمْرُ يَوْمُ اللَّهِ لَلْهَ ﴾ إلا ينفطار: ١٧- ١٩ ﴾، وقال: ﴿ لِينَدُر يَوْمُ التَّلَقَ \* يَوْمُ هُمْ بَارِزُونَ لا يَحْفَىٰ عَلَى اللَّهُ مَنْهُمْ شَيْعًا وَالْأَمْرُ يَوْمُ التَّالِقَ \* يَوْمُ هُمْ بَارِزُونَ لا يَحْفَىٰ عَلَى اللَّهُ مَنْهُمْ شَيْعًا وَالْمَنْكُ الْيَوْمُ لللهِ الْوَاحِدِ الْقَهُارِ ﴾ إغافر: ١٥٠ عالى الم ينف أن يكون في الاَحْرة خلهُ يَوْمُعَذُ بَعْضُهُمْ لَبْعَضِ عَدُو ۗ إِلاَّ الْمُتَقِينَ \* يَا عَبَادٍ لا خَلُونُ وَاللَّهُ الْمُورَونَ ﴾ الآياتُ أَالزحرفُ: ١٣ كَمْ مُ اللّهِ الْوَاحِد قال النبي ﷺ :

يقول الله تعالى: قدقت محبتي للمتحابين في الله تعالى: قاين المتحابون بجلالي؟ اليوم أظلهم في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي الآ).

فتمين أن الأمر كله عائدٌ إلى تحقيق التوحيد وأنه لا ينفع أحدٌ ولا يضر إلا بإذن الله وأنه لا يجوز أن يصبد أحدٌ غير الله ولا يستعان به من دون الله وأنه يوم القياصة يظهر الد / ١٢٠ لجميع الحلق أن الأمر كله لله ويتبرأ كل مدع من/ دعواه الباطلة فلا يبقى من يدعي لنفسه معه شركا في ربوبيته أو إلهيسته ولا من يدعي ذلك لغيره بخلاف الدنيا؛ فإنه وإن لم يكن ربٌ ولا إله إلا هو فقد اتخذ غيره ربا وإلها وادعى ذلك مدعون.

وفي الدنيا يشفع الشافع عند غيره ويتنفع بشفاعته وإن لم يكن أذن له في الشفاعة ويكون خليله فيعينه ويفتدي نفسه من الشر فقد ينتفع بالنفوس والاسوال في الدنيا، النفوس يتنفع بها تارة بالاستقلال وتارة بالإعانة وهي الشفاعة، والاموال بالفداء فنفي الله هذه الاقسام الثلاثة. قال تعالى: ﴿لاَّ تَجْرِي نَفْسٌ عَن نَفْسُ شَيًّا ولا يُقبَلُ منها شَفَاعَةٌ وَلا يُؤخّذُ منها عَدْلٌ ﴾ [البقرة: ٤٨٤] وقال: ﴿لاَّ بَيْعٌ فِيه وَلا خُلَةٌ ولا شَفَاعَةٌ ﴾ [البقرة: ٢٥٤] كما قال: ﴿لاَّ بَيْعٌ فِيه وَلا خُلَةٌ ولا شَفَاعَةٌ ﴾ [البقرة: ٢٥٤] كما قال: ﴿لاَ يَعْرُونِ وَالدِهِ شَيًّا ﴾ [لقمان: ٣٣]. فهذا هذا الله أعلم.

وعاد ما نفاه الله من الشفاعة إلى تحقيق أصلي الإيمان وهي الإيمان بالله وباليوم الآخر النوحيد والمعاد كما قرن بينهما في مواضع كثيرة. كقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنًا بِاللَّهِ وَبَالْيَوْمِ الآخرِ﴾ [البقرة: ١٨] وقوله: ﴿الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُصَيِبةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ وَبَاللَّهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٨] وقوله: ﴿مَا خَلْقُكُمْ وَلا بَعْثُكُمْ إِلاَ كَنفُس وَاحِدةَ﴾ [لقمان: ٢٨] وقوله: ﴿وَاللّهِ مُنا يُلْهِ عُلْمٌ يُعْدِيكُمْ ثُمَّ اللّهِ تُرجَّعُونَ ﴾ [البقرة: ١٨].

١/ ١٢١ وأمثال ذلك./

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أحمد (٧٣٧/٥) من حديث عبادة بـن الصامت ولك، وصححه الألباني في وصحيح الجامعة (٤٣٢٠،٤٣٢٠).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥٦٦) من حديث أبي هريرة تلك.

سئل شيخ الإسلام – قدس الله روحه – عن رجلين تناظرا فقال أحدهما: لا بد لنا من واسطة بيننا وبين الله فإنا لا نقدر أن نصل إليه بغير ذلك.

# فأجاب:

الحمد لله رب العالمين. إن أراد بذلك أنه لا بد من واسطة تبلغنا أمر الله، فهذا حقّ. فإن الحلق لا يعلمون ما يحبه الله ويرضاه وما أمر به وما نهى عنه وما أعده لأوليائه من كراسته وما وعد به أعداءه من عالمه ولا يعرفون ما يستحقه الله تعالى من أمسمائه الحسنى: وصفاته العليا التي تعجز العقول عن معرفتها وأمثال ذلك إلا بالرسل؛ الذين أرسلهم الله إلى عباده.

فالمؤمنون بالرسل المتبعون لهم هم المهتدون الذين يقربهم لديه زلفى ويرفع درجاتهم ويكرمهم في الدنيا والآخرة. وأما المخالفون للرسل: فإنهم ملمونون وهم عن ربهم ويكرمهم في الدنيا والآخرة. وأما المخالفون للرسل: فإنهم ملمونون وهم عن ربهم ضالون محجوبون. قال تعالى: ﴿يَا بَنِي آدَمَ إِمَّا يَأْتِينُكُمْ رُمُلٌ مَّنكُمْ يُقْصُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَن اتَّقَىٰ وَأَصْلَحَ فَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ والذين كذّبُوا بآياتنا واستكبروا عَنْها أُولِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيها خَالدُونَ ﴾ [الاعراف:٣٥، ٣٦]، وقال تمالى: ﴿فَهامًا يَأْتَينكُم صَنْكُم وَنَحْشُرهُ يَوْمُ القَيَامَة أَعْمَىٰ ﴾ قال ربّ لم حَسْرتني أَعْمَىٰ وقَدْ كُنتُ بصيراً ﴾ قال كذلك أَتْعُكَ آيَاتُنا فَنسيتَها وَكَذَلك الْيوْمُ تُنسيَى ﴾ إطه: ١٣٧٦هـ ١٤ الله بن عباس: تكفل الله لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة.

\* وَرُسُلاً فَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِن قَبْلُ وَرُسُلاً لَمْ نَقْصُصَهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ تَكْلِيمًا \* رُسُلاً مُبْشَرِينَ وَمُندِرِينَ لِعَلاً يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرِّسُلِ ﴾ [النساء: ٦٣ ١ـ ١٦٥]. ومثل هذا في القرآن كثيرٌ.

وهذا بما أجمع عليه جميع أهل الملل من المسلمين؛ واليهود؛ والتصارى؛ فإنهم يثبتون الاسائط بين الله وبين عبداده وهم الرسل الذين بلغوا عن الله/أمره وخبسره. قال تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَاكِكَةِ وُسُلاً وَمِنَ النَّاسِ﴾ {الحج: ٥٠}، ومن أنكر هذه الوسائط فهو كافرٌ بإجماع أهل الملل.

والســور التي أنزلهــا الله بمكة مــثل: الأنعــام؛ والأعــراف؛ وذوات: (الر) و (حم) و(طس) ونحو ذلك؛ هي متضمنةٌ لأصول الدين كالإيمان بالله ورسله واليوم الآخر.

وقد قص الله قصص الكفار الذين كذبوا الرسل وكيف أهلكهم؛ ونصر رسله والذين آمنوا. قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلَمَتُنا لِعِبَادِنَا الْمُوسَلِينَ \* إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ \* وَإِنَّ جُندُنَا لَهُمُ الْفَالِدُونَ ﴾ [الصافات: ٧١١- ١٧٣]. وقال: ﴿إِنَّا لَنَنصُرُ رُسُلْنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنَيَا وَيَوْدَ اللهِ الْحَيْدِا وَلَيْ اللهِ الْحَيْدَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الللهُ اللهُ ا

فهذه الرسائط: تطاع وتتبع ويقتدى بها. كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولِ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴾ [النساء: ٣٤] وقسال تصالى: ﴿ مَن يُطع الرَّسُولَ فَسَدُ أَطَاعَ اللَّهُ ﴾ [النساء: ٠٠٠]، وقال تعالى: ﴿ قُلْ إِن كُنتُم تُحبُّونَ اللَّهَ فَالْبَعُونِي يُحبِّكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران: ٣١]، وقال تعالى: ﴿ قُلْ إِن كُنتُم تُحبُّونَ اللَّهَ وَاتَبَعُوا النُّورَ الذي أَنزِلَ مَعَهُ أُولَئكَ هُمُ الْمُفْلَحُونَ ﴾ [الاعراف: ١٥٥]، وقال تعالى: ﴿ لَقَلْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهُ أَسُوةً حَسَنَةً لَمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيُورَ اللَّهَ أَسُوةً حَسَنَةً لَمَن كَانَ يَرْجُو اللَّهَ وَالْيُورَ اللَّهَ وَالْيَوْمَ الآخرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ [الاحزاب: ٢١].

وإن أراد بالواسطة: أنه لا بد من واسطة في جلب المنافع ودفع المضار مثل: أن يكون واسطة في رزق العباد ونصرهم وهداهم؛ يسألونه ذلك ويرجـون إليه فيه: فهذا من أعظم الشرك الذي كفـر الله به المشركين؛ حيث اتخـذوا من دون الله أولياء وشفعاء؛ يـجتلبون بهم المنافع ويجتنبون المضار.

١٢٤/١ لكن الشفاعة لمن يأذن الله له فيها حتى قال: / ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضُ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّـة أَيَّامٍ ثُمُّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُم مِن دُونِهِ مِن وَلِيِّ وَلاَ شَفيعِ أَفَلا تَنَذَكُرُونَ ﴾ السجدة: ٤]، وقال تعالى: ﴿وَأَنَذَرْ بِهِ اللَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشُرُوا إِلَىٰ رَبِهِمْ لَيْسَ لَهُم مِن دُونه وَلِيُّ وَلا شَفِيعٌ ﴾ [الانعام: ٥١]، وقال: ﴿قُلُ ادْعُوا الَّذِينَ رَعَمْتُم مِن دُونه فَلا يَمْلُكُونَ كَنْفُ الصُّرَ عَكُمْ ولا تَحْويلاً \* أُولَّكُ اللّذِينَ يَدْعُون يَبَتَغُونَ إِلَىٰ رَبَهِمُ الْوَسَيلةَ أَيُّهُمْ اَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتُهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبَكَ كَانَ مَحْدُوراً ﴾ الوسَيلة أَيُّهُمْ القُربُ ويَلْ كَانَ مَحْدُوراً ﴾ إلاسراء: ٥١ ، ١٥٧، وقال: ﴿قُلُ ادْعُوا اللّذِينَ زَعَمْتُم مِن دُونِ اللّه لا يَمْلُكُونَ مَثْقَالَ ذُوّة فِي السَّمَوات وَلا فِي الأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِما مِن شَرِكُ وَمَا لَهُ مَنْهُمْ مِن ظُهِيرٍ \* وَلا تَنْهُمُ الشَّعَامَةُ عندُهُ إِلاَ لَمِنْ أَذِنْ لَهُ ﴾ [سبا: ٢٣: ٢٢].

وقالت طائفة من السلف: كان أقوام يدعون المسيح والعزير والملائكة: فبين الله لهم أن الملائكة والانهياء: لا يملكون كشف الضر عنهم ولا تحسويلا وأنهم يتقربون إلى الله ويرجون رحمته ويخافون عذابه.

وقال تمالى: ﴿مَا كَانَ لِيشَرِ أَن يُوْتِيهُ اللّهُ الْكَتَابَ وَالْحُكُمْ وَالنَّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ للنَّاسِ كُونُوا عَبَادًا لَي مِن دُونَ اللّهِ وَلَكِن كُونُوا رَبّانِينَ بِمَا كُنتُمْ تُعلّمُونَ الْكَتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ \* وَلاَ يَأْمُركُمْ أَن تَتَخِذُوا الْمَلائِكَةَ وَالنَّبِينَ أَرْبَابًا أَيَامُرُكُمَ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ٧٩ ، ١٨] فين سبحانه: أن اتخاذ الملائكة والنبين أربابا كفرٌ.

فمن جمعل الملاتكة والأنبياء وسائط يدعوهم ويتــوكل عليهم ويســألهم جلب المنافع ودفع المضار مثل أن يسألهم غفران الذنب وهداية القلوب وتفريج الكروب وسد الفاقات: فهو كافرٌ بإجماع المسلمين.

وقد قال تعالى: / ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سَبْحَانَهُ بَلْ عَبَادٌ مُكْرَمُونَ \* لا يَسْقُونَهُ ١٢٥/١ وَقَدُ وَهُم بَاغُنْ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا عَبْدُهُمْ وَلَا عَبْدُهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلاَّ لِمَنِ ارْتَضَىٰ وَهُم مَنْ خَشْيتهُ مُشْفَقُونَ \* وَمَن يَقُلْ مَنْهُمْ إِنِّي إِلَّهٌ مِن دُونِه فَذَلَكَ نَجْزِيهِ جَهِنَّم كَذَلَكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٢٦- ٢٩] وقال تعالى: ﴿ لَأَن يَسْتَكُفُ الْمُسِحَ أَن يَكُونَ عَبَدًا لَهُ وَلاَ الْمَلائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَن يَسْتَكُفُ عَنْ عَبَادَتِه وَيَسْتَكُبْرٌ فَنيَوضَّشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴾ الله ولا المَلائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَن يَسْتَكَفُ عَنْ عَبَادَتِه وَيَسْتَكُبْرٌ فَنيَوضَشُرُهُمْ إِلَيْه جَمِيعًا ﴾ إلنساء: ١٧٧ } وقال تعالى: ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمُنَ وَلَدًا \* إِنْ لَمُ حَمْنَ وَلَدًا \* وَمَا السَّمَواتُ يَتَفَطَّرْنَ مَنْهُ وَتَنشَقُ الأَرْضُ وَتَخَرُ الْجَبَالُ هَدًّا \* أَن دَعَوَّا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا \* وَمَا السَّمَواتُ يَتَفَطَّرْنَ مَنْهُ وَلَدًا \* إِن كُلُّ مَن فِي السَّمُواتَ وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا \* لِقَدْ أَنْهُ عَنَا الْمُولَةِ الْمَاكِةُ الْمُدَّامُ وَلَدُا \* إِن كُلُّ مَن فِي السَّمُواتَ وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا \* لِقَدْ أَنْهُ الْمُعْوَاتُ وَاللَّهُ وَلَنْهُ إِلَى اللَّهُ وَلَنْهُ إِلَيْهُمْ عَنْدًا \* وَكُلُّهُمْ عَنْدًا \* وَكُلُّهُمْ عَنْدًا \* وَكُلُّهُمْ عَنْدًا \* وَكُلُّهُمْ عَدَّا \* وَكُلُّهُمْ آتِيه يُومُ الْقَيَامَةُ فَرْدًا ﴾ إلى المَلْكُونَ عَنْدًا وقال تعالى:

﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّهُ مَا لا يَصْرُهُمْ وَلا يَقَمُهُمْ وَيَقُولُونَ هَوَلاء شَفَعَاوُنَا عندا اللّه قُلْ أَتُبَشُونَ اللّهَ يَما لا يَعْلَمُ فِي السَّمَوات ولا فِي الأَرْضِ مسْبحانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَشْر كُونَ ﴾ إلينس ١٨٠ وقال تعالى: ﴿ وَكَمْ مِن مَلَكُ فِي السَّمَوات لا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيِّنًا إلا مَن يَعْد أَن يَلْفَكُ إِللّهَ مِن يَعْد أَن اللّهُ لَمِن يَشَاءُ وَيَرْضَى ﴾ إلنجم: ٢٦ أ، وقال تعالى: ﴿ مَن ذَا اللّهِ يَشَفَعُ عَدَهُ إِلا مَن يَعْد فَلا رَدَّ لَفَكُ إِللهِ مُونِ وَإِن يَمْسَلْتُ اللّهُ بَصُرَ فَلا كَاشَفَ لَهُ إِلا هُوَ وَإِن يُردُكُ بِخَيْر فَلَا وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى السَّمَواتِ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ والرسول؛ إذ الواحد منهم ليس بمصوم على الإطلاق؛ بل كل آحد من الناس يؤخذ الله والرسول؛ إذ الواحد منهم ليس بمصوم على الإطلاق؛ بل كل آحد من الناس يؤخذ الله والرسول؛ إذ الواحد منهم ليس بمصوم على الإطلاق؛ بل كل آحد من الناس يؤخذ الله والرسول؛ إذا الواحد منهم ليس بمصوم على الإطلاق؛ بل كل آحد من الناس يؤخذ

وإن أثبتم وسائط بين الله وبين خلقه - كالحجاب الذين بين الملك ورعيته - بحيث يكونون هم يرفعون إلى الله حواثج خلقه؛ فالله إنما يهدي عباده ويرزقهم بتوسطهم؛ فالخلق يسألونهم وهم يسألون الله؛ كما أن الوسائط عند الملوك: يسألون الملوك الحواثج للناس؛ لقربهم منهم والناس يسألونهم؛ أدبا منهم أن يباشروا سؤال الملك؛ أو لأن طلبهم من الوسسائط أنفع لهم من طلبهم من الملك؛ لكنونهم أقرب إلى الملك من الطالب للحواثج. فمن أثبتهم وسائط على هذا الوجه: فهو كافر مشرك يجب أن يستناب فإن تاب وإلا قتل. وهؤلاء مشبهون لله شبهوا المخلوق بالخالق وجعلوا لله أندادا. وفي القرآن من الرد على هؤلاء: ما لم تسم له هذه الفتوى.

من كلامه ويتسرك: إلا رسول الله ﷺ وقد قال النبي ﷺ: «العلماء ورثة الأنبياء فإن الأنبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما وإنما ورثوا العلم فمن أخذه فقد أخذ بحظ وافر ١٠٠٠.

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٦٤١، ٣٦٤٢) والترمذي (٢٦٩١) وابن ماجة (٣٢٩) وأحمد (١٩٦/٥) والداومي (٣٤٣) من حديث أبي الدرداء تلك، وصححه الآلباني في قصحيح الجامع؛
 (٢٩٩٧).

فإن الوسائط التي بين الملوك وبين الناس: يكونون على أحد وجوه ثلاثة:

إما لإخبارهم من أحوال الناس بما لا يعرفونه ./

144/1

ومن قال: إن الله لا يعلم أحوال عباده حتى يخبره بتلك بعض الملاتكة أو الأنبياء أو غيرهم: فهو كافرٌ بلٍ هو – سبحانه - يعلم السر وأخفى لا تخفى عليه خافيةٌ في الأرض ولا في السماء ﴿وَهُو السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى:١١]. يسمع ضجيج الأصوات باختلاف اللغات على تفنِن الحاجات لا يشغله سمعٌ عن سمع ولا تغلطه المسائل. ولا يتبرم بإلحاح الملجين.

الوجه الثاني: أن يكون الملك عاجزا عن تدبير رعبته ودفع أعدائه - إلا بأعوان يعينونه - فلا بد له من أنصار وأعوان لذله وعجزه. والله - سبحانه - ليس له ظهيرٌ ولا وليٌ من الذل. قال تعالى: ﴿قُلُ ادْعُوا اللّهِينَ زَعَمْتُم مِن دُون الله لا يَمْلُكُونَ مِثْقَالَ ذُرَّة فِي السَّمَوَات وَلا فِي الأَرْضُ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شَرْك وَمَا لَهُ مَنْهُم مَن طُهِيرٍ ﴾ إسبا: ٢٢} وقال تعالى: ﴿وَقُلِ النَّحَمُدُ لِلهُ اللّهِ عَلَى المُرْضُ وَمَا لَهُمْ يَحُن لَهُ شَرِيكٌ فِي المُمْلُكُ وَلَمْ يَكُن لَهُ وَلِي مَن الذل وَكَبرُهُ تَكْبيراً﴾ إلا سراء: ١١١].

وكل ما في الوجود من الأسباب: فهو خالقه وربه ومليكه فهو الغني عن كل ما سواه وكل ما صواه فقيـرٌ إليه؛ بخلاف الملوك المحـتاجين إلى ظهـرائهم وهم – في الحقيـقة – شركاؤهم في الملك.

والله ــ تعــالى ــ: ليس له شريكٌ في المــلك بل لا إله إلا الله وحده لا شــريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قديرٌ.

والوجه الثالث: أن يكون الملك ليس مريدا لنفع رعيته والإحسان إليهم ورحمتهم: إلا بمحرك يحركه من خارج. فإذا خاطب المسلك من ينصحه ويعظمه أو من يدل عليه؛ بحيث يكون يرجوه ويخافه، تحركت إرادة الملك/وهمته في قضاء حوائج رعيته إما لما حصل في ١٢٨/١ قلبه من كلام الناصح الواعظ المشير وإما لما يحصل من الرغبة أو الرهبة من كلام المدل عليه.

والله تعالى: هو رب كل شيء ومليكه وهو أرحم بعباده صن الوالدة بولدها وكل الأشياء إنما تكون بمشيئته فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن وهو إذا أجرى نفع العباد بعضهم على بعض: فجعل هذا يحسن إلى هذا ويدعو له ويشفع فيه ونحو ذلك فهو الذي خلق ذلك كله وهو الذي خلق في قلب هذا المحسن الداعي الشافع إرادة الإحسان والدعاء والشفاعة ولا يجوز أن يكون في الوجود من يكرهه على خلاف مراده أو يعلمه ما لم يكن يعلم أو من يرجوه الرب ويخافه.

ولهذا قال النبي ﷺ: ولا يقولن أحدكم اللهم اغضر لي إن شنت اللهم ارحمني إن شنت؛ ولكن ليحزم المسألة؛ فإنه لا مكره له اللهم، والشفعاء الذين يشفعون عنده: لا يشفعون إلا بإذنه كما قال: ﴿ وَمَن ذَا اللّذِي يَشْفَعُ عِندَهُ إِلاَ بإِذْنهِ ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقال تعالى: ﴿ وَلا يَشْفَعُونَ إِلاَ لَهُمْ النّبِينَ اللّهُ عَلَى اللّهُ لا يَمْلكُونَ مَثْقَالَ ذَرّة فِي السَّمَوات ولا فِي الأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِما مِن شَرْكُ وَمَا لَهُ مُ مَن فُونِ اللّه لا يَمْلكُونَ مَثْقَالَ ذَرّة فِي السَّمَوات ولا فِي الأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِما مِن شَرْكُ وَمَا لَهُ مُ مَن فُهِرَ \* وَلا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ عَندُهُ إِلاَّ لَمَنْ أَذَنَ لَهُ ﴾ [سا: ٢٢، ٣٢].

فيين أن كل من دعي مــن دونه ليس له ملكٌ ولا شركٌ في الملك ولا هو ظهــيرٌ. وأن شفاعتهم لا تنفع إلا لمن أذن له.

وهذا بخلاف الملوك فيإن الشافع عندهم قد يكون له ملك وقد يكون شريكا لهم في الامهام الملك وقد يكون شريكا لهم على ملكهم وهؤلاء/ يشفعون عند الملوك بغير إذن الملك وقد يكون مظاهرا لهم معاونا لهم على ملكهم وهؤلاء/ يشفعون عند الملوك بغير إذن الملوك هم وغيرهم والملك يقبل شفاعتهم: تارة بحاجته إليهم وتارة لحوفه منهم وتارة لحزاء إحسانهم إليه ومكافأتهم ولإنعامهم عليه؛ حتى إنه يقبل شفاعة ولده وزوجته لذلك فإنه محتاج إلى الزوجة وإلى الولد؛ حتى لو أعرض عنه ولده وزوجته لتضرر بذلك ويقبل شفاعة عملوكه؛ فإذا لم يقبل شفاعته؛ يخاف أن لا يطبعه أو أن يسمى في ضرره. وشفاعة العباد بعضهم عند بعض، كلها من هذا الجنس. فلا يقبل أحد شفاعة أحد إلا لرضة أو رهة.

والله تعالى: لا يرجو أحدا ولا يخافه ولا يحتاج إلى أحد بل هو الغني قال تعالى: ﴿ أَلا إِنَّ لِلّٰهِ مَن فِي السَّمَوَات وَمَن فِي الأَرْضِ وَمَا يَتَبِعُ اللَّذِينَ يَدْعُونَ مِن دُونِ اللّه شُركاء إِن يَتَبِعُونَ إِلاَّ الطَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلاَّ يَخْرُصُونَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَالُّوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا سَبَحالَهُ هُو اللَّهَيِّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَات وَمَا فِي الأَرْضِ ﴾ إيونس: ١٦ـ٦٨.

والمشركون: يتخذون شفعاء من جنس ما يعهدونه من الشفاعة. قال تعالى:

<sup>(</sup>١) صحيح: أخسرجه البخاري (٦٣٣٩) ومسلم (٢٦٧٩) وأبو داود (١٤٨٣) والترمذي (٣٥٠٨) من حديث أبي هريرة كالله .

﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّهِ مَا لا يَصُرُهُمْ وَلا يَنفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَوُلاءِ شُفَعَاؤُنَا عندَ اللّهَ قُلْ أَتُنبُّونَ اللّهَ بَمَا لا يَعْلَمُ فِي السَّمَواتِ ولا فِي الأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ { إِنِسَ: 1/ }، وقال تعالى: ﴿ فَلَوْلا نَصَرُهُمُ الّذِينَ اتَّخَذُوا مِن دُونِ اللّهِ قُرْبَانًا آلِهَةً بَلْ صَلُّوا عَنَهُمْ وَذَلَكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَقْتَرُونَ ﴾ [الاحقاف: ٢٨].

واخبر عن المشركين أنهم قالوا: ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لِيَهْرَبُونَا إِلَى اللّه زُلْقَى ﴾ [الزمر: ٣] وقال تعالى: ﴿ وَلا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلائكة وَالنّبِينَ أَرِبَاباً أَيَالُمُرُكُم بِالْكُفْرِ بَعْد إِذْ أَنتُم وقال تعالى: ﴿ وَقُل الْمَكُن عَمْنُهُ مِن دُونه فَلا يَمْلُكُونَ مَسْلُمُونَ ﴾ [ال عمران: ٨٠] وقال تعالى: ﴿ وَقُل ادْعُوا اللّذِينَ زَعَمْتُم مِن دُونه فَلا يمْلُكُونَ كَشَفُ الصَّرُ عَكُمْ وَلا تَحْوِيلاً ﴾ أُولِيكَ الذين يَتَخُونَ إِلَىٰ رَبّهِمُ الْوَسِيلة أَيُّهُمْ أَقُربُ / وَيَرْجُونَ رَحْمَتهُ وَيَخَلُونَ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِكَ كَانَ مَحْدُوراً ﴾ [الإسراء: ٥٦] ١٣٠/ . ١٣٠٨ فَاخِير أن ما يدعي من دونه لا يملك كشف ضر ولا تحويله وأنهم يرجون رحمته ويخافون عذابه ويتقربون إليه . فهو – سبحانه – قد نفي ما من الملائكة والأنسياء؛ إلا من الشفاعة عائده والشفاعة هي الدعاه .

ولا ربب أن دعاء الخلق بعضهم لبعض نافع والله قد أمر بذلك لكن الداعي الشافع لبس له أن يدعو ويشفع إلا بإذن الله له في ذلك قالا يشفع شفاعة نهي عنها؛ كالشفاعة للمشركين والدعاء لهم بالمنفرة. قال تعالى: ﴿مَا كَانَ للنّبِيّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفُرُوا للمُشرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرِيْيَ مِنْ بَعْد مَا تَبَيّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ \* وَمَا كَانَ الشَّمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ \* وَمَا كَانَ السَّعْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لَأَبِيهُ إِلاَّ عَن مَوْعِدةً وَعَدَهَا إِنَّاهُ فَلَمَّا تَبَيْنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُو لَلهُ تَبَرَأُ مَنهُ السَّعْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهُ إِلاَّ عَن مَوْعِدةً وَعَدَهَا إِنَّاهُ فَلَمَّا تَبَيْنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُو لَلهُ تَبَرَأُ مَنهُ ﴾ [النافقين: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغَفَّرُتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسَقَفُرُ لَهُ إِلَيْ يَعْفَر اللهُ لَهُمْ ﴾ [المنافقين: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغَفَّرُتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ

وقد ثبت في الصحيح: أن الله نهى نبيه عن الاستغفار للمشركين والمنافقين واخبر أنه لا يغفر لهم (١). كما في قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفُرُ أَنْ يُشْرِكَ بِهِ وِيَغْفُرُ مَا دُونَ ذَلَكَ لَمَنَ يَشَاءُ﴾ {النساء: ٤٨} وقد قلل عَلَى قَبْرُهِ إِنَّهُمْ عَلَى قَبْرُهِ إِنَّهُمْ عَلَى قَبْرُهِ إِنَّهُمْ كَانَ وَلا تَقْمُ عَلَى قَبْرُهِ إِنَّهُمْ كَانَ مُلَا وَلا تَقْمُ عَلَى قَبْرُهِ إِنَّهُم كَانَ أَبَدُا وَلا تَقْمُ عَلَى قَبْرُهِ إِنَّهُمْ كَانَ مَا لَهُ وَاللهُ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسَقُونَ ﴾ [التوبة: ٤٨]، وقد قال تعالى: ﴿الأَعُوا رَبُّكُمْ تَضَرُعا وَخُفْيةً إِنْهُ لا يُحِبُ المُعْتَدِينَ ﴾ [الاعراف: ٥٥] - في الدعاء - ومن الاعتداء في

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٢٧١٤) والترمـذي (٣١٠٨) والنسائي (٢٧/٤) من حديث عـمر بن
 الحطاب والله.

الدعاء: أن يسأل العبد ما لم يكن الرب ليفعله. مثل: أن يسأله منازل الأنبياء وليس منهم أو المغفرة للمشركين ونحو ذلك. أو يسأله ما فيه معصية الله كإعانته على الكفر والفسوق ١٣١/١ والعصيان./

فالشفيع الذي أذن الله له في الشفاعة: شفاعته في الدعاء الذي ليس فيه عدوانٌ.

ولو سأل أحدهم دعاء لا يصلح له لا يقر عليه؛ فإنهم ممصومون أن يقروا على ذلك. كما قال نوحٌ: ﴿إِنَّ أَاسِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدِكَ الْحَقِّ وَأَنتَ أَحَكُمُ الْحَاكِمِينَ﴾ ذلك. كما قال نوحٌ: ﴿إِنَّ أَسِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدِكَ الْحَاكِمِينَ﴾ أهرد: ٤٥}، قال تعالى: ﴿قَالَ يَا نُوحُ إِنَّهَ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلا تَسْأَلُنِ مَا لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلا تَسْأَلُنِ مَا لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلا تَسْأَلُكِ مَا لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ رَبِّ إِنِّي أَعُودُ بِكَ أَنْ أَسْأَلُكَ مَا لِيْسَ لِي بِهَ عَلْمٌ وَإِلاَّ تَفْفُو لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُونَ مِنَ الْجَاهِرِينَ﴾ [مرد: ٤٦]. ٤٧؟}.

وكل داع شافع دعا اللـه - سبحانه وتعالى - وشفع: فلا يكون دعاؤه وشفاعته إلا بقضاء الله وقدره ومشيئته وهو الذي يجيب الدعاء ويقبل الشفاعة فهو الذي خلق السبب والمسبب، والدعاء من جملة الأسباب التي قدرها الله - سبحانه وتعالى -.

وإذا كان كذلك: فالالتفات إلى الأسباب شركً في التوحيد ومحو الأسباب أن تكون أسبابا نقصٌ في العقل والإعراض عن الأسباب بالكلية قدحٌ في الشرع؛ بل العبد يجب أن يكون توكله ودعاق وسؤاله ورغبته إلى الله - سبحانه وتعالى - والله يقدر له من الأسباب - من دعاء الخلق وغيرهم - ما شاء.

والدعاء مشروع "أن يدعو الأعلى للأدنى والأدنى للأعلى: فطلب الشفاعة والدعاء من الأنبياء كما كان المسلمون يستشفعون بالنبي على في الاستسقاء ويطلبون منه الدعاء؛ بل وكذلك بعده استسقى عمر والمسلمون بالعباس عمه والناس يطلبون الشفاعة يوم القيامة الا/١٣٢ من الأنبياء/ ومحمد على فهو سيد الشفعاء وله شفاعات يختص بها - ومع هذا - فقد ثبت في الصحيحين عن النبي على أنه قال: فإذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على؛ فإنه من صلى على مرة صلى الله عليه عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة؛ فإنها درجة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون ذلك العبد فمن سأل الله لي الوسيلة حلمت عليه شفاعتي يوم القيامةه الله وقد قال على لعمر لما أراد أن يعتمر

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٣٨٤) كما تقدم (٨٠) ولم أقف عليه في الصحيح البخاري،

177/1

وودعه: يا أخي لا تنسني من دعائك»<sup>(١)</sup>.

فالنبي ﷺ قد طلب من أمته أن يدعوا له؛ ولكن ليس ذلك من باب سؤالهم، بل أمره بذلك لهم كأمره لهم بسائر الطاعات التي يتابون عليها مع أنه ﷺ له مثل أجورهم في كل ما يعملونه فإنه قد صح عنه أنه قال: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من انبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيئا ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الوزر مثل أوزار من اتبعه من غير أن ينقص من أوزارهم شيئاه (٢) وهو داعي الأمة إلى كل هدى فله مثل أجورهم في كل ما انبعوه فيه.

وكذلك إذا صلوا عليه فإن الله يصلي على أحدهم عسرا وله مثل أجـورهم مع ما يستجيبه من دعائهم له فذلك الدعاء قد أعطاهم الله أجرهم عليه وصار ما حصل له به من النفع نعمة من الله عليه وقد ثبت عنه في الصحيح أنه قال: «ما من رجل يدعو لأخيه بظهر الغيب بدعوة إلا وكل الله به ملكا كلما دعا لأخيه بدعوة قال الملك الموكل به: آمين ولك مثل ذلك، (٣) وفي حديث آخر: «أسرع الدعاء دعوة غائب لغائب، (٤).

فالدعاء للغير ينتفع به الداعي والمدعو له وإن كان الداعي دون المدعو له فدعاء المؤمن الأخيه ينتفع به الداعي والمدعو له. فمن قال لغيره: ادع لي وقصد انتفاعهما جميعا بذلك كان هو وأخره متعاونين على البر والتقوى فهو نبه المسئول وأشار عليه بما ينفعهما، والمسئول فعل ما ينفعهما بمنزلة من يأمر غيره ببر وتقوى؛ فيثاب المأمور على فعله والأمر أيضا يثاب مثل ثوابه؛ لكونه دعا إليه لا سيما ومن الأدعية ما يـؤمر بها العبد كما قال تمالى: ﴿وَاسْتَغَفّرُ لَنَبْكَ وَللمُؤمنينَ وَالمُؤمناتِ ﴿ أَمحمد: ١٩} فأمره بالاستغفار ثم قال: ﴿ وَاسْتَغَفّرُ لَهُ اللهُ وَاسْتَغْفَر لَهُ اللهُ تَوابًا اللهَ وَاسْتَغْفَر لَهُمُ الرَّسُولُ لُوجَدُوا اللهُ تَوابًا وَرَحمه اللهُ اللهُ تَوابًا اللهُ وَاسْتَغْفَر لَهُمُ الرَّسُولُ لُوجَدُوا اللهُ تَوابًا إلله وَاسْتَغْفَر لَهُمُ الرَّسُولُ لُوجَدُوا اللهُ تَوابًا اللهُ وَاسْتَغْفَر لَهُمُ إِللهُ وَاسْتَغْفَر لَهُمُ الرَّسُولُ لُوجَدُوا اللهُ تَوابًا إللهُ وَاسْتَغْفَر لَهُمُ الرَّسُولُ لَوجَدُوا اللهُ تَوابًا اللهُ وَاسْتَغْفَر لَهُمُ إِلْهَا وَاسْتَغْفَر لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللهُ وَاسْتَغَفَر اللهُ وَاسْتَغْفَر لَهُمْ إِلَيْهُمْ إِلَهُ وَاسْتَغْفَر لَهُمُ الرَّسُولُ اللهُ وَاسْتَغْفَر لَهُمْ الرَّسُولُ لَو عَلَيْكُونَ اللهُ وَاسْتَغْفَر لَهُمْ إِلَا اللهُ وَاسْتَعْفَر لَالهُ وَاسْتَغَفَّر لَهُمْ إِلَا اللهُ وَاسْتَعْفَر لَهُمْ إِلَيْهِمْ إِلَهُ وَاسْتَعْفَر لَهُمْ إِلَا لَا لَهُ وَاسْتَعْفَر لَهُمْ إِلَا اللهُ وَاسْتَعْفَر لَهُمْ إِلَيْهِمْ إِلْهِ المَالِي اللهُ وَاسْتَعْفَر لَهُمْ الرَّسُولُ لَوْ اللهُ وَالْمَاهِ وَالْمَاهِ اللهُ وَالْمَاهِ اللهُ وَلَوْلًا اللهُ وَالْمَاهُ وَلَا اللهُ وَالْمَاهُ اللهُ اللهُ وَالْمَاهُ وَلَا اللهُ الْمَاهُ اللهُ وَلَوْلًا اللهُ وَالْمَاهُ اللهُ وَالْمَاهُ اللهُ وَالْمَاهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَالْمَاهُ اللهُ وَالْمَاهُ اللهُ اللهُ وَالْمَاهُ اللهُ اللهُ وَالْمَاهُ اللهُ وَالْمَاهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ واللهُ اللهُ وَالْمَاهُ اللهُ اللهُ اللهُ واللهُ اللهُ اللهُ

فذكر - سبحانه - استغفارهم واستغفار الرسول لهم إذ ذاك مما أمر به الرسول حيث

<sup>(</sup>١) ضعيف: وقد تقدم.

 <sup>(</sup>۲) صحيح: أخرجه مسلم (۲۷۷٤) وأبو داود (٤٦٠٩) والترمذي (۲۲۸۳) واين ماجة (٢٠٦،٢٠٤)
 والدارمي (٥١٣) من حديث أبي هريرة الله.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم.

أمره أن يستغفر للمؤمنين والمؤمنات ولم يأمر الله مخلوقا أن يسأل مخلوقسا شيئا لم يأمر الله المخلوق به عبادة لله وطاعةً وقد بل ما أمر الله العبد أمر إيجاب أو استحباب؛ ففعله هو عبادة لله وطاعةً وقربة إلى الله وصلاح لفاعله وحسنة فيه وإذا فعل ذلك كان أعظم لإحسان الله إليه وإنعامه عليه. بل أجل نعمة أنعم الله بها على عباده أن هداهم للإيمان.

والإيمان قول وعمل يزيد بالطاعة والحسنات وكلما ازداد العبد عملا للخير. ازداد العبد عملا للخير. ازداد العبد عملا للخير. ازداد العبد هذا هو الإنصام الحقيقي المذكور في قوله: ﴿وَسَن أَنْعَمُ اللّهُ عَلْمُهُمُ اللّهُ عَلْمُهُمُ اللّهُ عَلْمُهُمُ اللّهُ عَلْمُهُمُ اللّهُ عَلْمُهُمُ اللّهُ عَلْمُهُم اللّهُ عَلْمُهُم الله عَلَيْهُم الله عَلْمُهُم الله عَلْمُهُم الله عَلَيْهُم الله عَلَيْهُم الله عَلَيْهُم الله عَلَيْهُم الله الله عليه عن نعسمه أم لا؟ فيه قولان مشهوران الدين هل هي من نعسمه أم لا؟ فيه قولان مشهوران الديال الملماء من أصحابنا وغيرهم. /

والتحقيق: أنها نعمة من وجه وإن لم تكن نعمة تامة من وجه وأما الإنعام بالدين الذي ينبغي طلبه فهو ما أسر الله به من واجب ومستحب فسهو الخير الذي ينسغي طلبه باتفاق المسلمين وهو النعمة الحقيقية عند أهل السنة إذ عندهم أن الله هو الذي أنعم بفعل الخير. والقدرية عندهم إنما أنعم بالقدرة عليه الصالحة للضدين فقط.

والمقصود هنا: أن الله لم يأمر مخلوقًا أن يسأل مخلوقًا إلا ما كان مصلحة لذلك المخلوق إما واجبٌ أو مستحبٌ. فإنه سبحانه لا يطلب من العبد إلا ذلك فكيف يأمر غيره أن يطلب منه غير ذلك؟ بل قد حرم على العبد أن يسأل العبد ماله إلا عند الضرورة.

وإن كان قصده مصلحة المأمور أو مصلحته ومصلحة المأمور فهذا يثاب على ذلك وإن كان قصده حصول مطلوبه من غير قصد منه لانتفاع المأمور فهذا من نفسه أتى ومثل هذا السؤال لا يأمر الله به قط بل قد نهى عنه إذ هذا سؤالٌ محضٌ للمخلوق من غير قصده لنغمه ولا لمصلحته والله يأمرنا أن نعبده ونرغب إليه، ويأمرنا أن نحسن إلى عباده وهذا لم يقصد لا هذا ولا هذا فلم يقصد الرغبة إلى الله ودعائه وهو الصلاة. ولا قصد الإحسان إلى المخلوق المذي هو الزكاة وإن كان العبد قد لا يأثم بمثل هذا السؤال؛ لكن فرقٌ ما بين ما يؤمر به العبد وما يؤذن له فيه ألا ترى أنه قال في حديث السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب: أنهم «لا يسترقون» (١). وإن كان الاستسرقاء جائزا.

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

وقال تسالى: ﴿ وَإِذَا مُسَكُمُ الصَّرُ فِي الْبَحْرِ صَلْ مَن تَدَّعُونَ إِلاَّ إِيَّاهُ ﴾ [الشرح: ٧، ٨]، وقال تمالى: ﴿ وَإِذَا مَسَكُمُ الصُّرُ فِي الْبَحْرِ صَلْ مَن تَدَّعُونَ إِلاَّ إِيَّاهُ ﴾ [الإسراء: ٦٧]، وقال تمالى: ﴿ وَإِذَا مَسَكُمُ الصَّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلُقَاءَ الأَرْضِ اللَّمَ عَلَى المَّمَونَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلُقَاءَ الأَرْضِ اللَّمَ عَلَى السَّمَواتِ وَالأَرْضِ كُلَّ يَوْمُ هُو فِي شَأَن ﴾ [المَحمر: ٣٤]. وقال تعالى: ﴿ يَسْأَلُهُ مَن فِي السَّمَواتِ وَالأَرْضِ كُلَّ يَوْمُ هُو فِي شَأَن ﴾ [المرحمر: ٣٤].

وقد بين الله هذا التوحيد في كتابه وحسم مواد الإشراك به حتى لا يخاف احد غير الله ولا يرجو سواه ولا يتوكل إلا عليه. وقال تعالى: ﴿ فَلَا تَخْشُوا النَّاسَ وَاحْشُونُ وَلا الله ولا يرجو سواه ولا يتوكل إلا عليه. وقال تعالى: ﴿ فَلَا تَخْشُوا النَّاسَ وَاحْشُونُ وَلا الله ولا يرجو سواه ولا يتوكل إلماندة: ٤٤ أي ﴿ إِنَّهَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِفُ أُولِياءَهُ ﴾ أي يخوفكم أولياءه ﴿ فَلَا تَخْلُوهُمْ وَخَلُونُ إِن كُتُتُم مُوْمِنِنَ ﴾ {آل عمران: ١٧٥ }، وقال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَنْ إِلَى اللّهِ عَلَيْ اللهُ وَاللّهِ اللهِ أَوْ أَشُدا خَشْيَةٌ ﴾ [النساء: ٧٧]، وقال القَالى: ﴿ وَاللّهِ اللهِ أَوْ أَشَدَ خَشْيَةٌ ﴾ [النساء: ٧٧]، وقال تعالى: يَخْوَمُن يُطِعِ اللّهَ وَرُسُولُهُ وَيَخْشَ اللّهَ وَيَتَقَمُ اللّه وَيَتَقَمُ اللّه وَيَتَقَمُ اللّه وَيَخْشَ اللّه وَيَتَقَمُ اللّه وَيَتَقَمَ اللّه وَيَتَقَمُ اللّه وَيَتَقَمَ اللّه وَيَتَقَمَ اللّه وَيَتَقَمُ اللّه وَيَتَقَمُ اللّه وَلَا عَمَالًه وَلَا اللّه وَلَا اللّه وَلَا اللّه وَيَشَعُلُهُ اللّهُ وَلْهُ اللّهُ وَلَا لَعَالَو اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّه

فبين أن الطاعة لله ورسوله وأما الخشية فلله وحده.

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُوْتِينَا اللَّهُ مِن فَضْله وَرَسُولُهُ﴾ {التوبة : ٩٥}، ونظيره قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسُ قَلْا جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشُوهُمْ قَرَادَهُمْ إِيَّانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِلُ﴾ {آلَ عمران : ١٧٣}. وقد كان النبي على : يحقق هذا التبوحيد لأمته ويحسم عنهم مواد الشرك؛ إذ هذا تحقيق قبولنا لا إله إلا الله فإن الإله هو الذي تألهه القلوب؛ لحكمال المحبة والتعظيم والإجلال والإكرام والرجاء والخوف حتى قال لهم: «لا تقولوا: ما شاء الله وشاء محمد، والإجلال والإكرام والرجاء والخوف حتى قال لهم: «لا تقولوا: ما شاء الله وشئت. فقال: أجعلتني لله ندا؟ بل ما شاء الله وحده، (٢٠) وقال له رجلٌ: ما شاء الله وشئت. فقال: أجعلتني لله ندا؟ بل ما شاء الله وحده الله فقد أشرك (٤٠) وقال لابن عباس: «إذا سألت ليصمت، (٣) وقال: «من حلف بغير الله فقد أشرك (٤٠) وقال لابن عباس: «إذا سألت تنفعك لم تنفعك إلا بشيء كتبه الله لك ولو جهدت أن تضرك لم تضرك إلا بشيء كتبه الله طيك، (٥) وقال أيضا: «لا تتخدوا الله عليك (٥) وقال أيضا: «لا تتخدوا فقولوا عبد الله ورسوله، (١) وقال: «لا تتخدوا قبري وثنا يعبد، (١) وقال: «لا تتخدوا قبري عبدا وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم، (١) وقال في مرضه: «لعن الله قبري عبدا وصلوا علي فإن صلاتكم تبلغني حيث ما كنتم، (١) وقال في مرضه: «لعن الله الهود والنصارى اتخذوا قبور/ أنبيائهم ساجد، (هذا بابٌ واسع. التحدور قالت عائشة: ولولا ذلك لابرز قبره؛ ولكن كره أن يتخذ مسجدا. وهذا بابٌ واسع.

ومع علم المؤمن أن الله رب كل شيء ومليكه: فإنه لا ينكر ما خلقه الله من الأسباب كما جـعل المطر سببا لإنبات النبات. قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَنْزَلَ اللّهُ مَنَ السّمَاءِ مِن مَّاءٍ فَاحَبُ بِهِ الأَرْضِ بَعَدُ مَوْتِها وَبَثُ فِيها مِن كُلِّ دَابَةٍ ﴾ [البقرة: ١٦٤]، وكما جعل الشمس والقمر سببا لما يخلقه بهما وكما جعل الشفاعة والدعاء سببا لما يخفيه بذلك مثل صلاة المسلمين على جنازة الميت؛ فإن ذلك من الأسباب التي يرحمه الله بها ويشيب عليها المصلين عليه؛ لكن ينبغى أن يعرف في الأسباب ثلاثة أمور:

أحدها: أن السبب المعين لا يستقل بالمطلوب بل لا بد مـعه من أسباب أخر ومع هذا

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٥) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٦) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٧) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٨) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٩) صحيح: أخرجه البخاري (١٣٣٠) ومسلم (٥٢٩) من حديث عائشة والحا.

فلها موانع. فإن لم يكمل الله الأسباب ويدفع الموانع: لم يحصل المقصود وهو - سبحانه - ما شاء كان - وإن لم يشأ الناس - وما شاء الناس لا يكون إلا أن يشاء الله.

الثاني: أن لا يجوز أن يعتقد أن الشيء سبب إلا بعلم فسمن أثبت شيئا سببا بلا علم أو يخالف الشرع، كمان مبطلا مثل من يظن أن النذر سبب في دفع البلاء وحصول النعماء. وقد ثبت في الصحيحين عن النبي على أنه نهى عن النذر وقال: "إنه لا يأتي بخير وإنما يستخرج به من البخيل (1).

الثالث: أن الأعمال الدينية لا يجوز أن يتخذ منها شيء سببا إلا أن تكون مشروعة؛ فإن العبادات مبناها على التوقيف؛ فلا يجوز للإنسان أن يشرك بالله فيدعو غيره - وإن ظن أن ذلك سبب في حصول بعض أغراضه -/وكذلك لا يعبد الله بالبدع المخالفة ١٣٨/١ للشريعة - وإن ظن ذلك - فإن الشياطين قد تعين الإنسان على بعض مقاصده إذا أشرك وقد يحصل بالكفر والفسوق والعصيان بعض أغراض الإنسان فلا يحل له ذلك إذ المفسدة الحاصلة به إذ الرسول ﷺ: بعث بتحصيل المصالح وتكميلها وتعطيل المفالح وتكميلها وتعطيل المفالد وتقليلها فما أصر الله به: فمصلحته راجحة وها نهى عنه:

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

## وسئل رحمه الله:

قال السائل: إن الله يسمع الدعاء بواسطة محمد ﷺ فإنه الوسيلة والواسطة.

### فأجاب:

الحمد لله إن أراد بذلك أن الإيمان بمحمد وطاعته والـصلاة والسلام عليه وسيلةٌ للعبد في قبول دعائه وثواب دعائه فهو صادقٌ؛ وإن أراد أن الله لا يجيب دعاء أحد حتى يرفعه إلى مخلوق أو يقسم علميه به أو أن أنفس الأنبياء بمدون الإيمان بهم وطاعتهم وبدون الإعام عليه في ذلك والله أعلم./

#### 

وسئل شيخ الإسلام رحمه الله تعالى: هل يجوز التوسل بالنبي ﷺ أم لا؟

فأجاب:

الحمد لله. أما التوسل بالإيمان به ومحسبته وطاعته والصلاة والسلام عليه وبدعائه وشفاعته ونحو ذلك مما هو من أفعاله وأفعال العباد المأصور بها في حقه. فهو مشروعٌ باتفاق المسلمين وكان الصحابة رضي الله عنهم يتوسلون به في حياته وتوسلوا بعد موته بالعباس عمه كما كانوا يتوسلون به.

وأما قول القائل: اللهم إني أتوسل إليك به. فللعلماء فيه قولان: كما لهم في الحلف به قولان: وجمهور الاثمة كمالك؛ والشافعي؛ وأبي حنيفة: على أنه لا يسوغ الحلف بغيره من الانبياء والملائكة ولا تنعقد اليمين بذلك باتفاق العلماء وهذا إحدى الروايتين عن أحمد، والرواية الاخرى تنعقد اليمين به خاصة دون غيره؛ ولذلك قال أحمد في منسكه الذي كتبه للمروذي صاحبه: إنه يتوسل بالنبي على في دعائه؛ ولكن غير أحمد قال: إن هذا إقسام على الله بمخلوق وأحمد في إحمدى الروايتين قد جوز القسم به فلذلك جوز التوسل به.

ولكن الرواية الأخرى عنه: هي قول جمهور العلماء أنه لا يقسم به؛ فلا يقسم على الالله به كان اللائكة والأنبياء فإنا لا نعلم أحدا من السلف والأثمة قال إنه يقسم به على الله؛ كما لم يقولوا إنه يقسم بهم مطلقا؛ ولهذا أفتى أبو محمد بن عبد السلام: أنه لا يقسم على الله بأحد من الملائكة والأنبياء وغيرهم؛ لكن ذكر له أنه روي عن النبي على حديثٌ في الإقسام به فقال: إن صع الحديث كان خاصا به والحديث المذكور لا يدل على الإقسام به وقد قال النبي على: "هن كان حالها فليحلف بالله وإلا فليصمت" (أ) وقال: «من كان حالها فليحلف بالله وإلا فليصمت" (أ) وقال: على الهوى والابتداع والله أعلم. /

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

# وقال شيخ الإسلام ـ قدس الله روحه ـ:

# بسيلَقه آلَّهُ مُرْالَّحِيمِ

الحمد لله، نستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له. وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، أرسله بالهدى ودين الحتى ليظهره على الدين كله، وكفي بالله شهيداً، أرسله بين يدي الساعة بشيراً ونذيرا، وداعيا إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً، فَهَدَى به من الفسلالة، وبعضر به من الحسمى، وأرشد به من الغيّ، وفتح به أعيناً عُمّاً، وآذاناً صُمّا وقلوباً غلفاً، فبلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونصح الأمة، وجاهد في الله حليه وعلى آله وسلم تسليما.

فـفرق بين الحق والـباطل، والهـدى والفــلال، والرشــاد والغي، وطريق أهل الجنة وطريق أهل النار، وبين أوليائه وأعدائه. فالحلال مــا حلله الله ورسوله، والحرام ما حرمه الله ورسوله، والدين ما شرعه الله ورسوله.

وقد أرسله الله إلى الشقلين الجن والإنس، فعلى كل أحد أن يؤمن به وبما جاء به الا الله الله إلى الشقلين الجن والإنس، فعلى كل أحد أن يؤمن به وبما جاء به الا الله، وهو دين الله، اوهو عبادة الله، وهو طاعة الله، وهو طريق أولياء الله، وهو الوسيلة الستي أمر الله بها عباده في قوله تعالى: ﴿ وَا أَيُّهَا الّذِينَ آمَنُوا اتّقُوا اللّه وَابْتَعُوا إليّه الوسيلة إلى الله إلى الله بالإيمان بحمد وأتباعه.

وهذا النوسل بالإيمان به وطاعته فرض على كل أحد، باطناً وظاهراً، في حياة رسول الله وبعد موته، في مشهده ومغيبه، لا يسقط النوسل بالإيمان به وبطاعته عن أحد من الحلق في حال من الأحوال بعد قيام الحسجة عليه، ولا بعذر من الاعذار. ولا طريق إلى كرامة الله ورحمته والنجاة من هوانه وعذابه إلا التوسل بالإيمان به وبطاعته.

وهو ﷺ شفيع الخلائق صاحب المقام للحسمود الذي يغبطه به الأولون والآخرون، فهو أعظم الشفصاء قدراً وأعلاهم جاها عند الله، وقد قسال تعالى عن موسى: ﴿وَكَانَ عَنْدُ اللّهُ وَجِيها﴾ إالاحزاب: 19]، وقال عن المسيح: ﴿وَجِيها فِي النَّبِياُ وَالآخِرَةِ﴾ إلى عمران: 20}. ومحمد ﷺ اعظم جاها من جميع الانبياء والمرسلين، لكن شفاعته ودعاؤه إنما ينتفع به من شفع له الرسول ودعا له، فسمن دعا له الرسول وشفع له توسل إلى الله بشفاعته ودعائه،

كما كان أصــحابه يتوسلون إلى الله بدعائه وشفــاعته، وكما يتوسل الناس يوم القــيامة إلى الله ــ تبارك وتعالى ــ بدعائه وشفاعته، صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما.

ولفظ التوسل في عــرف الصحابة كانوا يســتعملونه في هذا المعنى. والتــوسل بدعائه وشفاعته ينفع مع الإيمان به، وأما بدون الإيمان به فالكفار والمنافقون لا تغني عنهم شفاعة الشافعين في الآخرة./

ولهذا نهى عن الاستغفار لعمه وأبيه وغيرهما من الكفار، ونهي عن الاستغفار للمنافقين وقيل له: ﴿سُواءٌ عَلَيْهِمْ أَسَتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَن يَغْفِرَ اللَّهُ لُهُمْ﴾ للمنافقين وقيل له: ﴿سُواءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَن يَغْفِرَ اللَّهُ لُهُمْ الْإِيان في الإيان، قال الإيان في الإيان، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا النَّسَىءُ زِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ﴾ [التوبة: ٣٧].

فإذا كان في الكفار من خَفَ كفره بسبب نصرته ومعونته، فإنه تنفعه شفاعته في تخفيف العذاب عنه لا في إسقاط العذاب بالكلية، كما في صحيح مسلم عن العباس بن عبد المطلب أنه قال: قلت: يا رسول الله، فيهل نفسعت أبا طالب بشيء، فإنه كان يحوطك ويغضب لك؟ قال: " نعم هو في ضحضاح من نار، ولولا أنا لكان في اللرك الاسفل من النار(١١)، وفي لفظ: إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك ويغضب لك فهل نفعه ذلك، قال: فنعم، وجدته في غمرات من نار فأخرجته إلى ضحضاح ١٦)، وفيه عن أبي سعيد أن رسول الله ﷺ ذكر عنده عمه أبو طالب فقال: العملة تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كمبيه يغلى منهما دماغه ١٦)، وقال: «إن أهون أهل النار عذاباً أبو طالب، وهو منتعل بنعلين من نار يغلي منهما دماغه ١٤).

وكذلك ينفع دعاؤه لهم بالا يُعَجل عليهم العذاب في الدنيا كما كان ﷺ يحكي نبياً من الانبياء ضربه قومه وهو يقول: «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون" (أق. وروي أنه دعا بذلك أن اغفر لهم فلا تعجل عليهم العذاب في الدنيا؛ قال تعالى: ﴿وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللّهُ النّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِن دَابَّةً وَلَكِن يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمَّى ﴾ / ١٤٥/١ إفار: ٥٤].

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>Y) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٥) صحيح: أخرجه البخاري (٣٤٧٧) ومسلم (١٧٩٢) وابن ماجة (٤٠٢٥) من حديث ابن مسعود أولئ.

وأيضا، فقد يدعو لبعض الكفار بأن يهديه الله أو يرزقه فيهديه أو يرزقه، كـما دعا لأم أبي هريرة حـتى هداها الله(۱) ، وكـما دعـا لدوس فقـال: «اللهم اهد دوساً وائت بهم»(۲)، فهداهم الله، وكما روى أبو داود أنه استـسقى لبعض المشركين لما طلبوا منه أن يستسقى لهم، فاستسقى لهم(۳) ، وكان ذلك إحساناً منه إليهم يتألف به قلوبهم كما كان يتألفهم بغير ذلك.

وقد اتفق المسلمون على أنه ﷺ أعظم الخلق جاهاً عند الله، لا جاه لمخلوق عند الله أعظم من جاهه، ولا شفاعة أعظم من شفاعته، لكن دعاء الانبياء وشسفاعتهم ليس بمنزلة الإيمان بهم وطاعتهم يوجب سعادة الآخرة والنجاة من العذاب مطلقاً وعاماً، فكل من مات مؤمنا بالله ورسوله مطبعاً لله ورسوله كان من أهل السعادة قطعاً، ومن مات كافراً بما جاء به الرسول كان من أهل النار قطعا.

وأما الشفاعة والدعاء فانتفاع العباد به موقوف على شروط وله موانع، فالشفاعة للكفار بالنجاة من النار والاستغفار لهم مع موتهم على الكفر لا تنفعهم ولو كان الشفيع أعظم الشفعاء جاها - فلا شفيع أعظم من محمد على أخليل إبراهيم، وقد دعا الخليل إبراهيم لأبيه واستغفر له، كما قال تعالى عنه: ﴿رَبّنَا أَغُصْرُ لِي وَلَوَالدِي وَللمُؤْمنِنَ يُومُ يَقُومُ الحِسابُ ﴾ إبراهيم: ١٤١، وقد كان على إراد أن يستغفر لابي طالب اقتداء بإبراهيم وأراد بعض المسلمين أن يستغفر لبعض أقاربه فأنزل الله تعالى: ﴿مَا كَانَ للنّبيُ وَاللّذِينَ آمَنُوا أَن يَستَغفرُ واللهُ مُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيّنَ لَهُمْ أَنّهُمْ أَصْحَابُ أَلَا المَدِيمَ المُلْمِنَ اللّهِ عَالَى اللّهِ المُسْرَكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيّنَ لَهُمْ أَنّهُمْ أَصْحَابُ المَدِيمَ المُلْمِنَ اللّهِ اللّهَ اللّهِ اللّهَ اللّهُ اللّهُمْ أَنّهُمْ أَصْحَابُ اللّهَ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ

ثُم ذكر الله عذر إبراهيم فقال: ﴿وَمَا كَانَ اسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لأَبِهِ إِلاَّ عَن مَّوْعَاةَ وَعَلَمَا إِيَّاهُ فَلَمَا تَبَيْنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُو لِلّهَ عَرَاً مَهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لأَوَّاهُ حَلَيمٌ. وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَلَّ قَوْماً بَعْدَ إِذْ هَلَاهُمُ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُم مَا يَتَقُونَ ﴾ إالتوبة: ١١٤، ١١٥، وثبت في صحيح البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: ﴿يلقَى إبراهيم أباه آزر يوم القيامة وعلى وجه آزر قترة وغبرة، فيقول له إبراهيم: الم أقل لك: لا تعصني؟ فيقول له أبوه: فاليوم لا أعصيك. فيقول له أبوه: فاليوم لا أعصيك. فيقول إبراهيم: يا رب، النت وعلتني الا تُخْزِني يوم يُبْعَدُون، وأي خِزْي أَخْزَى

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٤٩١) وأحمد (٣١٩/٣ ـ ٣١٠) من حديث أبي هريرة وَالله .

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (٤٣٩٢) ومسلم (٢٥٢٤) من حديث أبي هريرة تُؤلَفُّه.

 <sup>(</sup>٣) لم أقف عليه في ﴿ سنن أبي داود ﴾، وأخرج البخاري (٤٨٢١،١٠٠٧) من حمديث ابن مسعود ما
 يفيد هذا المعنى .

من أبي الأبعد؟ فيقول الله عز وجل: إني حررمت أالجنة على الكافرين، شم يقال:انظر ما تحت رجليك، فينظر فإذا هو بذيخ متّلَطَخ (١)، فيؤخذ بقوائمه فيلقى في الناره (٢)، فهذا لما مات مشركا لم ينفعه استغفار إبراهيم مع عظم جاهه وقدره، وقد قال تعالى للمؤمنين: ﴿قَدُ كَانَتُ لَكُمُ أُسُوةٌ حَسَنَةٌ في إِبْرَاهِيمَ وَاللّينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لقَوْمُهمْ إِنَّا بُراء منكُم ومما تَعْبُدُونَ من دُونِ اللّه كَفَرْنَا بِكُمْ وبَدا بَيْنَا وبَيْنَكُمُ العَدَاوةُ والبَغْضَاء أَبْداً حَتَّى تُؤْمنُوا بَاللّه وَحَدْهُ إِلاَّ قُولَ إِبْرَاهِيمَ الْمِسْتَغْرِنَّ لَكَ وَمَا أَمْلُكُ لَكَ مَن الله من شيْء رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَلْنَا وَإِلَيْكَ أَنْبَا وَإِلَيْكَ المُصنيرُ. رَبَّنَا لا تَبْعَلَنَا قَتْهَ لَلْلِينَ كَفَرُوا وَأَغْمُرُ شيْء رَبَّنَا كَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنتَ العَزِيرُ الحَكِيمُ ﴿ المعتنَدَة ؛ ٤ مَ ﴿ . فقد آمر الله تَعالى المؤمنِين بان يتأسَوا بإبراهيم ومن اتبعه، إلا في قول إبراهيم لابيه: ﴿ لأَسْتَغْفُونَ لَكَ ﴾ فإن الله لا يغفر أن يشرك به.

وكذلك سيد الشفعاء محمد على ، ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة ؛ أن النبي الله قال: «استأذنت ربي أن أستففر لأمي فلم يأذن لي، واستأذنته أن أزور قبرها فأذن لي، (٢٦). وفي رواية: أن النبي على / (ار قبر أمه فبكي وأبكي من حوله ثم قال: «استأذنت ربي أن ١٤٧/١ أستغفر لأمي فلم يأذن لي، واستأذنته في أن أزور قبرها فأذن لي، فروروا القبور، فيإنها تُذكّر الموت (على الله والمعتبد أن رجلا قال: يا رسول الله، أين أبي؟ قال: "في المنار"، فلما قفي دعاه فقال: «إن أبي وأباك في النار» (٥). وثبت أيضاً في النار الله على المناز عبد المناز عبد المناز عبد المناز عبد المناز عبد المناز المناز عبد المناز الفسكم من النار، يا بني عبد شمس، انقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد طماس، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد طبائي نقلوا أنفسكم من النار، يا بني عبد عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد عبد المعان عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا بني عبد المطلب، أنقذوا أنفسكم من النار، يا فاطمة، أنقذي نفسك من النار، فإني لا أملك لكم

 <sup>(</sup>١) الذيخ: ذكر الضباع. وقبوله (صلطخ) أي في نته كما في بعض روايات الحديث. «الفشع» (٩/٨).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (٣٣٥٠).

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٩٧٦) وأبو داود (٣٣٣٤) والنسائي (٤/ ٩٠) وابن ماجة (١٥٦٩) وأحمد
 (٢/ ٤٤).

<sup>(</sup>٤) صحيح: أخرجه مسلم (١٠٨/٩٧٦).

<sup>(</sup>٥) صحيح: أخرجه مسلم (٣٠٣) وأبو داود (٤٧١٨).

من الله شيئاً، غير أن لكم رحما سأبلها ببلالها (١) وفي رواية عنه الها معشر قريش، اشتروا أنفسكم مسن الله، فإني لا أغني عنكم من الله شيئاً، يا بني عبد المطلب، لا أغني عنكم من الله شيئاً، يا صفية عمة عنكم من الله شيئاً، يا عباس بن عبد المطلب، لا أغنى عنك من الله شيئاً، يا فاطمة بنت وسول الله، سليني من مالي ما ششت، لا أغني عنك من الله شيئاً (١) وعن عائشة لما نزلت: ﴿وَأَنْفِرُ عَشِيرَتُكَ الأَقْرِينَ﴾ الشعراء: ٢١٤ قام رسول الله ﷺ فقال: إنا فاطمة بنت محمد، يا صفية بنت عبد المطلب، لا أملك لكم من الله شيئا، سلوني من مالي ما شتم، (١).

وعن أبي هريرة قال: قام فينا رسول الله ﷺ خطياً ذات يوم فذكر التُلُول فعظمه وعظم أمره ثم قال: ﴿ لا أَلْفَينَ أَحدكم يجيء يوم القيامة على رَفَّبَته بَعير لَهُ رُغَاء (٤) يقول: يا رسول الله، أخشى. فأقول: لا أملك لك شيئا/ قد أبلغتك. لا ألفينَ أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حَمْحَمَة (٥) فيقول: يا رسول الله، أغشي. فأقول: لا أملك لك شيئا، قد أبلغتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء (١) فيقول: يا رسول الله، أغشي. فأقول: لا أملك لك شيئا، قد أبلغتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فأقول: لا أملك لك شيئا، قد أبلغتك. لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت (٨) فيقول: يا رسول الله، أغشي. فأقول: لا أملك رسول الله، أغشي. فأقول: لا أملك لك شيئا، قد أبلغتك أخرجاه في الصحيحين (١٩) وزاد مسلم الألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح. فيقول: يا رسول الله، أغشي. فأقول: لا أملك لك شيئا، قد أبلغتك، أخرجاه في الصحيحين الني وزاد مسلم الألفين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته نفس لها صياح. فيقول: يا رسول الله، أغشي، فأقول: لا أملك لك شيئا، قد أبلغتك، أخرجاه في البخاري عنه أن الني

صحيح: أخرجه البخاري (٤٧١) ومسلم (٣٤٨/٢٠٤) والشرمذي (٣١٩٦) والنسائي (٢٤٩,٢٤٨/١) وأحمد (٢/ ٣١٠).

وقوله (سابلها ببلاها): أي سأصلها، شبهت قطيعة الرحم بالحرارة ووصلها بإطفاه الحرارة ببرودة. دشرح مسلم للنووي، (٣/ ٢٤).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه مسلم (٢٠٦).

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٢٠٠) والترمذي (٣١٩٥) والنسائي (٦/ ٢٥٠) وأحمد (٦/ ١٨٧).

<sup>(</sup>٤) الرغاء: صوت البعير. «الفتح» (٦/ ٢١٥).

 <sup>(</sup>٥) الحمحمة: صوت الفرس عند العلف، وهو دون الصهيل. «الفتح» (٦/٦١٦).

<sup>(</sup>٦) الثغاء: صوت الشاة. ﴿الْفَتَحِ ﴾ (٦/ ٢١٥).

<sup>(</sup>٧) قيل: المراد بها الثياب، وقيل: المراد بها ما عليه من الحقوق المكتوبة في الرقاع. المصدر السابق.

 <sup>(</sup>A) الصامت: أي الذهب والفضة. المصدر السابق.

<sup>(</sup>٩) صحيح: أخرجه البخاري (٣٠٧٣) ومسلم (١٨٣١).

<sup>(</sup>١٠) صحيح: أخرجه مسلم (١٨٣١).

عَلَيْ قال: دولا يأتي أحدكم يوم القيامة بشاة يحملها على رقبته لها يُعار (١) فيقول: يا محمد، فأقبول: لا أملك لك شيئاً، قد بلغت. ولا يأتي أحدكم ببعير يحمله على رقبته له رُغّاء فيقول: لا أملك لك شيئا، قد بلغت (١). وقوله هنا عَلَيْ : ﴿لا أملك لك شيئا، قد بلغت (١). وقوله هنا عَلَيْ : ﴿لا أملك لك مِن اللّهِ مِن شَمْهُ فَرِنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللّهِ مِن شَمْءُ ﴿ لَا أَمْلَكُ لَكَ مَنَ اللّهِ مِن شَمْءُ ﴿ المِتحنة : ٤ ﴾ المتحنة : ٤ أَمْلك لَكَ مِن اللّهِ مِن

وَّاما شفاعــته ودعاؤه للمؤمنين فهي نافعة في الدنيــا والدين باتفاق المسلمين، وكذلك شفاعتــه للمؤمنين يوم القيامة في زيادة الثواب ورفع الدرجات مــتفق عليها بين المسلمين، وقد قيل: إن بعض أهل البدعة ينكرها.

وأما شفاعت الأهل الذنوب من أمته فعتفق عليها بين الصحبابة والتابعين لهم بإحسان وسائر أثمة المسلمين الاربعة وغيرهم، وأنكرها كثير من أهل البدع من الخوارج والمعتزلة والزيدية، وقال هؤلاء: من يدخل النار لا يخرج منها/ لا بشفاعة ولا غيرها، وعند هؤلاء ١٤٩/١ ما ثم إلا من يدخل الجنة، ولا يجتمع عندهم في الشخص الواحد ثواب وعقاب. وأما الصحابة والتابعون لهم بإحسان وسائر الاثمة كالأربعة وغيرهم، فيقرون بما تواترت به الأحاديث الصحيحة عن النبي على أن الله يخرج من النار قوماً بعد أن يعذبهم الله ما شاء أن يعذبهم، يخرجهم بشفاعة محمد على ويخرج قوماً بلا شفاعة.

وجواب أهل السنة أن هذا يراد به شيئان:

أحدهما: أنها لا تنفع المشركين، كما قال تعالى في نَعْتِهم: ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ. قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُسَلِّينَ. وَكُنَّا نَحُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ. وَكُنَّا نُكَنَّبُ إِلَمْ اللَّيْنِ. حَتَّى أَتَانَا اليَقِينِ. فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ [المدثر: ٤٢- ٨٤]، فهؤلاء نفي عنهم نفع شفاعة الشافعين لانهم كانوا كفاراً.

<sup>(</sup>١) اليعار: صوت المعز. «الفتح» (٣١٦/٣).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (١٤٠٢).

والثاني: أنه يراد بذلك نفى الشفاعة التي يثبتها أهل الشرك، ومن شابههم من أهل البدع؛ من أهل الكتاب والمسلمين الذين يظنون أن للخلق عند الله من القدر أن يشفعوا ١٥٠/١ عنده بغير إذنه، كما يشفع الناس بعضهم عند بعض فيقبل/المشفوع إليه شفاعة شافع لحاجته إليه رغبة ورهبة، وكما يعامل المخلوق المخلوق بالمعاوضة.

فالمشركون كانوا يتخذون من دون الله شفعاء من الملائكة والانبياء والسمالحين، ويصورون تماثيلهم فيستشفعون بها ويقولون: هؤلاء خواص الله، فنحن نتوسل إلى الله بدعائهم وعبادتهم ليشفعوا لنا، كما يتوسل إلى الملوك من غيرهم، فيسفعون عند الملوك بغير إذن الملوك، وقد يشفع أحدهم عند الملك فيما لا يختاره فيحتاج إلى إجابة شفاعته رغبة ورهبة.

فأنكر الله هذه الشفاعة فقال تعالى: ﴿مَن ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عندُهُ إلاَّ بإذْنه ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقال: ﴿وَكُمْ مِّن مَّلَكُ فِي السَّمَوَاتِ لا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلاَّ من بَعْدَ أَن يَأْذَنَ اللَّهُ لَمَن يَشَـاءُ وَيَرْضَى﴾ [النجم: ٢٦]، وقال عن الملائكة: ﴿وَقَالُوا اتَّخَـٰذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبِحَانَهُ بَلْ عَبَادٌ مَّكْرَمُونَ. لا يَسْبِقُونَهُ بالقَوْل وَهُم بأمْره يَعْمَلُونَ. يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْديهم وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلاَّ لَمَن ارْتُضَى وَهُم مِّنْ خَشْيْتَه مُشْفَقُونَ﴾ [الانبياء: ٢٦–١٨٪]، وقال: ﴿قُلُ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْنُهُم مِّن دُونِ اللَّه لا يَمْلكُونَ مَثْقَـالَ ذَرَّة في السَّمَوَات وَلا في الأرْض وَمَا لَهُمْ فيهما مِن شرك وَمَا لَهُ مُنْهُم مَّن ظَهيْرٍ. وَلاَ تَنفَعُ الشُّفَاعَةُ عندَهُ إلاَّ لَمَنْ أَذَنَّ لَهُ ﴾ [سبأ: ٢٢، ٣٢]، وقد ال تعالى: ﴿ وَيَعْبُدُونَ مَن دُونِ اللَّهَ مَا لا يَضُرُّهُمْ وَلا يَنفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَوُّلاء شُفَعَاؤُنَا عندَ اللَّه قُلْ أَتُنْبَئُونِ اللَّهَ بِماً لا يَعَلَّمُ فَي السَّمَوَات وَلا في الأرْضَ سُبُحَانَهُ وَتَعَالَــَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ أيونس:١٨﴿، وقال تعالى: ۚ ۚ ﴿وَٱنْذَرْ بِهِ الَّذِينَ يَتَخَافُونَ أَنَ يُحْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُم مِّن دُونه وَلَىٌّ وَلا شَفيعٌ لَّعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴾ ﴿ الآنعام: ١٥١}، وقال تعالى: ﴿ اللَّهُ اللَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سنَّةَ أَيَّام ثُمُّ اسْتَوَى عَلَى ١٥١/١ العَرْش مَا لَكُم مَّن دُونه من وَلَيٌّ وَلا شَفيع أَفَلا تَتَذكَّرُونَ ﴾ [السّجدة: ٤]، وقال تعالى: ﴿ وَلَا يَمْلُكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مَنْ دُونِهِ السُّفُّاعَةَ إِلاَّ مَن شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُون إالزخرفَ: ٨٦]، وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٌ وَتَرَكْتُم مَّا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُ وركُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفْعَاءَكُمُ الَذينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَد تَّقَطَّعَ بَبِنَكُمْ وَضَلَّ عَنَكُم مَّا كُنتُمْ تَزْعُمُون ﴾ [الأنعام: ٩٤]، وقال تعالى: ﴿أَم اتَّخَذُوا من دُون اللَّه شُفَعَاءَ قُلْ أَوَ لَوْ كَانُوا لا يَمْلكُونَ شَيْئاً وَلا يَعْقلُونَ. قُل لِّلَّه الشَّفَاعَةُ جَميعاً لَّهُ

104/1

مُلكُ السَّمَوَات وَالأرْض ثُمَّ إِلَيْه تُرْجَعُونَ. وَإِذَا ذُكرَ اللَّهُ وَحْدَهُ السُّمَّازَّتْ قُلُوبُ الذينَ لا يُؤْمَنُونَ بِالآخْرَةِ وَإِذَا ذُكُرَ الَّذِينَ مَن دُونه إِذَا هُمْ يَسْتَبْشـرُون﴾ {الزمر: ٤٣-٤٥}، وقال تعالَى: ۚ ﴿وَخَشَعَت الأَصْوَاتُ لَلرَّحْمَنَ فَلا تَسْمَعُ إِلاَّ هَمْساً. يَوْمَنْذ لاَّ تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلاًّ مَنْ أَذَنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضَىَ لَهُ قَوْلًا﴾ [طه: ١٠٨، ١٠٩]، وقال صاحَّب يس: ﴿وَمَا لَمَ لَا أَعْبُدُ اَلَذي فَطَرَني وَإِلَيْه تُرْجَعُونَ. أَأَتَّخذُ من دُونه آلهَةٌ إن يُردْن الرَّحْمَنُ بضُرٌّ لا تُغْنَ عَنِّي شَفَاعَتُهُم شَيْئاً وَلا يُنقذُون إنِّي إذاً لَّفي ضَلال مَّبين إنِّي آمَنتُ بربَّكُم فَاسْمَعُون ﴿ إيس: . YO- YY

فهذه الشفاعة التى أثبتها المشسركون للملائكة والأنبياء والصالحين حتى صوروا تماثيلهم وقالوا: استشفاعنا بتماثيلهم استشفاع بهم، وكذلك قصدوا قبورهم وقالوا: نحن نستشفع بهم بعد مماتهم ليشف عوا لنا إلى الله، وصوروا تماثيلهم فعبدوهم كـذلك، وهذه الشفاعة أبطلهــا الله ورسُوله وذم المشركين عــليها وكــفرهم بهــا. قال الله تعالــى عن قوم نوح: ﴿ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ ٱلْهَـٰتَكُمُ وَلَا تَذَرَّنَّ وَدَا وَلَا سُواَحِنا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْراً. وَقَدْ أَصْلُوا كَثيراً﴾ [نوح: ٢٣]، ٢٤] قال ابن عباس وغيره: هؤلاء قسوم صالحون كانوا في قوم نوح، فلَما ماتوا عَكَفُوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم فعبدوهم،وهذا مشهور في كتب التفسير والحديث/ وغيرها كالبخاري وغيره (١)، وهذه أبطلها النبي ﷺ وحسم مادتها وسد ١٥٢/١ ذَريعتها، حتى لعن من اتخذ قبور الأنبياء والصالحين مساجد يصلى فيها، وإن كان المصلى فيها لا يستشفع بهم، ونهي عن الصلاة إلى القبــور وأرسل على بن أبي طالب فأمره ألا يدع قبراً مُشْرِفاً إلا سَوَّاه، ولا تمثالا إلا طَمَسَه ومَحَاه، ولعن المصورين. وعن أبي الهياج الأسدي؛ قال لي علي بن أبي طالب: لأبعثك على ما بعثني رسول الله عَليُّ : ألا تدع تمثالاً إلا طمسته، ولا قبراً مشرفاً إلا سويته (٢). وفي لفظ:ولا صورة إلا طمستها. أخرجه مسلم<sup>(٣)</sup>./

#### فصل

ولفظ التوسل قد يراد به ثلاثة أمور، يراد به أمران متفق عليهما بين المسلمين: أحدهما: هو أصل الإيمان والإسلام، وهو التوسل بالإيمان به وبطاعته.

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٤٩٢٠) وقيل: فيـه انقطاع. وأجاب الحافظ ابن حجـر في «الفتح» (٨/ ٥٣٥ ـ ٥٣٦) عن ذلك.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه مسلم (٩٦٩) وأبو داود (٣٢١٨) والترمذي (١٠٥١) والنسائي (٨٨/٤).

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٩٦٩/٩٦٩).

والثاني: دعاؤه وشفاعته، وهذا أيضاً نافع يتوسل به من دعا له وشفع فيه باتفاق المسلمين، ومن أنكر التوسل به بأحد هذين المعنين فهو كافر مرتد يستتاب، فإن تاب وإلا متلام مرتداً. ولكن التوسل بالإيمان به وبطاعته هو أصل الدين، وهذا معلوم بالإضطرار من دين الإسلام للخاصة والعامة، فمن أنكر هذا المعنى فكفره ظاهر للخاصة والعامة.

وأما دعــاؤه وشفاعتــه وانتفاع المسلمين بذلك فــمن أنكره فهو أيضاً كــافر، لكن هذا أخفى من الأول، فمن أنكره عن جهل عُرّف ذلك، فإن أصر على إنكاره فهو مرتد.

أما دعاؤه وشفاعته في الدنيا فلم ينكره أحد من أهل القبلة.

وأما الشفاعة يوم القيامة فمذهب أهل السنة والجماعة - وهم الصححابة والتابعون لهم يإحسان وسائر أثمة المسلمين الاربعة وغيرهم - أن له شفاعات يوم القيامة خاصة وعامة، وأنه يشفع فيمن يأذن الله أن يشفع فيه من أمته من أهل الكبائر. ولا ينتفع بشفاعته إلا المؤمنون، دون أهل/الشرك، ولو كان المشرك محياً له معظماً له لم تنقذه شفاعته من النار، وإنحا ينجيه من النار التوحيد والإيمان به، ولهذا لما كان أبو طالب وغيره يحبونه ولم يُعرّوا بالتوحيد الذي جاه به لم يمكن أن يخرجوا من النار بشفاعته ولا بغيرها.

وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة أنه قال: قلت: يا رسول الله، أي الناس أسعد بشفاعتك يوم القيامة؟ فقال: لا إله إلا الله خالصاً من قلبه (۱). وعنه في صحيح مسلم قال: قال رسول الله ﷺ: الكل نبي دعوة مستجابة، فتعجّل كل نبي دعوته، وإني اختبات دعوتي شفاعة يوم القيامة، فهي نائلة إن شاء الله تعمللي من مات من أمتي لا يشرك بالله نسيئاً (۱) وفي السنز عن عوف بن مالك قال: قال رسول اللهﷺ: واتاني آت من عند ربي فخيرني بين أن يُدخل نصف أمتي الجنة وبين الشفاعة، فاخترت الشفاعة، وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئاً وفي لفظ الله: وومن لقي الله لا يشرك به شيئاً فهو في شفاعتي (٤).

وهذا الاصل -وهو التوحيد -هو أصل الدين الذي لا يقبل الله من الاولين والآخرين ديناً غيره، وبه أرسل الله الرسل وأنزل الكتب، كما قال تعالى: ﴿وَاسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِن دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُصَبِدُون﴾ {الزخرف: ٤٥}، وقـال تعالى:

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٩٩).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه مسلم (١٩٩) وأحمد (٢/٢٢٤).

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجـه الترمذي (٢٤٤٩) وابن ماجة (٤٣١٧) وأحمـد (٢٣/٣/١.٢٣/٢) وصححه الآلياني في اصحيح سنن الترمذي».

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد (٤/٤) من حديث أبي موسى الأشعري رياضي بتحوه.

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبِلُكَ مِن رَّسُولَ إِلاَّ نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ أَنَا فَاعْبُدُون﴾ ﴿الانبياء: ٢٥﴾، وقال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعْثَنَا فِي كُلُّ أَمَّة رَّسُولاً أَنَ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنبُوا الطَّاعُوتَ فَمنْهُم مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمنْهُم مَّنْ حَقَّتُ عَلَيْهِ الضَّلالَةُ ﴾ ﴿ النحل: ٣٦﴾، وقد ذكر الله عز وجل عن كل من الرسل أنه افستتح دعوته بان قسال لقومه: ﴿اعْمُبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ ١٥٥/١ {المؤمنون: ٣٢﴾.

وفي المسند عن ابن عسمر عن النبي ﷺ أنه قال: "بعثت بالسّيف بين يَدَي السساعة حتى يُعبد الله وحده لا شريك له، وجعل رزقي تحت ظل رُمحي، وجعل الذل والصغار على من خالف أمري، ومن تشبه بقوم فهو منهم، (١١).

والمشركون من قريش وغيرهم - الذين أخبر القرآن بشركهم واستحل النبي ﷺ دماهم وأموالهم وسبى حريمهم وأوجب لهم النار- كانوا صقرين بأن الله وحده خلق السموات والارض كما قال: ﴿ وَلَن سَأَلْتُهُم مَّ خَلْقَ السَّمَوَات وَالأَرْضَ لَيَقُولُنَ اللَّهُ قُلِ الْحَدُدُ للَّه بَلُ أَكْثَرُهُمْ لا يَعْلَمُونَ ﴾ [لتمان: ٢٥]، وقال: ﴿ وَلَن سَأَلْتُهُم مَّن خَلْقَ السَّمَوَات وَالأَرْضَ وَيَقُولُنَ اللَّهُ قُلْ وَالْدُن وَلَكُون ﴾ [العنكبوت: ٦١]، وقال: ﴿ وَلَى اللَّهُ قُلْ أَلْعَل اللَّهُ قُل أَلْعَن وَلاَرْضُ وَمَن فيها إِن كُتُم تَعْلَمُونَ سَيَقُولُونَ للَّه قُل أَلَقلا تَلْكُرُونَ. قُلُ مَن رَبِّ السَّمَوات السَّبِع وَرَبُ العَرْسُ العظيم. سَيقُولُونَ للَّه قُلُ أَلَقلا تَلْكُونَ . قُلُ مَن بيده مَلَكُون كُلُ شَيْء وَمُلَون للَّه قُلُ أَلَق لَلْ قُلُ فَأَنَى تُسُخُرُونَ. قُلُ مَن بيده مَلَكُون كُلُ شَيْء وَمُلَكُون لَلَه قُلُ فَأَنَى تَسُعُولُونَ للَّه قُلُ قُلْ فَأَنَى تَسُخُرُونَ. بَلُ قُلْ أَلَع قُلُ فَأَنَى تُسُخَرُونَ. بَلُ الله عَلْ الله عَلْ الله قُلْ أَلَق الله قُلْ أَلَى الله عَلْ الله عَلَى عَلْمُ وَلَ الله عَلْ الله عَلْ الله عَلْ الله عَلْ الله عَلْ الله عَلْ عَلْهُ عَلَى عَلْهُ عَلَى اللهُ عَمَّا يُصِلُونَ ﴾ [المؤمنون عُلُون الله عَلْ الله عَلْ الله عَلْمُ عَلْهُ عَلْ الله عَلْهُ عَلْ الله عَلَى عَلْمُ الله عَلْ الله عَلْ الله عَلْهُ الله عَلْهُ الله عَلْهُ الله عَلَّهُ عَلْهُ عَلْهُ اللهُ عَلَا عَلْهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلْهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلْهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَى اللهُ عَل

وكان المشركون الذين جعلوا مُعه آلهة آخرى مقرينَ بان آلهتهم مخلوقة، ولكنهم كانوا يتخذونهم شفعاء ويتقربون بعبادتهم إليه كما قال تعالى: ﴿وَيَمَبُّدُونَ مِن دُونِ اللَّه مَا لا يَضَدُونهم شفعاء ويتقربون بعبادتهم إليه كما قال تعالى: ﴿وَيَمَبُّدُونَ اللَّهُ بِمَا لاَ يَعْلَمُ فِي يَضُرُونَهُ أَنْبَنُونَ اللَّهُ بِمَا لاَ يَعْلَمُ فِي السَّمَوات وَلا فِي الأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿ إِيونس: ١٨ أَ ، وقال تعالى: / ﴿نَنزِيلُ الكَتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُد اللَّهَ مُخْلَصاً ١٥٦/١ للَّهُ اللَّهِ مُخْلَصاً ١٥٦/١ للَّهُ اللَّهِ اللَّهَ مُخْلَصاً ١٥٦/١ للَّهَ اللَّهَ مُخْلَصاً ١٥٦/١ للَّهَ اللَّهِ اللَّهَ مُخْلَصاً ١٥٦/١ لللَّهَ اللَّهِ مُخْلَصاً ١٩٦/٠ لللَّهُ اللَّهِ اللَّهَ مُخْلَصاً اللَّهَ اللَّهِ اللَّهِ مُخْلَصاً اللَّهَ لاَ يَهْدِي مَنْ هُو كَاذِبٌ اللَّهَ وَلَيْ اللَّهَ لا يَهْدِي مَنْ هُو كَاذِبٌ

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٥٠،٩٢) وصححه الألباني في قصحيح الجامع، (٢٨٣١).

كَفَّارُهُ ﴿الزمر: ١-٣٣)، وكانوا يقـولون في تلبيتهم: لبـيك لا شريك لك، إلا شريكا هو لك، تملكه وما ملك.

وقال تعالى: ﴿ ضَرَبَ لَكُم مَثَلًا مِنْ أَنفُسكُمْ هَلَ لَكُم مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِنْ شُركَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَائتُمُ مِنْ الْكَاتِ لَقَوْم فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَائتُمْ فِي اللّهِ وَمَا لَهُمَ مُتَخِيفَتُكُمْ أَنفُسكُمُ كَلَلكَ نَفْصِلُ الآيات لقوْم يَعْقَلُونَ بِلَا اللّهِ وَمَا لَهُمَ مَنْ نَاصَل اللّهُ وَمَا لَهُمَ مَنْ نَاصَل اللّهُ وَمَا لَهُمَ مَنْ نَاصَرِينَ. فَاقَمْ وَجُهْكَ لللّيْنِ حَنِها فطرت اللّه التي فطر النَّاس عَلَيْها لا تَبْدِيل لحَلق اللّه نَاصَرِينَ. فَلْقَدَّمُ وَكُن اللّهِ وَاتَشُوهُ وَاقْدِمُ وَاقْدِمُوا الصَّلاةَ وَلاَ تَنْكَ اللّهِ وَاتَشُوهُ وَاقْدِمُ وَاقْدِمُ وَاقْدِمُ وَلَا لِينَامُونَ. مَنْ اللّه يَنْ اللّهُ عَلَى اللّه عَلْمُ اللّهُ اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّه اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّه اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّه اللّه عَلَى اللّه عَلَى اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللللللّهُ الللللللللّهُ ا

بين \_ سبحانه \_ بالمثل الذي ضربه لهم أنه لا ينبغي أن يجعل مملوكه شريكه فـقال: ﴿ مَلَ لَكُمُ مِّن مَّا مَلَكَتُ أَيْمَانُكُم مِّن شُرَكاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءً ﴿ أَالروم: ٢٨} يخاف أحدكم مملوكه كما يخاف بعضكم بعضا، فإذا كان أحدكم لا يرضى أن يكون علوكه شريكه فكيف ترضونه لانفسكم؟

وهذا كما كانوا يقولون: له بنات، فقال تعالى: ﴿ وَيَجْعَلُونَ للله مَا يَكُو مُونَ وَتَصفُ السَّنَهُمُ الكَذبَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمُ مُفْرَطُونَ﴾ الله مَا يَكُو مُونَ وَتَصفُ قالَ تعالى: ﴿ وَإِذَا يُشَرَّ أَحَلُهُم بِالأَنتَى ظَلَّ وَجْهُهُ مُسُودًا وَهُو كَظِيمٍ. يَتُوارَى مِنَ القَوْمِ الرَّابِ الله سَاءَ مَا يَحُمُونَ. للَّذِينَ لا/ ١٥٧ من سُوء مَا بُشِرَ به أَيْمُسكُهُ عَلَى هُونَ أَمْ يَدُسُهُ فِي التَّرَابِ الاساءَ مَا يَحكُمُونَ. للَّذِينَ لا/ ١٥٧ مِنْ مُودَ مَثَلُ السَّوْء وَللَّه المَلَلُ الأَعْلَى وَهُو المَرْيزُ الحَكِيمِ ﴾ [النحل: ٥٨ - ٢٠]. والمُسركون الذين وصفهم الله ورسوله بالشرك أصلهم صنفان:

قوم نوح، وقوم إبراهيم. فقوم نوح كان أصل شركهم العكوف على قبور الصالحين. ثم صوروا تماثيلهم، ثم عبدوهم.

ا وقوم إبراهيم كان أصل شركهم عبادة الكواكب والشمس والقسمر، وكل من هؤلاء يعبدون الجن، فإن الشياطين قد تخاطبهم وتعينهم على أشياء، وقد يعتقدون أنهم يعبدون الجنء فإن الشياطين يعبدون الجن، فإن الجن هم الذين يعبنونهم ويرضون

الملائكة وإن كانوا في الحسقيقة إنما يعبدون الجن، فإن الجن هم الذين يعبنونهم ويرضون بشركهم، قبال تعالى: ﴿وَيَوْمُ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ لَلْمَلائكَةَ أَهَوُلاء إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثُرُهُمْ بَهِم مُّوْمِنُونَ فَيَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثُرُهُم بَهِم مُّوْمِنُونَ فِي اللهَ اللهَ الْحَدَّدُ اللهَ اللهَ اللهُ الل

والملاتكة لا تمينهم على الشرك لا في المحيا ولا في الممات ولا يرضون بذلك، ولكن الشياطين قد تعينهم وتتصور لهم في صور الآدمين فيرونهم بأعينهم ويقول أحدهم: أنا المبيع، أنا المسيع، أنا المسيع، أنا المسيع، أنا المحضر، أنا أبو بكر، أنا عمر، أنا عثمان، أنا علي، أنا المسيخ فحلان. وقد يقول بعضهم عن بعض: هذا هو النبي فلان أو هذا هو الخضر ويكون أولئك كلهم جناً يشهد بعضهم لبعض، والجن كالإنس فمنهم الكافر ومنهم الفاسق ومنهم العابد الجاهل، فمنهم من يحب شيخاً فيتزيا<sup>(۱)</sup> في صورته ويقول: أنا فعلان. ويكون ذلك في برية ومكان قر (<sup>(۲)</sup>، فيط عم ذلك الشخص طعماماً ويسقيم شراباً أو يدله على الطريق أو يخبره ببعض الأمور الواقعة الغائبة، فيظن ذلك/ ١٥٨/١ الرجل أن نفس الشيخ الميت أو الحي فعل ذلك، وقد يقول: هذا سر الشيخ وهذه رقيقته وهذه حقيقته أو هذا ملك جناء على صورته، وإنما يكون ذلك جنيا، فإن الملائكة لا تعين

وقد قال الله تعالى: ﴿ قُلُ ادْعُوا اللّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونه قَلا يَمْلَكُونَ كَشْفَ الضَّرُّ عَنَكُمْ وَلا تَصُويلاً. أُولِنَكَ الدِّينَ يَدْعُونَ بَيَّنَعُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الوَسِيلةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتُهُ وَيَخَافُونَ عَذَابُهُ إِنَّ عَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُوراً ﴾ [الإسراء: ٥٦، ٥٥]، قال طائفة من السلف: كان أقوام يدعون الملائكة والانبياء كالعزير والمسيح، فين الله تعالى أن الملائكة والانبياء عباد الله، وبين أنهم يرجون رحمته ويخافون عذا ويتقربون إليه كما يفعل سائر عباده الصالحين.

والمشركون من هؤلاء قد يقولون: إنا نستشفع بهم أي نطلب من الملائكة والأنبياء أن يشفعوا، فإذا أتينا قبر أحدهم طلبنا منه أن يشفع لنا، فإذا صورنا تمشاله - والتماثيل إما مجسدة وإما تماثيل مصورة كما يصبورها النصارى في كنائسهم- قالوا: فمقصودنا بهذه التماثيل تذكر أصحابها وسيرهم، ونحن نخاطب هذه التماثيل ومقصودنا خطاب أصحابها ليشفعوا لنا إلى الله. فيقول أحدهم: يا سيدي فلان، أو يا سيدي جرجس، أو بطرس، أو ياستي الحنونة مريم، أو يا سيدي الخليل، أو موسى بن عمران أو غيسر ذلك، اشفع لي إلى ربك.

وقد يخاطبون الميت عـند قبره: سل لــي ربك. أو يخاطبــون الحي وهو غائب كــما يخاطبونه لو كان حاضــراً حيا، وينشدون قصائد يقول أحدهم فيــها: يا سيدي فلان ! أنا في حسبك، أنا في جوارك، اشفع لي إلى الله، سل الله لنا أن ينصرنا/على عدونا، سل ١٥٩/١

<sup>(</sup>١) أي يتخذ هيئته. (الصباح المنير ٢٦٠).

<sup>(</sup>٢) القَفْر: المفازة لا ماء بها ولا نبات.

الله أن يكشف عنا هذه الشدة، أشكو إليك كذا، وكذا، فسل الله أن يكشف هذه الكربة. أو يقول أحدهم: سل الله أن يغفر لي.

ومنهم من يتأول قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذَ ظَلَمُوا أَنفُسهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغَفُرُوا اللَّهَ وَاسْتَغَفَر اللَّهَ عَلَى اللَّهُ السَّعْفَر لَهُم الرَّسُولُ لُوَجَدُوا اللَّه تَوَّاباً رَّحِيماً ﴾ [النساء: ٢٤]، ويقولون: إذا طلبنا منه الاستغفار من الصحابة، ويخالفون بذلك إجماع الصحابة والتابعين لهم بإحسان وسائر المسلمين، فإن أحداً منهم لم يطلب من النبي تشخل بعد موته أن يشفع له ولا سأله شيئاً، ولا ذكر ذلك أحد من أئمة المسلمين في كتبهم، وإنما ذكر ذلك من ذكره من متأخرى الفقهاء، وحكوا حكاية مكذوبة على مالك ثين سائي ذكرها وبسط الكلام عليها \_ إن شاء الله تعالى.

فهذه الأنواع من خطاب الملائكة، والأنبياء والصالحين بعد موتهم عند قبورهم وفي مغيبهم، وخطاب تماثيلهم، هو من أعظم أنواع الشرك الموجود في المشركين من غير أهل الكتاب، وفي مبتدعة أهل الكتاب والمسلمين الذين أحدثوا من الشرك والعبادات ما لم يأذن به الله تعالى. قال الله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مَّنَ اللَّيْنِ مَا لَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ ﴾ الشورى: ٢١٩.

فإن دعاء الملائكة والأنبياء بعد موتهم، وفي صغيبهم وسؤالهم والاستفائة بهم والسنفائة بهم والاستفائة بهم والاستشفاع بهم في هذه الحال، ونصب تماثيلهم - بمعنى طلب الشفاعة منهم - هو من الدين الذي لم يشرعه الله، ولا ابتعث به رسولاً، ولا أنزل به كتاباً، وليس هو واجبا ولا مستحباً باتفاق المسلمين، ولا فعله أحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، ولا أمر به ١٦٠/١ إمام من أئمة المسلمين، وإن كان ذلك عما يفعله كثير/من الناس ممن له عبادة وزهد، ويذكرون فيه حكايات ومنامات، فهذا كله من الشيطان.

وفيهم من يُنظّم القصائد في دعاء الميت، والاستشفاع به، والاستغاثة، أو بذكر ذلك في ضمن مديح الانبياء والصالحين، فهذا كله ليس بمشروع، ولا واجب، ولا مستحب باتفاق أئمة المسلمين، ومن تَعبّد بعبادة ليست واجبة ولا مستحبة، وهو يعتقدها واجبة أو مستحبة فهو ضال مبتدع، بدعة سيئة لا بدعة حسنة باتفاق أثمة الدين، فإن الله لا يُعبد إلا بما هو واجب أو مستحب.

وكثير من الناس يذكرون في هذه الأنواع من الشرك منافع ومصالح، ويحتجون عليها بحجج من جهة الرأي أو الذوق، أو من جهة التقليد والمنامات ونحو ذلك.

وجواب هؤلاء من طريقين: أحدهما: الاحتجاج بالنص والإجماع.

والثاني: القياس والذوق والاعتبار ببيان ما في ذلك من الفساد، فإن فساد ذلك راجح على ما يُطن فيه من المصلحة.

أما الأول فيـقال: قد علم بالاضطرار والتواتر من دين الإسلام وبإجـماع سلف الأمة وأنمنها أن ذلك ليس بواجب ولا مستحب.

وعلمَ أنه لم يكن النبي ﷺ بل ولا أحد من الأنبياء قبله، شرعـوا للناس أن يدعوا الملائكة والأنبياء والصالحين، ولا يستشفعوا بهم، لا بعد مماتهم ولا في مغيبهم، فلا يقول أحد: يا ملائكة الله، اشفعوا لى عند الله، سلوا الله لنا أن ينصرنا أو يرزقنا أو يهدينا./ 171/

وكذلك لا يقول لمن مات من الأنبياء والصالحين: يا نبي الله، يا رسول الله، ادع الله لي، سل الله لي، استخفر الله لي، سل الله أن يغفر لي أو يهديني أو ينصرني أو يماونني، ولا يقول: أشكو إليك ذنوبي أو نقص رزقي أو تسلط العدو علي، أو أشكو إليك فلانا الذي ظلمني، ولا يقول: أنا نزيلك، أنا ضيفك، أنا جارك، أو أنت تجير من يستجر، أو أنت خير معاذ يستعاذ به.

ولا يكتب أحد ورقة ويعلقها عند القبور، ولا يكتب أحد محضراً أنه استجار بغلان ويذهب بالمحضر إلى من يعمل بذلك المحضر، ونحو ذلك مما يفعله أهل البدع من أهل الكتاب والمسلمين، كما يفعله النصارى في كنائسهم، وكما يفعله المبتدعون من المسلمين عند قبور الأنبياء والصالحين أو في مغيبهم، فهذا مما علم بالاضطرار من دين الإسلام وبالنقل المتواتر وبإجماع المسلمين؛ أن النبي ﷺ لم يشرع هذا لامته.

وكذلك الانبياء قبله لسم يشرعوا شيئا من ذلك، بل أهل الكتباب ليس عندهم عن الأنبياء نقل بذلك، كما أن المسلمين ليس عندهم عن نبيهم نقل بذلك، ولا فعل هذا أحد من أصحاب نبيهم والتابعين لهم بإحسان، ولا استسحب ذلك أحد من أثمة المسلمين، لا الاثمة الأربعة ولا غيرهم، ولا ذكر أحد من الأثمة، لا في مناسك الحج ولا غيرها، أنه يستحب لأحد أن يسأل النبي ﷺ عند قبره أن يشفع له أو يدعو لامته أو يشكو إليه ما نزل بأمته من مصائب الذنيا والدين.

وكان أصحابه يبتلون بأنواع من البلاء بعد موته، فتارة بالجَدْب، وتارة بنقص الرزق، وتارة بنقص الرزق، وتارة بالخوف وقوة العمو، وتارة بالفنوب والمعاصي، / ولم يكن أحد منهم يأتمي إلى قبر ١٦٢/١ والرسول عَلَيُّهُ ولا قبر الخليل ولا قبر أحد من الأنبياء فيقول: نشكو إليك جدب الزمان أو قوة العدو أو كثرة الذنوب، ولا يقول: سل الله لنا أو لامتك أن يرزقهم أو ينصرهم أو يغفر لهم، بل هذا وما يشبهه من البدع للحدثة التي لم يستحبها أحد من أئمة المسلمين، فليست واجبة ولا مستحبة باتفاق أتمة المسلمين.

وكل بدعة ليست واجبة ولا مستحبة فهي بدعة سيئة، وهي ضلالة باتفاق المسلمين، ومن قال في بعض البدع: إنها بدعة حسنة، فإنما ذلك إذا قــام دليل شرعي أنها مستحبة، فأمـا ما ليس بمستحب ولا واجب، فــلا يقول أحد من المسلمين: إنهـا من الحسنات التي يتقرب بها إلى الله.

ومن تقرب إلى الله بما ليس من الحسنات المأمور بها أمر إيجاب ولا استحباب فهو ضال متبع للشيطان، وسبيله من سبيل الشيطان، كما قال عبد الله بن مسعود: «خَطّ لنا رسول الله ﷺ خطاً وخط خطوطاً عن يمينه وشماله ثم قبال: "هذا سبيل الله، وهذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه، ثم قرأ: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقَيماً فَاتَبّعُوهُ وَلا عَلَى مَشْقًا مِما فَاتَبْعُوهُ وَلا السّبُلُ فَتَفَرَقَ بكُمْ عَن سَبِيله﴾ (١) إلانعام: ١٥٣}.

فهذا أصل جمامع يجب على كل من آمن بالله ورسوله أن يتبعه، ولا يخالف السنة المعلومة، وسبيل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان، باتباع من خالف السنة والإجماع القديم، لا سيما وليس معه في بدعته إمام من أئمة المسلمين، ١٦٣/ ولا مجتهد يعتمد على قوله في الدين، ولا مسن/يعتبر قوله في مسائل الإجماع والنزاع، فلا ينخرم الإجماع بمخالفته، ولا يتوقف الإجماع على موافقته.

ولو قدر أنه نازع في ذلك عالم مجتهد لكان مخصوماً بما عليه السنة المتواترة وباتفاق الاثمة قبله، فكيف إذا كان المنازع ليس من المجتهدين ولا معه دليل شرعي، وإنما اتبع من المكتمه في الدين بلا علم، و ﴿ يُجَادَلُ فِي اللّه بِغَيْرِ علم وَلا هُدَى وَلا كتاب منير﴾ إلحج: ٨]. بل إن النبي على مع كونه لم يَشرع هذا فليس هو واجباً ولا مستحباً، فإنه قد حرم ذلك وحرم ما يفضي إليه كما حرم اتخاذ قبور الانبياء والصالحين مساجد. ففي صحيح مسلم عن جندب بن عبد الله أن النبي على قال قبل أن يموت بخمس: (إن من كانوا قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، فإنه فلا تتخذوا القبور مساجد، فإني أنهاكم عن ذلك (٢٠). وفي الصحيحين عن عائشة أن النبي على قال قبل موته : «لعن الله اليهود فللنام"). وفي الصحيحين عن عائشة أن النبي على قال قبل موته : «لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد، يحذر ما فعلوا، قالت عائشة: ولولا ذلك لابرز قبره، ولكن كره أن يتخذ مسجداً (٣).

واتخاذ المكان مسجداً، هو أن يتـخذ للصلوات الخمس، وغيــرها كما تبنى المســاجد لذلك، والمكان المتخذ مسجداً، إنما يقصد فيه عبادة الله ودعاؤه لا دعاء المخلوقين.

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد (١/ ٤٣٥،٤٣٥).

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٣) صحيح وقد تقدم.

فحرم ﷺ أن تُتَخَذ تبورهم مساجد بقصد الصلوات فيها كما تقصد المساجد، وإن كان القاصد لذلك إنما يقصد عبادة الله وحده؛ لأن ذلك/ ذريعة إلا أن يقصدوا المسجد ١٦٤/١ لأجل صاحب القبر ودعائه والدعاء به والدعاء عنده، فنهى رسول الله ﷺ عن اتخاذ هذا المكان لعبادة الله وحده لئلا يتخذ ذريعة إلى الشرك بالله.

والفعل إذا كان يفضي إلى مفسدة وليس فيه مصلحة راجحة ينهى عنه، كما نهي عن الصلاة في الأوقات الثلاثة لما في ذلك من المفسدة الراجحة، وهو التشبه بالمشركين الذي يفضي إلى الشرك. وليس في قصد الصلاة في تلك الأوقات مصلحة راجحة لإمكان التطوع في غير ذلك من الأوقات.

ولهذا تنازع العلماء في ذوات الأسباب فسوغها كثير منهم في هذه الأوقات، وهو أظهر قولي العلماء ؛ لأن النهي إذا كان لسد الذريعة أبيح للمصلحة الراجحة، وفعل ذوات الأسباب يحتاج إليه في هذه الأوقىات، ويفوت إذا لم يفعل فيها فشفوت مصلحتها، فأبيحت لما فيها من المصلحة الراجحة، بخلاف ما لا سبب له فإنه يمكن فعله في غير هذا الوقت فلا تفوت بالنهى عنه مصلحة راجحة، وفيه مفسدة توجب النهى عنه.

فإذا كان نسهيه عن الصلاة في هذه الأوقىات لسد ذريعة الشرك لتسلا يفضي ذلك إلى السجود للشمس ودعائها وسؤالها - كما يفعله أهل دعوة الشمس والقمر والكواكب الذين يدعونها ويسالونها - كان معلوماً أن دعوة الشمس، والسجود لها هو محرم في نفسه، أعظم تحريماً من الصلاة التي نهى عنها لئلا يفضى إلى دعاء الكواكب.

كذلك لما نهي عن اتخاذ قبور الأنبياء والصـالحين مساجد – فنهى عن/ قصدها للصلاة ١٦٥/١ عندها لشـلا يفضي ذلك إلى دعائهم والـسجود لهم– كـان دعاؤهم والسجـود لهم أعظم تحريما من اتخاذ قبورهم مساجد.

ولهذا ؛كانت زيارة قبور المسلمين على وجهين:زيارة شرعية، وزيارة بدعية.

فالزيارة الشرعية أن يكون مقصود الزائر الدعاء للمسيت، كما يقصد بالصلاة على جنازته الدعاء له. فالقيام على قسره من جنس الصلاة عليه، قال الله تعالى في المنافقين: ﴿وَلا تُصَلُّ عَلَى أَحَد مَنْهُم مَّاتَ أَلِما وَلا تَقُمْ عَلَى قَبْره ﴾ [التوبة: ١٨٤]، فنهى نبيه عن الصلاة عليهم والقيام على قبورهم؛ لانهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم كافرون. فلما نهى عن هذا وهذا لاجل هذه العلة وهي الكفر، دل ذلك على انتفاء هذا النهي عند انتفاء هذه العلة.

ودل تخصيصهم بالنهي على أن غيرهم يصلَّى عليه ويُقام على قبره، إذ لو كان هذا

غير مشروع في حق أحد لم يخصوا بالنهي ولم يعلل ذلك بكفرهم؛ ولهذا كانت الصلاة على الموتى من المؤمنين والقيام على قبورهم من السنة المتواترة، فكان النبي تلك يصلي على موتى المسلمين وشرع ذلك الأمته، وكان إذا دفن الرجل من أمنه يقوم على قبره ويقول: "سلوا له التثبيت، فإنه الآن يُسأل، ورواء أبو داود وغيره (١٠).

وكان يزور قبور أهل البقيع والشهداء بأحد، ويعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول أحدهم: «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، وإنا إن شاء الله تسالى بكم لاحقون (۱۲)، وويرحم الله المستقدمين منا ومنكم والمستأخرين (۱۳)، ونسأل الله لنا ولكم المافية (۱۶)، «اللهم لا تحرمنا أجرهم ولا تفتنا بعدهم (۵). وفي صحيح/مسلم عن أبى هريرة تؤلك أن رسول الله كان خرج إلى المقبرة فقال: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون (۱۰). والاحاديث في ذلك صحيحة معروفة. فهذه الزيارة لقبور المؤمنين مقصودها الدعاء لهم.

وهذه غير الزيارة المشتركة التي تجوز في قبور الكفار كما ثبت في صحيح مسلم وأبي داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة أنه قال: أتى رسول الله عَلَيُّه قبر أمه فبكى وأبكى من حوله، ثم قال: «استأذنت ربي في أن أستغفر لها فلم يأذن لي، فاستأذنت أن أزور قبرها فأذن لي، فزوروا القبور، فإنها تذكركم الآخرة (الله فلم الذيارة التي تنفع في تذكير الموت تشرع ولو كان المقبور كافراً، بخلاف الزيارة التي يقصد بها الدعاء للميت فتلك لا تشرع إلا في حق المؤمنين، وأسا الزيارة البدعية فهي التي يقصد بها أن يطلب من الميت الحوائج، أو يطلب منه الدعاء والشفاعة، أو يقصد الدعاء عند قبره لظن القاصد أن ذلك أجوب للدعاء، فالزيارة على هذه الوجوه كلها مبتدعة لم يشرعها النبي عَلَيُّه ولا فعلها الصدابة لا عند قبر النبي تيكية ولا فعلها السرك وأسباب الشرك.

ولو قصــد الصلاة عند قبور الأنبـياء والصالحين من غــير أن يقصد دعــاءهم والدعاء

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٣٢١) وقال النووي في الأذكار، (ص١٤٧): إسناده حسن. وقال ابن القيم في االروح؛ (ص٣١): إسناده لا بأس به. وصححه الالباني في «صحيح الجامع» (٩٤٥).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه مسلم (٩٧٥) من حديث بريدة فلتي .

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (١٠٣/٩٧٤) من حديث عائشة زايجا.

<sup>(</sup>٤) صحيح: أخرجه مسلم (٩٧٥) وابن ماجة (١٥٤٧) من حديث بريدة نظي،

 <sup>(</sup>٥) ضعف: أخرجه ابن ماجة (١٥٤٦) من حديث عائشة ولئيا، وضعف الالباني في اضعيف سنن ابن ماجة.

<sup>(</sup>٦) صحيح: أخرجه مسلم (٢٤٩).

<sup>(</sup>٧) صحيح: وقد تقدم.

عندهم، مثل أن يتخذ قبورهم مساجد، لكان ذلك محرماً منهياً عنه، ولكان صاحبه متعرضاً لغضب الله على قوم التخذوا قبور متعرضاً لغضب الله ولعنته، كما قال النبي ﷺ: «اشتد غضب الله على قوم التخذوا قبور أنبيائهم مساجد»(١) وقال: «قاتل الله اليَّهُودَ والنَّصارى التَخَذُوا قُبُورَ أَنْبَيائهم مَساَجد»(١) يُحَذِّر ما صنعوا. وقال: «إن من كان قَبَلَكم كَانُوا/ يَتَّخِذُونَ القَبُّورَ مَسَاجِدَ أَلا فَلاَ تَتَخِذُوا ١٦٧/١ القَبُّورَ مَسَاجِدَ أَلا فَلاَ تَتَخِذُوا ١٦٧/١ القَبُّورَ مَسَاجِدَ أَلا فَلاَ تَتَخِذُوا ١٦٧/١

فإذا كان هذا محرما، وهو سبب لسخط الرب ولعنته، فكيف بمن يقيصد دعاء الميت والدعاء عنده وبه، واعتقد أن ذلك من أسباب إجابة الدعوات، ونيل الطلبات وقيضاء الحاجات؟! وهذا كان أول أسباب الشرك في قوم نوح -عليه السلام- وعبادة الأوثان في الناس، قال إبن عباس: كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام، ثم ظهر الشرك بسبب تعظيم قبور صالحيهم.

وقد استفاض عن ابن عباس وغيره في صحيح البخاري وفي كتب التنفسير وقصص الانبياء في قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا لا تَذَرُنَّ الْهَتَكُمْ وَلا تَذَرُنَّ وَدا وَلا سُواعاً وَلا يَضُوتَ وَيَعْوَى وَيَسُواً﴾ إنوج: ٢٣ أن هؤلاء كانوا قوماً صالحين في قسوم نوح، فلما ماتوا عكفُوا على قبورهم ثم صوروا تماثيلهم فعبدوهم، قال ابن عباس: ثم صارت هذه الأوثان في قبائل العرب.

وقد أحدث قوم من ملاحدة الفلاسفة الدهرية للشرك شيئاً آخر ذكروه في زيارة القبور كما ذكر ذلك ابن سينا ومن أخذ عنه كصاحب الكتب المضنون بها وغيره، ذكروا معنى الشفاعة على أصلهم، فإنهم لا يقرون بأن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام، ولا أنه يعلم الجزئيات، ويسمع أصوات عباده، ويجيب دعاههم.

فشفاعة الأنبياء والصالحين على أصلهم ليست كما يعرف أهل الإيمان من أنها دعاء يدعو به الرجل الصالح فيستجيب الله دعاءه، كما أن ما يكون من إنزال المطر باستسقائهم ليس سببه عندهم إجابة دعائهم .

بل هم يزعمون أن المؤشر في حوادث العالم هو قوى النفس أو الحركــات/الفلكية أو ١٦٨/١ القوى الطبيــعية، فيقولون: إن الإنســان إذا أحب رجلاً صالحاً قد مات ولا ســيما إن زار قبره، فإنه يحصل لروحه اتصال بروح ذلك الميت فيما يفيض على تلك الروح المفارقة من

<sup>(</sup>١) تقدم.

<sup>(</sup>٢) انظر ما تقدم.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم.

المقل الفعال عندهم أو النفس الفلكية، يفيض على هذه الروح الزائرة المستشفعة من غير أن يعلم الله بشيء من ذلك ـ بل وقد لا تـعلم الروح المستشفع بهـا بذلك – ومثلوا ذلك بالشمس إذا قابلهـا مرآة فإنه يفيض على المرآة من شعاع الشمس، ثم إذا قابل المرآة مرآة اخرى فاض عليها من تلك المرآة، وإن قابل تلك المرآة حـائط أو ماه فاض عليه من شعاع تلك المرآة، ويكذا الشفاعة عندهم، وعلى هذا الوجه ينتفع الزائر عندهم. وفي هذا القول من أنواع الكفر ما لا يخفى على من تدبره.

ولا ربب أن الأوثان يحصل عندها من الشياطين وخطابهم وتصرفهم ما هو من أسباب ضلال بني آدم، وجعل القبور أوثانا هو أول الشرك؛ ولهذا يحصل عند القبور لبعض الناس من خطاب يسمعه وشخص يراه وتصرف عجيب؛ ما يظن أنه من المبت وقد يكون من الجن والشياطين، مثل أن يرى القبر قد انشق وخرج منه المبت وكلمه وعانقه، وهذا يرى عند قبور الأنبياء وغيرهم، وإنما هو شيطان، فإن الشيطان يتصور بصور الإنس ويدعى أحدهم أنه النبي فلان أو الشيخ فلان ويكون كاذباً في ذلك.

وفي هذا البــاب من الوقائــع ما يضــيق هذا الموضع عن ذكــره، وهي كثــيرة جــداً، والجاهل يظن أن ذلك الذي رآه قد خرج من القبر وعــانقه أو كلمه هو المقبور أو النبي أو ١٦٩/١ الصالح وغيرهما، والمؤمن العظيم يعلم أنه شيطان ويتبين ذلك بأمور:/

أحدها: أن يقرأ آية الكرسي بصدق، فإذا قرأها تغيب ذلك الشخص أو ساخ في الأرض أو احتجب، ولو كان رجلا صالحاً أو ملكا أو جنياً مؤمنا لم تضره آية الكرسي وإنحا تضر الشياطين، كما ثبت في الصحيح من حديث أبي هريرة لما قال له الجني: اقرأ آية الكرسي إذا أويت إلى فراشك فهإنه لا يزال عليك من الله حافظ، ولا يقربك شيطان حتى تصبح. فقال النبي ﷺ: «صدقك وهو كذُوب، (۱).

ومنها: أن يستعيذ بالله من الشياطين.

ومنها: أن يستـعيذ بالعوذ الشرعية، فإن الشياطين كانت تعرض للانبياء في حياتهم وتريد أن تؤذيهم وتفسد عبـادتهم، كما جاءت الجن إلى النبي عَلَيْكُ بشعلة من النار، تريد أن تحرقه، فـأناه جبريل بالعوذة المعـروفة التي تضمنها الحديث المـروي عن أبي النباح أنه قال: سأل رجل عبد الرحمن بن حبيش (٢)، وكان شيخاً كبيراً قد أدرك النبي عَلَيْكُ : كيف

 <sup>(</sup>١) صحيح: علقمه البخداري (٣١١١) وله شواهد، منها عن أبي أيوب الانمساري تظف، أخرجه الرمذي (٢٨٨٩) وصححه الالباني في قصحيح سنن الترمذي.

<sup>(</sup>۲) كذا بالطبوعة، وفي المصدر الآتي: «خنبش».

صنع رسول الله ﷺ حين كادته الشياطين؟ قال: تحدّرت عليه من الشّماب والأودية، وفيهم شيطان معه شعلة من نار يريد أن يحرق بها رسول الله ﷺ قال: فرعب رسول الله ﷺ قاتاه جبريل عليه السلام فقال: فيا محمد، قل منا أقول؟ قال: قل: أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر، من شر ما خلق وذراً وبرأ، ومن شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يعرج فيها، ومن شر ما يخرج من الأرض ومن شر ما ينزل فيها، ومن شر كل طارق يطرق، إلا طارقاً يطرق بخير يا فيها، ومن شر كل طارق يطرق، إلا طارقاً يطرق بخير يا رحمن، قال: فطفتت نارهم وهزمهم الله عز وجل (١٠).

وثبت في الصحيحين عن أبي هريرة أنه قال: قال رسول الله ﷺ وإن عفريتاً من الجن جاء يُفتك بي البارحة ليقطع على صلاتي، فأمكنني الله - عز وجل - منه فَذَعتهه(١) فأردت أن آخذه فأربطه إلى سارية من المسجد حتى تصبحوا فتنظروا إليه، ثم ذكرت قول سليمان عليه السلام: ﴿وَبُ اَضْفرُ لِي وَهَبْ لِي مُلكاً لاَّ يَنْبَغِي لاَحَدْ مِّن بَعْدي﴾ إص: ٢٥]، فرده الله تعالى خاستاه(٣).

وعن عائشة: أن النبي على كان يصلي، فأتاه الشيطان فأخذه على فصرعه فخفة، قال رسول الله على : «حتى وجمعت برد لسانه على يدي، ولولا دعوة سليمان لأصبع موثقاً حتى يراه الناس؟ (على أخرجه النسائي، وإسناده على شرط البخاري كما ذكر ذلك أبو عبدالله المقدسي في مختاره الذي هو خير من صحيح الحاكم. وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله على كان يصلي صلاة الصبح وهو خلفه، فالتبست عليه القراءة، فلما فرغ من صلاته قال: «لو رأيتموني وإبليس، فأهويت بيدي فما زلت أخنقه حتى وجمعت برد لمابع بين إصبعي هاتين - الإبهام والتي تليها - ولولا دعوة أخي سليمان لأصبح مربوطاً بسارية من سواري المسجد يتلاعب به صبيان المدينة، فمن استطاع ألا يحول بينه وبين القبلة أحد فلي مننه.

وفي صحيح مسلم عن أبـي الدرداه أنه قال: قام رسـول الله ﷺ يصلي فسـمعناه يقول: "أعوذ بالله منك" ثم قال: " ألعنك بلعنة الله" ثلاثا وبسط يده كـأنه يتناول شيئاً، فلما فرغ من صلاته قلنا: يا رسول الله، سمعناك تقول شيئاً في الصلاة لم نسمعك تقوله

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أحمد (٣/٤١٤) وصححه الألباني في «الصحيحة» (٨٤٠).

<sup>(</sup>٢) فذعته: أي خنقته. قشرح مسلم للنووي؛ (٥/ ٢٤).

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه البخاري (٤٨٠٨) ومسلم (٥٤١) وأحمد (٢٩٨/٢).

<sup>(</sup>٤) أخرجه النسائي في «الكبرى» (١١٤٣٩).

<sup>(</sup>٥) أخرجه أحمد (٣/ ٨٣\_٨٨) وعند أبي داود (٦٩٩) آخره.

١٧١/١ قبل ذلك، ورأيناك بسطت يدك. قال: (إن عدو الله/ إبليس جاء بشهاب من نار ليجعله في وجهي، فقلت: أعوذ بالله منك ثلاث مرات، ثم قلت: ألعنك بلعنة الله التامة، فاستأخر، ثم أردت أن آخذه ولولا دعوة أخينا سليمان لأصبح موثقاً يلعب به ولذان المدينة (١٠).

فإذا كانت الشياطين تأتي الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لتؤذيهم وتفسد عبادتهم، فيدفعهم الله تعالى بما يؤيد به الأنبياء من الدعاء والذكر والعبادة ومن الجهاد باليد، فكيف من هو دون الأنبياء؟

فالنبي ﷺ قَمَعَ شياطين الإنس والجن بما أيده الله تعالى من أنواع العلوم والأعمال، ومن أعظمها الصلاة والجهاد. وأكثـر أحاديث النبي ﷺ في الصلاة والجهاد، فمن كان متبعاً للأنبياء نصره الله -صبحانه- بما نصر به الأنبياء.

وأما من ابتدع دينا لم يشرعوه، فترك ما أمروا به من عبادة الله وحده لا شريك له واتباع نبيه فيما شرعه لامت، وابتدع الغلو في الانبياء والصالحين والشرك بهم، فإن هذا تتلعب به الشياطين، قـال تمالى: ﴿إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلطانٌ عَلَى الذّينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ. إِسَّمَا سُلطانُهُ عَلَى الذّينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَاللّذِينَ هُم به مُشْرِكُونَ ﴾ [النحل: ٩٩، ، ١٠] وقال تعالى: ﴿إِنَّ عَبَدي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلطانٌ إِلاَّ مَنِ اتَّبَعْكَ مِنَ الفَاوِين ﴾ [الحجر: ٤٢].

ومنها: أن يدعو الراثي بذلك ربه تبارك وتعالى ليبين له الحال.

ومنها: أن يفول لذلك الشخص، أأنت فلان؟ ويقسم عليه بالأقسام المعظمة، ويقرأ عليه قوارع القرآن إلى غير ذلك من الأسباب التي تضر الشياطين.

۱۷۲ وهذا كما أن كثيراً من العباد يرى الكعبة تطوف به، ويرى عرشاً عظيماً/ وعليه صورة عظيمة، ويرى أشخاصاً تصعد وتنزل فيظنها الملائكة ويظن أن تلك الصورة هي الله \_ تعالى وتقدس \_ ويكون ذلك شيطانا.

وقد جرت هذه القصة لغير واحد من الناس، فسنهم من عصمه الله وعرف أنه الشيطان كالشيخ عبدالقادر في حكايته المشهورة حيث قال: كنت مرة في العبادة فرأيت عرضاً عظيماً وعليه نور، فقال لي: يا عبد القادر، أنا ربك وقد حللت لك ما حرمت على غيرك. قال: فقلت له: أنت الله الذي لا إله إلا هو؟ اخساً يا عدو الله. قال: فتسمزق ذلك النور وصار ظلمة، وقال: يا عبد القادر، نجوت مني بفقهك في دينك وعلمك وبمنازلاتك في أحوالك. لقد فتت بهذه القصة سبعين رجلاً. فقيل له: كيف

<sup>(</sup>١) صحيح بنحوه: أخرجه مسلم (٩٤٧) والنسائي (١٣/٣) وفيه. فلم يستأخر ثلاث مرات بدلاً من قاستأخر.

علمت أنه الشيطان؟ قال: بقوله لي: احللت لك ما حرمت على غيرك، وقد علمت أن شريعة محمد على غيرك، وقد علمت أن شريعة محمد على لا تنسخ ولا تبدل، ولأنه قال: أنا ربك، ولم يقدر أن يقول: أنا الله الذي لا إله إلا أنا.

ومن هؤلاء من اعتقد أن المرثى هو الله، وصار هو وأصحابه يعتقدون أنهم يرون الله تعالى في اليقظة ومستندهم ما شاهدوه، وهم صادقون فيما يخبرون به، ولكن لم يعلموا أن ذلك هو الشيطان.

وهذا قد وقع كثيـراً لطوائف من جهال العباد، يظن أحــدهم أنه يرى الله تعالى بعينه في الدنيا؛ لأن كثيراً منهم رأى مــا ظن أنه الله وإنما هو شيطان. وكثير منهم رأى من ظن أنه نبي أو رجل صالح أو الحضر وكان شــيطاناً. وقد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال: « من رآني في/الملنام فقد رآني حقاً فإن الشيطان لا يتمثل في صورتي، (١٠٠). فهذا في ١٧٣/١ رؤية المنام؛ لأن الرؤية في المنام تكون حقاً وتكون من الشيطان فمنعه الله أن يتمثل به في المنيا.

فمن ظن أن المرشى هو الميت فإنما أني من جهله، ولهذا لم يقع مثل هذا لأحد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان.

وبعض من رأى هذا - أو صـــدق من قال: إنه رآه - اعتــقد أن الشخــص الواحد يكون بمكانين في حالة واحدة فخالف صريح المعقول.

ومنهم من يقول: هذه رقيقة ذلك المرشي أو هذه روحانيته أو هذا معناه تشكل، ولا يعرفون أنه جنى تصور بصورته.

ومنهم من يظن أنه ملك، والملك يتسميز عن الجني بأمور كسيرة، والجن فيهم الكفار والنساق والجهّال، وفيهم المؤمنون المتبعون لمحمد ، فكثير ممن لم يعرف أن هؤلاء جن وشباطين يعتقدهم ملائكة. وكذلك الذين يدعون الكواكب وغيرها من الأوثان تتنزل على أحدهم روح يقول: هي روحانية الكواكب، ويظن بعضهم أنه من الملائكة وإنما هو من الجن والشياطين يغوون المشركين.

والشياطين يوالون من يفعل ما يحبونه من الشرك والفــــوق والعصيان. فتارة يخبرونه ببعض الأمور الغاثبة ليكاشف بها. وتارة يؤذون من يريد أذاه بقتل وتمريض ونحو ذلك.

وتارة يجلبون له من يريده من الإنس.

وتارة يسرقــون له ما يســرقونه من أمــوال الناس من نقد وطعــام وثياب وغــير ذلك،

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٦٩٩٣) ومسلم (٢٢٦٦) من حديث أبي هريرة دون قوله «حقًّا».

فيعتقد أنه من كرامات الأولياء وإنما يكون مسروقاً.

وتارة يحملونه في الهواء فيذهب ون به إلى مكان بعيد. فمنهم من يذهبون به إلى مكة عَشيّة عـرفة ويعودون به فيعتقد هذا كـرامة، مع أنه لم يحج حج المسلمين: لا أحرم ولا لبّى، ولا طاف بالبيت ولا بين الصفا والمروة، ومعلوم أن هذا من أعظم الضلال.

ومنهم من يذهب إلى مكة ليطوف بالبيت من غير عمـرة شرعية، فلا يحرم إذا حاذى الميقـات. ومعلوم أن من أراد نسكاً بمكة لـم يكن له أن يجاوز الميقـات إلا محـرماً، ولو قصدها لتجـارة أو لزيارة قريب له أو طلب علم كان مأموراً أيضـاً بالإحرام من الميقات، وهذا باب واسع.

ومنه السحر والكهانة، وقد بسط الكلام على هذا في غير هذا الموضع. وعند المشركين عباد الأوثان ومن ضاهاهم من النصارى ومبتدعة هذه الأسة في ذلك من الخكايات ما يطول وصفه، فإنه ما من أحد يعتاد دعاء الميت والاستغاثة به نبياً كان أو غير نبي إلا وقد بلغه من ذلك ما كان من أسباب ضلاله؛ كما أن الذين يدعونهم في مغيبهم ويستغيثون بهم فيرون من يكون في صورتهم، أو يظنون أنه في صورتهم ويقول: أنا فلان ويكلمهم ويقضي بعض حوائجهم، فإنهم يظنون أن الميت المستخاص به هو الذي كلمهم ويضى مطلوبهم، وإنما هو من الجن والشياطين.

ومنهم من يقول: هو ملك من الملائكة، والملائكة لا تعين المشــركين وإنما هم شياطين أضلوهم عن سبيل الله.

وفي مواضع الشرك من الــوقائع والحكايات التي يعرفها من هنــالك ومن وقعت له ما يطول وصفه.

رأهل الجاهلية فيها نوعان:نوع يكذب بذلك كله، ونوع يعتقد ذلك كرامات لأولياء اللَّه.

فالأول يقول: إنما هذا خيال في أنفسهم لا حقيقة له في الخارج، فبإذا قالوا ذلك لجماعة بعد جماعة، فسمن رأى ذلك وعاينه موجودا أو تواتر عنده ذلك عمن رآه موجودا في الخارج وأخبره به من لا يرتاب في صدقه، كان هذا من أعظم أسباب ثبات هؤلاء المشركين المبتدعين المشاهدين لذلك، والعارفين به بالاخبار الصادقة.

ثم هؤلاء المكذبون لذلك متى عاينوا بعض ذلك، خضعوا لمن حصل له ذلك وانقادوا له وانقادوا له دلك وانقادوا له واعتقدوا أنه من أولياء الله، مع كونهم يعلمون أنه لا يؤدي فرائض السلّه حتى ولا الصلوات الخمس، ولا يجتنب محارم الله؛ لا الفواحش ولا الظلم، بل يكون من أبعد الناس عن الإيمان والتقوى التي وصف الله بها أولياء في قوله تعالى: ﴿الاّ إِنْ أَوْلِيَاءَ اللهُ

لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ. الذينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ إيونس: ٦٢، ٦٣].

فيــرون من هو من أبعد الــناس عن الإيمان والتقــوى له من المكاشفــات/ والتصــرفات ١٧٦/١ الحارقات ما يعتقدون أنه من كرامات أولياء الله المتقين.

فمنهم من يرتد عن الإســـلام وينقلب على عقبيــه، ويعتقد فــيمن لا يصلي، بل ولا يؤمن بالرسل، بل يسب الرسل، ويتنقص بهم أنه من أعظم أولياء الله المتقين.

ومنهم من يبقى حائراً متردداً شاكاً مرتاباً يقدم إلى الكفر رِجْلا وإلى الإسلام أخرى، وربما كان إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان.

وسبب ذلك: أنهم استـدلوا على الولاية بما لا يدل عليها، فإن الكفار والمشـركين والسحرة والكهان مـعهم من الشياطين من يفعل بهم أضعاف أضـعاف ذلك. قال تعالى: ﴿هَلُ أَنْبِيْكُمُ عَلَى مَن تَنزَّلُ الشَّيَاطِينُ. تَنزَّلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكُ أَثْيِمٍ ﴾ [الشعراء: ٢٢١].

وهؤلاء لابد أن يكون فيسهم كذب وفيسهم مخالفةً للشرَّع، ففسيهم من الإثم والإفك بحسب ما فارقوا أمـر الله ونهيه الذي بعث به نبيه ﷺ. وتلك الاحوال الشيطانية نتيجة ضلالهم وشركهم وبدعتهم وجهلهم وكفرهم، وهي دلالة وعلامة على ذلك.

والجاهل الضال يظن أنها نتيجة إيمانهم وولايتهم لله تعالى، وأنها علامة ودلالة على إيمانهم وولايتهم لله سبحانه، وذلك أنه لم يكن عنده ضرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان)، الشيطان كما قد تكلمنا على ذلك في مسألة (الفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان)، ولم يعلم أن هذه الأحوال التي جعلها دليسلا على الولاية تكون للكفار – من المشركين وأهل الكتاب – أعظم مما تكون للمنتسبين إلى الإسلام، والدليل مستلزم للمدلول مختص به لا يوجد بدون مدلوله، فإذا/ وجدت للكفار والمشركين وأهل الكتاب لم تكن مستلزمة الالإعان فضلاً عن الولاية، ولا كانت مختصة بذلك، فامتع أن تكون دليلا عليه.

وأولياء الله هم المؤمنون المتـقون، وكرامـاتهم ثمرة إيمانهم وتقواهم، لا ثمـرة الشرك والبدعة والفسق.

وأكابر الأولياء إنما يستعملون هذه الكرامات بحجة للدين أو لحاجة للمسلمين. والمقتصدون قد يستعملونها في المباحات.

وأما من استحان بها في المعاصي فهـو ظالم لنفسه، مُشَّعَدَّ حد ربه، وإن كان سبـبها الإيمان والتقوى. فمن جاهد العدو فغنم غنيمة فأنفقها في طاعة الشيطان، فهذا المال، وإن ناله بسبب عـمل صالح، فإذا أنفـقه في طاعة الشـيطان كان وبالا عليـه، فكيف إذا كان سبب الخوارق الكفر والفسوق والعصيان وهي تدعو إلى كفر آخر وفسوق وعصيان؟! ولهذا كان أئمة هؤلاء معترفين بأن أكشرهم يموتون على غير الإسلام، ولبسط هذه الأمور موضع آخر.

والمقصود هنا أن من أعظم أسباب ضلال المشركين ما يرونه أو يسمعونه عند الأوثان كإخبار عن غائب أو أمر يتضمن قضاء حاجة ونحو ذلك، فإذا شاهد أحدهم القبر انشق وخرج منه شيخ بهي عانقه أو كلمه، ظن أن ذلك هو النبي المقبور، أو الشيخ المقبور، ١٧٨/١ والقبر لم ينشق، وإنما الشيطان مثل له ذلك، / كما يمثل لأحدهم أن الحائط انشق وأنه خرج منه صورة إنسان ويكون هو الشيطان تمثل له في صورة إنسان وأراه أنه خرج من الحائط.

ومن هؤلاء من يقول لذلك الشخص الذي رآه قد خسرج من القبر: نحن لا نبقى في قبورنا، بل من حين يـقبر أحدنا يخرج من قـبره ويمشى بين الناس. ومنهم من يرى ذلك المبت في الجنازة يمشى ويأخذ بيد، إلى أنواع أخرى معروفة عند من يعرفها.

وأهل الضلال إمسا أن يكذبوا بها وإما أن يظنوها من كرامات أولياء الله، ويظنون أن ذلك الشخص هو نفس النبي أو الرجل الصالح أو ملك على صورته، وربما قالوا:هذه روحانيـته أو رقيـقته أو سـره أو مثاله أو روحـه تجسدت، حتـى قد يكون من يرى ذلك الشخص في مكانين فيظن أن الجسم الواحد يكون في الساعـة الواحدة في مكانين، ولا يعلم أن ذلك حين تصور بصورته ليس هو ذلك الإنسي.

وهذا ونحوه عا يين أن الذين يدعون الأنبياء والصالحين بعد موتهم عند قبورهم وغير قبورهم، هم من المشركين الذين يدعون غير الله، كالذين يدعون الكواكب والذين اتخذوا الملائكة والنبين أرباباً، قال تعالى: ﴿مَا كَانَ لَبَشَرَ أَنْ يُؤْتِهُ اللَّهُ الكتَابِ وَالْحُكُمُ وَالنَّبُوهُ ثُمُّ الملائكة والنبين أرباباً، قال تعالى: ﴿مَا كَانَ لَبَشَرَ أَنْ يُؤْتِهُ اللَّهُ الكتَابِ وَالْحُكُمُ وَالنَّبُوهُ ثُمُّ يَقُولُ للنَّاس كُونُوا عبَاداً لِي مِن دُون اللَّه وَلَكَن كُونُوا رَبَّائِيلًا أَيْامُركُم بِالْكُفُو بَعَدَ إِذَ وَبِمَا كُنتُم تَدُرُسُونَ. وَلا يَأْمُركُم بِالْكُفُو بَعَدُ إِذْ الْمَلْكُمُ وَلا يَأْمُركُم وَلا يَتَخْدُوا الْمَلائكة وَالنَّبِينَ أَربَّاباً أَيَامُركُم بِالْكُفُو بَعَدَ إِذْ أَنْمُ مُسْلُمُونَ ﴾ [آل عمران: ٧٩ - ٨]، وقال تعالى: ﴿ وَلَلْ الْمُوا الّذِينَ يَدْعُونَ يَبَغُونَ إِلَى رَبُّهمُ الوَسِيلَةُ الْمُعْلَى الدِينَ يَلْعُونَ يَبَغُونَ إِلَى رَبُّهمُ الوَسِيلَةُ أَيْهُمُ أَقُرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتُهُ وَيَخَافُونَ عَلَابُهُ إِنَّ عَذَابُ رَبِّكَ كَانَ مَحْلُورَا ﴾ [الإسراء: ٥٠] السَّمُوات ولا في الأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شَرِكُ وَمَا لُهُ مَنْهُم مِّ لَيْهِمُ الشَّفَاعَةُ السَّفَاعَةُ السَّفَاعَة السَّمُوات ولا في الأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِن شَرِكُ وَمَا لُهُ مَنْهُم مَّن ظَهِيرٍ. ولَا تَعَلَى الْمُعْفَاعَةُ السَّفَاعَة السَّفَوات ولا في الأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِما مِن شَرِكُ وَمَا لُهُ مَنْهُمُ مِنْ طَهُبِرٍ. ولَا تَعَلَّا لَهُ وَلا تَعْمَلُونَ مَنْهُ اللَّهُ الشَفَاعَةُ ولَا تَعْمَلُونُ وَمَا لَهُمْ فِيهِما مِن شَرِكُ ومَا لُهُ مَنْهُمَ مَنْ طَهُبِرٍ. ولَا تَعْمَلُونَ مَنْهُمُ ولَا تَعْمَلُونَ مِنْهُمَا السَّمُواتِ ولا في الأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِما مِن شَرِكُ ومَا لُهُ مَنْهُمْ مَنْ فَيْهِ ولَا لَهُ مَنْهُمْ مَنْ فَيَالُمُ لَاللَّهُ المَالَّولُ ولَا تَعْلَى الْمُؤْلِقَاعَةُ مَالْلُهُ الْمُنْهُونَ اللَّهُ الْمُنْهَاعَةُ مُلْولِهُ الْمُنْهُمُ الْمُنْهُمُ ولَا لَعْهُمُ الْمُنْهُمُ فَيْهُمُ الْمُنْهُمُ الْمُنْهُ ولَا لَعُنْهُمُ ولَا لَعْهُمُ الْمُنْفُونَ مَنْهُمُ الْمُعْمَلِهُ مِنْهُ الْمُنْهُمُ لَا الْمُؤْلِقُونَ الْمُنْهُمُ الْمُلْفَاعِهُ مِنْ وَلَا لَهُ مُنْهُمُ مِنْ اللَّهُ مُ

عندَهُ إِلاَّ لَمَنْ أَذِنَ لَهُ ﴾ أسبا: ٢٧، ٢٣]. ومثل هذا كثير في القرآن: يسهى أن يدعى غير الله لا لمن الملاتكة ولا الأنبياء ولا غيرهم، فإن هذا شرك أو ذريعة إلى الشرك، بخلاف ما يطلب من أحدهم في حياته من الدعاء والشفاعة فإنه لا يفضي إلى ذلك، فإن أحداً من الانبياء والصالحين لم يعبد في حياته بحضرته، فإنه ينهى من يفعل ذلك، بخلاف دعائهم بعد موتهم، فإن ذلك ذريعة إلى الشرك بهم، وكذلك دعاؤهم في مغيبهم هو ذريعة إلى الشرك.

فمن رأى نبياً أو ملكاً من الملائكة وقال له: « ادع لي الله يفض ذلك إلى الشرك به ، بخلاف من دعاه في مغيبه، فإن ذلك يفضى إلى الشرك به كما قد وقع، فإن الغائب والمبت لا ينهى من يشرك، بل إذا تعلقت القلوب بدعائه وشفاعته أفضى ذلك إلى الشرك به قدعى وقصد مكان قبره أو تمثاله أو غير ذلك، كما قد وقع فيه المشركون ومن ضاهاهم من أهل الكتاب ومبتدعة المسلمين.

ومعلوم أن الملاتكة تدعو للمؤمنين وتستخفر لهم كما قبال تعالى/ ﴿الَّذِينَ يَحْمَلُونَ ١٨٠١ المَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْد رَبَّهِمْ وَيُؤْمنُونَ بِه وَيَسْتَغْفرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا وَسَعْتَ كُلُّ شَيْء رَّحْمَة وَعِلْما فَاغْفَرْ للَّذِينَ تَأْبُوا وَاتَبْعُوا سَبِيلِكَ وَقَهِمْ صَلَاباً الجَحيم. رَبَنَا وَالْخَلْهُمُّ جَنَّات عَمْنُ التي وَعَدَّهُمُ وَمَن صَلَحَ مِنْ آبَائِهِمْ وَأَوْاجَهِمْ وَذُرِيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنتَ العَرْزِيرُ الحَكِيمُ. وَقَهُمْ النَّي وَعَدَّهُمُ وَمَن تَق السَّيَّاتَ يَوْمَئذ فَقَدْ رَحْمَتُهُ وَذَلِكَ هُو الفُوزُ العَرْزِيرُ الحَكِيمُ. وَقَال المَوْرِيرُ المَن قَلْ السَّمَواتُ يَسَفَطُرْنُ مِن فَوْقِهُنْ وَالْمَلائكَةُ السَّمَواتُ يَسَفَطُرْنَ مِن فَوْقِهُنْ وَالْمَلائكَةُ لِسَبَّحُونَ بِحِمْد رَبِّهِمْ وَيَسْتَغْفُورُ المَّرَكِيمُ. وَاللَّهُ هُو الفَّغُورُ الرَّحِيمُ. وَاللَّذِينَ الْمَا وَاللَّهُمْ وَاللَّهُ هُو الفَّغُورُ الرَّحِيمُ. وَاللَّذِينَ اللَّهُ هُو الفَّغُورُ الرَّحِيمُ. وَالَّذِينَ الْمَا عَلَيْمَ وَكِيلٍ ﴾ إغافر: ٧-٩٩ ، وقال تعلَيْ عَلَيْهمْ فِي الأَرْضِ أَلا إِنَّ اللَّهُ هُو الفَّغُورُ الرَّحِيمُ. وَاللَّذِينَ الْمَا وَلَا اللَّهُمْ وَالْمُورِينَ الْمَن وَى المَورِي وَاللَّهُ الْمَالُونَ وَالْمَورَيْ الْمَالُونَ الْمَنْ وَلُولُونَ الْمَالُولُ اللَّهُ هُو الْقَعُورُ الْمُورِينَ الْمَالُولُ اللَّهُ الْمَالُولُ اللَّهُ وَلَوْلَالُهُمْ وَاللَّهُ مُنْ اللَّهُ وَلَهُمْ وَلَالُولُولُ وَالْمَالُولُ وَالْوَالَ اللَّهُ وَلَالَهُمْ وَالْمُورِي وَالْمَالُولُ وَاللَّهُ وَلَالِي اللَّهُ الْمُؤْلِقُولُ الْمَالُولُ اللَّهُ وَلِي الْفُولُولُ الْمَالُولُ اللَّهُ وَلَالُولُ اللَّهُ وَلَا الْمَالُولُ الْمُنْفِي الْمُولِي الْمَالِي الْمَالِي الْمَالُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمَالُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمَالَوْلُولُ الْمَالِي الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ الْمَولِي الْمُولِ الْمَالِي الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمَالِقُولُ الْمُؤْلُولُ الْمَالِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُولُولُ الْمَالِقُولُ الْمُؤْلُولُ وَلَوْلُولُولُولُ الْمُؤْلُولُ اللَّلَامُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُع

فالملائكة يستغفرون للمؤمنين مـن غير أن يسألهم أحد، وكذلك ما روي أن النبي ﷺ أو غيـره من الأنبياء والصـالحين يدعو ويشفع للأخـيار من أمتـه هو من هذا الجنس، هم يفعلون ما أذن الله لهم فيه بدون سؤال أحد.

وإذ لم يشرع دعــاء الملائكة لم يشرع دعــاء من مات من الأنبيــاء والصالحين، ولا أن نطلب منهم الدعاء والشفاعة وإن كانوا يدعون ويشفعون، لوجهين:

أحدهــما: أن مــا أمرهم الله به من ذلك هم يفــعلونه وإن لم يطلب منهم، ومــا لـم يؤمروا به لا يفعلونه ولو طلب منهم فلا فائدة في الطلب منهم.

الثاني: أن دعاءهم وطلب الشفاعة منهم في هذه الحال يفضي إلى الشرك بهم فـفيه

هذه المفسدة. فلو قدر أن فيه مصلحة لكانت هذه المفسدة راجحة، فكيف ولا مصلحة الممالة فيه، بخلاف الطلب منهم في حياتهم وحضورهم فإنه لا مفسدة/ فيه، فإنهم ينهون عن الشرك بهم، بل فيه منفعة، وهو أنهم يشابون ويؤجرون على ما يفعلونه حينتذ من نفع الخلق كلهم، فإنهم في دار العمل والتكليف، وشفاعتهم في الآخرة فيها إظهار كرامة الله لهم يوم القيامة.

وقوله: ﴿إذَا سَأَلَتَ فَاسَأَلُ اللَّهُ، وإذَا استعنت فاستعن باللَّهُ هو من أصح ما روي عنه. وفي المسند لاحمد: أن أبا بكر الصديق كان يسقط السَّوط من يده فلا يقول لاحد: ناولني

<sup>(</sup>۱) أخرجه أحمد (۲/۷/۱).

إياه، ويقول: إن خليلي أمرني أن لا أسأل الناس شيئا<sup>(۱)</sup>. وفي صحيح مسلم عن عوف ابن مالك أن النبي ﷺ بايع طائفة من أصحابه وأسر إليهم كلمة خفية: «ألا تسألوا الناس شيئا». قال عوف: فقد رأيت بعض أولئك النفر يسقط السوط من يده فلا يقول لأحد: ناولني إياه (۱۲).

وفي الصحيحين عن النبي على أنه قال: المدخل من أمتي الجنة سبعون ألفاً بغير حساب، وقال: هم الذين لا يُسترقون ولا يكتوون ولا يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون، (٢) فمدح هؤلاء بأنهم لا يسترقون، أي لا يطلبون من أحد أن يرقيهم. والرقية من جنس الدعاء فلا يطلبون من أحد ذلك.

وقد روي فيه: «ولا يرقون»<sup>(٤)</sup> وهو غلط، فإن رقىياهم لغيرهم ولانفسهم حسنة، وكان النبي ﷺ يرقي نفسه وغميره ولم يكن يسترقي، فمإن رقيته نفسه وغيره من جنس الدعاء لنفسه ولغميره، وهذا مأمور به، فإن الانبياء كلهم سألوا الله ودعموه كما ذكر الله ذلك في قصة آدم وإبراهيم وموسى وغيرهم./

وما يروى أن الخليل لما ألقي في المنجنين قبال له جبويل: سل، قبال: «حسبي من سوالي علمه بحالي؟ ليس له إسناد معروف وهو باطل، بل الذي ثبت في المصحيح عن ابن عباس أنه قال: «حسبي الله ونعم الوكيل؟ قال ابن عباس: قالها إبراهيم حين ألقى في النار، وقالها محمد حين: ﴿قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمُ شَاحُشُوهُمُ ﴾ ألل عمران: ١٧٣ أ(٥)، وقد روى أن جبريل قال: هل لك من حاجة؟ قال: «أما إليك فلا»(١) وقد ذكر هذا الإمام أحمد وغيره.

وأما سؤال الخليل لربه - عز وجل - فهذا مـذكور في القرآن في غير موضع، فكيف يقول:حسبي من سؤالي علمه بحالي، والله بكل شيء عليم، وقد أمر العباد بأن يعبدوه ويتوكلوا عليه ويسألوه؛ لأنه سـبحانه جـعل هذه الأمور أسباباً لما يرتبه عليـها من إثابة العابدين، وإجابة السائلين. وهو سبحانه يعـلم-الأشياء على ما هي عليه، فعلمه بأن هذا

اخرجه احمد (۱/۱۱).

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٤) أخرجه مسلم (٢٢٠/ ٣٧٤).

<sup>(</sup>٥) صحيح: أخرجه البخاري (٤٥٦٣) وابن أبي الدنيا في «التوكل» (٣١) وأبو نعيم في «الحلية» (٣٥) والبيهقي في «الدلائل» (٣/ ٣١٧).

<sup>(</sup>٦) أخرجه ابن جرير الطبري في «تفسيره» (١٧/ ٣٤) من قول بعض السلف.

محتاج أو هذا مــذنب لا ينافي أن يأمر هذا بالتوبة والاستغفار، ويأمــر هذا بالدعاء وغيره من الأسباب التي تقضى بها حاجته، كما يأمر هذا بالعبادة والطاعة التي بها ينال كرامته.

ولكن العبد قد يكون مأموراً في بعض الأوقات بما هو أفضل من الدعاء كما روي في الحديث: دمن شَغَلَةُ ذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين، (١١)، وفي الترمذي عن النبي ﷺ انه قال: «من شَغَلَهُ قواءة القرآن عن ذكري ومسألتي أعطيته أفضل ما أعطي المسائلين، قال النرمذي: حديث حسن غريب (٢).

وأفضل العبادات البدنية الصلاة، وفيها القراءة والذكر والدعاء، وكل/ واحد في موطنه مأمور به، ففي القيام بعد الاستفتاح يقرأ القرآن، وفي الركبوع والسجود ينهى عن قراءة القرآن، وفي الركبوع والسجود ينهى عن قراءة القرآن ويؤمر بالتسبيع والذكر، وفي آخرها يؤمر بالدعاء، كما كان النبي على يدعو في آخر الصلاة ويأمر بذلك. والدعاء في السجود حسن مأمور به، ويجوز الدعاء في القيام أيضاً وفي الركوع، وإن كان جسنس القراءة والذكر أفضل، فالمقصود أن سسؤال العبد لربه السؤال المشروع حسن مأمور به.

 <sup>(</sup>١) أخرجـه البيهـقي في االشعب، (٧٧٣) من حديث عـمر بن الخطاب، وأخرجـه أيضاً (٣٧٣) من حديث جابر بن عبدالله.

<sup>(</sup>٢) ضعيف: أخرجه السرمذي (٩٣٥) من حديث أبي سعيد الحدري، وقال: حسن غريب. وتعقبه الحافظ الذهبي في «الميزان» (٧٣٨٦) بقوله: حسنه الترمذي فلم يحسن. قلت: في إسناده عطية العوفي، وهو ضعيف، وصحمد بن الحسن بن أبي يزيد الهمداني، وهو ضعيف جداً. والحديث ضعفه الآلياني في «ضعيف سنن الترمذي» (٩٣٥).

وكذلك دعاء المسلم لأخسيه حسن مأمور به، وقسد ثبت في الصحيح عن أبي اللدداء عن النبي ﷺ أنه قال: (ما من رجل يدعو/ لأخيه بسظهر الغيب إلا وكل الله به ملكاً كلما ١٨٥/١ دعا لأخيه بدعوة قال الملك الموكل به: آمين، ولك بمثله (١٠) أي بمثل ما دعوت لأخيك به.

وأما سؤال المخلوق المخلوق أن يقضي حاجة نفسه أو يدعو له فلم يؤمر به، بخلاف سؤال العلم، فإن الله أمر بسؤال العلم كما في قوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ اللَّمُورُ إِن كُتُتُمْ لا تَعَلَمُونَ﴾ [التحل ٤٣٤، والانبياء: ٧]، وقال تعالى: ﴿فَإِن كُنتَ فِي شَكُّ مُمَّا أَنزَلَنَا إِلَيْكَ فَاسْتُلِ اللَّذِينَ يَشْرَعُونَ الكتَابَ مِن قَبْلكَ﴾ إيونس: ٩٤]، وقال تعالى: ﴿وَاسَأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلكَ مِن رُسُلْنَا أَجَعَلْنَا مِن دُونَ الرَّحْمَنِ آلِهَةٌ يُعْبَدُونَ ﴾ [الزخرف: ٤٥]، وهذا لان العلم يجب بذله، فَمِن سئل عن علم يعلمه فكمه ألحمه الله بلجام من ناريوم القيامة (٢). وهو يزكو على التعليم، لا ينقص بالتعليم كما تنقص الأموال بالبذل، ولهذا يُشبه بالمصباح.

وكـذلك من له عند غيــره حق من عين أو دين كــالأمانات مــثل الوديعة والمضــاربة، لصاحبــها أن يــالها ممن هي عنده، وكذلـك مال الفيء وغيره من الأموال المشــتركة التي يتولى قسمتها وليّ الأمر، للرجل أن يطلب حــقه منه كما يطلب حقه من الوقف والميراث والوصية؛ لأن المسترلى بجب عليه أداء الحق إلى مستحقه.

ومن هذا الباب سؤال النفقة لمن تجب عليه، وسؤال المسافر الضيافة لمن تجب عليه، كما استطعم موسى والخسور أهل القرية. وكذلك الغسريم له أن يطلب دينه ممن هو عليه. وكل واحد من المتعاقدين له أن يسأل الآخر أداء حقه إليه؛/فالبائع يسأل الشمن، والمشترى يسأل ١٨٦/١ المبيم. ومن هذا الباب قوله تعالى:﴿وَإِتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءُلُونَ بِه وَالأَرْحَامِ﴾ [النساء:١].

ومن السؤال ما لا يكون مأمورا به، والمسؤول مأمور بإجابة السائل، قبال تعالى: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلا تَنْهَرَ﴾ [الضحى: ١٠]، وقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوالهمْ حَقَّ مَّعْلُومٌ. للسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ [المعارج: ٢٤، ٢٥]، وقبال تعالى: ﴿فَكُلُوا مَنْهَا وَأَطْمَمُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَ﴾ [الحج: ٣٦]، ومنه الحديث: إن أحدكم ليسالني المسألة فيخرج بَها يتأبطها

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٦٥٨) والترمذي (٢٦٥٨) وابن صاجة (٢٦٦١) وأحمد (٢٩٦/٢٠)
 ٩) من حديث أبي هريرة ناشه، وحسنه السرمذي، وقال الحافظ ابن كثير في "تقسيره"
 (١/ ٢٠٠) ورد من طرائق بشد بعضها بعفساً. وقال الالباني في "صحيح الجامع" (٢٨٤٤):

ناراً)(١)، وقوله: «اقطعوا عني لسان هذا» (٢).

وقد يكون السؤال منهياً عنه نهي تحريم أو تنزيه، وإن كان المسؤول مأمورا بإجابة سؤاله، فالنبي على كان من كماله أن يعطي السائل، وهذا في حقه من فضائله ومناقبه، وهو واجب أو مستحب، وإن كان نفس سؤال السائل منهياً عنه. ولهذا لم يعرف قط أن الصديق ونحوه من أكابر الصحابة سألوه شيئاً من ذلك، ولا سألوه أن يدعو لهم وإن كانوا يطلبون منه أن يدعو للمسلمين، كما أشار عليه عمر في بعض صغازيه لما استأذنوه في نحر بعض ظهرهم فقال عمر: يا رسول الله، كيف بنا إذا لقبنا العدو غداً رجالاً جياعاً ولكن إن رأيت أن تدعو الناس ببقايا أزوادهم فتجمعها، ثم تدعو الله بالبركة، فإن جياعاً ولكن إن رأيت أن تدعو الناس ببقايا أزوادهم فتجمعها، ثم تدعو الله بالبركة، فإن بله يبارك لنا في دعوتك. (٣) وفي رواية: فإن الله سيغيننا بدعاتك. وإنما كان سأله ذلك بعض المسلمين كما سأله الأعمى أن يدعو الله ليرد عليه بصره (١٤)، وكما سألته أم سليم المؤمنين، ونحو ذلك.

وأما الصديق فقد قال الله فيه وفي مثله: / ﴿ وَسُيْجَنَّهُمَّ الْأَنْقَى. اللّذِي يُؤْتِي مَالُهُ يَتَزَكَّى. وَمَا لأَحَد عندَهُ مِن نَّعْمَة تُجْزَى . إِلاَّ ابْتَغَاء وَجُه رَبِّه الأَعْلَى. وَلَسَوْفَ يَرَضَى ﴾ [اللل: ١٧- ٢١]، وقد ثبت في الصحاح عنه أنه قال ﷺ : إن أمَن الناس علينا في صححته وذات يده أبو بكر، ولو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلا لاتخذت أبا بكر خليلاه (١٦) فلم يكن في الصحابة أعظم منة من الصديق في نفسه وماله.

وكان أبو بكر يعمل هذا استغاء وجه ربه الأعلى، لا يطلب جزاء من مـخلوق، فقال تعالى: ﴿وَسَيْجَنَّهُا الْأَنْفَى. اللّذي يُوْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى. وَمَا لأَحَد عندَهُ مِن نَعْمَة تُجْزَى. إلاّ الْبَعَاء وَجْه ربِّه الأُعْلَى. ولَسُوف يَرْضَى ﴾ إلليل: ١٧- ٢١ أ، قلم يكن لاحد عند الصديق نعمة تجزى، فإنه كان مستغنيا بكسبه وماله عن كل أحد، والنبي ﷺ كان له على الصديق

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد (٣/ ١٦،٤) من حديث أبي سعيد الخدري ألك.

 <sup>(</sup>٢) أخرجـه ابن سعد في «الطبـقات» (٢/ ٥٥٦) عن عبـدائرحمن بن أبي الزناد معـضلاً، وفي إسناده الواقدي، متروك.

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٢٤٨٤) ومسلم (١٧٢٩) من حديث سلمة بن الأكوع وللتي نحوه.

<sup>(</sup>٤) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٥) صحيح: أخرجـه البخـاري (١٩٨٧) ومسلم (٢٤٨٠) والتـرمذي (٣٨٥٥) وأحــمد (٣٠٨/٢). ٢٤٨،١٨٨) وابن سعد في «الطبقات» (١٣/٤).

<sup>(</sup>T) صحبح: أخرجه البخاري (٣٦٥٤) ومسلم (٢٣٨٢) وأحسمد (١٨/٣) من حديث أبي سعبيد الخدري أتك.

وغيره نعمة الإيمان والعلم، وتلك النعمة لا تجزى، فيإن أجر الرسول فيها على الله، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أَسَّأَلُكُمُ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِي إِلاَّ عَلَى رَبِّ العَالَمِينَ ﴾ إالشعراء: ١٠٠، ١١٧، ١٤٥، ١٦٤، ١٠٠. أَ.

وأما على وزيد وغيرهما، فإن النبي ﷺ كان له عندهم نعمة تجزى، فإن زيداً كان مولاه فاعتقه، قال تعالى: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْهَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْهَمْتُ عَلَيْهُ أَسُلْكُ عَلَيْكَ زَوْجَكَ﴾ ﴿الاحزاب:٣٧﴾، وعلى كان في عيال النبي ﷺ لجدب أصاب أهل مكة، فأراد النبي ﷺ والعباس التخفيف عن أبى طالب من عياله، فأخذ النبي ﷺ علياً إلى عياله، وأخذ العباس جعفراً إلى عياله، وهذا مبسوط في موضع آخر.

والمقصود هنا أن الصديق كان أمنّ الناس في صحبته وذات يده لأفضل/ الخلق رسول ١٨٨/١ الله على الله على الله كاشسترائه المعـذبين. ولم يكن النبي عَلى الله على الله على الله على النبي عَلى الله محتاجاً في حاصة نفسه لا إلى أبى بكر ولا غيره، بل لما قال له في سفر الهجرة: إن عدي راحلتين فخذ إحـداهما، فقال النبي عَلى : «بالثمن (١) فهو أفـضل صديق لافضل نبي، وكان من كماله أنه لا يعمل ما يعمله إلا ابتضاء وجه ربه الاعلى، لا يطلب جزاء من أحد من الحلق، لا الملائكة ولا الأنبياء ولا غيرهم.

ومن الجزاء أن يطلب الدعاء، قال تعالى عمن أثنى عليهم: ﴿إِنَّمَا نُطعمُكُمُ لُوجُهُ اللَّه لا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَاءً وَلا شُكُوراً﴾ [الإنسان: ٩]، والدعاء جزاء كما في الحديث: قمن أسدى إليكم مسعروفاً فكافئوه، فيإن لم تجدوا ما تكافئونه به فادعوا له حتى تعلموا أن قد كافاتموه (٢٠). وكانت عائشة إذا أرسلت إلى قوم بصدقة تقول للرسول: اسمع ما يدعون به لنا حتى ندعو لهم بمثل ما دعوا لنا ويبقى أجرنا على الله.

وقال بعض السلف: إذا قال لك السائل: بـارك الله فيك، فقل: وفيك بارك الله، فمن عمل خيراً مع المخلوقين سواء كان المخلوق نبياً أو رجلاً صالحاً أو ملكاً من الملوك أو غنيا من الأغنياء، فهذا العامل للخير مأمور بأن يفعل ذلك خالصا لله يبتغى به وجه الله، لا يطلب به من المخلوق جـزاءً ولا دعاءً ولا غيره، لا مـن نبي ولا رجل صالح ولا من الملائكة، فإن الله أمر العباد كلهم أن يعبدوه مخلصين له الدين.

وهذا هو دين الإسلام الذي بعث الله به الأولين والآخرين من الرسل، / فلا يقبل من ١٨٩/١ أحد ديناً غيره، قال تعالى: ﴿ وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ الإِسْلامِ دِيناً فَلَن يُقْبَلَ مَنْهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٣٩٠٥) من حديث عائشة فلكا.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم.

الحَاسِينَ ﴾ إلَّا عمران: ٨٥]، وكان نوح وإبراهيم وموسى والمسيح وسائر أتباع الأنبياء - على الإسلام، قال نوح: ﴿ وَأَمُرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمَسْلِمِينَ ﴾ إيونس: ٢٧إ، وقال عن إبراهيم: ﴿ وَمَن يَرْغَبُ عَن مَلَّة إِبْرَاهَيمَ إِلاَّ مَن سَفَة نَفْسَة وَلَقَد اصْطَفَينَاهُ فِي اللَّبُيا وَإِنَّهُ فِي الآخِرة لَـمنَ الصَّالحِينَ. إِذْ قَالاً لَهُ رَبَّهُ أَسُلُم قَال المُنْتَ لَالمَ مُسلَم قَال المَّينَ فَلا تَمُوثَن إلا وَأَنتُم مُسلَمُونَ ﴾ [المترة: ١٣- ١٣٣]، وقال موسى: ﴿ إِنَّ قَوْم إِن كُنتُم آمَنتُم بِاللَّه فَعلَيْه تُوكُلُوا فَي مُسْلَمُونَ ﴾ [المترة: ١٣- ١٣٠]، وقالت السحرة: ﴿ وَيَنا أَفْرِغ عَلَيْنا صَبْراً وَتُوفَنا مُسلَمينَ ﴾ [ونس: ١٤٠]، وقالت السحرة: ﴿ وَيُونَا مُسلَما وَالْحَفْيِ بالصَّالحِينَ ﴾ [يوسف: ١٠١]، وقال يوسف: ﴿ وَقُونَي مُسلَما وَالْحَفْيِ بالصَّالحِينَ ﴾ [يوسف: ١٠١]، وقال يوسف: ﴿ وَيُونَّي مُسلَما وَالْحَفْيِ بالصَّالحِينَ ﴾ [يوسف: ١٠١]، وقال يوسف: ﴿ وَيُونَّ عَلَيْنا صَبْراً وَيُونَا مُسلَمُولُ اللَّيْنُ وَلَاللَمِينَ السَّمُولُ اللَّيْنِ وَاللَّهُ اللَّيْنَ السَّمُولُ اللَّذِينَ السَّمُولُ اللَّذِينَ اللَّهُ وَالْمَالُولِينَ اللَّهُ الْمَوْلُ إِنَّ النَّونَ الْنَاسُلُمُونَ ﴾ [المائدة: ١٤١].

ودين الإسلام مبني على أصلين: أن نعبد الله وحده لا شريك له، وأن نعبده بما شرعه من الدين وهو ما أمرت به الرسل، أمر إيجاب أو أمر استحباب، فيعبد في كل زمان بما أمر به في ذلك الزمان. فلما كانت شريعة التوراة محكمة كان العاملون بها مسلمين، وكذلك شريعة الإنجيل.

وكذلك في أول الإسلام لما كان النبي ﷺ يصلي إلى بيت المقدس كـانت صلاته إليه من الإسلام، ولما أمر بالتوجه إلي الكعبة كـانت الصلاة إليها من الإسلام، والعدول عنها ١٩٠/١ إلى الصخرة خـروجاً عن دين/الإسلام فكل من لم يعبـد الله بعد مبعث مـحمد ﷺ بما شرعه الله، من واجب ومستحب، فليس بمسلم.

ولابد في جميع الواجبات والمستحبات أن تكون خالصة لله رب العالمين، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أُمَرُوا إِلاَّ مِنْ بَعْد مَا جَاءَتُهُمُ البَينَّةُ. وَمَا أُمرُوا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلَصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنْفَاءً ويُقيمُوا الصَّلاَّةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلكَ دينُ القَيْمَة ﴾ لَيعْبُدُوا اللَّه مُخْلَصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنْفَاءً ويُقيمُوا الصَّلاَّةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلكَ دينُ القَيْمَة ﴾ ﴿ البِينة: ٤، ٥٠ ﴾، وقال تعالى: ﴿ وَتَنزِيلُ الكَتْبَابِ مِنَ اللَّهِ العَزِيزِ الحُكيمَ. إِنَّا أَرْزَلنَا إليَّكَ الكَابَ اللَّهُ العَرْزِ الحُكيمَ. إلَّا اللَّهُ الدَّينَ الْخَلُولَ النَّهُ مُخْلصاً لَّهُ الدَّينَ. أَلا للَّهُ الدَّينُ الخَالصَّ ﴾ {الزَمَر: ١-٣}.

فكل ما يفعله المسلم من اَلقـرب الواجبة واَلمستحبة، كـاَلإيمان بالله ورسوله والعبادات البدنية والمالية ومحبة الله ورسـوله والإحسان إلى عباد الله بالنـفع والمال، هو مأمور بأن يفعله خالصاً لله رب العالمين، لا يطلب من مخلـوق عليه جزاء: لا دعاء ولا غير دعاء، فهذا مما لا يسوغ أن يطلب عليه جزاء، لا دعاء ولا غيره.

141/1

وأما سؤال المخلوق غير هذا فلا يجب بل ولا يستحب إلا في بعض المواضع، ويكون المسؤول مأموراً بـالإعطاء قبل السؤال، وإذا كان المؤمنون ليسوا مـأمورين بسؤال المخلوقين فالرسول أولى بذلك عَنْهُ ، فإنه أجل قدراً وأغنى بالله عن غيره، فإن سؤال المخلوقين فيه ثلاث مفاسد: \_

مفسدة الافتقار إلى غير الله، وهي من نوع الشرك. ومفسدة إيذاء المسؤول وهي من نوع ظلم الخلق./

وفيه ذل لغيسر الله وهو ظلم للنفس. فهو مشتمل على أنواع الظلم الثلاثة، وقد نزه الله رسوله عز: ذلك كله.

وحيث أمر الأمة بالدعاء له فذاك من باب أمرهم بما يتنفعون به، كما يأمرهم بسائر الواجبات والمستحبات، وإن كان هو ينتفع بدعائهم له فهـو أيضا ينتفع بما يأمرهم به من العبادات والأعمال الصالحة، فإنه ثبت عنه في الصحيح أنه قال: « من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من اتبعه من غير أن ينقص من أجورهم شيء (١٠)، ومحمد عليه هو المداعي إلى ما تفعله أمته من الخيرات، فما يفعلونه له فيه من الأجر مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء.

ولهذا لم تجرِ عادة السلف بأن يهدوا إليه ثواب الأعمال؛ لأن له مثل ثواب أعمالهم بدون الإهداء من غير أن ينقص من ثوابهم شيء. وليس كذلك الأبوان، فإنه ليس كل ما يفعله الولد يكون للوالد مثل أجره، وإنما يتنفع الوالد بدعاء الولد ونحوه نما يعود نفعه إلى الأب، كما قال في الحديث الصحيح: «إذا مات ابن آدم انقطع صمله إلا من ثلاث: صدقة جارية، وعلم يتنفع به، وولد صالح يدعو له»(٢). فالنبي تَقَاق - فيما يطلبه من المحدقة جارية، وعلم يتنفع به، فولد صالح يدعو له»(١٤). فالنبي تَقَاق - فيما يطلبه من بالصلاة والسلام عليه، فهدا أمر ولز غيب، ليس بطلب سؤال. فمن ذلك أمره بطلب المهالا والسلام عليه، فهدا أمر الله به في القرآن بقوله: ﴿صَلُّوا عَلَيْهُ وَسَلَّمُ وَا تَسْلَيماً﴾ ألاحزاب: ٥٦]. والأحاديث عنه في الصلاة والسلام معروفة. / ومن ذلك أمره بطلب ١٩٢/١ الوسيلة والفضيلة والمقام المحمود، كما ثبت في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو عن النبي على مرة صلى الله عليه عشراً، ثم سلوا الله لي الوسيلة، فإنها درجة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عبد الله وأرجو أن أكون أنا ذلك العبد، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه لعبد من عبد الله وأرجو أن أكون أنا ذلك العبد، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

 <sup>(</sup>۲) صحيح: أخرجه مسلم (۱٦٣١) وأبو داود ( ۲۸۸٠) والشرمذي (۱۳۸۱) والنسائي (٦/ ٢٥١) وأحمد (۲/ ۳۷۷) والدارمي (٥٠٩) من حديث أبي هريرة والله.

شفاعتي يوم القيامة"(١)، وفي صحيح البخاري عن جابر، عن النبي ﷺ ؛ أنه قال: امن قال حين سمع النداء: اللَّهم رب هذه الدعوة التامة، والصلاة القائمة، آت محمداً الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد. حلت له شفاعتي يـوم القيامة (٢) ، فقد رغب المسلمين في أن يسألوا الله له الوسيلة، وبيّن أن من سألها له حلت له شفاعته يوم القيامة، كسما أنه من صلى عليه مسرة صلى الله عليه عشراً، فإن الجزاء من جنس العمل.

ومن هذا الباب الحديث الذي رواه أحمد وأبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه أن عمر بن الخطاب استأذن النبي عَلَيْهُ في العمرة فأذن له ثمم قال: ﴿ لا تنسنا يا أخي من دعائك ا(٣)، فطلب النبي على من عمر أن يدعو له كطلب أن يصلى عليه، ويسلم عليه، وأن يسمأل الله له الوسيلة والدرجمة الرفيعة، وهو كطلبه أن يعمل سمائر الصمالحات، فمقصوده نفع المطلوب منه والإحسان إليه. وهو ﷺ أيضاً ينتفع بتعليسمهم الخير وأمرهم ١٩٣/١ به، وينتفع أيضاً بالخير الذي يفعلونه من الأعمال الصالحة ومن دعائهم له./

ومن هذا الباب قول القائل: إنى أكثر الصلاة عليك، فكم أجعل لك من صلاتي؟ قال: « ما شئت، قال: الربع؟ قال: «ما شئت، وإن زدت فهو خير لك» قال: النصف؟ قال: «ما شئت، وإن زدت فهو خير لك» قال: الثلثين؟ قال: «ما شئت، وإن زدت فهو خير لك؛ قال: أجمل لك صلاتي كلها؟ قال: ﴿إِذَا تَكْفَى هَمْكُ وَيَغْفُرُ لَكَ ذَنْبُكُ، رواه أحمد في مسنده والترمذي وغيرهما<sup>(٤)</sup>.

وقد بسط الكلام عليه في (جواب المسائل البغدادية). فإن هذا كان له دعاء يدعو به، فإذا جعل مكان دعائه الصلاة على النبي عَلَيُّ كفاه الله ما أهمه من أمر دنياه وآخرته، فإنه كلما صلى عليه مرة صلى الله عليه عشراً، وهو لو دعا لآحاد المؤمنين لقالت الملائكة: (آمين، ولك بمثله) فدعاؤه للنبي على أولى بذلك.

ومن قال لمغيره من الناس: ادع لمي - أو لنا- وقصده أن يستفع ذلك المأمور بالدعاء وينتفع هو أيضا بأمره، ويفعل ذلك المأمور به كما يأمره بسائر فعل الخير، فهو مقتد بالنبي الله عوتم به، ليس هذا من السؤال المرجوح.

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٢) أخرجـه البخاري (٦١٤) دون قوله اإنك لا تـخلف الميعاد، فعـزاها الحافظ ابن حجــر في الفتح، (١١٣/٢) للبيهقي.

<sup>(</sup>٣) ضعيف: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٤) صحيح: انظر ما تقدم.

190/1

وأما سؤال الميت فليس بمشروع، لا واجب ولا مستحب، بل ولا مباح، ولم يفعل هذا قط أحمد من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، ولا استحب ذلك أحمد من سلف الأمة؛ لأن ذلك فيه مفددة راجحة وليس فيه مصلحة راجحة، والشريعة إنما تأمر بالمصالح الخالصة أو الراجحة، وهذا ليس فيه مصلحة راجحة، بل إما أن يكون مفسدة محضة أو مفسدة راجحة، وكلاهما غير مشروع.

ِ فقد تبين أن ما فعله النبي ﷺ من طلب الدعاء من غيره، هو من باب الإحسان إلى الناس، الذي هو واجب أو مستحب.

وكذلك ما أمر به من الصلاة على الجنائز، ومن زيارة قبور المؤمنين والسلام عليهم والدعاء لهم، هو من باب الإحسان إلى الموتى الذي هو واجب أو مستحب، فإن الله تعالى أمر المسلمين بالصلاة والزكاة، فالصلاة حق الحق في الدنيا والآخرة، والزكاة حق الحقى، فالرسول أمر الناس بالقيام بحقوق الله وحقوق عباده، بأن يعبدوا الله لا يشركوا به شيئا.

ومن عبادته الإحسان إلى الناس، حيث أمرهم الله سبحانه به، كالصلاة على الجنائز وكزيارة قبور المؤمنين، فاستحوذ الشيطان على أتباعه، فبجعل قصدهم بذلك الشرك بالخالق وإيذاء المخلوق، فإنهم إذا كانوا إنما يقصدون بزيارة قبور الأنبياء والصالحين سوالهم أو السؤال عندهم أو أنهم لا يقصدون السلام عليهم ولا الدعاء لهم كما يقصد بالصلاة على الجنائز كانوا بذلك مشركين، مؤذين ظالمين لمن يسألونه، وكانوا ظالمين لانفسهم. فجمعوا بين أنواع الظلم الثلاثة. /

فالذي شرعه الله ورسوله توحيد وعـدل وإحسان وإخلاص وصلاح للعباد في المعاش والمعاد، وما لم يشـرعه الله ورسوله من العبادات المبـتدعة فيه شرك وظلم وإسـاءة وفساد العباد في المعاش والمعاد.

فـإن الله \_ تعالى \_ أمر المؤمنين بعـــادته والإحســان إلى عـــاده كـــــــا قال تعــالى: ﴿وَاعَبُدُوا اللَّهَ وَلا تُشْرِكُوا بِهِ شَيَّةً وَبِالْوَالْدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي القُرْبَى﴾[النساء: ٣٦] وهذا أمر بمعالى الاخلاق، وهو \_ سبّحانه \_ يحبّ معالى الاخلاق ويكره سفسافها. وقــد روى عنه ﷺ أنه قــال: ﴿إِنمَا بعــثت لأتم مكارم الأخــلاق،(١)وواه الحــاكم في صحيحه، وقد ثبت عنه في الصحيح ﷺ أنه قال: «اليد العليا خيــر من اليد السفلى،(٢)، وقال: «اليد العليا هي المعطية، واليد السفلى السائلة»(٣)، وهذا ثابت عنه في الصحيح.

فأين الإحسان إلى عباد الله من إيذاتهم بالسؤال والشحافة لهم؟ وأين التوحيد للخالق بالرغبة إليه والرجاء له والتوكل عليه والحب له، من الإشراك به بالرغبة إلى المخلوق والرجاء له والتوكل عليه، وأن يحب كما يحب الله؟ وأين صلاح العبد في عبودية الله والذل له والافتقار إليه من فساده في عبودية المخلوق والذل له والافتقار إليه؟.

فالرسول ﷺ أمر بتلك الأنواع الثلاثة الفاضلة المحمودة التي تصلح أمور أصحابها في ١٩٦/١ الدنيا والآخرة، ونهى عن الأنواع الثلاثة التي تفسد أمور أصحابها ./

ولكن الشيطان يأمر بخلاف ما يأمر به الرسول، قال تعالى: ﴿ الْمَ أَعْهَدُ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي الْمَمَ أَنْ لاَ تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَلَوُّ مُّينٌ وَإِنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِراَطُّ مُسْتَقِيمٌ وَلَقَدْ أَضَلَّ مَنْكُمْ جَبِلاً كَشَيرًا أَقْلَمْ تَكُونُوا تَعْقُلُونَ ﴾ إلى ٢٠-٦٦)، وقال تعالى: ﴿ وَإِنَّ عَبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سَلْطَانٌ إِلاَّ مِن اتَبْعَكَ مِنَ الْمَاوِينَ ﴾ [الحجر: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿ وَإِنَّ عَبَادِي لَيْسَ اللهِ سَلْطَانٌ عَلَى الّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبُّهِمْ اللهِ مِنَ الشَيْطَانِ الرَّحِيمِ. إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبُّهِمْ يَتُونَهُ وَالَّذِينَ هُم به مُشْرِكُونَ ﴾ [النحل: ٩٨- ١٠]، وقال تعالى: ﴿ وَمَن يَعْشُ عَنَ ذَكْرِ الرَّحْمَنَ نُقْيِضٌ لَهُ شَيْطَاناً فَ هُـولَهُ قَرِينٌ. وَإَنَّهُمْ وَقالَ مَنْ وَلَهُ قَرِينٌ. وَإَنَّهُمْ لَيْ الْمَارِيْ وَالْمَانُ عَلَى اللّذِينَ اللهِ وَالْمَانُ وَاللّذِينَ الْمَانِينَ وَالْمَانُ وَاللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ وَاللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ وَاللّذِينَ اللّذِينَ وَاللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ وَاللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ وَاللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذَينَ اللّذِينَ اللّذَينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذَينَ اللّذَينَ اللّذَينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذَينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذَينَ اللّذِينَ اللّذَينَ اللّذِينَ اللّذَينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذَينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذَينَ اللّذِينَ اللّذَينَ الللّذَينَ الللّذِينَ الللّذِينَ الللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ اللّذِينَ الللّذَينَ

وذكر الرحَمنَ هُو الذكر الذي اثنول الله على رسوله الذي قبال فيه: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّانَا الذُّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَـَحَافِظُونَ﴾ إالحجر: ٩إ، وقبال تعالى: ﴿فَإِمَّا يَبِنَّائِنَكُم مَنَّي هُدَّى فَمَن اتَّبِعَ هُدَايَ فَلا يَضِلُّ وَلا يَشْفَى. وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذكْرِي فَإِنَّ لَهُ مُعَيِشَةَ ضَنكاً وَنَحْشُرُهُ يُومَ القيامَة أَعْمَى . قَبَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَذَّ كُنْتُ بَصِيراً. قَالَ كَذلك أَتنك آياتنا فَسَيتِها وَكذلك اليوم تُنسى﴾ [طه: ١٣٧-١٢٦]، وقد قال تعالى: ﴿الْـمص. كِتَابُ أَنْزِلَ

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أحمد (٢/ ٣٨١) من حديث أبي هريرة بلفظ الما بعثت لاتم صالح الاخلاق،
 وصححه الالباني في «الصحيحة» (٤٥).

<sup>(</sup>٢) صَحيح: أخرجةً البُخـاري (١٤٢٧) ومسلم (١٠٣٤) والنسائي (١٩/٥) وأحمد (٢٩/٥٠٠٤) والدارمي (١٦٥٣) من حديث حكيم بن حزام ثرائته .

<sup>(</sup>٣) صحيح: اخرجه البخاري (١٤٢٩) ومسلم (١٠٣٣) وأبو داود (١٦٤٨) والنسائي (١٦/٥) من حديث ابن عمر ﴿﴿ اللهِ المُفَقَّةُ الدَّقَةُ الدَّامُ (المعليةُ ).

إلَيْكَ فَلا يَكُن فِي صَدِّرِكَ حَرَجٌ مَّنَّهُ لَتُنذَرَ به وَذَكْرَى للْمُؤْمَنِنَ. اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِّن رَبِّكُمْ وَلا تَنْبِعُوا مَا نُولِكَ إِلَيْكُمْ مِّن رَبِّكُمْ وَلا تَنْبِعُوا مِن دُونَه أُولَيَاء قَلِيلاً مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ ﴿الاعرآف: ١-٣)، وقد قبال تعالى: ﴿كَتَبَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لَتُخْرِجَ النَّاسَ مِن الطَّلْمَات إِلَى النَّور بإذَّن رَبِّهِمْ إِلَى صَرَاط الْعَزِيزِ الْحَمْيِدِ. اللَّهُ الذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوات وَمَا فِي الأَرْض وَوَيْلُ لَّلْكَافُورِينَ مِنْ عَلَاب شَدِيلَ ﴾ [الحَمْيد: اللَّه الذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوات وَمَا فِي اللَّوْنَ اللَّهُ الذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوات وَمَا فِي الأَرْضِ أَلا إِلَى اللَّهَ تَصِيرُ اللَّهُ الذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوات وَمَا فِي الأَرْضِ أَلا إِلَى اللَّهَ تَصِيرُ الأَمُورَةِ ﴿ اللهِ اللَّهُ الذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوات وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلا إِلَى اللَّهَ تَصِيرُ الْأَمُورَةِ ﴿ اللهِ اللَّهُ الذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوات وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلا إِلَى اللَّهَ تَصِيرُ اللَّهُ الذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوات وَمَا فِي الْأَرْضِ أَلا إِلَى اللَّه تَصِيرُ

فالصراط المستقيم هو ما بعث الله به رسوله محمداً ﷺ بفعل ما أمر، وترك ما حظر، وتصديقه فسيما أخبر، ولا طريق إلى الله إلا ذلك، وهذا سبسيل أولياء الله المتقين وحزب الله المفلحين وجند الله الغالبين.

وكل ما خالف ذلك فهو من طرق أهل الغي والضلال، وقد نزه الله تسالي نبيه عن هذا وهذا، فقال تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى. مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَى. وَمَا يَنطِقُ عَنِ اللهَ وَهَا. إِذْ هُوَ إِلاَّ وَحَيُّ يُوحَى ﴾ أالنجم: ١-٤٤، وقد أمرنا الله سبحانه أن نقبول في صلاتنا: ﴿اهْدُنَا الصَّرَاطَ المُسْتَقِيمَ. صِراطَ اللَّذِينَ أَنْمَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ المَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلا الضَّالَةِنَى المَانَعَةِ : ٢ ، ٧٤.

وقد روى الترمذي وغيره عن عدي بن حاتم، عن النبي الله قال: اليهود مغضوب عليهم، والنصارى ضالون (۱) قال الترمذي: حديث صحيح. وقال سفيان بن عينة: كانوا يقولون: من فسد من علمائنا ففيه شبه من اليهود، ومن فسد من عبادنا ففيه شبه من النصارى.

وكان غيــر واحد من السلف يقول: احذروا فــتنة العالم الفاجر والعــابد الجاهل، فإن فتنتهما فتنة لكل مفتون.

فمن عــرف الحق ولم يعمل به أشبه الميهود الذين قال الله فـيهم: / ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ ١٩٨/١ بِالْبِرِّ وَتَسَوْنَ أَنفُسُكُمْ وَأَنتُمْ تَتَلُونَ الكَتَابَ أَفَلا تَمْقَلُونَ ﴾ [البقرة: ٤٤]. ومن عبد الله بغير علم، بل بالغلو والشرك أشبه النصارى الذين قال الله فيهم: ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لا تَعْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرًا الحَقَّ وَلا تَتَبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ صَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَصَلُّوا كَنِيراً وَصَلُّوا عَن سَوَاء

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

السَّبيل﴾ [المائدة: ٧٧].

فالأول من الغاوين، والثاني من الضالين.

فإن الغي انساع الهوي، والضلال عدم الهدى. قبال تعالى: ﴿وَاتُلُ عَلَيْهِمْ بَنَّا اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاتَّعَ هُواهُ فَهَلّهُ كَمَثْلِ الكلّهِ إِن تَحْملُ عَلَيْهِ يَلَهُمْ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلَهُتْ ذَلِكَ مَثْلُ التُومُ اللّهِ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ اللللللللللّهُ اللللللللللّهُ الللللللللّهُ اللللللللللللللللللللللللل

ومن جمع الضلال والغي ففيه شبه من هؤلاء وهؤلاء. نسأل الله أن يهدينا ـ وسائر إخواننا ـ صـراط الذين أنعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصـالحين وحسن ١٩٩/١ أولئك رفيقا./

## فصل

إذا عرف هذا فقد تبين أن لفظ «الوسيلة» و« التوسل» فيه إجمال واشتباه يجب أن تعرف معانيه، ويعطى كل ذي حق حقه. فيصرف ما ورد به الكتباب والسنة من ذلك ومعناه. وما كان يتكلم به الصحابة ويفعلونه ومعنى ذلك. ويعرف ما أحدثه المحدثون في هذا اللفظ ومعناه.

فإن كثيراً من اضطراب الناس في هذا الباب هو بسبب ما وقع من الإجمال والاشتراك في الألفاظ ومعانيها، حتى تجد أكثرهم لا يعرف في هذا الباب فصل الخطاب.

فلفظ الوسيلة مذكور في القرآن في قوله تعالى: ﴿ فَا أَيُّهَا اللّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّه وَابَتَغُوا إلَيْهِ الوَسيلَةَ ﴾ إلماندة: ٣٥ إ، وفي قوله تعالى: ﴿ قُلُ ادْعُوا اللّذِينَ رَعَمْتُم مِّن دُونه قَلا يَمْلَكُونَ كَشُفُ الضَّرِّ عَنكُمْ وَلا تَحْمِيلاً. أُولَئكَ اللّذِينَ يَدْعُونَ يَبَّغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الوَسِيلة أَيُّهُمْ أَقُرْبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتُهُ وَيَخَافُونَ عَلَابَهُ إِنْ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْدُورَ ﴾ إلاسراء: ٢٠ /٥ ، ١٥ ؛ فالوسيلة التي أمر الله أن تبتغي إليه، وأخبر عن ملائكته وأنبيائه أنهم يبتغونها بابتغانها تتناول كل واجب ومستحب، وما ليس بواجب ولا مستحب لا يدخل في ذلك سواء كان محرماً أو مكروها أو مباحا. فالواجب والمستحب هو ما شرعه الرسول فأمر به أصر إيجاب أو استحباب وأصل ذلك الإيمان بما جاء به الرسول. فسجماع الوسيلة التي أمر الله الخلق بابتضائها هو التوسل إليه باتباع ما جاء به الرسول، لا وسيلة لأحد إلى الله إلا ذلك.

والثاني لفظ الوسيلة في الاحاديث الصحيحة كقوله ﷺ: «سلوا الله في الوسيلة فإنها درجة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا ذلك العبد، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة، (١١) وقوله: «من قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة، وابعثه مقاماً محموداً الذي وعدته، إنك لا تخلف الميعاد، حلت له الشفاعة، (١٢).

فهذه الوسيلة للنبي ﷺ خاصة. وقد أمرنا أن نسأل الله له هذه الوسيلة، وأخبر أنها لا تكون إلا لعبد، وهذه الوسيلة أمرنا أن لا تكون ذلك العبد، وهذه الوسيلة أمرنا أن نسألها للرسول، وأخبر أن من سأل له هذه الوسيلة فقد حلت عليه الشفاعة يوم القيامة؛ لأن الجزاء من جنس العمل، فلما دعوا للنبي ﷺ استحقوا أن يدعو هو لهم، فإن الشفاعة نوع من الدعاء، كما قال: "إنه من صلى عليه مرة صلى الله عليه بها عشراه"/ "/. ٢٠١/١

وأما التوسل بالنبي تلئ والتوجه به في كلام الصحابة فيريدون به التـوسل بدعائه وشفاعــته. والتوسل به التـوسل بدعائه وشفاعــته. والتوسل به والســؤال به، كما يقسمون بغيره من الانبياء والصالحين ومن يعــتقدون فيه الصلاح. وحينئذ فلفظ التوسل به يراد به معنيان صحيحان باتفاق المسلمين، ويراد به معنى ثالث لم ترد به سنة.

فأما المعنيان الأولان \_ الصحيحان باتفاق العلماء \_:

فأحدهما: هو أصل الإيمان والإسلام وهو التوسل بالإيمان به وبطاعته.

والثاني: دعاؤه وشفاعته كما تقدم.

فهذان جائزان بإجماع المسلمين، ومن هذا قول عسمر بن الخطاب: «اللهم إنا كنا إذا أجدبنا توسلنا إليك بنبينا فتسقينا، وإنا تسوسل إليك بعم نبينا فاسقنا الله أي: بدعائه وشفاعته، وقوله تعالى: ﴿وَاَبْتَعُوا إليه الوسيلَة﴾ المائدة: ٣٥]، أي القربة إليه بطاعته. وطاعة رسوله طاعته، قال تعالى: ﴿مَنْ يُطْعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهُ الانساء: ٨٠.

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) صحيح: وقد تقلم تخريجه.

التـوسل الأول هو أصل الدين، وهذا لا ينكره أحـد من المسلمين. وأمـا التوسل بدعـائه وشفاعـته ـ كما قال عـمر ـ فإنه توسل بدعائه لا بذاته؛ ولهذا عـدلوا عن التوسل به إلى التوسل بعـمه العباس، ولو كـان التوسل هو بذاته لكان هذا أولى من التوسل بالعـباس، فلما عـدلوا عن التوسل به إلى التوسل بالعـباس، علم أن ما يضـعل في حياته قـد تعذر بموته، بخلاف التوسل الذي هو الإيمان به والطاعة له، فإنه مشروع دائما.

فلفظ التوسل يراد به ثلاثة معان:

أحدها: التوسل بطاعته، فهذا فرض لا يتم الإيمان إلا به.

والثاني: التوسل بدعـائه وشفاعتـه، وهذا كان في حيـانه، ويكون يوم القيامـــة يتوسلون بشفاعته.

والثالث: التوسل به بمعنى الإقسام على الله بذاته، والسؤال بذاته، فهذا هو الذي لم تكن الصحابة يفعلونه في الاستسقاء ونحوه، لا في حياته ولا بعد مماته، لا عند قبره ولاغير قبره، ولا يعرف هذا في شيء من الادعية المشهورة بينهم، وإنما ينقل شيء من ذلك في أحاديث ضعيفة مرفوعة وموقوقة، أو عمن ليس قوله حبجة، كما سنذكر ذلك إن شاء الله تعالى.

وهذا هو الذي قال أبو حنيفة وأصحابه: إنه لا يجوز، ونها عنه، حيث قالوا: لا يسأل بمخلوق، ولا يقول أحد: أسألك بحق أنبيائك. قال أبو الحسين القدوري، في كتابه الكبير في الفقه المسمي بشرح الكرخي في باب الكراهة: وقد ذكر هذا غير واحد من أصحاب أبي حنيفة. قال بشر بن الوليد: حدثنا أبو يوسف قال أبو حنيفة: لا ينغي لأحد ٢٠٣/١ أن يدعو الله إلا به. وأكره أن يقول: «بمعاقد العز من عرشك» أو «بحق/خلقك». وهو قول أبي يوسف، قال أبو يوسف؛ بمعقد العز من عرشه هو الله فلا أكره هذا، وأكره أن يقول: بحق فلان، أو بحق أنبيائك ورسلك، وبحق البيت الحرام والمشعر الحرام.

قــال القدوري : المســالة بخلقه لا تجــوز؛ لأنه لا حق للخلق على الحــالق فلا تجــوز وفاقا. وهذا الذي قاله أبو حنيفة وأصحابه -من أن اللّه لا يسأل بمخلوق- له معنيان:

أحدهما: هو موافق لساتر الاثمة الذين يمنصون أن يقسم أحد بالمخلوق، فإنه إذا منع أن يقسم على مخلوق بحلوق، فلأن يمنع أن يقسم على الخالق بمخلوق أولى وأحرى. وهذا بخلاف إقسامه مسبحانه بمخلوقاته كـ ﴿اللَّيلِ إِذَا يَعْشَى. وَالنَّهَارِ إِذَا تَعَلَّى ﴾ [الليل: ٢٠١]، ﴿وَالشَّارَعَاتَ عُرْقًا ﴾ [النازعات: ١]، ﴿وَالشَّارَعَاتَ عُرْقًا ﴾ [النازعات: ١]، ﴿وَالسَّاقَات صَمَّا ﴾ أالصافات: ١ أ، فإن إقسامه بمخلوقاته يتضمن من ذكر آياته الدالة على قدرته وحكمته ووحدانيته ما يحسن معه إقسامه، بخلاف المخلوق، فإن إقسامه بالمخلوقات

شرك بخالقها، كما في السنن عن النبي ﷺ أنه قال: امن حلف بغير الله فقد أشرك<sup>١١)</sup>، وقد صححه الترمذي وغيره، وفي لفظ: «ف**قد كفر**<sup>١١)</sup> وقد صححه الحاكم. وقـد ثبت عـنه في الصـحـيــحـين أنـه قــال : "مـن كــان حـــالفــأ فليــحـــلف باللّه أو ليصــمت»(٣)، وقــال : الا تحلفوا بآبائكم، فإن اللّــه ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، <sup>(1)</sup>، وفى الصحيحين عنه أنه قال: «من حلف باللات والعزى فليقل: لا إله إلا الله»<sup>(٥)</sup>./وقد اتفق ٢٠٤/١ المسلمون على أنه من حلف بالمخلوقات المحترمة، أو بما يعتقد هو حرمته كالعرش، والكرسي، والكعبة، والمسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجد النبي ﷺ، والملائكة، والصــالحين، والملوك، وسيــوف المجاهدين، وترب الأنبــياء والصــالحين، وأيمان البندق، وسراويل الفتوة، وغير ذلك، لا ينعقد بمينه، ولا كفارة في الحلف بذلك.

والحلف بالمخلوقات حـرام عند الجمهور، وهــو مذهب أبي حنيفة وأحــد القولين في مذهب الشافعي وأحمد، وقد حكى إجماع الصحابة على ذلك. وقيل: هي مكروهة كراهة تنزيه، والأول أصح، حتى قال عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعبد الله ابن عمسر: لأن أحلف بالله كاذبا أحب إلي من أن أحلف بغير الله صادقاً. وذلك لأن الحلف بغير اللَّه شرك، والشرك أعظم من الكذب. وإنما نعرف النزاع في الحلف بالأنبياء، فعن أحمد في الحلف بالنبي ﷺ روايتان:

إحداهما: لا ينعقد اليمين به كقول الجمهور: مالك وأبي حنيفة والشافعي.

والثانية: ينعقد اليمـين به، واختار ذلك طائفة من أصحابه كالـقاضي وأتباعه، وابن المنذر وافق هؤلاء. وقصر أكثر هؤلاء النزاع في ذلك على النبي ﷺ خاصة، وعدَّى ابن عقيل هذا الحكم إلى سائر الأنبياء. وإيجاب الكفارة بالحلف بمخلوق - وإن كان نبيا -قول ضعيف في الغباية، مخالف للأصول والنصوص،/فالإقـسام به على الله – والسؤال ٢٠٥/١ به بمعنى الإقسام - هو من هذا الجنس.

وأما السؤال بالمخلوق إذا كانـت فيه باء السبب ليست باء القسم ـ وبينهـما فرق ـ فإن

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه الترمذي (١٥٤٠) بلفظ افقد كفر أو أشرك، وصححه الألباني في اصحيح سنن الترمذي،

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٥) صحيح: أخرجه البخاري (٤٨٦٠) ومسلم (١٦٤٧) وأبو داود (٣٢٤٧) والترمــذي (١٥٥٠). والنسائي (٧/٧) وابن ماجة (٢٠٩٦) من حديث أبي هريرة نرائك.

النبي ﷺ أمر بإبرار القسم، وثبت عنه في الصحيحين أنه قال: «إن من عباد الله من لو الذي النبي ﷺ أمر بإبرار القسم، وثبت عنه في الصحيحين أنه قال: لا والذي القسم على الله لأبره، قال: لا والذي بعنك بالحق لا تكسر صنها. فقال: «يا أنس، كتاب الله القصاص»، فرضي القوم وعفوا، فقال ﷺ: « إن من عباد الله من لو أقسم على الله لابره، (١) وقال: «ألا أخبر كم بأهل مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لابره، رواه مسلم وغيره (١)، وقال: «ألا أخبر كم بأهل الجند؟ كل ضعيف متضعف، لو أقسم على الله لأبره. ألا أخبر كم بأهل النار؟ كل عتل جواظ (١) مستكبر، وهذا في الصحيحين (٤).

وكذلك حديث أنس بن النضر والآخر، من أفراد مسلم. وقد روى في قوله: «إن من عباد الله من لو أقسم على الله الابره» أنه قال: «منهم البراء بن مالك» وكان البراء إذا اشتـدت الحرب بين المسلمين والكفار يقـولون: يا براء أقسم على ربك. فيـقسم على الله فتنهزم الكفار. فلما كانوا على قنطرة بالسوس قالوا: يا براء، أقسم على ربك. فقال: يا رب أقسمت عليك لما منحتنا أكـتافهم، وجعلتني أول شهيد. فأبر الله قسـمه فانهزم العدو واستشهد البراء بن مالك يومئذ. وهذا هو أخـو أنس بن مالك، قتل مائة رجل مبارزة غير 17٠٦/ من شرك في دمه، وحمل يوم مسيلمة على ترس ورمى به إلى الحديقة حتى فتح الباب. /

والإقسام به على الغمير أن يحلف المقسم على غيسره ليفعلن كذا، فـإن حنثه ولم يبر قسمه فالكفارة على الحالف لا على المحلوف عليـه عند عامة الفقهاء، كما لو حلف على عبده أو ولده أو صديقه ليفعلن شيئاً ولم يفعله، فالكفارة على الحالف الحانث.

وأما قوله: «سألتك بالله أن تفعل كذا» فهذا سؤال وليس بقسم، وفي الحديث: همن سألكم بالله فأعطوه ه<sup>(٥)</sup> ولا كفارة على هذا إذا لم يجب سؤاله. والخلق كلهم يسألون الله، مؤمنهم وكافرهم، وقد يجيب الله دعاء الكفار، فإن الكفار يسألون الله الرزق فيرزقهم ويستيهم، وإذا مسهم الضر في البحر ضل من يدعون إلا إياه، فلما نجاهم إلى

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه مسلم (٢٦٢٢) من حديث أبي هريرة والله .

 <sup>(</sup>٣) العتل: الجافي الشديد ألخصومة بالباطل. وقبل: أجافي الفظ الغليظ. والجواظ: هو الجموع المنوع.
 وقبل غير ذلك. فشرح مسلم للنووي» (١٥٨/١٥٧).

 <sup>(</sup>٤) صحيح: أخبرجه البخاري (٦٦٥٧) ومسلم (٢٨٥٣) والترصذي (٢٦١٤) وابن ماجة (٤١١٦) من
 حديث حارثة بن وهب الخزاعي وللله .

 <sup>(</sup>٥) صحيح: أخرجه أبو داود (١٦٧٢) والنسائي (٥/ ٨٢) من حديث ابن عـمر ترهي، وصححـه
 الألباني في اصحيح سنن أبي داودة.

البر أعرضوا وكمان الإنسان كفورا وأما الذين يقسمون على الله فير قسمهم فإنهم ناس مخصوصون. فالسؤال كقول السائل لله: أمسالك بأن لك الحمد، أنت الله المنان، بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام. وأمسالك بأنك أنت الله الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد. وأمسالك بكل اسم هو لك، سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك.

وهدايته ودلالته من مقتضى اسمه الهادي، وفي الأثر المنقول عن أحمد بن حنبل أنه أمر رجلاً أن يقول: يا دليل الحيارى دلني على طريق الصادقين، واجعلني من عبادك الصالحين.

وجميع ما يفعل الله بعبده من الخير من مقتضى اسمه الرب؛ ولهذا يقال في الدعاء : يا رب، يا رب، كما قال آدم: ﴿قَالا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسْنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرُ لِنَا وَتَرْحَمْنَا لَنكُونَنَّ مِن الخَاسِرِينَ ﴾ [الاعراف: ٣٣]، وقال نوح: ﴿وَبَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنَّ أَسْأَلُكَ مَا لَيْسَ لِي به عَلَم وإلاَّ تَغْفِر لِي وَتَرْحَمْنِي أَكُن مِن الخَاسِرِينَ ﴾ [هود: ٤٧] وقال إبراهيم: ﴿وربَّنَا إِنِي أَسَكُنتُ مِن ذُرِيَّتِي بواد غَيْر ذي زَرْع ﴾ [إبراهيم: ٣٧] وكذلك سائر الانبياء. وقد كره مالك وابن أبي عمران من أصحاب أبي حنيقة وغيرهما أن يقول الداعي: يا سيدي، يا سيدي، يا سيدي، يا سيدي، والله الحي القيوم يجمع أصل معاني الاسماء والصفات، كما قد بسط هذا في غير هذا الموضع؛ ولهذا كان النبي عَلَيْكُ معاني الاحتهد في الدعاء.

فإذا سئل المستول بشيء- والباء للسبب- سئل بسبب يقتضي وجود المسئول.

فإذا قال : أسألك بأن لك الحمد أنت الله المنان، بديع السموات والأرض، كان كونه محموداً مناناً، بديع السموات والأرض يقتضي أن يمن على عبده السائل، / وكونه محموداً ٢٠٨/١ هو يوجب أن يفعل ما يحمد عليه، وحمد العبد له سبب إجابة دعائه؛ ولهذا أمر المصلى أن يقول : «سمع الله لمن حصده أي استجاب الله دعاء من حمده، فالسماع هنا بمعنى

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه الترمذي (٣٥٢٤) وابن ماجة (٥٥٣٠) وصححه النووي في «الأذكار» (ص١٧٣)
 وابن القيم في «فتارى الرسول ﷺ» (ص٤٤) والألباني في «صحيح الجامع» (٤٤٢٣).

الإجابة والقبول كقوله ﷺ : «أعوذ يك من علم لا ينفع، ومن قلب لا يخشع، ومن نفس لا تشبيع، ومن دعاء لا يسمع؟(١) أي لا يستجاب .

ومنه قول الخليل في آخر دعاته: ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاء﴾ [إبراهيم: ٣٩] ومنه قوله تعالى: ﴿وَفِيكُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمُهُ ﴿التوبة: ٤٧] وقوله: ﴿وَمِنَ اللَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ للكَلْبِ
سَمَّاعُونَ لَقُومُ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكُ ﴿المائلة: ٤١] أي : يقبلون الكذب، ويقبلون مَن قَرمَ
آخرين لم ياتوك ؟ ولهذا أمر المصلي أن يدعو بعد حمد الله بعد التشهد المتضمن الثناء على الله عسيحانه.

وقال النبي ﷺ لمن رآه يصلي ويدعمو، ولم يحمد ربه ولم يصل علمى نبيه فسقال: «عَجِل هذ»، ثم دعاه فقال: «إذا صلى أحدكم فليبدأ بحمد الله والثناء عليه وليصل على النبي ﷺ وليدع بعد بما شاء»(٢)، أخرجه أبو داود والترمذي وصححه.

وقال عبد الله بن مسعود: كنت أصلي والنبي ﷺ وأبو بكر وعمر معه، فلما جلست بدأت بالثناء على الله ثم بالصلاة على نبيه، ثم دعوت لنفسي فـقال النبي ﷺ: اسل تعطه؟ ". وواه الترمذي وحسنه.

٢٠ فلفظ السمع يراد به إدراك الصوت، ويراد به معرفة المعنى مع ذلك، / ويراد به القبول والاستجابة مع الفسهم. قال تعالى: ﴿وَلَوْ عَلَمَ اللّه فيهِمْ خَيْراً لاَسْمَعُهُمْ ﴾ ثم قال: ﴿وَلَوْ عَلَمَ اللّه فيهِمْ خَيْراً لاَسْمَعُهُمْ ﴾ ثم قال: ﴿وَلَوْ أَسْمَعُهُمْ ﴾ على هذه الحال التي هم عليها لم يقبلوا الحق ثم ﴿لَتَولُّوا وهُمُ مُعْرضُونَ ﴾ [الانفال: ٢٣]، فذمهم بأنهم لا يفهمون القرآن ولو فهموه لم يعملوا به . وإذا قال السائل لغيره: أسأل بالله ، فإنما سأله بإيمانه بالله، وذلك سبب لإعطاء من سأله به ، فإنه سبحانه يحب الإحسان إلى الخلق، لا سيما إن كان المطلوب كف الظلم، فإنه يأمر بالعدل وينهى عن الظلم، وأمره أعظم الأسباب في حض الفاعل، فلا سبب أولى من أن يكون مقتضيا لمسببه من أمر الله تعالى .

وقد جاء في حديث رواه أحمد في مسنده وابن ماجه، عـن عطيـة العوفـى عـن أبى

<sup>(</sup>١) صحيح: ورد من حديث كل من: ــ

١\_ زيد بن أرقم: أخرجه مسلم (٢٧٢٢).

٣\_ أبي هريرة: أخرجه أبو داود (١٥٤٨) وابن ماجة (٢٥٠).

٣ ابن عمرو: أخرجه الترمذي (٣٤٩٣).

 <sup>(</sup>۲) صحيح: أخرجه أبو داود (۱٤٨١) والسرمذي (٣٤٨٨) والنسائي (٣٤٤٣) وأحمد (١٨/١) من
 حديث فضالة بن عبيد بالله عنه وصححه الالباني في «صحيح سنن النسائي» (١٢١٧).

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه الترمذي (٩٩٣) وصححه الألباني في اصحيح سنن الترمذي).

سعيد الخدري، عن النبي ﷺ أنه علّم الخارج إلى الصلاة أن يقول في دعائه: «وأسألك بحق السائلين عليك وبحق تمشاي هذا، فإني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة، ولكن خرجت اثقاء سخطك، وابتغاء مرضاتك، (١).

فإن كان هذا صحيحاً فحق السائلين عليه أن يجيبهم، وحق العابدين له أن يثيبهم، وهو حق أوجب على نفسه لهم، كما يسأل بالإيمان والعمل الصالح الذي جعله سبباً لإجابة الدعاء كما في قوله تعالى: ﴿وَيَسْتُجِيبُ اللّذِينَ آمَنُوا وَعَملُوا الصَّالِحَات وَيَزِيلُهُم مِّن فَضُلُه﴾ إالشورى: ٢٦أ.

ويشب هذا مناشدة النبي على يوم بدر حيث يقول : «اللّهم أنجـز لي ما وعدتني ((۲) وكذلك ما في التـوراة: أن الله تعالى غضب على بني إسرائيل، فجـعل موسى يسأل ربه ويذكر ما وعد به إبراهيم، فإنه سأله بسابق وعده لإبراهيم.

ومن السؤال بالأعسمال الصالحة سؤال الثلاثة الذين أووا إلى غار، فسأل كل واحد منهم بعمل عظيم أخلص فيه لله؛ لأن ذلك العمل مما يحبه الله ويرضاه، محبة تقتضي إجابة صاحبه. هذا سأل ببره لوالديه، وهذا سأل بعضته التامة، وهذا سأل بأمانته وإحسانه (٣).

وكذلك كان ابن مسعود يقول وقت السحر: «اللهم أمرتني فأطعتك، ودعوتني فأجبتك، وهذا الصفا: فأجبتك، وهذا الصفا: «اللهم إنك قلت وقولك الحق : ﴿ الْأَعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمُ ﴾، وإنك لا تخلف المعاد»، ثم ذكر الدعاء المعروف عن ابن عمر أنه كان يقوله على الصفا.

<sup>(</sup>١) ضعيف: أخرجه ابن ماجة (٧٧٨) وأحمد (٣/ ٢١) وضعفه الألباني في اضعيف سنن ابن ماجة.

 <sup>(</sup>۲) صحيح: أخرجه مسلم (۱۷۱۳) والدرمذي (۳۰۹۳) وأحمد (۱/ ۳۲،۳۰) من حديث عمر بن
 الحطاف بالله

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه البخاري (٣٤٦٥) ومسلم (٢٧٤٣) وأحمد (١١٦/٢) من حديث ابن عمر راشكا.

۲۱۱/ فقد تبين أن قول القائل: ﴿أَسَالُكُ بَكَذَا اللَّهِ وَعَدَانَ : فإن البَّاء قد تكون للقسم، وقد تكون للسبب، فقد تكون قسماً به على الله، وقد تكون سؤالاً بسببه.

فأما الأول: فالقسم بالمخلوقات لا يجوز على المخلوق فكيف على الخالق؟

وأما الثاني: وهو السؤال بالمعظم، كالسؤال بحق الأنبياء فهذا فيه نزاع، وقد تقدم عن أبي حنيفة وأصحابه أنه لا يجوز ذلك. ومن الناس من يجوز ذلك، فنقول : قول السائل لله تعالى : «أسألك بحق فلان وفلان من الملائكة والأنسياء والصالحين وغيرهم، أو بجاه فلان أو بحرمة فلان، يقتضى أن هؤلاء لهم عند الله جاه، وهذا صحيح.

فإن هؤلاء لسهم عند الله منزلة وجاه وحسرمة يقستضي أن يرفع الله درجساتهم ويعظم أقدارهم ويقبسل شفاعتهم إذا شسفعوا، مع أنه سبسحانه قال: ﴿مَن ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِندُهُ إِلاَّ بِإِذْنِهُ ۚ إِالْهِرْةِ : ٢٥٥٤.

ويقتضي أيضاً أن من اتبعهم اقتدى بهم فيما سن له الاقتداء بهم فيه، كان سعيداً، ومن أطاع أمرهم الذي بلغوه عن الله كان سعيداً، ولكن ليس نفس مجرد قدرهم وجاههم ما يقتضي إجابة دعائه إذا سأل الله بهم حتى يسأل الله بذلك، بل جاههم ينفعه أيضاً إذا اتبعهم وأطاعهم فيما أمروا به عن الله، أو تأسى بهم فيما سنوه للمؤمنين، وينفعه أيضاً إذا دعوا له وشفعوا فيه.

فأما إذا لم يكن منهم دعاء ولا شفاعة، ولا منه سبب يقتضي الإجابة، لم يكن 
٢١٢/١ متشفعاً بجاههم، ولم يكن سؤاله بجاههم نافعاً له عند الله، بل يكون قد سال/بامر 
أجنبي عنه ليس سبباً لنفعه، ولو قال الرجل لمطاع كبير: «أسألك بطاعة فلان لك، 
وبحبك له على طاعتك، وبجاهه عندك الذي أوجبته طاعته لك»، لكان قد سأله بأمر 
أجنبي لا تعلق له به، فكذلك إحسان الله إلى هؤلاء المقربين ومحبته لهم وتعظيمه 
لأقدارهم مع عبادتهم له وطاعتهم إياه ليس في ذلك ما يوجب إجابة دعاء من يسأل 
بهم، وإنما يوجب إجابة دعاته بسبب منه لطاعته لهم، أو سبب منهم لشفاعتهم له، فإذا 
انتفى هذا وهذا ولا سبب.

نعم، لو سأل الله بإيمانه بمحمد الله ومحبته له وطاعته له واتباعه، لكان قد سأله بسبب عظيم يقتضي إجابة الدعاء، بل هذا أعظم الأسباب والوسائل، والنبي الله بن أن شفاعته في الآخرة تنفع أهل التوحيد لا أهل الشرك، وهي مستحقة لمن دعا له بالوسيلة كما في الصحيح أنه قال: ﴿إِذَا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلوا علي، فإنه من صلى علي مرة صلى الله عليه عشراً، ثم صلوا الله لي الوسيلة فإنها درجة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد، فمن سأل الله لي الوسيلة فمن سأل الله لي الوسيلة المعبد، فمن سأل الله لي الوسيلة تنبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا هو ذلك العبد، فمن سأل الله لي الوسيلة

حلت عليه شفاعتي يوم الفيامة» (١) ، وفي الصحيح أن أبا هريرة قال له: أي الناس أسعد بشفاعتك يوم القيامة؟ قال: «من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه، (٢).

فيين ﷺ أن أحق الناس بشفاعته يوم القيامة من كان أعظم توحيداً وإخلاصاً؛ لأن التوحيد جماع الدين، والله لا يغفر أن يـشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء، فـهو سبـحانه لا يشفع عنده أحـد إلا بإذنه، فإذا شفع محـمد ﷺ حدّ له ربه حَداً فـيدخلهم الجنة، وذلك بحسب/ما يقوم بقلوبهم من الـتوحيد والإيمان. وذكر ﷺ أنه من سأل الله ٢١٣/١ له الوسيلة حلت عليـه شفاعته يوم القـيامة، فين أن شـفاعته تنال باتبـاعه بما جاء به من التوحيد والإيمان. وبالدعاء الذي سن لنا أن ندعو له به.

وأما السؤال بحق فلان فهو مبنى على أصلين:

أحدهـما: ما له من الحق عند الله. والشاني: هل نسأل الله بذلك كما نـسأل بالجاه والحرمة؟

أما الأول فسمن الناس من يقسول : للمخلوق على الحالق حق يعلم بالعـقل، وقاس المخلوق على الحالق، ومن الناس من المخلوق على الحالق، كما يقـول ذلك من يقوله من المعـتزلة وغيـرهم. ومن الناس من يقول: لا حق للمخلوق على الحالق بحال، لكن يعلم ما يفعله بحكم وعده وخبره، كما يقول ذلك من يقوله من أتباع جهم والأشعري وغيرهما، عمن ينتسب إلى السنة.

ومنهم من يقول: بل كتب الله على نفسه الرحمة، وأوجب على نفسه حقاً لعباده المؤمنين كما حرم الظلم على نفسه، لم يوجب ذلك مخلوق عليه ولا يقاس بمخلوقاته، المؤمنين كما حرم الظلم على نفسه الم يوجب ذلك مخلوق عليه ولا يقاس بمخلوقاته، بل هو بحكم رحمته وحكمته وعدله كتب على نفسه الرحمة وحرم على نفسه الظلم، كما قال في الحديث الصحيح الإلهي: "يا عبادي، إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته ينكم محرماً فلا تظالمواه (٢٠٠). وقال تعالى: ﴿كتب رَبّكُمْ عَلَى نَفسه الرّحُمةُ ﴾ أالأنعام: عن إنها وقال تعالى: ﴿وَكَانَ حَقااً عَلَيْنًا نَصَرُّ المُؤْمنينَ ﴾ أالروم: ٤٧٤ وفي الصحيحين عن معاذ، عن النبي على أنه قال: إيا معاذ، أندري ما حق الله على / عباده؟ «قلت: الله ١٢١٤/١ ورسوله أعلم. قال: «حقه عليهم أن يعبدوه ولا يشركوا به شيشاً. يا معاذ، أندري ما حق العباد على الله إذا فعلوا ذلك؟ «قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «حقه عليه ألا

<sup>· (</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥٧٧) وأحمد (٥/ ١٦٠) من حديث أبي ذر تلك .

يعذبهمه (١١). فعلى هذا القول لأنبيائه وعباده الصالحين عليه سبحانه حق أوجبه على نفسه مع إخباره، وعلى الثاني يستحقون ما أخبر بوقوعه، وإن لم يكن ثُمَّ سبب يقتضيه.

فمن قال: ليس للمخلوق على الخالق حق يسأل به كسما روى أن الله تعالى قال لدارد: ووأي حق لآبائك علي (٢) الله على وصحيح إذا أريد بذلك أنه ليس للمخلوق عليه حق بالقياس والاعتبار على خلقه كما يجب للمخلوق على المخلوق، وهذا كما يظنه جهال العباد من أن لهم على الله سبحانه حقاً بعبادتهم.

وذلك أن النفوس الجاهلية تتخيل أن الإنسان بعبادته وعلمه يصير له على الله حق من جنس ما يصير للمخلوق على المخلوق، كالذين يخدمون ملوكهم وملاكهم، فيجلبون لهم منفعة، ويدفعون عنهم مضرة ويبقى أحدهم يتقاضى العوض والمجازاة على ذلك، ويقول له عند جفاء أو إعراض يراه منه: ألم أفعل كذا؟ بمن عليه بما يفعله معه، وإن لم يقله بلسانه كان ذلك في نفسه.

وتخيل مثل هذا في حق الله تعالى من جهل الإنسان وظلمه، ولهذا بين سبحانه أن عمل الإنسان يعود نعه عليه، وأن الله غني عن الخلق، كما في قوله تعالى: ﴿إِنْ أَحْسَنتُمْ أَحْسَنتُمْ لَأَفُسُكُمْ وَإِنْ أَسَاتُكُمْ فَلَهَا﴾ [الإسراء: ٧]، وقوله تعالى: ﴿مَنْ عَملَ صَالحاً ٢١٥/١ فَلَنفُسه وَمَنْ أَسَاءً فَعَلَيْها وَما رَبُّكُ بِظُلَامٍ للْعَبيد﴾ إفصلت: ٤٦]، / وقوله تعالى: ﴿إِنْ اللّهَ غَنيُّ عَنكُمْ وَلا يَرْضَى لعباده الكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ [الزمر: ٧] وقوله تعالى: ﴿ووله تعالى: ﴿وقوله تعالى: ﴿وَمَن تَمْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ﴾ [النمل: ٤] وقال تعالى: ﴿ وقال تعالى: في قصة موسى – عليه السكرم – ﴿لَتَن شَكَرَتُمُ الْزَيدَنَكُمْ وَلَثن كَفُرْتُم إِنَّ وَقَالَ مُوسَى إِن تَكَفُّرُوا أَتُمْ وَمَن فِي الأَرْضِ جَميما قَانَ اللّهَ لَقَني حَميدُ ﴾ [الرأهيم: ٧، ٨] وقال تعالى: ﴿ولا يَحْزُنكَ الذينَ يُسارَعُونَ فِي الكُفْر إِنَّهُمْ لَن يَضَدُّوا اللّهُ شَيْعاً﴾ [آل عمران: ١٧٦] وقال تعالى: ﴿ولا يَحْزُنكَ الذينَ يُسارَعُونَ فِي الكُفْر إِنَّهُمْ لَن يَضَدُّوا اللّهُ شَيْعاً﴾ [آل عمران: ١٧٤] وقال تعالى: ﴿ولا يَحْزُنكَ الذينَ يُسارَعُونَ فِي الكُفْر إِنَّهُمْ لَن يَضَدُّوا اللّهُ شَيْعاً﴾ [آل عمران: ١٧٤] وقال تعالى: ﴿واللّهُ عَلَى النَّاسِ حَجُّ البَيْتُ مَن يَقْمَلُوا اللّهُ سَبِيلاً وَمَن كَفَرَ فَإِنَ اللّهُ لَعَنيٌ عَن العالَمينُ ﴾ [آل عَمران: ٩٧].

وقد بينَ -سبحانه- أنه المانَ بالعملَ فقالُ تعالىَ: ﴿ يَمَنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا قُل لاَّ تَمَنُّوا عَلَيَّ إِسْلامَكُمْ بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَلَاكُمْ الإيمَانِ إِن كُتُتُمْ صادقِينَ﴾ {الحجرات: ١٧} وقال تعالى: ﴿ وَاَعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الأَمْرِ لَمَنَّمْ وَلَكِنَّ اللَّهُ

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٢) لم أقف عليه.

1/117

حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الإيمَانَ وَزَيْنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْمِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُّ الرَّاشَدُونَ. فَضُلاً مِّنَ اللَّهَ وَنَعْمَةَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٍ ﴾ [الحجرات:١٨٠٧].

وفي الحديث الصحيح الإلهي: «يا عبادي، إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني، ولن تبلغوا نفعي فتنفعوني. يا عبادي، إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر اللنوب جميعاً ولا أبالي، فاستغفروني أغفر لكم. يا عبادي، لو أن أولكم وآخر كم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئا. يا عبادي، لو أن أولكم وآخر كم وإنسكم وجنكم كانوا على أثقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً. يا عبادي، لو أن أولكم وآخر كم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل إنسان منهم/ مسألته ما نقص ذلك عما عندي إلا كما ينقص للخيط إذا أدخل البحر» (١)

وبين الخالق تعالى والمخلوق من الفروق ما لا يخفى على من له أدنى بصيرة.

منها: أن الرب تعالى غني بنفســه عما سواه، ويمتنع أن يكون مفتقــراً إلى غيره بوجه من الوجوه. والملوك وسادة العبيد محتاجون إلى غيرهم حاجة ضرورية.

ومنها: أن الرب تعالى وإن كان بحب الأعمال الصالحة ويرضى ويفرح بتوبة التّاثيين فهو الذي يخلق ذلك ويسره فلم يحصل ما يحبه ويرضاه إلا بقدرته ومشيئته. وهذا ظاهر على صدهب أهل السنة والجماعة الذين يقرون بأن الله هو المنعم على عباده بالإيمان، بخلاف القدرية. والمخلوق قد يحصل له ما يحبه بفعل غيره.

ومنها: أن الرب تعالى أمر العباد بما يصلحهم ونهاهم عما يفسدهم، كما قال قتادة: إن الله لم يأمر العباد بما أمرهم به لحاجته إليهم، ولا ينهاهم عما نهاهم عنه بخلا عليهم، بل أمرهم بما ينفعهم ونهاهم عما يضرهم. بخلاف المخلوق الذي يأمر غيره بما يحتاج إليه وينهاه عما ينهاه بخلا عليه. وهذا أيضا ظاهر على مذهب السلف وأهل السنة الذين يثبتون حكمته ورحمته، ويقولون: إنه لم يأمر العباد إلا بخير ينفعهم، ولم ينههم إلا عن شر يضرهم، بخلاف المجبرة الذين يقولون: إنه قد يأمرهم بما يضرهم وينهاهم عما ينفعهم.

ومنها: أنه سبحانه هو المنعم بإرسال الرسل وإنزال الكتب، وهو المنعم بالقدرة والحواس وغير ذلك بما به يحصل العلم والعمل الصالح، وهو اللهادي لعباده، فلا حول والحواس وغير ذلك بما به يحصل الجنة:/﴿الحَمْدُ لَلَّه اللّذي هَدَانَا لَهِمَادًا وَمَا كُنَّا لِنَهَدَييَ لَوْلًا ٢١٧/١ أَنْ هَدَانَا اللّهَ لَقَدْ جَاءَتُ رُسُلُ رَبَّنَا بِالْحَقِ﴾ [الأعَراف: ٤٣] وليسَ يقدر المخلوق على شيء من ذلك.

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥٧٧) وأحمد (٥/ ١٣٠) من حديث أبي ذر تُطَيُّك .

ومنها: أن نعمه عملى عباده أعظم من أن تحصى، فلو قدر أن العبسادة جزاء النعمة لم تقم العبادة بشكر قليل منها، فكيف والعبادة من نعمته أيضا؟

ومنها: أن العبداد لا يزالون مقصرين محتاجين إلى عفوه ومغفرته، فلن يدخل أحد الجنة بعمله، وما من أحد إلا وله ذنوب يحتاج فيها إلى مغفرة الله لها ﴿وَلَو يُوَاخِذُ اللّهُ النّاسَ بِما كَسَبُّوا مَا تَرَكُ عَلَى فَهُرِهَا مِن دَابِتُهُ إفاطر: ٤٥ } وقوله ﷺ: قلن يَدخل أحد منكم الجنة بعملهه(١٠)، لا يناقض قوله تصالى: ﴿جَزَاهُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ألاحقاف: ١٤ . الواقعة: ٢٤ أ.

فإن المنفي نفي بباء المقابلة والمعاوضة، كما يقال: بعت هذا بهذا، وما أثبت أثبت بباء السبب، فالعمل لا يقابل الجزاء وإن كان سببا للجزاء؛ ولهذا من ظن أنه قام بما يجب عليه وأنه لا يحتاج إلى مغفرة الرب تعالى وعفوه فهو ضال، كما ثبت في الصحيح عن النبي على أنه قال: «ولا أناء قال: «لن يلخل أحد الجنة بعمله»، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: «ولا أناء إلا أن يتغملني الله برحمة منه وفضل "<sup>(۲)</sup> وروى بمغفرته "(<sup>۳)</sup> ومن هذا أيضاً الحديث الذي في السنن عن النبي على أنه قال: «إن الله لو عذب أهل سماواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير السنن عن ولو رحمهم لكانت رحمته لهم خيراً من أعمالهم "(<sup>3)</sup> الحديث.

ومن قال : بل للمخلوق على الله حق، فهو صحيح إذا أراد به الحق الذي أخبر/الله بوقوعه، فإن الله صادق لا يخلف الميعاد، وهو الذي أوجبه على نفسه بعكمته وفضله ورحمته، وهذا المستحق لهذا الحق إذا سأل الله تعالى به يسأل الله تعالى إنجاز وعده، أو يسأله بالأسباب التي علق الله بها المسبات كالأعمال الصالحة، فهذا مناسب، وأما غير المستحق لهذا الحق إذا سأله بعق ذلك الشخص، فهو كما لو سأله بجاه ذلك الشخص، وذلك سؤال بأمر أجنبي عن هذا السائل لم يسأله بسبب يناسب إجابة دعائه.

وأما سبؤال الله بأسمائه وصنفاته التي تقتضي ما يفعله بالعباد من الهدى والرزق والنصر، فهذا أعظم ما يسأل الله تعالى به. فقول المناوع: لا يسأل بحق الأنبياء، فإنه لا حق للمخلوق على الحالق: ممنوع فإنه قد ثبت في الصحيحين حديث معاذ الذي تقدم إبراده، وقال تعالى: ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ ﴾ [الأنعام: 36]، ﴿وَكَانَ حَقّاً عَلَيْنًا

<sup>(</sup>١) صحيح: انظر الآتي.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (٥٦٧٣) ومسلم (٧٨١٦/ ٧٥) من حديث أبي هريرة لخك .

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٧٣/٢٨١٦).

 <sup>(</sup>٤) صحيح: أخرجه أبر داود (٦٩٩) وابن ماجة (٧٧) من حديث زيد بن ثابت ثاني، وصححه
الألباني في اصحيح سنن أبي داوده.

نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧].

فيقال للمنازع: الكلام في هذا في مقامين:

أحدهما: في حق العباد على الله.

والثاني: في سؤاله بذلك الحق.

أما الأول: فلا ريب أن الله تعالى وعد المطيعين بأن يثيبهم، ووعد السائلين بأن يجيبهم، وهو الصادق الذي لا يخلف الميعاد، قبال الله تعالى: ﴿وَعُدَ اللّه حَقاً وَمَنْ لَيَجِيبهم، وهو الصادق الذي لا يخلف الملّه وَعَلَى اللّه عَلَى الله على المعلمين، وتنازعوا: هَل عليه واجب بدون ذلك؟ على ١٩٥١ ثلاثة أقوال - كما تقدم.

قيل: لا يجب لأحد عليه حق بدون ذلك.

وقيل : بل يجب عليه واجبات ويحرم عليه محرمات بالقياس على عباده.

وقيل : هو أوجب على نفسه وحسرم على نفسه، فيجب عليه ما أوجبه على نفسه، ويحرم عليه ما حرمه على نفسه، كما ثبت في الصحيح من حديث أبى ذر، كما تقدم.

والظلم متنع منه باتفاق المسلمين، لكن تنازعوا في الظلم الذي لا يقع، فقـيل: هو الممتنع وكل ممكن يمكن أن يفعله لا يكون ظلماً؛ لأن الظلم إمــا التصرف في ملك الغير، وإما مخالفة الامر الذي يجب عليه طاعته وكلاهما ممتنع منه.

وقيل: بل ما كان ظلماً من العباد فهو ظلم منه.

وقيل : الظلم وضع الشيء في غير موضعه، فهدو سبحانه لا يظلم الناس شيئاً، قال تعالى: ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُو مُؤْمَنٌ فَلا يَخَافُ ظُلْماً وَلا هَضْماً ﴾ [طه: تعالى: ﴿ وَمَن يَعْمَلُ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُو مُؤْمَنٌ فَلا يَخَافُ ظُلْماً وَلا هَضْما ﴾ [طه: ١١٢]. قال المفسرون: هو أن يحمل عليه سيئات غيره ويعاقب بغير ذنبه، والهضم أن يهضم من حسناته، وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهُ لا يَظْلَمُ مُثْقَالَ ذَرَةً وَإِن تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفُها ويُؤْتُ مِنْ لَذَنّهُ أَجْرًا عَظْيماً ﴾ [النساء: ٤٠]، ﴿ وَمَا ظَلَمَناهُمُ وَكَنِ ظَلَمُوا أَنفُسُهُمْ إهرودَ: ١٠].

وأما إذا قال السائل: بحق فلان وفلان، فأولئك إذا كان لهم عند اللَّه حق ألا يعذبهم

وأن يكرمهم بشوابه ويرفع درجاتهم- كما وعمدهم بذلك وأوجبه على نفسه- فليس في استحقاق أولئك ما استحقوه من كرامة الله ما يكون سبباً لمطلوب هذا السائل، فإن ذلك استحق ما استحقه بما يستحق ما استحقه ذلك. فليس في إكرام الله لذلك سبب يقتضى إجابة هذا.

وإن قال: السبب هو شفاعته ودعاؤه فهذا حق، إذا كان قد شفع له ودعا له، وإن لم يشفع له ولم يدع له لم يكن هناك سبب.

وإن قال: السبب هو محبتي له وإيماني به وموالاتي له، فهذا سبب شرعي، وهو سواله الله وتوسل إليه بإيمان هذا السائل ومحبته لله ورسوله، وطاعته لله ورسوله، لكن يجب الفرق بين المحبة لله والمحبة مع الله : فمن أحب مخلوقاً كما يحب الحالق فقد جعله ندأ لله، وهذه المحبة تضره ولا تنفعه، وأما من كان الله تعالى أحب إليه مما سواه، وأحب أنبياء وعباده الصالحين له، فحبه لله تعالى هو أنفع الأشياء، والفرق بين هذين من أعظم الأمور.

فإن قيل : إذا كان التوسل بالإيمان به ومسحبته وطاعته على وجهين \_ تارة يتوسل بذلك إلى ثوابه وجنته، وهذا أعظم الوسائل، وتارة يتوسل بذلك/ في الدعاء كما ذكرتم نظائره - فيحمل قول القائل: أسألك بنيك محمد، على أنه أراد : إني أسألك بإيماني به ويحبته، ونحو ذلك، وقد ذكرتم أن هذا جائز بلا نزاع. قيل : من أراد هذا المعنى فهو مصيب في ذلك بلا نزاع، وإذا حمل على هذا المعنى كلام من توسل بالنبي على بعد عاته من السلف - كما نقل عن بعض الصحابة والتابعين وعن الإمام أحمد وغيره -كان هذا حسنا، وحيث فل لكون في المسألة نزاع. ولكن كثير من العوام يطلقون هذا اللفظ ولا يريدون هذا المعنى، فهولاء الذين أنكر عليهم من أنكر.

وهذا كما أن الصحابة كانوا يريدون بالتوسل به التسوسل بدعائه وشفاعته، وهذا جائز بلا نزاع، ثم إن أكثر الناس في زماننا لا يريدون هذا المعنى بهذا اللفظ.

فإن قيل: فقد يقول الرجل لغيره: بحق الرحم، قيل: الرحم توجب على صاحبها حقا لذي الرحم، كسما قال الله تسالى: ﴿ وَاتَشُوا اللَّهَ اللَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالأَرْحَامِ اللَّهَ اللَّهِ وَاللَّمُ وَاللَّهُ اللَّهِ وَاللَّهِ وَمَنْ الرحمن، من وصلها وصله اللَّه ومن

 <sup>(</sup>١) الشجنة: أصلها عروق الشجر المشتبكة، والمعنى أن الرحم أثر من آثار الرحمة مشتبكة بها. «الفتح»
 (١٠/١٠).

قطمها قطعه الله (۱) وقال: «لما خلق الله الرحم تعلقت بحقو الرحمن (۲) وقالت: هذا مقام العائذ بك من القطيعة، فقال: ألا ترضين أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك؟ قالت: بلى قد رضيت (۲۲) وقال ﷺ: «يقول الله تعالى: أنا الرحمن، خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمي، فمن وصلها وصلته ومن قطعها بتته (۲۶/٤).

وقد روي عن علي آنه كان إذا سأله ابن أخيه بحق جعفر أبيه، أعطاه لحق جعفر على علي. وحق ذي الرحم باق بعد موته، كما في الحديث أن رجلا قال: يا رسول الله، هل بقي من بر أبوي شيء أبرهما به بعد موتهما؟ قال: فنعم، الدعاء لهما والاستخفار لهما، وإنشاذ وعدهما من بعدهما، وصلة رحمك التي لا رحم لك إلا من قبلهماء<sup>(٥)</sup>، وفي الحديث الا حر الحديث ابن عسر الدعم عمر أبر أبي يصل الرجل أهل ود أبيه بعد أن يولي، (١). فصلة أقارب الميت وأصدقائه بعد موته هو من تمام بره.

والذي قاله أبو حنيفة وأصحابه وغيرهم من العلماء - من أنه لا يجوز أن يسأل الله تعالى بمخلوق: لا بحق الانبياء ولا غير ذلك - يتضمن شيئين -كما تقدم:

أحدهما: الإقسام على الله سبحانه وتعـالى به، وهذا منهي عنه عند جماهير العلماء كما تقدم، كما ينهى أن يقسم على الله بالكعبة والمشاعر باتفاق العلماء.

والشاني: السؤال به، فهذا يجبوزه طائفة من الناس، ونقل في ذلك آثار عن بعض السلف، وهو موجود في دعاء كثير من الناس، لكن ما روي عن النبي ﷺ في ذلك كله ضعيف بل موضوع. وليس عنه حديث ثابت قلد يظن أن لهم فيله حجلة، إلا حديث الاعمى الذي علمه أن يقول: «أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة (٧) وحديث الاعمى لا حجة لهم فيله، فإنه صريح في أنه إنما توسل بدعاء النبي ﷺ وشفاعته، وهو/ ٢٢٢/١ طلب من النبي ﷺ وشفاعته، وهو/ ٢٢٢/١

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٩٨٨) من حديث أبي هريرة تلك.

<sup>(</sup>٢) وهذا من الصفات التي يجب إمرارها كما جاءت دون تكييف أو تمثيل.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أحمد (٢/ ٣٣٠) من حديث أبي هريرة ربك بنحوه.

 <sup>(</sup>٤) صحيح: أخرجه أبو داود (١٦٩٤) والترمذي (١٩١٤) وأحسمد (١٩٤/) من حديث عبدالرحمن
 ابن عوف ژاشي، وصححه الألباني في "صحيح الجامع" (٣١٤٤).

 <sup>(</sup>٥) ضعيف: أخرجه أبو داود (٩٤٢٥) وابن ماجة (٣٦٣٤) وأحمد (٩٨ ٤٩٨) من حمديث أبي أسيد الساعدي ترايح، وقال الألباني في "ضعيف سنن أبي داود" (١٠٠١): ضعيف.

<sup>(</sup>٦) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥٥٢) وأبو داود (٥١٤٣) والترمذي (١٩١٠) وأحمد (٩١،٨٨/٢).

<sup>(</sup>٧) صحيح: وقد تقدم.

ولهذا رد الله عليه بصره لما دعا له النبي ﷺ، وكان ذلك مما يعد من آيات النبي ﷺ ولو توسل غيره من العميان، الذين لم يدع لهم النبي ﷺ بالسؤال به، لم تكن حالهم كحاله.

ودعاء أمير المؤمنين عمر بن الخطاب في الاستسقاء المشهور بين المهاجرين والانصار، وقوله : «اللّهم إنا كنا إذا أجلبنا نتسوسل إليك بمنبينا فتستقينا، وإنا نتسوسل إليك بعم نبيناه (۱۰): يدل على أن التوسل المشروع عندهم هو التوسل بدعائه وشفاعته لا السؤال بذاته؛ إذ لو كان هذا مشروعاً لم يعدل عمر والمهاجرون والانصار عن السؤال بالرسول إلى السؤال بالعباس.

وشاع النزاع في السؤال بالأنبياء والمصالحين، دون الإقسام بهم؛ لأن بين السؤال والإقام فرقاً، فإن السئائل متضرع ذليل يسأل بسبب يناسب الإجابه، والمقسم أعلى من هذا، فإنه طالب مؤكد طلبه بالقسم، والمقسم لا يقسم إلا على من يرى أنه يبر قسمه، فإبرار القسم خاص ببعض العباد.

وأما إجابة الساتلين فعام؛ فإن الله يجيب دعوة المضطر ودعوة المظلوم وإن كان كافراً، ولا وفي الصحيح عن النبي على أنه قال: قما من داع يدعو الله بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم، إلا أعطاه الله بها إحدى خصال ثلاث: إما أن يعجل له دعوته، وإما أن يدخر ١/ ٢٢٤ له من الخير مثلها، إواما أن يصرف عنه من المسر مثلها، قالوا: يا رسول الله، إذا نكثر. قال: قالله أكثره (٢). وهذا التوسل بالأنباء بمعنى السؤال بهم - وهو الذي قال أبوحنيفة وأصحابه وغيرهم أنه لا يجوز - ليس في المعروف من مذهب مالك ما يناقض ذلك، فضلا أن يجعل هذا من مسائل السب، فمن نقل عن مذهب مالك أنه جوز التوسل به، بمعنى الإقسام به أو السؤال به، فليس معه في ذلك نقل عن مالك وأصحابه، فضلا عن أن يقول مالك : إن هذا سب للرسول أو تنقص له، بل المعروف عن مالك أنه كرر، للداعي أن يقول : يا سيدي، وقال : قل كما قالت الأنبياء : يا رب، يا رب، يا كريم. وكره أيضا أن يقول: يا حنان يا منان. فإنه ليس بماثور عنه.

فإذا كان مسالك يكره مثل هذا الدعاء، إذ لم يكن مشروعـاً عنده، فكيف يجوز عنده أن يسأل الله بمخلوق نبيـاً كان أو غيره، وهو يعلم أن الصحابة لما أجـدبوا عام الرمادة لم يسالوا الله بمخلوق، لا نسبي ولا غيره، بل قال عــمر: «اللّهم إنا كنا إذا أجـدبنا تتوســل إليـك بنبينا فتسقينا، فيسقون، (٣).

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد (٣/ ١٨) من حديث أبي سعيد الخدري ثرائق، ولم أقف عليه في الصحيحين.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم.

وكذلك ثبت في صحيح مسلم عن ابن عمر وأنس وغيرهما أنهم كانوا إذا أجدبوا إنما يتوسلون بدعاء النبي على واستسقائه (۱)، لم ينقل عن أحد منهم أنه كان في حياته على الم ٢٢٥/١ سأل الله تعالى بمخلوق/ لا به ولا بغيره، لا في الاستسقاء ولا غيره، وحديث الاعمى ٢٢٥/١ سنتكلم عليه إن شاء الله تعالى، فلو كان السؤال به معروفاً عند الصحابة لقالوا لعمر: إن السؤال والتوسل به أولى من السؤال والتوسل بالعباس، فلم نعدل عن الأمر المشروع الذي كنا نفعله في حياته وهو التوسل بافضل الحلق إلى أن نتوسل ببعض أقاربه، وفي ذلك ترك السنة المشروعة وعدول عن الافضل، وسؤال الله تعالى بأضعف السبين مع القدرة على أعلاهما – ونحن مضطرون غياية الاضطرار في عام الرمادة الذي يضرب به المثل في الحدب.

والذى فعله عمر فعل مثله معاوية بحضرة من معه من الصحابة والتابعين، فتوسلوا بيزيد بن الأسود الجُرشي كما توسل عمر بالعباس، وكذلك ذكر الفقهاء من أصحاب الشافعي وأحمد وغيرهم أنه يتوسل في الاستسقاء بدعاء أهل الخير والصلاح، قالوا: وإن كانوا من أقارب رسول الله يُنظِي فهو أفضل، اقتداء بعمر، ولم يقل أحد من أهل العلم: إنه يسأل الله تعالى في ذلك لا بنبي ولا بغير نبي.

وكذلك من نقل عن مالك أنه جوز سؤال الرسول أو غيره بعد موتهم أو نقل ذلك عن إمام من أثمة المسلمين - غير مالك - كالشافعي وأحمد وغيرهما فقد كذب عليهم، ولكن بعض الجهال ينقل هذا عن مالك ويستند إلى حكاية مكذوبة عن مالك، ولو كانت صحيحة لم يكن التوسل الذي فيها هو هذا، بل هو التوسل بشفاعته يوم القيامة، ولكن من الناس من يحرف نقلها، وأصلها ضعيف كما سنبينه إن شاء الله تعالى./

1/111

والقاضى عياض لم يذكرها في كتابه في باب زيارة قبره، بل ذكر هناك ما هو المعروف عن مالك وأصحابه، وإنما ذكرها في سياق أن حرمة النبي الله بعد موته، وتوقيره وتعظيمه لازم، كما كان حال حياته، وكذلك عند ذكره وذكر حديثه، وسنته، وسماع اسمه. وذكر عن مالك أنه سئل عن أيوب السختياني فقال: ما حدثتكم عن أحد إلا وأيوب أفضل منه. قال: وحج حجتين، فكنت أرمقه فلا أسمع منه غير أنه كان إذا ذكر النبي على حتى أرحمه، فلما رأيت منه ما رأيت وإجلاله للنبي كلى كتبت عنه. وقال مصعب بن عبد الله: كان ماك إذا ذكر النبي كلى تغير لونه وينحني، حتى

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (١٠١٣) ومسلم (٨٩٧) وأبو داود (١١٧٤) والنسائي (٣/ ١٦١،١٦٠)
 من حديث أنس بن مالك ثلثي.

يصعب ذلك على جلساته. فقيل له يسوماً في ذلك، فقال: لسو رأيتم ما رأيت لما أنكرتم على ما ترون، لقد كنت أرى محمد بن المُنككبر - وكان سيد القسراء - لا نكاد نسأله عن حديث أبداً إلا يبكى حتى نرحمه. ولقد كنت أرى جعفر بن محمد - وكان كثير الدعابة والتبسم - فإذا ذكر عنده النبي على اصفر لونه، وما رأيته يحدث عن رصول الله على ألا على طهارة. ولقد اختلفت إليه زماناً فما كنت أراه إلا على ثلاث خصال: إما مصلياً، وإما صامتا، وإما يقرأ القرآن. ولا يتكلم فيما لا يعنيه، وكان من العلماء والعباد الذين يخشون صامتاً لله المؤلم عبدالرحمن بن القاسم يذكر النبي لله في فيه عبدالله بن الزبير، وقد جف لسانه في فمه هيبة لرسول الله على ولقد كنت آتى عامر بن عبد الله بن الزبير، فإذا ذكر عنده النبي الله بن الزبير، فإذا ذكر عنده النبي الله بن الزهرى - وكان أمناً الناس وأقربهم - فإذا ذكر عنده النبي الله بن المؤلف ولا عرفته.

ولقد كنت آتى صفــوان بن سليم وكان من المتعبدين المجتهــدين، فإذا ذكر النبي ﷺ بكى، فلا يزال ببكى حتى يقوم الناس عنه ويتركوه.

فهذا كله نقله القاضى عياض من كتب أصحاب سالك المعروفة، ثم ذكر حكاية بإسناد غريب منقطع رواها عن غير واحد إجازة، قالوا: حدثنا أبو العباس أحمد بن عمر ابن دلهات، قال: حدثنا أبو الحسن على بن فيهر، حدثنا أبو بكر محمد بن أحمد بن الفرح، حدثنا أبو الحسن عبد الله بن المنتاب، حدثنا يعقوب بن إسحاق بن إبي إسرائيل، حدثنا بن حميد قال: ناظر أبو جعفر أمير المؤمنين مالكاً في مسجد رسول الله على فقال له مالك: يا أمير المؤمنين، لا ترفع صوتك في هذا المسجد، فإن الله أدب قوصاً فقال: له مالك: يا أمير المؤمنين، لا ترفع صوتك في هذا المسجد، فإن الله أدب قوصاً فقال: في ألذين يَمْضُون أصواتهُم عند رَسُول الله الآية إ الحجرات: ٢ إ، ومدح قوماً فقال: وإن الذين يَنْمُونكَ من وراء الحجرات كالاية إ الحجرات: ٣ إ، وذم قـوما فقال: حياً في المنتقبل المنتقبل القبلة وادعو؟ أم أستقبل رسول الله عليه؟ فقال: ولم تصرف وجههك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه رسول الله على يوم القيامة؟ بـل استقبله واستشفم به فيشفعك الله، قال الله تعالى: ﴿وَلَوْ السلام إلى يوم القيامة؟ بـل استقبله واستشفم به فيشفعك الله، عال الله تعالى: ﴿وَلَوْ السلام إلى يوم القيامة؟ بـل استقبله واستشفم به فيشفعك الله، عالم الله تعالى: ﴿وَلَوْ الله وَاسْتَفْمُرُ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللّه تواً بالله تولى يوم الماكاية منقطعة ؛ فإن محمد بن حـميد الرازى لم يَدرك مالكا، لاسيما في زمن أبي جـمغر المنصور، فـإن أبا جمغـر توفي بمكة سنة ثمان يَدرك مالكا، لاسيما في زمن أبي جـمغر المنصور، فـإن أبا جمغـر توفي بمكة سنة ثمان

وخمسين ومائة، وتوفى مالك سنة تسع وسبعين ومائة، وتوفى محمد بن حميد الرازى سنة ثمان وأربعين وماتين، ولم يخرج من بالمده حين رحل في طلب العلم إلا وهو كبير مع أبيه، وهو مع هذا ضعيف عند أكثر أهل الحديث، كذبه أبو زُرُعة، وابن وارة، وقال صالح بن محمد الأسدى: ما رأيت أحداً أجراً على الله منه وأحذق بالكذب منه. وقال يعقوب بن شيبة: كثير المناكير. وقال النسائي: ليس بشقة. وقال ابن حبان: ينفرد عن الشقاب بالمقلوبات. وآخر من روى الموطأ عن مالك هو أبو مصعب وتسوفى سنة اثنتين وأربعين وماتين. وآخر من روى عن مالك على الإطلاق هو أبو حذيفة أحمد بن إسماعيل السهمى توفى سنة تسع وخمسين وماتين. وفي الإسناد أيضاً من لا تعرف حاله.

وهذه الحكاية لم يذكرها أحد من أصحاب مالك المعروفين بالاخذ عنه، / ومحمد بن ٢٢٩/١ حميد ضعيف عند أهل الحديث إذا أسند، فكيف إذا أرسل حكاية لا تعرف إلا من جهته؟ عمد في الله بعث عنه، وأصحاب مالك متفقون على أنه بمثل هـذا النقل لا يثبت عن مالك قول له في مسالة في الفقه، بل إذا روى عنه الشاميون كالوليد بن مسلم، ومروان بن محمد الطاطرى ضعفوا رواية هؤلاء، وإنما يعتمدون على رواية المدنين والمصريين، فكيف بحكاية تناقض مذهبه المعروف عنه من وجوه رواها واحد من الخراسانيين لم يدركه وهو ضعف عند أهل الحديث؟

مع أن قوله: (وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم عليه السلام إلى الله يوم القيامة إنما يدل على توسل آدم وذريته به يوم القيامة، وهذا هو التوسل بشفاعته يوم القيامة، وهذا حق ، كما جاءت به الاحاديث الصحيحة حين تأتى الناس يوم القيامة آدم ليشفع لهم، فيردهم آدم إلى نوح، ثم يردهم نوح إلى إبراهيم، وإبراهيم إلى موسى، وصوسى إلى عسى، ويردهم عيسى إلى محمد على أنه كما قال: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، آدم فمن دونه تحت لوائى يوم القيامة ولا فخر، (١) ولكنها مناقضة لمذهب مالك المعروف من وجوه:

أحدها: قوله: «أستقبلُ القبلة وأدعُو، أم أستقبلُ رسول الله وأدعُو؟» فقال: «ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم». فإن المعروف عن مالك وغيره من الاثمة وسائر السلف من الصحابة والتابعين، وأن الداعى إذا سلم على النبي ﷺ ثم أراد أن يدعو لنفسه فإنه يستقبل/القبلة ويدعو في مسجده، ولا يستقبل القبر ويدعو لنفسه، ١٣٠/٢٠

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه الترمـذي (٣١٥٩) من حديث أبي سعيـد الخدري ولله ، وصححـه الالباني في اصحيح سنن الترمذي...

بل إنما يستقبل القبر عند السلام على النبي ﷺ والدعاء له.هذا قول أكثر العلماء كمالك في إحدى الروايتين والشافعي وأحمد وغيرهم .

وعند أصحاب أبي حنيفة لا يستقبل القبر وقت السلام عليه أيضاً.

ثم منهم من قــال: يجـعل الحجـرة على يســاره - وقد رواه ابن وهب عن مــالك --ويسلم عليه.

ومنهم من قال: بل يستدبر الحجرة ويسلم عليه، وهذا هو المشهور عندهم، ومع هذا فَكَرَهُ مالك أن يطيل القيام عند القبر لذلك. قال القاضي عباض في المبسوط عن مالك قال: « لا أرى أن يقف عند قبر النبي على يدعو، ولكن يسلم ويمضى» قال: وقال نافع: كان ابن عمر يسلم على القبر، رأيته مائة مرة أو أكثر يجيء إلى القبر فيقول: السلام على النبي على أبى. ثم ينصرف (١). ورؤى واضعا يده النبي من المنبر ثم وضعها على وجهه. قال: وعن ابن أبى فُسنِط والقَعنبي كان أصحاب النبي على إذا خلا المسجد جسوا برمانة المنبر التي تلقاء القبر بميامنهم، ثم استقبلوا القبلة يدعون. قال: وفي الموطأ من رواية يحيى بن يحيى اللبثي أنه كان – يعنى ابن عمر القبلة يدعون. قال: وفي الموطأ من رواية يعنى ابن على وعلى أبى بكر وعسر، وعند ابن القاسم والقعنبي: ويدعو لابى بكر وعسر. قال مالك في رواية ابن وهب: يقول: السلام القاسم والقعنبي: ويدعو لابى بكر وعسر. وقال في المسوط: ويسلم على أبى بكر وعمر. /

قال أبو الوليد الباجى: وعندى أن يدعو للنبي الله بلفظ الصلاة ولأبى بكر وعسمر بلفظ السلام لما في حمديث ابن عمر من الخلاف. وهذا الدعاء يفسر الدعاء المذكور في رواية ابن وهب: إذا سلم على النبي الله وحما يقف ووجهه إلى القبر لا إلى القبلة ويدنو ويسلم ولا يمس القبر. فهذا هو السلام عليه والدعاء له بالصلاة عليه – كما تقدم تفسيره.

وكذلك كل دعاء ذكره أصحابه كما ذكر ابن حبيب في الواضيحةوغيره قال: وقال مالك في المبسوط: وليس يلزم من دخل المسجد وخرج من أهل المدينة الوقوف بالقبر، وإنما ذلك للغرباء. وقال فيه أيضا: ولا بأس لمن قدم من سفر أو خرج إلى سفر، أن يقف على قبر النبي في في فيصلى عليه ويدعو له ولابي بكر وعمر. قبل له: فإن ناساً من أهل المدينة لا يقدمون من سفر ولا يريدونه يفعلون ذلك في اليوم مرة أو أكثر، وربما وقفوا في الجمعة أو الأيام المرة والمرتين أو أكثر عند القبر فيسلمون ويدعمون ساعة. فقال

<sup>(</sup>١) أخرجه مالك في «الموطأ» (١/ ١٥٢) نحوه.

مالك: لم يبلغني هذا عن أهل الفقـه ببلدنا، وتركه واسع، ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها، ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك، ويكره إلا لمن جاء من سفر أو أراده.

قال ابن الفـاسم: ورأيت أهل المدينة إذا خرجوا منهـا، أو دخلوا أتو القبر فـسلموا، قال: ولذلك رأى.../ (١). 177/

قال أبو الوليد الباجي: ففرق بين أهل المدينة والغرباء ؛ لأن الغيرباء قصدوا لذلك، وأهل المدينة مقيمون بها لم يقصدوها من أجل القبر والتسليم.

قال: وقالُ رسول اللَّه عَلَى اللَّه عَلَى اللَّه على عليه الله على الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»(٢) قال: وقال النبي ﷺ «لا تجعلوا قبري عيداً»(٣). قال: ومن كتاب أحمد بن شعبـة فيمن وقف بالقبر لا يلتصق به ولا يمــه ولا يقف عنده طويلا، وفي «العتبية» يعني عن مالك: يبدأ بالركوع قبل الإسلام في مسجـد النبي الفريضة (٤)، وأحب مواضع التنفل فيه مصلى النبي ﷺ حيث العمود المخلق، وأما في الفريضة فالتقدم إلى الصفوف. قال: والتنفل فيه للغرباء أحب إلى من التنفل في البيوت.

فهذا - قول مالك وأصحابه وما نـقلوه عن الصحابة - يبين أنهم لم يقصدوا القبر إلا للسلام على النبي ﷺ والدعاء له. وقد كره مالك إطالة القيام لذلك، وكره أن يفعله أهل المدينة كلما دخلوا المسجد وخرجوا منه، وإنما يفعل ذلك الغرباء ومن قدم من سفر أو خرج له، فإنه تحية للنبي ﷺ.

فأما إذا قصد الرجل الدعاء لـنفسه فإنما يدعو في مسجده مستقـبل القبلة، كما ذكروا ذلك عن أصحاب النبي ﷺ ولم ينقل عن أحد من الصحابة أنه فعل ذلك عند القبر، بل ولا أطال الوقوف عند القبر للدعاء للنبي ﷺ ، فكيف بدعائه لنفسه./ YTT /1

وأما دعام الرسول وطلب الحوائج منه وطلب شفاعته عند قبره أو بعد موته، فهذا لم يفعله أحد من السلف، ومعلوم أنه لوكان قصد الدعاء عند القبر مشروعاً لفعله الصحابة والتابعون، وكذلك السؤال به، فكيف بدعائه وسؤاله بعد موته؟

فدل ذلك على أن ما في الحكاية المنقطعة من قوله: ﴿ استقبله واستشفع به ا كذب على

<sup>(</sup>١) كذا بالمطبوعة.

<sup>(</sup>٢) تقدم.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٤) أي يبدأ بتحية المسجد ثم بالسلام على النبي على .

الحدري فطيخة.

مالك، مخالف لاقواله وأقوال الصحابة والتابعين وأفعالهم التي يفعلها مالك وأصحابه ونقلها سائر العلماء ؛ إذ كان أحد منهم لم يستقبل القبر للدعاء لنفسه، فضلاً عن أن يستقبله ويستشفع به يقول له: يا رصول الله، اشفع لى أو ادع لى، أو يشتكى إليه مصائب الدين والدنيا، أو يطلب منه أو من غيره من الموتى من الأنبياء والصالحين أو من الملائكة الذين لا يراهم أن يشفعوا له، أو يشتكى إليهم المصائب، فإن هذا كله من فعل النصارى وغيرهم من المشركين ومن ضاهاهم من مبتدعة هذه الأمة، ليس هذا من فعل السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والذين أتسعوهم بإحسان، ولا مما أمر به أحد من أئمة المسلمين، وإن كانوا يسلمون عليه، إذ كان يسمع السلام عليه من القريب ويبالغ أنهة المسلمين،

وقد احتج أحمد وغيره بالحديث الذي رواه أحمد وأبو داود بإسناد جيد من حديث حيوة بن شُريع المصرى: حدثنا أبو صخر، عن يزيد بن قُسيط، عن أبي هربرة - رضى الله عنه - عن رسول الله عَنْ أنه قال: هما من أحد يسلم على إلا رد الله على روحي حتى أرد عليه السلام على () وعلى هذا الحديث اعتمد الاثمة في السلام عليه عند قبره ٢٣٤/ صلوات الله/ وسلامه عليه، فإن أحاديث زيارة قبره كلها ضعيفة لا يعتمد على شيء منها في الدين. ولهذا لم يرو أهل الصحاح والسنن شيئاً منها، وإنما يرويها من يروى الضعاف كالدارقطني والبزار وغيرهما.

وأجود حديث فيها ما رواه عبد الله بن عمر العسمرى - وهو ضعيف والكذب ظاهر عليه - مثل قوله: همن زارني بعد محاتي فكأنما زارني في حياتي (<sup>۲۲</sup>)، فإن هذا كذبه ظاهر مخالف لدين المسلمين، فإن من زاره في حياته وكان مؤمناً به كان من أصحابه، لا سيما إن كان من المهاجرين إليه للجاهدين معه، وقد ثبت عنه ﷺ أنه قال: «لا تسبوا أصحابي، فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مُد أحدهم ولا تصيفه» " أخرجاه في الصحيحين

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٠٤١) وأحمد (٥٧٧/٣) وقال النووي في «الأذكار» (ص٢٠١): إسناده
صحيح. وقال ابن الملقز في «تحفة المحتاج» (١١٥١): إسناده على شرط الصحيح. وقال الحافظ ابن
حجر في «الفتح» (١٣/٦): رواته ثقات. وصححه الآلباني في «صحيح سنن أبي داود».

<sup>(</sup>٢) موضوع: أخرجه البيهقي (٢٤١٧) من حديث ابن عمر كما في «الضعيقة» [٤٧) وقال الألباني: موضوع. (٣) صحيح: أخرجه البخاري (٣٧٧٣) ومسلم (٢٥٤١) والترصذي (٣٨٨٧) من حديث أبي سعيد

والواحد من بعد الصحابة لا يكون مثل الصحابة بأعمال مأمور بها واجبة كالحج والجهاد والصلوات الخمس والصلاة عليه، فكيف بعمل ليس بواجب باتفاق المسلمين؟ بل ولا شرع السفر إليه، بل هو منهى عنه. وأما السفر إلى مسجده للصلاة فيه والسفر إلى المسجد الأقصى للصلاة فيه فهو مستحب، والسفر إلى الكعبة للحج فواجب. فلو سافر أحد السفر الواجب والمستحب لم يكن مثل واحد من الصحابة الذين سافروا إليه في حياته، فكيف بالسفر المنهى عنه؟ وقد اتفق الاثمة على أنه لو نقر أن يسافر إلى قبره صلوات الله وسلامه عليه، أو قبر غيره من الأنبياء والصالحين، لم يكن عليه/أن يوفى ٢٣٥/١ بنذره، بل ينهى عن ذلك. ولو نقر السفر إلى مسجده أو المسجد الاقصى للصلاة فيه قولان للشافعين:

أظهرهما عنه: يجب ذلك وهو مذهب مالك وأحمد.

والثانى: لا يجب وهو مذهب أبى حنيـفة ؛ لأن من أصله أنه لا يجب من النذر إلا ما كان واجبا بالشرع، وإتيان هذين المسجدين ليس واجبا بالشرع فلا يجب بالنذر عنده.

وأما الاكثرون فيقولون: هو طاعــة للّه، وقد ثبت في صحيح البخاري عن النبي ﷺ أنه قال: (من نَذَر أن يطيع اللّه فليطعه، ومن نذر أن يعصى اللّه فلا يعصهه(١٠).

وأما السفر إلى زيارة قبور الأنبياء والصالحين فلا يجب بالنذر عند أحد منهم لأنه ليس بطاعة، فكيف يكون من فعل هذا كواحد من أصحابه؟ وهذا مالك كره أن يقول الرجل: زرت قبر رسول الله ﷺ، واستعظمه. وقد قبل: إن ذلك ككراهية زيارة القبور، وقبل: لأن الزائر أفضل من المزور، وكلاهما ضعيف عند أصحاب مالك.

والصحيح أن لفيظ زيارة القبر مجمل يدخل فيها الزيارة البدعية التي هي من جنس الشرك، فإن زيارة قبور الأنبياء وسيائر المؤمنين على وجهين - كما تبقدم ذكره -: زيارة ٢٣٦/١ شرعية، وزيارة بدعية.

فالزيارة الشرعية يقصد بها السلام عليهم والدعاء لهم، كما يقصد الصلاة على أحدهم إذا مات فيصلى عليه صلاة الجنازة، فهذه الزيارة الشرعية.

والثانى: أن يزورها كزيارة المشركين وأهل البسدع لدعاء الموتى وطلب الحاجات منهم، أو لاعتقاده أن الدعاء عند قبر أحمدهم أفضل من الدعاء في المساجد والبسيوت، أو أن الإقسام بهم على الله وسؤاله سبحانه بهم أمر مشروع يقتضى إجابة الدعاء، فمثل هذه الزيارة بدعة منهى عنها.

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

فإذا كان لفظ «الـزيارة» مجملاً يحتـمل حقاً وباطلاً، عدل عنه إلى لفـظ لا لبس فيه كلفظ« السـلام» عليه، ولم يكن لاحـد أن يحتج على مـالك بما روى في زيارة قـبره أو زيارته بعد موته، فإن هذه كلهـا أحاديث ضعيفة بل موضـوعة، لا يحتج بشيء منها في أحكام الشريعة.

والثابت عنه ﷺ أنه قال: «ما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة (١) هذا هو الثابت في الصحيح، ولكن بعضهم رواه بالمعنى فقال: قبرى. وهو ﷺ حين قال هذا القول لم يكن قد قبر بعد – صلوات الله وسلامه عليه – ولهذا لم يحتج بهذا أحد من الصحابة، لما تنازعوا في موضع دفنه، ولو كان هذا عندهم لكان نصاً في محل النزاع. ولكن دفن في حجرة عائشة في الموضع الذي مات فيه، بأبي هو وأمي – صلوات الله عليه وسلامه.

٢٣٧/١ ثم لما وسع المسجد في خلافة الوليد بن عبد الملك، وكان نائبه على المدينه/عمر بن عبد العزيز أمره أن يشترى الحجر ويزيدها في المسجد، وكانت الحجر من جهة المشرق والقبلة فريدت في المسجد ودخلت حجرة عائشة في المسجد من حيشذ، وبنوا الحائط البرائي مُستّما محرفاً، فإنه ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي مرثد الغنوى أنه قال على : «لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها» (٢) لان ذلك يشبه السجود لها، وإن كان المصلى إنما يقصد الصلاة لله تعالى. وكما نهى عن اتخاذها مساجد، نهى عن قصد الصلاة عندها، وإن كان المصلى إنما يقصد الصلاة لله سبحانه والدعاء له. فمن قصد قبور الأنبياء والصالحين لاجل الصلاة والدعاء عندها، فقد قصد نفس المحرم الذى سد الله ورسوله ذريعته، وهذا بخلاف السلام المشروع، حسيما تقدم.

وقد روى سفيان الثورى عن عبد الله بن السائب، عن زاذان، عن عبدالله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ : «إن لله ملائكة سياحين في الأرض يبلغونى عن أستى السلام، (٣) رواه النسائي وأبو حاتم في صحيحه وروى نحوه عن أبى هريرة. فهذا فيه أن سلام البعيد تبلغه الملائكة.

وفى الحديث المشــهور الذي رواه أبو الأشعث الصنعاني عن أوس بــن أوس قال: قال

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه السبخاري (١١٩٦) ومسلم (١٣٩١) والترمذي (٣٩٤٢) من حمديث أبي هويرة تلثيه .

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه مسلم (٩٧٢) وأبو داود (٣٢٢٩) والترمذي (١٠٥٢) والنسائي (٢/٧٢).

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه النسائق (٣/٣٤) والدارمي (٢٧٧٤) وصححه الألباني في (صحيح الجامع).
 (٢١٧٤).

وفى مسند الإمام أحمد: حدثمنا شُرَيح، حدثنا عبد الله بن نافع عن ابن أبي/ذئب، ٢٣٨/١ عن المقبرى، عن أبى هريرة قال: قبال رسول الله ﷺ: ﴿لا تتخفوا قبرى عبداً، ولا تجعلوا بيوتكم قبوراً، وصلوا على حيثما كنتم، فإن صلاتكم تبلغنى، (٢) ورواه أبو داود. قال القباضى عياض: وروى أبو بكر بن أبى شيبة عن أبى هريرة قال: قبال رسول الله ﷺ: ﴿من صلى على عند قبرى سمعته. ومن صلى على نائياً أبلغته، (٣).

وهذا قد رواه محمد بن مروان السدى عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة، وهذا هو السدى الصغير وليس بثقة، وليس هذا من حديث الأعمش.

وروى أبو يعلى الموصلى في مسنده، عن صوسى بن محمد بن حبان، عن أبى بكر الحنفى: حدثنا عبد الله بن نافع، حدثنا العلاء بن عبد الرحمن سمعت الحسن بن على قال: قـال رسول الله ﷺ: «صلوا في بيوتكم ولا تتخفوها قـبورا، ولا تتخفوا بيتى عبداً. صلوا على وسلموا فإن صلاتكم وسلامكم يبلغني "(٤).

وروى هذا المعنى عن على بن الحسين زين العابدين عن أبيه عن على بن أبى طالب، ذكره أبو عبد الله مــحمد بن عبد الواحد المقدسي الحــافظ في مختاره الذي/هو أصح من ٢٣٩/١

<sup>(</sup>١) اخرجـه أبو داود (٧٠ ٤١) والنسائي (٩١/ ١٩ ـ ٩٢) وابن ماجة (١٠٨٥ ـ ١٩٣٦) دون قــوله افعن كان أكثرهم علي صلاة كان أقربهم مني منزلة، وحـــنه ابن العربي كــما في التذكرة القرطبي؟ (ص١٨٦) وصححـه النووي في والأذكاره (ص١٠٦) والحافظ ابن حجـر في «الفتح» (١٧٣/١١) والآلباني في «صحيح الجامم» (٢٢١٧).

<sup>(</sup>٢) صحيح: أُخرجه أبوّ داود (٢٠٤٢) وأحـمد (٣١٧/٢) وصحـحه الألباني في فصـحيح سنن أيي داه دة .

<sup>(</sup>٣) موضوع: أخرجه الخطيب في التاريخه (٣) ٢٩١ - ٢٩٢) بلفظ الدن صلى عملي قبري سمعته، ومن صلى علي نائياً وكل بها ملك بيلغني، وكمفى بها أسر دنياه وآخرته، وكنت له شهميلاً أو شفعاًه.

وقال الالباني في «الضعيفة» (٣٠٣): موضوع بهذا التمام. (٤) أخرجه أبو يعلي في «مسنده» (٢٧٢١).

صحيح الحاكم. وذكر القاضى عياض عن الحسن بن على قال: إذا دخلت فسلم على النبي ﷺ فإن رسول الله ﷺ قال: الا تتخذوا بيتي عيداً، ولا تتخذوا بيوتكم قبوراً، وصلوا على حيث كنتم، فإن صلاتكم تبلغني حيث كنتمه.

ومما يوهن هذه الحكاية أنه قال فيها: «ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم إلى الله يوم القيــامة» إنما يدل على أنه يوم القيامــة تتوسل الناس بشفــاعته، وهذا حق كما تواترت به الأحـاديث، لكن إذا كان الناس يتوسلون بدعائــه وشفاعته يوم القــيامة كما كان أصحابه يتوسلون بدعائه وشفاعته في حياته، فإنما ذاك طلب لدعائه وشفاعته فنظير هذا - لو كانت الحكاية صحيحة - أن يطلب منه الدعاء والشفاعة في الدنيا عند قبره.

ومعلوم أن هذا لم يــأمر به النبي ﷺ ولا سنه لأمــته، ولا فعلــه أحد من الصــحابة والتابعين لهم بإحسان، ولا استحب أحد من أئمة المسلمين لا مالك ولا غيره من الأئمة، فكيف يجوز أن ينسب إلى مالك مثل هذا الكلام الذي لا يقوله إلا جاهل لا يعرف الأدلة الشرعية ولا الأحكام المعلومة أدلتها الشرعيـة، مع علو قدر مالك وعظم فضيلته وإمامته، وتمام رغبته في اتباع السنة وذم البدع وأهلها؟ وهل يأمر بهذا أو يشرعه إلا مبتدع؟ فلو لم يكن عن مالك قول يناقض هذا، لعلم أنه لا يقول مثل هذا.

اللغة: أن يطلب منه الشفاعة كما يستشفع الناس به يوم القيامة، وكما كان أصحابه يستشفعون به. ومنه الحديث الذي في السنن أن أعرابياً قال: يا رسول الله، جهدت الأنفس وجاع العيال، وهلك المال، فادع الله لنا، فإنا نستشفع بالله عليك، ونستشفع بك على الله. فسبح رسول الله ﷺ حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه وقال: ويحك أتدرى ما تقول؟ شأن الله أعظم من ذلك، إنه لا يستشفع به على أحد من خلقه، ١١٠)، وذكر تمام الحديث.

فأنكر قوله: «نستشفع بالله عليك» ومعلوم أنه لا ينكر أن يسأل المخلوق بالله أو يقسم عليه بالله، وإنما أنكر أن يكون الله شافعاً إلى المخلوق ؛ ولهذا لم ينكر قوله: «نسـتشفع بك على الله، فإنه هو الشافع المشفع.

وهم - لو كانت الحكاية صحيحة - إنما يجيئون إليه لأجل طلب شفاعته ﷺ؛ ولهذا قال في تمام الحكاية: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَّلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ﴾ الآية (النساء: ٦٤)، وهؤلاء إذا شرع لهم أن يطلبوا منه الشفاعة والاستغفار بـعد موته، فإذا أجابهم فإنه يستغفر لهم،

<sup>(</sup>١) ضعيف: وقد تقدم.

واستغفاره لهم دعاء منه وشفاعة أن يغفر الله لهم.

وإذا كان الاستشفاع صنه طلب شفاعته فإنما يقال في ذلك: «استشفع به فيشفعه الله فيك لا يقال: فيشفعك الله فيه. وهذا معروف الكلام، ولغة النبي على وسائر العلماء، يقال: شفع فلان في فلان فشفع فيه. فالمشفع الذي يشفعه المشفوع إليه هو الشفيع المستشفع به، لا السائل الطالب من غيره أن يشفع له، فإن هذا ليس هو الذي شفع، ١٩٤١/ المستشفع به، ولهذا يقول في دعائه: يا فمحمد على شفعته الله، فيطلب من الله سبحانه أن يشفعه لا أن يشفع طالبي شفاعته، فكيف يقول: واستشفع به فيشفعه الله، فيطلب من الله سبحانه أن يشفعه لا أن يشفع طالبي شفاعته، موته وعند قبره، ليس مشروعا عند أحد من أثمة المسلمين، ولا ذكر هذا أحد من الأثمة الأربعة وأصحابهم القدماء، وإنما ذكر هذا بعض المتأخرين ؛ ذكروا حكاية عن العتبي أنه رأى أعرابياً أتي قبره وقرأ هذه الآية، وأنه رأى في المنام أن الله غفر له. وهذه لم يذكره أحد من المجتهدين من أهل المذاهب المتبوعين، الذين يفتي الناس بأقوالهم، ومن ذكرها لم يذكره لم يذكره لم يذكره لم يذكره لم يذكره لم يذكر عليها دليلاً شرعيا.

ومعلوم أنه لو كان طلب دعائه وشفاعته واستغفاره عند قبره مشروعا، لكان الصحابة والتابعون لهم بإحسان أعلم بذلك وأسبق إليه من غيسرهم، ولكان أثمة المسلمين يذكرون ذلك، وما أحسن ما قال مالك: الا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها، قال: ولم يبلغني عن أول هذه الأمة وصدرها أنهم كانوا يفعلون ذلك.

فمـثل هذا الإمام كيف يشرع ديـنا لم ينقل عن أحد السلف، ويأمر الأمـة أن يطلبوا الدعاء والشفاعـة والاستغفار - بعد موت الأنبيـاء والصالحين - منهم عند قبورهم، وهو أمر لم يفعله أحد من سلف الأمة؟/

ولكن هذا اللفظ الذى في الحكاية يشبه لفظ كثير من العامة الذين يستعملون لفظ الشفاعة في معنى التوصل، فيقول أحدهم: اللهم إنا نستشفع إليك بفلان وفلان أى نتوسل به. ويقولون لمن توسل في دعائه بنبي أو غيره: «قد تشفع به» من غير أن يكون المستشفع به شفع له ولا دعا له، بل وقد يكون غائباً لم يسمع كلامه ولا شفع له، وهذا ليس هو لغة النبي على وأصحابه وعلماء الأمة، بل ولا هو لغة الصرب، فإن الاستشفاع طلب الشفاعة. والشافع هو الذي يشفع السائل فيطلب له ما يطلب من المسؤول المدعو المشفوع إليه.

وأما الاستشفاع بمن لم يشفع للسائل ولا طلب له حاجة بل وقــد لا يعلم بسؤاله، فليس هذا استشفاعاً لا في اللغة ولا في كـــلام من يدرى ما يقــول: نعم هذا سؤال به ودعاؤه ليس هو استشفاعاً به. ولكن هؤلاء لما غيروا اللغة - كما غيروا الشريعة - وسموا هذا استشفاعاً أى سؤالا بالشافع صاروا يقولون: « استشفع به فيشفعك اك يجيب سؤالك به، وهذا مما يبين أن هذه الحكاية وضعها جاهل بالشرع واللغة وليس لفظها من ألفاظ مالك.

نعم، قد يكون أصلها صحيحا، ويكون مالك قد نهى عن رفع الصوت في مسجد الرسول اتباعاً للسنة، كما كان عمر ينهى عن رفع الصوت في مسجده، ويكون مالك أمر الله به من تعزيره وتوقيره ونحو ذلك بما يليق بمالك أن يأمر به / ومن لم يعرف لغة الصحابة التي كانوا يتخاطبون بها ويخاطبهم بها النبي على وعادتهم في الكلام، وإلا حرف الكلم عن مواضعه، فإن كثيراً من السناس ينشأ على اصطلاح قومه وعادتهم في الالفاظ، ثم يجد تلك الألفاظ في كلام الله أو رسوله أو الصحابة، فيظن أن مراد الله أو رسوله أو الصحابة ، ويكون مراد الله ورسوله أو الصحابة خلاف ذلك.

وهذا واقع لطوائف من الناس من أهل الكلام والفقه والنحو والعاصة وغيرهم، وآخرون يتعمدون وضع ألفاظ الأنبياء وأتباعهم على معان أخر مخالفة لمعانيهم، ثم ينطقون بتلك الألفاظ مريدين بها ما يعنونه هم، ويقولون: إنا موافقون للأنبياء! وهذا موجود في كلام كثير من الملاحدة المتفلسفة والإسماعيلية ومن ضاهاهم من ملاحدة المتكلمة والمتصوفة، مثل من وضع المحدث والمخلوق، والمصنوع، على ماهو معلول وإن كان عنده قديماً أزليا، ويسمى ذلك الحدوث الذاتى، ثم يقول: نحن نقول: إن العالم محدث، وهو مراده. ومعلوم أن لفظ المحدث بهذا الاعتبار ليس لغة أحد من الامم، وإنحا المحدث عندهم ما كان بعد أن لم يكن.

وكذلك يضعون لفظ «الملائكة» على ما يثبتونه من العقول والنفوس وقوى النفس. ولفظ «الجن» و«الشياطين» على بعض قوى النفس، ثم يقولون: نحن نثبت ما أخبرت به ولفظ «الجن» وأقر به جمسهور الناس من الملائكة والجن والشياطين./ومن عرف مراد الأنبياء ومرادهم علم بالاضطرار أن هذا ليس هو ذاك، مثل أن يعلم مرادهم بالعقل الأول، وأنه مقارن عندهم لرب العالمين أزلا وأبداً، وأنه مبدع لكل ما سواه، أو بتوسطه حصل كل ما سواه. والعقل الفيعال عندهم عنه يصدر كل ما تحت فلك القيمر، ويعلم بالاضطرار من دين الأنبياء أنه ليس من الملائكة عندهم من هو رب كل ما سوى الله ولا رب كل ما تحت

فلك القمر، ولا من هو قديم أزلى أبدى لم يزل ولا يزال.

ويعلم أن الحديث الذى يروى «أول ما خلق الله العقل» (11 حديث باطل عن النبي ﷺ مع أنه لو كان حضا لكان حجة عليهم، فإن لفظه أول ما خلق الله العقل ـ بنصب الأول على الظرفية \_ فقال له: أقبل، فأقبل. ثم قال له: أدبر، فعادبر. فقال: وعزتي ما خلقت خلقاً أكرم على منك، فبك آخذ، وبك أعطى، وبك الثواب، وبك المقاب، (17 وروى «لما خلق الله العقل، فالحديث لو كان ثابتاً كان معناه أنه خاطب العقل في أول أوقات خلقه، وأنه خلق قبل غيره، وأنه تحصل به هذه الأمور الأربعة لا كل المصنوعات.

و «العقل» في لغة المسلمين مصدر عـقل يعقل عـقلا، يراد به القوة التي بهـا يعقل، وعلوم وأعمال تحـصل بذلك، لا يراد بها قط في لغة: جوهر قائم بنفـسه، فلا يمكن أن يراد هذا المعنى بلفظ العقل. مع أنا قد بينا في مواضع أخر فساد ما ذكروه من جهة العقل الصريح، وأن ما ذكروه من المجردات والمفارقات ينتهى أمرهم فيه إلى إثبات النفس التي تفارق البدن بالموت، وإلى إثبات ما تجرده النفس من المعقـولات القائمة بها ؛ فهذا منتهى ما يثبتونه من الحق في هذا الباب./

والمقصود هنا: أن كشيراً من كلام الله ورسول يتكلم به من يسلك مسلكهم، ويريد مرادهم لا مراد الله ورسوله، كما يوجد في كلام صاحب «الكتب المضنون بها» وغيره، مثل ما ذكره في «اللوح المحفوظ» حيث جعله النفس الفلكية، ولفظ «القلم» حيث جعله النفس الأول، ولفظ «الملكوت» و«الجبروت» و«الملك» حيث جعل ذلك عبارة عن النفس والعقل، ولفظ «الشفاعة» حيث جعل ذلك فيضا يفيض من الشفيع على المستشفع وإن كان الشفيع قد لا يدرى، وسلك في هذه الأمور ونحوها مسالك ابن سينا، كما قد بسط في موضع آخر.

والمقصود هنا ذكر من يقع ذلك منه من غير تدبر منه للغة الرسول ﷺ كلفظ القديم، فإنه في لغة الرسول التي جاء بها القرآن خلاف الحديث وإن كمان مسبوقا بغيسره، كقوله تعالى: ﴿حَتَّى عَادَ كَالْمُورُجُون القَديمِ﴾ { يس: ٣٩ } وقال تعالى عن إخوة يوسف: ﴿اللَّهُ إِنَّكُ لَفَى ضَلالكَ القَديمِ﴾ ﴿ يس: ٩٩ } وقوله تعالى: ﴿الْمَرَائِتُم مَّا كُنتُمْ

<sup>(</sup>١) انظر الآتي.

<sup>(</sup>٢) مكذوب: أخرجه أبو نعسيم في «الحلية» (١٠٨٩٤) من حديث عائشة بلفظ الحالة الله العمل المعلم المعل

تَعَبُدُونَ. أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمُ الأَقْدَمُونَ﴾ { الشعراء: ٧٥ ، ٧٦ } وهو عند أهل الكلام عبارة عما لم يزل أو عما لم يسبقه وجود غيره إن لم يكن مسبوقا بعدم نفسه، ويجعلونه – إذا أريد به هذا – من باب المجاز، ولفظ «المحدث» في لغة القرآن يقابل للفظ «القديم» في الفرآن.

وكذلك لفيظ «الكلمة» في القرآن والحديث وساتر لبغة العرب، إنما يراد به الجملة التامة، كقوله على المسان، ثقيلتان في الميزان: سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم، (١) وقوله: «إن أصدق كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل (٢٤٠) ومنه قوله تعالى: ﴿كَبُرتُ كُلَمة تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَلَهُ مِهم إِن يَقُولُونَ إِلاَّ كَذِياً ﴾ { الكهف: ٥ }، وقوله تعالى: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الكتّبابِ تَمَالُواْ إِلَى كُلُمة سواء بيّننا وبَينكُم ﴾ الآية {آل عمران: ١٤٤، وقوله تعالى: ﴿وَهُل تعالى: ﴿وَهُل تعالى: ﴿وَهُل تعالى: ﴿وَهُل تعالى: ﴿وَهُل تعالى: ﴿وَهُل تعالى: وَهُل تعالى: وَوَله تعالى: وَوَله تعالى: وَهُل كَلُمة اللّه عِن المُليا ﴾ { التوبة: ٤٠ }، وأمثال ذلك، ولا يوجد لفظ الكلام في لغة العرب إلا بهذا المعنى.

والنحاة اصطلحوا على أن يسموا «الاسم» وحده، و«الفعل» و «الحرف» كلمة، ثم يقول بعضهم: وقد يراد بالكلمة الكلام، فيظن من اعتاد هذا أن هذا هو لغة العرب، وكذلك لفظ ذوى الأرحام» في الكتاب والسنة يراد به الاقارب من جهة الأبوين فيدخل فيهم العصبة وذوو الفروض، وإن شمل ذلك من لا يرث بفرض ولا تعصيب، ثم صار في ذلك في اصطلاح الفقهاء اسما لمهؤلاء دون غيرهم، فيظن من لا يعرف إلا ذلك أن هذا هو المراد بهذا اللفظ في كلام الله ورسوله وكلام الصحابة، ونظائر هذا كثيرة.

ولفظ «التوسل» و«الاستشفاع» ونحوهما دخل فيــها من تغيير لغة الرسول وأصحابه، ما أوجب غلط من غلط عليهم في دينهم ولغتهم.

والعلم يحتاج إلى نقل مصدق ونظر محقوق.

والمنقول عن السلف والـعلماء يحتــاج إلى معرفة بشبوت لفظه ومعــرفة دلالته، كــما ٢٤٧/١ يحتاج إلى ذلك المنقول عن الله ورسوله. فهذا ما يتعلق بهذه الحكاية./

وتصوص الكتاب والسنة متظاهـرة بأن الله أمرنا أن نصلى على النبي ونسلم عليه في

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٢-٦٤) ومسلم (٢٦٩٤) والترمذي (٣٤٧٨) وابن ماجة (٣٨٠٦) من
 حديث أبي هريرة ؤلك.

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه السخاري (٦٤٨٩) ومسلم (٢٢٥٦) والترمذي (٢٨٥٨) وفي «الشمائل» له
 (١٤٧٠٢٤١) وابن ماجة (٣٧٥٧) من حديث أبي هريرة أللك

كل مكان، فهذا مما اتفق عليه المسلمون، وكذلك رغبنا وحضنا في الحديث الصحيح على أن نسأل الله له الوسيلة والفضيلة، وأن يعثه مقاماً محموداً الذي وعده(١١).

فهذه الوسيلة التي شرع لنا أن نسألها الله تعالى - كما شرع لنا أن نصلى عليه ونسلم عليه - عليه - كما شرع لنا أن الصلاة والسلام حق له ﷺ .

والوسيلة التي أمرنا الله أن نبتغيها إليـه هى التقرب إلى الله بطاعته، وهذا يدخل فيه كل ما أمرنا الله به ورسوله.

وهذه الوسيلة لا طريق لنا إليها إلا باتباع النبي ﷺ بالإيمان به وطاعته، وهذا التوسل به فرض على كل أحد.

وأما التوسل بدعائه وشفاعته - كما يسأله الناس يوم القيامة أن يشفع لهم، وكما كان الصحابة يتوسلون بشفاعته في الاستسقاء وغيره، مثل توسل الأعمى بدعائه حتى رد الله عليه بصره بدعائه وشفاعته - فهذا نوع ثالث هو من باب قبول الله دعاءه وشفاعته لكرامته عليه، فمن شفع له الرسول ﷺ ودعا له فهو بخلاف من لم يدع له ولم يشفع له.

ولكن بعض الناس ظن أن توسل الصحابة به كان بمعنى أنهم يقسمــون به ويسألون به، فظن هذا مشروعاً مطلقاً لكل أحد في حــياته وعماته، وظنوا/ أن هذا مشروع في حق الانبياء ٢٤٨/١ والملائكة بل وفى الصالحين وفيمن يظن فيهم الصلاح، وإن لم يكن صالحاً في نفس الأمر.

وليس في الأحاديث المرفوعة في ذلك حديث في شيء من دواوين المسلمين التي يعتمد عليها في الأحاديث - لا في الصحيحين ولا كتب السنن ولا المسانيد المعتمدة كمسند الإمام أحمد وغيره - وإنما بوجد في الكتب التي عرف أن فيها كثيراً من الأحاديث الموضوعة المكذوبة التي يختلقها الكذابون، بخلاف من قد يغلط في الحديث ولا يتعمد الكذب، فإن هؤلاء توجد الرواية عنهم في السنن ومسند الإمام أحمد ونحوه، بخلاف من يتعمد الكذب فإن أحمد لم يرو في مسنده عن أحد من هؤلاء.

ولهذا تنازع الحافظ أبو العلاء الهمدانى والشيخ أبو الفرج ابن الجوزى: هل في المسند حديث موضوع؟ فـأنكر الحافظ أبو العـلاء أن يكون في المسند حديث مـوضوع، وأثبت ذلك أبو الفرج وبين أن فيه أحاديث قد علم أنها باطلة، ولا منافاة بين القولين.

فإن المموضوع في اصطلاح أبى الفرج، هو الذى قام دليل على أنه باطل، وإن كان المحدث به لم يتعمد الكذب بل غلط فيه ؛ ولهذا روى في كتابه في الموضوعات أحاديث

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

كثيرة من هذا النوع، وقد نازعه طائفة من العلماء في كثيـر مما ذكره وقالوا: إنه ليس مما يقــوم دليل على أنه باطل، بل بينوا ثبـوت بعض ذلك، لكن الغــالب على ما ذكــره في ٢٤٩/١ الموضوعات أنه باطل باتفاق العلماء./

وأما الحافظ أبو العلاء وأمـثاله فـإنما يريدون بالموضوع المخـتلق المصنوع الذي تعـمد صاحبه الكذب، والكذب كان قليلا في السلف.

أما الصحابة فلم يعرف فيسهم - ولله الحمد - من تعمد الكذب على النبي ﷺ ، كما لم يعرف فيسهم من كان من أهل البدع المعروفة كبسدع الخوارج والرافضة والقدرية والمرجئة، فلم يعرف فيهم أحد من هؤلاء الفرق.

ولا كان فيهم من قال: إنه أناه الحفضر، فإن خيضر موسى مات كما بيّن هذا في غير هذا الموضوع، والحفضر الذى يأتى كشيراً من الناس إنما هو جنى تصور بصورة إنسى أو إنسى كذاب، ولا يحوز أن يكون ملكا مع قبوله: أنا الحفر، فيإن الملك لا يكذب وإنما يكذب الجنى والإنسى. وأنا أعرف ممن أنه الحضر وكان جنيا مما يطول ذكره في هذا المخضع. وكان الصحابة أعلم من أن يروج عليهم هذا التلبيس.

وكذلك لم يكن فيهم من حملته الجن إلى مكة وذهبت به إلى عرفات ليقف بها، كما فعلت ذلك بكثير من الجهال والعباد وغيرهم، ولا كان فيهم من تسرق الجن أموال الناس وطعامهم وتأثيه به، فيظن أن هذا من باب الكرامات، كما قد بسط الكلام على ذلك في مواضع.

وأما التابعون فلم يعرف تعمد الكذب في التابعين من أهل مكة والمدينة والشام والبصرة، ٢٥٠/١ بخلاف الشيعة، فإن الكذب معروف فيهم، وقد عرف الكذب بعد هؤلاء في طوائف./

وأما الغلط فـلا يسلم منه أكثر الـناس، بل في الصحابة من قـد يغلط أحياناً وفـيمن بعدهم.

ولهذا كان فيما صنف في الصحيح أحاديث يعلم أنها غلط، وإن كان جمهور متون الصحيحين مما يعلم أنه حق.

فالحافظ أبو العمالاء يعلم أنها غلط، والإمام أحمد نفسه قد بين ذلك وبين أنه رواها لتعرف، بخلاف ما تعمد صاحبه الكذب ؛ ولهذا نزه أحمد مسئله عن أحاديث جماعة يروى عنهم أهل السنن كأبى داود والترمذى، مثل مشيخة كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزنى عن أبيه عن جله، وإن كان أبو داود يروى في سننه منها، فشرط أحمد في مسئنه أجود من شرط أبى داود في سننه.

والمقسود أن هذه الاحاديث التي تروى في ذلك من جنس أمشالها من الأحاديث الغريبة المنكرة، بل الموضوعة التي يرويها من يجمع في الفضائل والمناقب الغَنّ والسمين، كما يرجد مثل ذلك فيما يصنف في فضائل الأوقات، وفضائل العبادات، وفضائل الأنبياء والصحابة، وفضائل البقاع، ونحو ذلك، فإن هذه الأبواب فيها أحاديث صحيحة واحاديث حسنة وأحاديث ضعيفة وأحاديث كذب موضوعة، ولا يجوز أن يعتمد في الشريعة على الأحاديث الضعيفة التي ليست صحيحة ولا حسنة، لكن أحمد بن حنبل وغيره من العلماء جوزوا أن يروى في فضائل الأعمال ما لم يعلم أنه ثابت إذا لم يعلم أنه ثابت إذا لم يعلم أنه كذب./

101/1

وذلك أن العمل إذا علم أنه مشروع بدليـل شرعى، وروى في فضله حديث لا يعلم أنه كذب – جــاز أن يكون الثواب حــقا، ولم يقل أحــد من الأثمة: إنه يجــوز أن يجعل الشيء واجبا أو مستحبا بحديث ضعيف، ومن قال هذا فقد خالف الإجماع.

وهذا كما أنه لا يجوز أن يحرم شيء إلا بدليل شرعى، لكن إذا علم تحريمه، وروى حديث في وعيــد الفاعل له، ولم يعلم أنه كذب - جاز أن يرويه، فسيجوز أن يروى في الترضيب والترهيب مالم يعلم أنه كذب، لـكن فيما علم أن الله رغب فـيه أو رهب منه بدليل آخر غير هذا الحديث للجهول حاله.

وهذا كالإسرائيليات ؛ يجوز أن يروى منها مالم يعلم أنه كذب للترغيب والترهيب، فيما علم أن الله تعالى أمر به في شرعنا ونهى عنه في شرعنا. فأما أن يشبت شرعاً لنا بمجرد الإسرائيليات التي لم تثبت فهذا لا يقوله عالم، ولا كان أحمد بن حنبل ولا أمثاله من الاثمة يعتمدون على مثل هذه الأحاديث في الشريعة.

ومن نقل عن أحمد أنه كان يحتج بالحديث الضعيف الذي ليس بصحيح ولا حسن فقط غلط عليه، ولكن كان في عرف أحمد بن حنيل ومن قبله من العلماء أن الحديث ينقسم إلى نوعين: صحيح، وضعيف. والضعيف عندهم ينقسم إلى ضعيف متروك لا يحتج به، وإلى ضعيف حسن، كما أن ضهعف الإنسان بالمرض ينقسم إلى مرض مخوف يمنع التبرع من رأس المال، وإلى ضعيف خفيف لا يمنع من ذلك./

1/ 207

وأول من عرف أنه قسم الحديث ثلاثة أقسام - صحيح، وحسن، وضعيف - هو أبو عيسى الترمذى في جامعه. والحسن عنده ما تعددت طرقه ولم يكن في رواته متهم وليس بشاذ. فهذا الحديث وأمثاله يسميه أحمد ضعيفاً ويحتج به ؟ ولهذا مثل أحمد الحديث الضعيف الذى يحتج به بحديث عمرو بن شعيب وحديث إبراهيم الهجرى ونحوهما. وهذا مبسوط فى موضعه.

والأحاديث التي تروى في هذا الباب - وهو السؤال بنفس المخلوفين - هي من الاحاديث الضعيفة الواهية بل المرضوعة، ولا يوجد في أثمة الإسلام من احتج بها ولا اعتمد عليها، مثل الحديث الذي يروى عن عبد الملك بن هارون بن عترة، عن أبيه، عن جده، أن أبا بكر الصديق أتي النبي على فقال: إنى أتعلم القرآن ويتفلّت منى. فقال له رسول الله على أسالك بمحمد نبيك، وبإبراهيم خليلك، وبموسى نجيك، وويسى روحك وكلمتك، وبتوراة موسى، وإنجيل عيسى، وزبور داود، وفرقان محمد، وبكل وحي أوحيته وقضاء قضيته (أ) وذكر تمام الحديث.

وهذا الحديث ذكـره رُزين بن معاوية العبـدرى في جامعه ونقله ابن الأثــر في جامع الأصول ولم يعزه لا هذا ولا هذا إلى كتــاب من كتب المسلمين، لكنه قد رواه من صنف في عمل «اليــوم والليلة» كابن السنّى وأبــى نعيم، وفى مثل هذه الكتــب أحاديث كشيرة موضوعة لا يجوز الاعتماد عليها في الشريعة باتفاق العلماء.

وقد رواه أبو الشيخ الأصبهاني في كتاب فضائل الأعمال، وفي هذا الكتاب/أحاديث كثيرة كذب موضوعة، ورواه أبو موسى المديني من حديث زيد بن الحباب عن عبد الملك ابن هارون بن عندرة وقال: هذا حديث حسن مع أنه ليس بالمتصل، قال أبو موسى: ورواه محرز بن هشام عن عبد الملك عن أبيه عن جده عن الصديق ولات وعبد الملك ليس بذاك القوى وكان بالريّ، وأبوه وجده ثقتان.

قلت: عبد الملك بن هارون بن عنترة من المعروفين بالكذب. قال يحيى بن معين: هو كذاب. وقال السعدى: دجال كذاب، وقال أبو حاتم بن حبان: يضع الحديث. وقال النسائي: متروك. وقال البخاري: منكر الحديث. وقال أحصد بن حنبل: ضعيف. وقال النسائي: لم أحاديث لا يتابعه عليها أحد. وقال الدارقطني: هو وأبوه ضعيفان. وقال الحاكم في «كتاب الملخل»: عبد الملك بن هارون بن عنترة الشيباني روى عن أبيه أحاديث موضوعة. وأخرجه أبو الفرج ابن الجدوزي في كتاب «الموضوعات» وقلول الحافظ أبي موسى: «هو منقطع» يريد: أنه لو كان رجاله ثقات فإن إسناده منقطع.

وقد روى عبد الملك هذه الأحاديث الأخيرى المناسبة لهذا في استفتاح أهل الكتاب به - كما سيأتي ذكره - وخالف فيه عامة ما نقله المفسرون وأهل السير وما دل عليه القرآن، وهذا يدل على ما قاله العلماء فيه: من أنه متروك إما لتعمده الكذب وإما لسوء حفظه، وتبين أنه لا حجة لا في هذا ولا في ذاك. ومثل ذلك الحديث الذي رواه عبد الرحمن بن

<sup>(</sup>١) ذكره السيوطي في الآليء، (٢/ ٣٥٧).

زيد بن أسلم، عن أبيه/، عن جده، عن عمر بن الخطاب مرفوعاً وموقوفا عليه: «أنه لما ٢٥٤/١ اقترف آدم الخطيئة قبال: يا رب، أسألك بحق محمد لما غفرت لى، قال: وكيف عرفت محمداً؟ قال: لأنك لما خلقتني بيدك، ونفخت في من روحك، رفعت رأسي فرأيت على قوائم العرش مكتوباً: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعلمت أنك لم تضف إلى اسمك إلا أحب الخلق إليك. قال: صدقت يا آدم، ولو لا محمد ما خلقتك، (١١) وهذا الحديث رواه الحاكم في مستدركه من حديث عبد الله بن مسلم الفهري عن إسسماعيل بن سلمة عنه . قال الحاكم: وهو أول حديث ذكرته لعبد الرحمن في هذا الكتاب، وقال الحاكم: هو صحيح .

ورواه الشيخ أبو بكر الآجري في كتاب الشريعة موقوفاً على عمر من حديث عبدالله ابن إسماعيل بن أبي مريم، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم موقوفاً ورواه الآجرى أيضاً من طريق آخر من حديث عبدالرحمن بن أبي الزناد، عن أبيه، موقوفاً عليه، وقال: حدثنا هارون بن يوسف الـتاجر، حدثنا أبو مروان العثماني، حدثني أبو عشمان (٢٧) بن خالد عن عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن أبيه أنه قال: همن الكلمات التي تاب الله بها على آدم قال: اللهم إني أسألك بحق محمد عليك. قال الله تعالى: وما يدريك ما محمد؟ قال: يارب، رفعت رأسي فرأيت مكتوباً على عرشك: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعلمت أنه أكرم خلقك (٢).

قلت: ورواية الحاكم لهذا الحديث مما أنكر عليه، فإنه نفسه قد قال في (كتاب المدخل إلى معرفة الصحيح من السقيم): عبد الرحـمن بن زيد بن أسلم/روى عن أبيه أحاديث ٢٥٠/١ موضوعة، لا تخفى على من تأملها من أهل الصنعة أن الحمل فيها عليه.

قلت: وعبد الرحمن بن زيد بن أسلم ضعيف باتفاقهم يـغلط كثيراً، ضعفه أحمد بن

 <sup>(</sup>١) موضوع: أخرجه الحاكم في «مستدرك» (٤٣٢٨) والبيهتي في «الدلائل» (٥/ ٤٨٩) وقال الألباني في «الضعيفة» (٣٥): موضوع.

 <sup>(</sup>٢) كذا بالمطبوعة، وفي «الشريعة» للأجري (ص٤٣٦): «ابن» وفي «الضعيسقة» للألباني (١/ ٤٠) أن الصحيح «أبي».

 <sup>(</sup>٣) إسناده ضَعيف: أخرجه الآجري في الشريعة» (ص٤٢١ ـ ٤٢٥).

وقال الالباني في «الضعيفة» (١/ ٤٠): هذا موقوف وعثمان وابنه أبو مروان ضعيفان لا يحتج بهما لو رويا حديثاً مرفوعاً، فكيف وقد رويا قولاً موقوفاً على بعض أتباع التابعين وهو قد أخذه ـ والله أعلم ـ من مسلمة أهل الكتاب أو غير مسلمتهم أو عن كتبهم التي لا ثقبة بها كما بيئه شيخ الإسلام في كتبه.

حنبل وأبو زُرَّعَة وأبو حاتم والنسائي والدارقطني وغيرهم، وقال أبو حاتم بن حبان: كان يقلب الاخبار وهو لا يـعلم، حتى كثر ذلك من روايته من رفع المـراسيل وإسناد الموقوف فاستحق الترك.

وأما تصحيح الحاكم لمثل هذا الحديث وأمشاله فهذا بما أنكره عليه أثمة العلم بالحديث وقالوا: إن الحاكم يصحح أحاديث وهي موضوعة مكذوبة عند أهل المعرفة بالحديث، كما صحح حديث زريب بن برثملي: الذي فيه ذكر وصى المسيح، وهو كذب باتفاق أهل الممرفة، كما بين ذلك البيهقي وابن الجوزي وغيرهما، وكذلك أحاديث كثيرة في مستدركه يصححها وهي عند أثمة أهل العلم بالحديث موضوعة، ومنها ما يكون موقوفا يرفعه.

ولهذا كان أهل العلم بالحديث لا يعتمدون على مجرد تصحيح الحاكم، وإن كان غالب ما يصححه فهو صحيح، لكن هو في المصححين بمنزلة الثقة الذي يكثر غلطه، وإن كان الالمواب أغلب عليه. وليس فيمن يصحح الحديث أضعف من تصحيحه، بخلاف أبى حاتم بن حبان البستي، فإن تصحيحه فوق تصحيح الحاكم وأجمل قدراً، وكذلك 1707 تصحيح الترمذي والدارقطني وابن خزيمة وابن منده وأمثالهم فيمن يصحح الحديث./

فإن هؤلاء وإن كان في بعض ما ينقلونه نزاع، فهم أتقن في هذا الباب من الحاكم، ولا يبلغ تصحيح مسلم مبلغ ولا يبلغ تصحيح المسلم مبلغ تصحيح البخاري، بل كتاب البخاري أجل ما صنف في هذا الباب. والبخاري من أعرف خلق الله بالحديث وعملله مع فقهه فيه، وقد ذكر الترمذي أنه لم يسر أحداً أعلم بالعلل منه؛ ولهذا كان من عادة البخاري إذا روى حديثا اختلف في إسناده أو في بعض ألفاظه، أن يذكر الاختلاف في ذلك لئلا يغتر بذكره له بأنه إنما ذكره مقرونا بالاختلاف في ذلك لئلا يغتر بذكره له بأنه إنما ذكره مقرونا بالاختلاف فيه.

ولهذا كان جمهور ما أنكر على البخاري، بما صححه يكون قوله فيه راجحا على قول من نازعه، بخلاف مسلم بن الحجاج فيإنه نوزع في عدة أحاديث مما خرجها، وكان الصواب فيها مع من نازعه، كما روى في حديث الكسوف أن النبي على صلى بثلاث ركوعات وبأربع ركوعات، كما روى أنه صلى بركوعين (١٠).

والصواب أنه لم يصل إلا بركوعين، وأنه لم يصل الكسسوف إلا مرة واحدة يوم مات إبراهيم، وقد بين ذلك الشافعي، وهو قول البخاري وأحمد بن حنبل في إحدى الروايتين عنه، والأحاديث التي فيها الثلاث والأربع فسيها أنه صلاها يوم مات إبراهيم. ومعلوم أنه

 <sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (١٠١) وأبر داود (١١٧٧) من حديث عائشة. وقال الالباني في "ضعيف سنن أبي
 داوده (٢٥٦) أنه شاذ والمحفوظ (ركوعان».

لم يمت في يومي كسوف، ولا كان له إبراهيمان. ومن نقل أنه صات عاشر الشهـر فقد كذب، وكذلك روى مســلم <sup>و</sup>خلق الله التربة يوم السبت، (۱۱) ونازعه فيه من هو أعلم منه كيحيى بن معين والبخاري وغيرهما، فبينوا أن هذا غلط، ليس هذا من كلام النبي ﷺ./ ٢٥٧/١

والحجة مع هؤلاء، فبإنه قد ثبت بالكتاب والسنة والإجماع أن الله تعمالى خلق السموات والأرض في ستة أيام، وأن آخر ما خلقه هو آدم، وكان خلقه يوم الجمعة. وهذا الحديث المختلف فيه يقتضى أنه خلق ذلك في الأيام السبعة، وقد روى إسناد أصح من هذا أن أول الحلق كان يوم الأحد، وكذلك روي أن أبا سفيان لما أسلم طلب من النبي تلك أن يتزوج بأم حببة، وأن يتخذ معاوية كاتبالاً?

ولكن جمهور مـتون الصحـيحين مـتفق عليهــا بين أئمة الحـديث، تلقوها بالقـبول وأجمعــوا عليها وهم يعلمون علمــاً قطعياً أن النبي ﷺ قالها. وبسط الكلام في هذا له موضع آخر.

وهذا الحديث المذكور في آدم يذكره طائفة من المصنفين بغير إسناد وما هو من جنسه مع زيادات أخر، كسما ذكر القاضي عبياض قال: وحكى أسو محمد المكي وأبو الليث السمرقندي وغيرهما: ﴿أَنْ آدم عند معصيته قال: اللهم بحق محمد اغفر لمي خطيئتي –

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (٢٧٨٩) من حديث أبي هريرة أولي ، وتمامه: وخلق فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الأربياء، وحلق الشجر يوم الأربياء، وحلق الشجر يوم الأربياء، وبحلق الدواب يوم الخميس، وخلق آدم عليه السلام بعد العصير من يوم الجمعة في آخر الحلق في آخر مساعة من ساعات الجمعة فيسما بين العصر إلى الليل، وقال الآلباني في «المشكاة» (١٥٩٨/٣): لا مطمن في إسناده ألبتة، وليس هو بمخالف للقرآن يوجه من الوجوه خلاقاً لما توهمه بعضهم، فإن الحديث يفصل كيفية الحلق على الأرض وحدها، وأن ذلك كان في سبعة أيام، ونص القرآن على أن خلق السماوات والارض كان في ستة أيام، والارض في يومين لا يمارض ذلك لاحتمال أن هذه الأيام السبعة المذكورة في الحديث، وأنه - أعني الحديث - تحدث عن مرحلة من مراحل تطور الحلق على وجه الارض حتى صارت صاحة للسكنى - يويده أن القرآن يذكر أن بعض الأيام عند الله تعالى كالف سنة، وبعضها مقداره خصون ألف سنة، فما المانم أن تكون الأيام السبعة من أيامنا هذه؟ كما هو صريح الحديث، وحينتذ فلا تمارض بينه ويين القرآن أ. هـ.

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم (٢٥٠١) من حديث ابن عباس تا د

<sup>(</sup>٣) قال الإمام النووي في المسرح مسلم، (٥٣/١٦): ووجه الإشكال أن أبا مضيان إنما أسلم يوم فتح مكة سنة ثمان من الهجرة، وهذا مشمهور لا خلاف فيه، وكان النبي على قد تزوج أم حبيسة قبل ذلك بزمان طويل أ. هـ ثم نقل عن بعض أهل العسلم تأويل الحديث بأن أبا سفيان إنما سأل تجديد العدد تطبياً لقلبه، وهذا التأويل في نظر فإنه لا يستقيم مع سياق الحديث، والله أعلم بالصواب.

قال: ويروى: تقبل تويتي - فقال الله له: من أبن عرفت محمداً؟ قال: رأيت في كل موضع من الجنة مكتوباً: لا إله إلا الله محمد رسول الله- قال: ويروي: محمد عبدي ورسولي- فعلمت أنه أكرم خلقك عليك ؛ فتاب عليه وغفر لها(١).

ومثل هذا لا يجوز أن تبنى عليه الشريعة، ولا يحتج به في الدين باتفاق المسلمين؛ 

٢٥٨/١ فإن هذا من جنس الإسرائيليات ونحوها التي لا تعلم صحتها إلا بنقل/ ثابت عن النبي

على وهذه لو نقلها مثل كعب الأحبار ووهب بن منبه وأمثالهما بمن ينقل أخبار (المبتدأ،

وقصص المتقدمين) عن أهل الكتاب لم يجرز أن يحتج بها في دين المسلمين باتفاق

المسلمين، فكيف إذا نقلها من لا ينقلها لا عن أهل الكتاب ولا عن ثقات علماء المسلمين؟

بل إنما ينقلها عمن هو عند المسلمين مجروح ضعيف لا يحتج بحديثه، واضطرب عليه

فيها اضطراباً يعرف به أنه لم يحفظ ذلك.

ولا ينقل ذلك ولا ما يشبهه أحد من نقدات علماء المسلمين الذين يعتمد على نقلهم، وإنما هي من جنس ما ينقله إسحاق بن بشر (٢) وأمثاله في (كتب المبتدأ)، وهذه لو كانت ثابتة عن الأنبياء لكانت شرعاً لهم، وحيشة فكان الاحتجاج بها مبنياً على أن شرع من قبلنا هل هدو شرع لنا أم لا؟ والنزاع في ذلك مشهدور. لكن الذي عليه الأئمة وأكثر العلماء أنه شرع لنا مل يرد شرعنا بخلافه، وهذا إنما هو فيما ثبت أنه شرع لمن قبلنا من نقل ثابت عن نسبنا على أو بما تواتر عنهم لا بما يروى عملى هذا الوجه، فان هذا لا يجوز أن يحتج به في شرع المسلمين أحد من المسلمين.

ومن هذا الباب حديث ذكره موسى بن عبد الرحمن الصنعاني صاحب التفسير بإسناده عن ابن عباس مرفوعاً أنه قال: «من سره أن يوعيه الله حفظ القرآن وحفظ أصناف العلم، فليكتب هذا الدعاء في إناء نظيف أو في صحف قبوارير بعسل وزعفران وماء مطر، وليشربه على الربق، وليسمم ثلاثة أيام وليكن إفطاره عليه، ويدعبو به في أدبار صلواته: ١/٢٥٩ اللهم إني أسألك بأنك مسؤول لم يسأل/مثلك ولا يسأل، وأسألك بحق محمد نبيك، وإبراهيم خليلك، وموسى نجيك، وعيسى روحك وكلمتك ووجيهك، وذكر تمام الدعاء.

وموسى بن عبدالرحمن هذا من الكذابين، قال أبو أحمد بن عدي فيه: منكر الحديث. وقال أبو حاتم بــن حبان: دجال يضع الحــديث، وضع على ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس كتاباً في التفسير جــمعه من كلام الكلبي ومقاتل، ويروى نحو هذا - دون الصوم -

<sup>(</sup>١) تقلم تخريجه.

<sup>(</sup>Y) قلت: وهو متروك ومتهم بالكذب كما في الليزان، (٧٣٩).

عن ابن مسعود من طريق موسى بن إبراهيم المروزي، حدثنا وكِيم، عسن عبيسة، عن شقيق، عن ابن مسعود. وموسى بن إبراهيم هذا قال فيه يحيى بن معين: كذاب، وقال الدارقطني: متروك، وقال ابن حبان: كان مضفلاً يلقن فيتلقن فاستحق الترك. ويروي هذا عن عمر بن عبدالعزيز عن مجاهد بن جبر عن ابن مسعود بطريق أضعف من الأول.

ورواه أبو الشيخ الأصبهاني من حديث أحمد بن إسحاق الجوهري: حدثنا أبو الأشعث، حدثنا زهير بن العلاء العتبي، حدثنا يوسف بن يزيد، عن الزهري، ورفع الحديث قال : «من سره أن يحفظ فليصم سبعة أيام وليكن إفطاره في آخر الأيام السبعة على هؤلاء الكلمات، (1). قلت: وهذه أسانيد مظلمة لا يثبت بها شيء.

وقد رواه أبو مـوسى المديني في أماليه وأبو عبـد الله المقدسي على عادة أمـثالهم في رواية ما يروى في الباب، ســواء كان صحيحـاً أو ضعيفاً كــما اعتاده أكثــر المتأخرين من المحدثين، أنهم يروون ما روى به الفــضائل، ويجعلون العهدة/ فــي ذلك على الناقل كما ٢٦٠/١ هى عادة المصنفين في فضائل الأوقات والأمكنة والأشخاص والعبادات.

كما يرويه أبو الشيخ الأصبهاني في فضائل الأعمال وغيره، حيث يجمع أحاديث كثيرة لكثرة روايته، وفيها أحاديث كثيرة قوية صحيحة وحسنة، وأحاديث كثيرة ضعيفة موضوعة وواهية.

وكذلك ما يرويه خينتُمَة بن سليمان في فضائل الصحابة، وما يرويه أبو نسعيم الاصبهاني في افضائل الخلفاء، في كتاب مفرد وفي أول احلية الاولياء، وما يرويه أبو الليث السمرقندي وعبد العزيز الكتاني، وأبو على بن البناء وأمثالهم من الشيوخ، وما يرويه أبو يرويه أبو بكر الخطيب، وأبو الفضل بن ناصر، وأبو موسى المديني، وأبو القاسم بن عساكر، والحافظ عبد الغني، وأمثالهم عمن لهم معرفة بالحديث. فإنهم كثيراً ما يروون في تصانيفهم ما روى مطلقاً على عادتهم الجارية؛ ليعرف ما روى في ذلك الباب لا ليحتج بكل ما روى، وقد يتكلم أحدهم على الحديث ويقول: غريب، ومنكر، وضعيف، وقد لا يتكلم.

<sup>(</sup>١) إسناده ضعيف جـداً، لإرساله، وزهير به العلاء قال الحـافظ الذهبي في الليزان» (٢٩١٦): روي عن أبي حاتم الرازي أنه قال: أحاديثه موضوعة.

وإسحاق بن راهويه، وعلى بن المليني، والبخاري، وأبى زُرَّعَة وأبي حاتم، وأبي داود، ومحمـد بن نصر المروزي، وابن خزيمة، وابن المنذر، وداود بن علي، ومحـمد بن جرير ٢٦١/١ الطبري، وغيـر هؤلاء، فإن هؤلاء الذين يسنون الأحكام على الأحاديث يحـتاجـون أن يجتهدوا في معرفة صحيحها وضعيفها وتمييز رجالها.

وكذلك الذين تكلموا في الحديث والرجال ؛ ليميزوا بين هذا وهذا لأجل معرفة الحديث، كما يفعل أبو أحمد بن عدي، وأبو حاتم البستي، وأبو الحسن الدارقطني، وأبوبكر الإسماعيلي، وكما قد يفعل ذلك أبو بكر البيهقي، وأبو إسماعيل الأنصاري، وأبو القاسم الزنجاني، وأبو عمر بن عبد البر، وأبو محمد بن حزم، وأمثال هؤلاء فإن بسط هذه الامور له صوضع آخر. ولم نذكر من لا يروى بإسناد - مثل كتاب ( وسيلة المتعدين، لعسم الملا الموصلي وكتاب ( الفردوس، لشهريار الديلمي، وأمثال ذلك - فإن هؤلاء دون هؤلاء الطبقات، وفيما يذكرونه من الاكاذيب أمر كبير.

والمقصود هنا: أنه ليس في هذا الباب حديث واحد مرفوع إلى النبي ﷺ يعتمد عليه في مسألة شرعمية باتفاق أهل المعرفة بحديثه، بل المسروي في ذلك إنما يعرف أهل المعرفة بالحديث أنه من الموضوعات إما تعمداً من واضعه وإما غلطاً منه.

وفي الباب آثار عن السلف أكثرها ضعيفة.

فمنها حديث الأربعة الذين اجتمعوا عند الكعبة وسألوا، وهم: عبد الله ومصعب ابنا الزبير، وعبد الله بن عمر، وعبد الملك بين مروان، وذكره ابن أبي الدنيا في كيتاب الزبير، (مجابي الدعاء) ورواه من طريق إسماعيل بن أبان الغنوي، /عن سفيان الثوري عن طارق ابن عبد العزيز عن الشعبي أنه قال: «لقد رأيت عبجباً، كنا بفناء الكعبة أنا وعبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير ومصعب بن الزبير وعبد الملك بن مروان، فقال القوم بعد أن فرغوا من حديثهم: ليقم كل رجل منكم فليأخذ بالركن اليماني، وليسأل الله حاجته فإنه يعطى من سعة. ثم قالوا: قم يا عبد الله بن الزبير فإنك أول مولود في الإسلام بعد الهجرة، فقام فأخذ بالركن اليماني ثم قال: اللهم إنك عظيم ترجى لكل عظيم، أسألك بحرمة وجهك وحرمة عرشك وحرمة نبيك ألا تميتني من الدنيا حتى توليني الحيجاز، ويسلم على بالخلافة، ثم جاء فجلس.

ثم قام مصعب فأخذ بالركن اليماني ثم قال: اللهم إنك رب كل شيء، وإليك يصير كل شيء، أسألك بقدرتك على كل شيء، ألا تميتني من الدنيـا حتى توليني الـعراق، وتزوجني بسكينة بنت الحسين. ثم قام عبد الملك بن مروان فأخذ بالركن اليماني ثم قال: اللهم رب السموات السبع، ورب الأرض ذات النبت بعد القفر، أسألك بما سألك به عبادك المطيعون لأمرك، وأسألك بحقك على خلقك، وبحق الطائفين حول عرشك إلى آخره.

قلت: وإسماعيل بن أبان الذي روى هذا عن سفيان الثوري كذاب، قال أحمد بن حنبل: كتبت عنه، ثم حدث بأحاديث موضوعة فتركناه. وقال يحيى بن معين: وضع حنبئ على السبابع من ولد العباس يلبس الخضرة يعني المأمون،/وقال السبخاري ومسلم ٢٦٣/١ وأبو زرعة والدارقطني: متروك. وقال الجوزجاني: ظهر منه على الكذب. وقال أبوحاتم: كذاب. وقال ابن حبان: يضع على الثقات. وطارق بن عبد العزيز الذي ذكر أن الثوري روى عنه ابن عبد العزيز المعروف الذي روي عنه ابن عبدال عبدان من هذه الطبقة.

وقد خولف فيها فرواها أبو نعيم عن الطبراني: حدثنا أحصد بن زيد بن الجريش، حدثنا أبو حاتم السجستاني، حدثنا الأصحعي قال: حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه قال: واجتمع في الحجر مصعب وعروة وعبد الله أبناء الزبير وعبد الله بن عمر فقالوا: تمنوا. فقالوا: تمنوا. فقاله بن الزبير: أما أنا فأتمني الخلافة، وقال عروة: أما أنا فأتمني الخلافة، وقال عروة: أما أنا فأتمني المرة العراق، والجمع بين عائشة بنت أللحة وسكينة بنت الحسين، وقال عبد الله بن عمر: أما أنا فأتمني المخفرة. قال: فنال كلهم ما تمنوا، ولعل ابن عمر قد غفر له». قلت: وهذا إسناد خير من ذاك الإسناد باتفاق أهل العلم، وليس فيه سؤال بالمخلوقات.

وفي الباب حكايات عن بعض الناس أنه رأى مناما قبل له فيه: ادع بكذا وكذا، ومثل هذا لا يجوز أن يكون دليلاً باتفاق العلماء، وقد ذكر بعض هذه الحكايات من جمع الادعية، وروى في ذلك أثر عن بعض السلف مثل ما رواه/ ابن أبي الدنيا في كتاب ٢٦٤/١ (مجابي الدعاء)، قال: حدثنا أبو هاشم، سمعت كثير بن محمد بن كثير بن رفاعة يقول: جاء رجل إلى عبد الملك بن سعيد بن أبجر فجس بطنه فقال: بك داء لا يبرأ. قال: ما هو؟ قال: المتبلة (١٠). قال: فتحول الرجل فقال: الله، الله، الله ربي لا أشرك به شيئا، اللهم إني أتوجه إليك بنيك محمد نبي الرحمة على المحمد، إني أتوجه بك إلى ربك وربي يرحمني مما بي. قال: فجس بطنه فقال: قد برئت، ما بك علة.

قلت: فهذا الدعاء ونحوه قــد روى أنه دعا به السلف، ونقل عن أحمد بن حنبل في

<sup>(</sup>١) الدبيلة: داء في الجوف. «القاموس المحيط» (١٤٩/٢).

منسك المروزي التسوسل بالنبي ﷺ في الدعاء، ونها عنه آخسرون. فيأن كان صقصود المتوسلين التوسل بالإيمان به وبمحسبته وبموالاته وبطاعته فسلا نزاع بين الطائفتين، وإن كان مقصودهم التوسل بذاته فهو محل النزاع، وما تنازعوا فيه يرد إلى الله والرسول.

وليس مجرد كون الدعاء حصل به المقصود ما يدل على أنه سائغ في الشريعة، فإن كشيرا من الناس يدعون من دون الله من الكواكب والمخلوقين ويحصل ما يحصل من غرضهم، وبعض الناس يقصدون الدعاء عند الأوثان والكنائس وغير ذلك، ويدعو التماثيل التي في الكنائس، ويحصل ما يحصل من غرضه، وبعض الناس يدعو بأدعية محرمة باتفاق المسلمين، ويحصل ما يحصل من غرضهم. فحصول الغرض ببعض الأمور ١/ ٢٦٥ لا يستلزم إباحته، وإن كان الغرض مباحاً، فإن ذلك الفعل قد يكون فيه مفسدة راجحة على مصلحته، والشريعة جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها، وتعطيل المفاسد وتقليلها، وإلا فجميع المحرمات من الشرك والخمر والميسر والقواحش والظلم قد يحصل لصاحبه به منافع ومقاصد، لكن لما كنانت مفاسدها راجحة على مصالحها، فهى الله ورسوله عنها، كما أن كثيراً من الأمور كالعبادات والجهاد وإنفاق الأموال قد تكون مضرة، لكن لما كانت مصلحته راجحة على مصلحته راجحة على مضلحته راجحة على مضلحته أربه الشارع.

فهذا أصل يجب اعتباره، ولا يجوز أن يكون الشيء واجبا أو مستحبا إلا بدليل شرعي يقتضى إيجابه أو استحبابه. والعبادات لا تكون إلا واجبة أو مستحبة، فما ليس بواجب ولا مستحب فليس بعبادة. والدعاء لله تعالى عبادة إن كان المطلوب به أمرا مباحا.

وفي الجملة، فقد نقل عن بعض السلف والعلماء السؤال به، بخلاف دعماء الموتى والغائبين من الأنبياء والملائكة والصالحين والاستمائة بهم والشكوى إليهم، فهذا مما لم يفعله أحد من السلف من الصحابة والتابعين لهم بإحسان، ولا رخص فيه أحد من أثمة المسلمين.

وحديث الأعمى الذي رواه الترمذي والنسائي هو من القسم الشاني من التوسل بدعائه، فإن الأعمى الذي رواه الترمذي والنسائي هو من القسم الشاني من التوسل بدعائه، فإن الأعمى قد طلب من النبي في أن يدعو له بأن يرد الله عليه بصره، فقال له: •إن شئت صبرت وإن شئت دعوت لك» فقال: بل ادعه، فأمره أن يتوضأ ويصلي ٢٦٦/١ ركمتين ويقول: •اللهم إني أسألك/ بنبيك نبي الرحمة، يا محمد، يا رسول الله، إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي هذه ليقضيها، اللهم فشفعه في الالله أن يقبل بدعاء النبي على وشفاعته، ودعا له النبي في ولهذا قال: •وشفعه في فسأل الله أن يقبل شفاعة رسوله فيه وهو دعاؤه.

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

وهذا الحديث ذكره العلماء في معجزات النبي ﷺ ودعائه المستجاب، وما أظهر الله ببركة دعائه من الحسوارق والإبراء من العاهات، فإنه ﷺ ببركة دعائه لسهذا الأعمى أعاد الله عليه بصره.

وهذا الحديث - حديث الأعمى - قد رواه المصنفون في دلائل النبوة كالبيهقي وغيره: 
رواه البيهقي من حديث عشمان بن عمر، عن شعبة، عن أبي جعفر الخطمي، قال: 
سمعت عمارة بن خزيمة بن ثابت يحدث عن عثمان بن حنيف، أن رجلا ضريراً أتى النبي

ققال: ادع الله أن يعافيني، فقال له: «إن شتت أخرجت ذلك فهو خير لمك، وإن 
شئت دعوت، قال: فادعه، فأمره أن يتوضأ فيحسن الوضوء ويصلي ركعتين ويدعو بهذا 
الدعاء: «اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد، إني أتوجه 
بك إلى ربي في حاجتي هذه فيقضيها لي، اللهم فشفعه في وشفعني فيه (١١) قال: فقام 
وقد أبصر، ومن هذا الطريق رواه الترمذي من حديث عثمان بن عمر.

ومنها: ما رواه النسائي وابسن ماجه أيضاء وقال الترمذي: هذا حــديث حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث أبي جعفر وهو غير الخطمي، هكذا وقع في الترمذي، وسائر العلماء قالوا: هو أبو جعفر الخطمي وهو الصواب/وأيضا فالترمذي ومن ٢٦٧/١ معه لم يستوعبوا لفظه كما استوعبه سائر العلماء، بل رووه إلى قوله: «اللهم شفعه في».

قال الترمذي: حدثنا محمود بن غيلان، حدثنا عثمان بن عمر، حدثنا شعبة، عن أبي جعفر، عن عمارة بن خزيمة بن ثابت، عن عشمان بن حنيف، أن رجلا ضرير البصر أبي جعفر، عن عمارة بن خزيمة بن ثابت، عن عشمان بن حنيف، أن رجلا ضرير البصر أني النبي عَلَيْ فقال: ادع الله أن يعافيني قال: ﴿إِن شَمْت صبرت فهو خير لك قال: فاده أن يتروضا فيحسن وضوءه ويدعو بها المادعاء: ﴿اللهم إني أسألك وأبوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد، إني توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى، اللهم شفعه في (٢٦)، قال البيه قي: رويناه في (كتاب الدعوات) بإسناد صحيح عن روح بن عبادة عن شعبة، قال: ففعل الرجل فيري، قال: وكذلك رواه حماد ابن سلمة عن أبي جعفر الخطمي.

قلت: ورواه الإمام أحمد في مسنده عن روح بن عبادة كما ذكره المبيهةي، قال أحمد: حدثنا روح بن عبادة، حدثنا شعبة، عن أبي جعفر المديني، سمعت عمارة بن خزيمة بن ثابت يحدث عن عثمان بن حنيف: أن رجلا ضريراً أتى النبي ﷺ فقال: يا نبي الله، ادع الله أن يعافيني، قال: وإن شئت أخرت ذلك فهو خير لآخرتك، وإن

<sup>(</sup>١) أخرجه البيهقي في االدلائل؛ (٦/ ١٦٦).

<sup>(</sup>٢) تقدم تخريجه.

شئت دعوت لك؟ قال: لا، بل ادع الله لي، فأمره أن يتوضأ وأن يصلي ركعتين وأن يدعو بهذا الدعاء: «اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد، إني أتوجه بك إلى الله في حاجتي هذه، فتقضى لي وتشفعني فيه وتشفعه في قال: ففعل الم ٢٦٨/١ الرجل فبرئ (١). /

فرواية شبيب عن روح عن أبي جعفر الخطمي خالفت رواية شعبة وحماد بن سلمة في الإسناد والمتن، فإن في تلك أنه رواه أبو جعفر عن عمارة بمن خزيمة، وفي هذه أنه رواه عن أبي أمامة سهل، وفي تلك الرواية أنه قال: فشفعه في وشفعيني فيه، وفي هذه وشفعني في نفسي. لكن هذا الإسناد له شاهد آخر من رواية هشام الدّستوائي عن أبي جعفر.

ورواه البيهقي من هذا الطريق وفيه قصة قد يحتج بها من توسل به بعد موته - إن كانت صحيحة - رواه من حديث إسماعيل بن شبيب بن سعيد الحبطي عن شبيب بن سعيد عن روح بن القاسم عن أبي جعفر المديني عن أبي أمامة سهل بن حنيف أن رجلاً كان يختلف إلى عثمان بن عفان، في حاجة له وكان عثمان لا يلتفت إليه ولا ينظر، في ٢٦٩/١ حاجته، فلقى الرجل عثمان بن حنيف! فشكا إليه ذلك فقال له عثمان بن حنيف: اثت الميضاة فتوضأ ثم اثت المسجد فيصل ركعتين ثم قل: اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنينا محمد نبي الرحمة، با محمد، إني أتوجه بك إلى ربي فيقضي لي حاجتي، ثم اذكر حاجتك، ثم رح حتى أروح معك. قال: فانطلق الرجل فصنع ذلك، ثم أتي بعد عثمان ابن عفان، فجاء البواب فأخذ بيده فادخله على عشمان فأجلسه معه على الطنفيسة وقال: انظر ما كانت لك من حاجة. فذكر حاجته فقضاها له.

ثم إن الرجل خرج من عنده فلقي عشمان بن حنيف فقال له: جزاك الله خيراً، ما

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد (١٣٨/٤).

<sup>(</sup>٢) أخرجه البيهقي في «الدلائل» (٦/١٦٧).

كان ينظر في حاجتي ولا يلتمنت إلي حتى كلمته في. فقال عثمان بن حنيف: ما كلمته ولكن سمعت رسول الله على يقول: وجاءه ضرير فشكا إليه ذهاب بصره، فقال له النبي على دائت فقال له النبي أسألك وقد شق علي، فقال: «اثت الميضاة فتوضأ وصل ركمتين، ثم قل: اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد، إني أتوجه إلى ربي فيجلي لي عن بصري، اللهم فشفعه في وشفعني في نفسي، قال عشمان بن حنيف: فوالله ما تفرقنا وما طال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضر قطالاً.

قال البيهقي: ورواه أحمد بن شبيب بن سعيد عن أبيه بطوله، وساقه من رواية يعقوب بن سفيان عن أحمد بن شبيب بن سعيد. قال: رواه أيضاً هشام الدستوائي عن أبي جعفر عن أبى أمامة بن سهل عن عمه - وهو عشمان بن حنيف - ولم يذكر إسناد هذه الطرق./

قلت: وقد رواه النسائي في كتاب اعمل البوم والليلة عن هذه الطريق من حديث معاذ بن هشام، عن أبيه، عن أبي جعفر، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، عن عمه عثمان بن حنيف. ورواه أيضاً من حديث شعبة وحماد بن سلمة كلاهما عن أبي جعفر، عن عمارة بن خزيمة، ولم يروه أحد من هؤلاء لا الترمذي ولا النسائي ولا ابن ماجه من تلك الطريق الغريبة التي فيها الزيادة: طريق شبيب بن سعيد عن روح بن القاسم.

لكن رواه الحاكم في مستدركه من الطريقين، فرواه من حديث عثمان بن عمر: حدثنا شعبة، عن أبي جعفر المدني، سمعت عمارة بن خزيمة يحدث عن عثمان بن حنيف، أن رجلاً ضريراً أتى النبي على فقال: ادع الله أن يعافيني فقال: إن شئت أخرت ذلك فهو خير لك، وإن شئت دعوت قال: فادعه. فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويصلي ركعتين، ويدعو بهذا الدعاء: «اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد، إني توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه، اللهم فشفعه في وشفعني فيه قال الحاكم: على شرطهما(۱۲).

ثم رواه من طريق شبيب بن سعيد الحبطي وعون بن عمارة، عن روح بن القاسم، عن أبي جعفر الخطمي المدني، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، عن عمه عثمان بن حنيف، أنه سمع النبي على وجاءه ضرير فشكا إليه ذهاب بصره وقال: يا رسول الله،

<sup>(</sup>١) أخرجه البيهقي في «الدلائل» (٦/ ١٦٨ ١٧٦).

<sup>(</sup>٢) أخرجه الحاكم في «المستدرك» (١١٨٠).

ليس لي قائد وقد شق علي، فقال: «اثت الميضاة فتوضأ ثم صل ركعتين، ثم قل: اللهم المرابع الله الله الله الله الله وأتوجه إليك بنيك/ محمد نبي الرحمة، يا محمد، إني أتوجه بك إلى ربي فيجلى لي عن بصري، اللهم فشفعه في وشفعني في نفسي، قال عثمان: فوالله ما تفرقنا ولا طال بنا الحديث حتى دخل الرجل وكأن لم يكن به ضر قط(١). قال الحاكم: على شرط البخارى.

وشبيب هذا صدوق روى له البخاري، ولكنه قد روى له عن روح بن الفرج أحاديث مناكيسر رواها ابن وهب، وقد ظن أنه غلط عليه. ولكن قد يقال مثل هذا إذا انفرد عن الثقات الذين هم أحفظ منه مثل شعبة وحماد بن سلمة وهشام الدستوائي بزيادة كان ذلك عليه في الحديث، لا سيما وفي هذه الرواية أنه قال: فقشفعه في وشفعني في نفسي، وأولئك قالوا: فقشفعه في وشفعني فيه، ومعنى قوله: فوشفعني فيه، أي في دعائه وسؤاله لى يطابق قوله: فوطفعني فيه، أي في دعائه وسؤاله لى يطابق قوله: فوشفعني فيه، أي في

قال أبو أحمد بن عدي في كتابه المسمى (بالكامل في أسماء الرجال) - ولم يصنف في فنه مثله -: شبيب بن سعيد الحبطي أبو سعيد البصري التسميمي حدث عنه ابن وهب بالمناكير، وحدث عن يونس عن الزهري بنسخة الزهري أحاديث مستقيمة، وذكر عن على ابن المديني أنه قال: هو بصري ثقة، كان من أصحاب يونس، كان يختلف في تجارة إلى مصر وجاء بكتاب صحيح، قال: وقد كتبها عنه ابنه أحسمد بن شبيب. وروى عن عدي حديين عن ابن وهب عن شبيب هذا عن روح بن الفرج:

أحدهما: عن ابن عـقيل، عن سابـق بن ناجية، عـن ابن سلام قال: مـر بنا رجل فقالوا: إن هذا قد خدم النبي ﷺ./

والثاني: عنه، عن روح بن الفرج، عن عبد الله بن الحسين، عن أمه فاطمة حديث دخول المسجد، قال ابن عدي: كذا قيل في الحديث عن عبد الله بن الحسين، عن أمه فاطمة بنت الحسين، عن فاطمة بنت رسول الله ﷺ، قال ابن عدي: ولشبيب بن سعيد نسخة الزهري عنده عن يونس عن الزهري وهي أحاديث مستقيمة. وحدث عنه ابن وهب بأحاديث مناكير.

وحدثني روح بن الفرج اللذين أمليـتهما يرويهما ابن وهب عن شبـيب، وكان شبيب ابن سعـيد إذا روي عنه ابنه أحمد بن شبيب نسخـة الزهري، ليس هو شبيب بن سعـيد الذي يحدث عنه ابن وهب بالمناكـير التي يرويها عنه، ولعل شبـيبا بمصر في تجـارته إليها

<sup>(</sup>١) أخرجه الحاكم في المستدرك (١٩٣٠).

كتب عنه ابن وهب من حفظه فيغلط ويهم، وأرجو ألا يتعمد شبيب هذا الكذب.

قلت: هذان الحديثان اللذان أنكرهما ابن عدي عليه، رواهما عن روح بن القاسم، وكذلك هذا الحديث -حديث الأعـمى- رواه عن روح بن القاسم. وهذا الحديث مما رواه عنه ابناه . كنه لم يتقن لفظه كما أثقنه ابناه .

وهذا يصحح ما ذكره ابن عدي، فعلم أنه محفوظ عنه، وابن عدي أحال الغلط عليه لا على ابن وهب، وهذا صححيح إن كان قـد غلط، وإذا كـان قـد غلط على روح بن القاسم في ذينك الحـديثين أمكن أن يكون غلط عليه في هذا الحـديث، وروح بن القاسم ثقة مشهور روى له الجماعة، فلهذا لم يحيلوا الغلط عليه./

والرجل قــد يكون حافظاً لما يرويه عن شيخ غير حافظ لمــا يرويه عن آخر، مــثل إسمــاعيل بن عيــاش فيما يــرويه عن الحجازيين، فــإنه يغلط فيه، بخــلاف ما يرويه عن الشاميين. ومثل سفــيان بن حسين فيما يرويه عن الزهري. ومثل هذا كثيــر، فيحتمل أن يكون هذا يغلط فــيما يرويه عن روح بن القــاسم - إن كان الأمــر كما قــاله ابن عدي - يكون هذا محل نظر.

وقد روى الطبراني هذا الحديث في المسجم من حديث ابن وهب عن شبيب بن سعيد ، ورواه من حديث أصبغ بن الفرج: حدثنا عبد الله بن وهب، عن شبيب بن سعيد المكي، عن روح بن القاسم، عن أبي جمعفر الخطمي المدني، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، عن معه عثمان بن حنيف، أن رجلا كان يختلف إلى عثمان بن عفان في حاجة له ، فلقى عشمان بن حنيف فشكا إليه ذلك، فقال له عشمان بن حنيف: اثت الميضأة فتوضأ، ثم اثت المسجد فصل فيه ركعتين ثم قل: اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنينا محمد ين الرحمة، يا محمد، إني أتوجه بك إلى ربك عز وجل فيقضى لمي حاجتي. وتذكر حاجتك، ورح حتى أروح معك، فانطلق الرجل فيصنع ما قاله له، ثم تاب عثمان بن عفان فأجلسه معه على الطنفسة، وقال: حاجتك، فذكر حاجته أني باب عشمان بن عفان فأجلسه معه على الطنفسة، وقال: حاجتك، فذكر حاجته من حاجة فاتنا.

ثم إن الرجل خرج من عنده فلقى عشمان بن حنيف، / فقال له: جزاك الله خسيراً، ما ٢٧٤/١ كان ينظر في حاجتي ولا يلتفت إليّ حتى كلمشه في. فقال له عثمان بن حنيف: والله ما كلمته، ولكن شهدت رسول الله ﷺ وأتاه ضرير فشكا إليه ذهاب بصره، فقال له النبي ﷺ: «أفتصبر؟» فقال: يا رسول الله إنه ليس لى قائد وقد شق علىّ، فقال له رسول الله ﷺ: «ا**ئت الميضأة فتوضأ ثم صل ركعتين، ثم ادع بهذه الدعوات**» فقال عثمان بن حنيف: فوالله ما تفرقنا ولا طال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل، كأنه لم يكن به ضر قط<sup>(١)</sup>.

قال الطبراني: روى هذا الحديث شعبة عن أبي جـعفر واسمه عمر بن يزيد وهو ثقة، تفرد به عثمان بن عمر عن شعبة، قال أبو عبد الله المقدسي: والحديث صحيح.

قلت: والطبراني ذكر تفرده بمبلغ علمه ولم تبلغه رواية روح بن عبادة عن شعبة، وذلك إسناد صحيح، يبين أنه لم ينفرد به عثمان بن عمر، وطريق ابن وهب هذه تؤيد ما ذكره ابن عدي، فإنه لم يحرر لفظ الرواية كما حررها ابناه، بل ذكر فيها أن الأعمي دعا بمثل ما ذكره عشمان بن حنيف، وليس كذلك بل في حديث الأعمى أنه قال: واللهم فشفعه في وشفعني فيه -أو قال - في نفسى».

وهذه لم يذكرها ابن وهب في روايته، فيشبه أن يكون حدث ابن وهب من حفظه - كما قال ابن عدي - فلم يتقن الرواية. وقد روي آبو بكر بن آبي خيشمة في تاريخه حديث حماد بن سلمة فقال: حدثنا مسلم بن إبراهيم، حدثنا حماد بن سلمة، أنا أبوجعفر ٢٧٥/١ الخطمي، عن عمارة بن خزية، عن عشمان بن حنيف، أن/رجلا أعمى آتى النبي ﷺ فقال: إني أصبت في بصري فادع اللّه لي. قال: «أذهب فتوضأ وصل ركعتين ثم قل: اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة. يا محمد، أستشفع بك على ربي في رد بصري، اللهم فشفعني في نفسي وشفع نبي في رد بصري، وإن كانت حاجة فافعل مثل ذلك، فرد الله عليه بصره.

قال ابن أبي خَيْنُمَة: وأبو جعفر هذا - الذي حدث عنه حماد بن سلمة - اسمه عمير ابن يزيد وهو أبو جعفر الذي يسروى عنه شعبة، ثم ذكر الحديث من طريق عشمان بن عمر عن شعبة. قلت: وهذه الطريق فيها «فشفعني في نفسي» مثل طريق روح بن القاسم، وفيها زيادة أخرى وهي قوله: «وإن كانت حاجة فافعل مثل ذلك- أو قال - فعل مثل ذلك».

وهذه قد يقال: إنها توافق قول عثمان بن حنيف، لكن شعبة وروح بن القاسم أحفظ من حماد بن سلمة، واختلاف الألفاظ يدل على أن مثل هذه الرواية قد تكون بالمعنى، وقوله: ووإن كانت حاجة فعل مثل ذلك» قد يكون مدرجاً من كلام عثمان لا من كلام النبي ﷺ فإنه لم يقل: ووإن كانت لك حاجة فعلت مثل ذلك»، بل قال: ووإن كانت حاجة فعلت مثل ذلك».

<sup>(</sup>١) أخرجه الطبراني في «الكبير» (٨٣١١).

وبالجملة، فهذه الزيادة لو كانت ثابتة لم يكن فيها حجة، وإنما غايتها أن يكون عثمان ابن حنيف ظن أن الدعاء يدعى ببعضه دون بمعض، فإنه لم يأمره بالدعاء المشروع، بل ببعضه، وظن أن هذا مسشروع بعمد موته على الفظ الحديث يتاقض ذلك، فإن في الحديث أن الأعمى سأل النبي الله النبي الله الماء أن يقول: «اللهم فشفعه في» وإنما يدعو بهذا الدعاء إذا كان النبي الله الماء الماء أن يقول: «اللهم فشفعه في» وإنما يدعى بهذا الدعاء إذا كان النبي الله الديا في الدنيا له، بخلاف من لم يكن كذلك، فهذا يناسب شفاعته ودعاءه للناس في محياه في الدنيا ويوم القيامة إذا شفع لهم.

وفى صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِذَا سَمِعْتُمُ اللَّهِ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ اللَّهُ عَلَمُ المؤذِن فقولوا مثل ما يقول، ثم صلّوا على، فإن من صلى على صلاة صلى الله عليه عشراً، ثم سلّوا اللّه لى الوسيلة، فإنها درجة في الجنة لا تنبغى إلا لعبد من عباد اللّه، وأرجو أن أكون أنا ذلك العبد، فمن سأل الله لى الوسيلة حلت عليه الشفاعة،(٢).

وسؤال الأمة له الوسيلة هو دعاء له وهو معنى الشفاعة؛ ولهذا كان الجزاء من جنس العمل، فمن صلى عليه صلى عليه الله، ومن سأل الله له الوسيلة المتضمنة لشفاعته شفع له يَهِ الله منه الشفاعة وهو ٢٧٧/١ كالشفاعة وهو ٢٧٧/١ كالشفاعة في الشفاعة وهو ٢٧٧/١

وذلك أن قبول دعاء النبي ﷺ في مثل هذا هو من كرامة الرسول على ربه؛ ولهذا عد هذا من آياته ودلائل نبوته، فهو كشفاعته يوم القيامة في الخلق؛ ولهـذا أمر طالب الدعاء أن يقول: «فشضعه في وشفعني فيه» بخلاف قوله: «وشفعني في نفسي» فإن هذا اللفظ لم يروه أحد من هذا الطريق الغريب.

وقوله: «وشفعني فيه» رواه عن شعبـة رجلان جليلان: عثمــان بن عمر، وروح بن عبــادة. وشعبة أجل من روى هذا الحــديث، ومن طريق عثمــان بن عمر عن شعـبة رواه

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

الثلاثة: الترمذي والنسائي وابن ماجه.

رواه الترمذي عن محصود بن غيلان عن عثمان بن عمر عن شعبة، ورواه ابن ماجه عن أحمد بن سيار عن عثمان بن عمر، وقد رواه أحمد في المسند عن روح بن عبادة عن شعبة، فكان هؤلاء أحفظ للفظ الحديث. مع أن قوله: فوشفعني في نفسي إن كان محفوظاً مثل ما ذكرتاه، وهو أنه طلب أن يكون شفيعاً لنفسه مع دعاء النبي على ولو لم يدع له النبي على كان مناثلاً مجرداً كسائر السائلين.

۲۷۸/۱ ولا يسمى مـثل هذا شفـاعة، وإنما تكون الشـفاعـة إذا كان هناك اثنان/ يطلبـان أمرأ فيكون أحدهما شفيعاً للآخر، بخلاف الطالب الواحد الذي لم يشفع غيره.

فهذه الزيادة فيــها عدة علل: انفراد هذا بها عمن هو أكــبر وأحفظ منه وإعراض أهل السنن عنها، واضطراب لفظها، وأن راويها عرف له – عن روح هذا – أحاديث منكرة.

ومثل هذا يقتضي حصول الريب والشك في كونها ثابتة، فلا حجة فيها؛ إذ الاعتبار بما رواه الصحابي لا بما فهمه إذا كان اللفظ الذي رواه لا يدل على ما فهمه بل على خلافه.

والدعاء المأثورعن النبي عَلَيْه لم يأمر به، والذي أمر به ليس مأثوراً عن النبي عَليُّه .

۲۷۹/۱ ومثل هذا لا تشبت به شريعة كسائر ما ينقل عن آحاد/ الصحابة في جنس العبادات أو الإباحات أو الإيجابات أو التحريمات إذا لم يوافقه غيره من الصحابة عليه − وكان ما يثبت عن النبي ﷺ يخالفه لا يوافقه − لم يكن فعله سنة يسجب على المسلمين اتباعها، بل غايته أن يكون ذلك بما يسوغ فيه الاجتهاد، وبما تنازعت فيه الأمة، فيجب رده إلى الله والرسول.

ولهذا نظائر كثيرة: مثل ما كان ابن عمر يدخل الماء في عينيه في الوضوء، ويأخذ لاذنيه ماءً جديداً، وكان أبو هريرة يغسل يديه إلى العضدين في الوضوء، ويقول: من استطاع أن يطيل غرته فليفعل، وروى عنه أنه كان يمسح عنقه ويقول: هو موضع الغل. فإن هذا وإن استحبه طائفة من العلماء اتباعاً لهما فقد خالفهم في ذلك آخرون وقالوا: سائر الصحابة لم يكونوا يتوضؤون هكذا.

والوضوء الثابت عنه ﷺ الذي في الصحيحين وغيرهمــا من غير وجه ليس فيه أخذ

ماء جديد للأذنين، ولا غسل ما زاد على المرفقين والكعبين، ولا مسح العنق، ولا قال النبي ﷺ: من استطاع أن يطيل غبرته فليفعل. بل هذا من كلام أبي هريرة جاء مدرجاً في بعض الاحاديث<sup>(۱)</sup>، وإنما قال النبي ﷺ: «إنكم تأتون يوم القيامة غراً مُحجَلين من أثار الوضوء، (۲)، وكان ﷺ يتوضأ حتى يشرع في العضد والساق، قال أبو هريرة: من استطاع أن يطيل غرته فليفعل (۲)، وظن من ظن أن غسل العضد من إطالة الغرة، وهذا لا معنى له، فإن الغرة في الوجه لا في اليد والرجل، وإنما في اليد والرجل الحجلة، والغرة لا يكن إطالتها، فإن الوجه/يغسل كله لا يغسل الرأس ولا غرة في الرأس، والحجلة لا ۲۸۰/۱ يستحب إطالتها، وإطالتها مثلة.

وكذلك ابن عمر كان يتحرى أن يسير مواضع سير النبي ﷺ ، وينزل مواضع منزله ويتوضأ في السفر حيث رآه يتوضأ، ويصب فضل ماته على شجرة صب عليها، ونحو ذلك مما استحب ذلك جمهور العلماء، كما لم يستحب ذلك جمهور العلماء، كما لم يستحب، ولم يفعله أكابر الصحابة كأبي بكر وعسمر وعثمان وعلي وابن مسعود ومعاذ ابن جبل وغيرهم، لم يفعلوا مثل ما فعل ابن عمر. ولو رأوه مستحباً لفعلوه كما كانوا يتحرون متابعته والاقتداء به.

وذلك لأن المتابعة أن يفعل مثل ما فعل على الوجه الذي فعل، فإذا فعل فعلا على وجه العبادة، وإذا قصد تخصيص مكان أو زمان وجه العبادة، وإذا قصد تخصيص مكان أو زمان بالعبادة خصصناه بذلك، كما كان يقصد أن يطوف حول الكعبة، وأن يستلم الحمجر الاسود، وأن يصلي خلف المقام، وكان يتحرى الصلاة عند اسطوانة مسجد المدينة، وقصد الصعود على الصفا والمروة، والدعاء والذكر هناك، وكذلك عرفة ومزدلفة وغيرهما.

وأما ما فعله بحكم الاتفاق ولم يقـصده - مثل أن ينزل بمكان ويصلي فيه لكونه نزله لا قصداً لتخصيصه به بالصلاة والنزول فيه - فإذا قصـدنا تخصيص ذلك المكان بالصلاة

<sup>(</sup>١) انظر التعليق بعد الآتي.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (١٣٦) ومسلم (٢٤٦) من حديث أبي هريرة ولك.

<sup>(</sup>٣) أخرجه مسلم (٢٤٦) عن نعيم بن عبدالله المجمر قبال: رأيت أبا هريرة يتوضأ فعسل وجهه فأسبغ الوضوء، ثم غسل يده اليسرى حتى أشرع في العضد، ثم مده اليسرى حتى أشرع في العضد، ثم مسح رأسه، ثم غسل رجله اليسرى حتى أشرع في الساق، ثم غسل رجله اليسرى حتى أشرع في الساق، ثم غسل رجله اليسرى حتى أشرع في الساق، ثم قبال: هكذا رأيت رسول الله ﷺ: "أئتم الغر المحجلون يوم القيامة من إسباغ الوضوء، فمن استطاع منكم فليطل غرته وتحجيله"، وذكر الألباني في «الضعيفة" (٣٠٠) أن قوله ففمن استطاع . . . " إلخ مدرج من قول أبي هريرة.

٢٨١/١ فيه، أو النزول لم نكن متبعين، بل هذا من البدع التي/كان ينهى عنها عمر بن الخطاب، كما ثبت بالإسناد الصحيح من حديث شعبة عن سليمان التبيمي عن المعرور بن سويد، قال: كان عسمر بن الخطاب في سفر فصلي الغداة ثم أتى عسلى مكان فجعل الناس يأتونه في قولون: صلى فيه النبي على نقسال عمر: إنما هلك أهل الكتاب أنهم اتبعوا آثار أنبيائهم فاتخذوها كنائس وبيعًا، فمن عرضت له الصلاة فليصل، وإلا فليمض(١١).

فلما كان النبي ﷺ لم يقصد تخصيصه بالصلاة فيه بل صلى فيه لأنه موضع نزوله، رأى عمر أن مشاركته في صورة الفعل من غيره موافقة له في قصده ليس متابعة، بل تخصيص ذلك المكان بالصلاة من بدع أهل الكتاب التي هلكوا بها، ونهى المسلمين عن التشبه بهم في ذلك، ففاعل ذلك متشبه بالنبي ﷺ في الصورة ومتشبه باليهود والنصارى في القصد الذي هو عمل القلب.

وهذا هو الأصل، فإن المتابعة في السنة أبلغ من المتابعة في صورة العمل؛ ولهذا لما اشتبه على كثير من العلماء جلسة الاستراحة: هل فعلها استحباباً أو لحاجة عارضة تنازعوا فيها، وكذلك نزوله بالمحصّب عند الحروج من منى لما اشتبه: هل فعله لأنه كان أسمح لحروجه أو لكونه سنة؟ تنازعوا في ذلك. ومن هذا وضع ابن عمر يده على مقعد ١٨٢/١ النبي ﷺ، وتعريف ابن عباس بالبصرة وعمرو بن حريث بالكوفة، فإن هذا لما لم يكن/ عما يفعله سائر الصحابة، ولم يكن النبي ﷺ شرعه لأسته، لم يكن أن يقال: هذا سنة مستحبة، بل غايته أن يقال: هذا مما ساغ فيه اجتهاد الصحابة، أو مما لا ينكر على فاعله؛ لانه مما يسوغ فيه الاجتهاد، لا لانه سنة مستحبة سنها النبي ﷺ لامته، أو يقال في التعريف: إنه لا بأس به أحيانا لعارض إذا لم يجعل سنة راتبة.

وهكذا يقول أثمة العلم في هذا وأمثاله، تارة يكرهونه، وتارة يسوغون فيه الاجتهاد، وتارة يرخمصون فسيه إذا لم يتخذ سنة، ولا يقول عالم بالسنة: إن هذه سسنة مشمروعة للمسلمين.

فإن ذلك إنما يقال فيما شرعه رسول الله ﷺ ، إذ ليس لغيره أن يسن ولا أن يشرع، وما سنه خلفاؤه الراشدون فإنما سنوه بأسره فهو من سننه، ولا يكون في الدين واجبا إلا ما أوجبه، ولا حراماً إلا ما حرمه، ولا مستحبا إلا ما استحبه، ولا مكروها إلا ما كرهه، ولا مباحاً إلا ما أباحه.

<sup>(</sup>١) أخرجه عبدالرزاق في امصنفه؛ (٣٧٣٤) من طريق الأعمش عن المعرور بن سويد به.

وهكذا في الإباحات، كما استباح أبو طلحة أكل البرد وهو صائم، واستباح حذيفة السحور بعـد ظهور الضـوء المنتشـر حتى قـيل: هو النهار، إلا أن الشـمس لم تطلع. وغيرهما من الصحابة لم يقل بذلك، فوجب الرد إلى الكتاب والسنة.

وكذلك الكراهة والتحريم. مثل كراهة عمر وابنه للطيب قبل الطواف بالبيت، وكراهة من كره من الصحابة فسخ الحج إلى التمتع، أو التمتع مطلقاً،/أو رأى تقدير مسافة ٢٨٣/١ القصر بحد حده، وأنه لا يقصر بدون ذلك، أو رأى أنه ليس للمسافر أن ينصوم في السفر.

ومن ذلك قمول سلمان: إن الربق نجس، وقمول ابن عمر: إن الكتابيـة لا يجموز نكاحها، وتوريث معاذ ومعاوية للمسلم من الكافر، ومنع عمر وابن مسعود للجنب أن يتيمــم، وقول على وزيد وابن عمر في المفــوّضة: إنه لا مهر لهــا إذا مات الزوج، وقول على وابن عباس في المتوفى عنها الحامل: إنها تعــتد أبعدَ الأجلين وقول ابن عمر وغيره: إن المحرم إذا مات بطل إحرامه وفعل به ما يفعل بالحلال.

وقول ابن عسمر وغيره: لا يسجوز الاشتراط في الحج، وقسول ابن عباس وغسيره في المتوفى عنها: لـيس عليها لزوم المنزل، وقول عمـر وابن مسعود: إن المبتـوتة لها السكني والنفقة. وأمشال ذلك مما تنازع فيه الصحابة، فإنه يجب فيه الرد إلى الله والرسول، ونظائر هذا كثيرة فلا يكون شريعة للأمة إلا ما شرعه رسول الله ﷺ.

ومن قال من العلماء: ﴿إِن قُولُ الصحابي حجةٌ فإنما قَـالُهُ إِذَا لَمْ يَخَالَفُهُ غَـيْرُهُ مَنْ الصحابة ولا عـرف نص يخالفه، ثم إذا اشتـهر ولم ينكروه كان إقراراً على القـول، فقد يقال: « هذا إجـماع إقراريَّ إذا عـرف أنهم أقروه ولم ينكره أحــد منهم، وهم لا يقرون على باطل.

وأما إذا لم يشتبهر فهذا إن عرف أن غيسره لم يخالفه فقد يقال: «هو حسجة»/ وأما إذا ٢٨٤/١ عرف أنه خالفه فليس بحجة بالاتفاق، وأما إذا لم يعرف هل وافقه غيره أو خالفه لم يجزم بأحــدهما، ومــتى كانت السنة تدل على خــلافه كــانت الحجة في سنــة رسول الله عَلَيْكُ ، لا فيما يخالفها بلا ريب عند أهل العلم.

وإذا كان كـذلك، فمعلـوم أنه إذا ثبت عن عثمـان بن حنيف أو غيـره أنه جعل من المشروع المستحب أن يتوسل بالنبي ﷺ بعد موته من غير أن يكون النبي ﷺ داعيا له ولا شافعًا فيه، فقد علمنا أن عمر وأكـابر الصحابة لم يروا هذا مشروعاً بعــد مماته كما كان يشرع في حيـاته، بل كانوا في الامشــقــاء في حياته يتوسلون به، فلمــا مات لم يتوسلوا به. بل قال عصر في دعائه الصحيح المشهور الشابت باتفاق أهل العلم بمحضر من المهاجرين والأنصار في عام الرمادة المشهور، لما اشتد بهم الجدب حتى حلف عمر لا يأكل سمناً حتى يخصب الناس، ثم لما استسقى بالعباس قال: «اللهم إنا كنا إذا أجلبنا نتوسل إليك بنبينا فسمقاه" فيسقون. وهذا دعاء أقره عليه جميع الصحابة ولم ينكره أحد مع شهرته، وهو من أظهر الإجماعات الإقرارية.

ودعا بمثله معاوية بن أبي سفيان في خلافته لما استسقى بالناس.

فلو كان توسلهم بالنبي ﷺ بعد ممانه كتوسلهم به في حياته لقالوا: كيف نتوسل بمثل العباس ويزيد بن الاسود ونحوهما، ونعدل عن التوسل بالنبي ﷺ الذي هو أفضل العباس ويزيد بن الاسود ونحوهما، عند الله؟ فلما لم يقل ذلك أحد منهم، وقد علم أنهم في حياته إنما توسلوا بدعاء غيره وشفاعة غيره، علم أن المشروع عندهم التوسل بدعاء المتوسل به لا بذاته.

وحديث الأعمى حجة لعمر وعامة الصحابة- رضوان الله عليهم أجمعين- فإنه إنما أمر الاعمى أن يتوسل إلى الله بشفاعة النبي على ودعائه لا بذاته، وقال له في الدعاء: «قل: اللهم فشفعه في».

وإذا قدر أن بعض الصحابة أمر غيره أن يتسوسل بذاته لا بشفاعته ولسم يأمر بالدعاء المشروع، بل ببعضه وترك سائره المتضمن للتوسل بشسفاعته، كان ما فعله عمر بن الخطاب هو الموافق لسنة رسول الله ﷺ، وكان المخالف لعمر محجوجاً بسنة رسول الله ﷺ، وكان المخالف لعمر محجوجاً بسنة رسول الله ﷺ، وكان الحديث الذي رواه عن النبي ﷺ حجة عليه لا له، والله أعلم.

وأما القسم الثالث مما يسمى و توسلا، فسلا يقدر أحد أن ينقل فيه عن النبي ﷺ شيئا يحتج به أهل العلم - كما تقدم بسط الكلام على ذلك - وهو الإقسام على الله عز وجل بالانبياء والصالحين أو السؤال بأنفسهم، فإنه لا يقدر أحد أن ينقل فيه عن النبي ﷺ شيئا ثابتاً لا في الإقسام أو السؤال به، ولا في الإقسام أو السؤال بغيره من المخلوقين.

رإن كان في العلماء من سوغه فقد ثبت عن غير واحد من العلماء آنه نهي/عنه، فتكون مسألة نزاع كما تقدم بيانه، فيرد ما تنازعوا فيه إلى الله ورسوله، ويبدي كل واحد حجته كما في سائر مسائل النزاع، وليس هذا من مسائل العقوبات بإجماع المسلمين، بل الماقب على ذلك معتد جاهل ظالم، فإن القائل بهذا قد قال ما قالت العلماء، والمنكر عليه ليس معه نقل يجب اتباعه لا عن النبي ﷺ ولا عن الصحابة، وقد ثبت أنه لا

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

يجوز القسم بغير الله، لا بالأنبياء ولا بغيرهم، كما سبق بسط الكلام في تقرير ذلك.

وقد اتفق العلماء على أنه لا يجوز لأحد أن ينذر لغير الله لا لنبي ولا لغير نبي، وأن هذا النذر شرك لا يوفي به. وكـذلك الحلف بالمخلوقات لا تنعـقد به اليمين، ولا كـفارة فيه، حتى لو حلف بالنبي ﷺ لم تنعقد يمينه كما تقدم ذكره، ولم يجب عليه كفارة عند جمهور العلماء كمالك والشافعي وأبي حنيفة وأحـمد في إحدى الروايتين، بل نهي عن الحلف بهذه اليمين.

فإذا لم يجز أن يحلف بها الرجل ولا يقسم بها على مخلوق فكيف يقسم بها على الخالق جل جلاله؟

وأما السؤال به من غير إقسام به فهذا أيضا مما منع منه غير واحد من العلماء، والسنن الصحيحة عن النبي ﷺ وخلفائه الراشدين تدل على ذلـك، فإن هذا إنما يفعله على أنه قربة وطاعة، وأنه نما يستجاب به الدعاء.

وما كان من هذا النوع فإما أن يكون واجبا وإما أن يكون مستحبا،/وكل ما كان واجبا ٢٨٧/١ أو مستحبًا في العبــادات والأدعية فلابد أن يشــرعه النبي ﷺ لأمته، فإذا لم يشرع هذا لأمته لم يكن واجبا ولا مستحبا ولا يكون قربة وطاعة ولا سببا لإجابة الدعاء، وقد تقدم سط الكلام على هذا كله.

فمن اعتقد ذلك في هذا أو في هذا فهو ضال وكانت بدعته من البدع السيئة وقد تبين بالأحاديث الصحيحة وما استقرئ من أحوال النبي ﷺ وخلفائه الراشدين أن هذا لم يكن مشروعاً عندهم.

وأيضا، فقد تبين أنه سؤال لله تعالى بسبب لا يناسب إجابة الدعاء، وأنه كالسؤال بالكعبة والطور والكرسي والمساجد وغيير ذلك من المخلوقات، ومعلوم أن ســۋال الله بالمخلوقات ليس هو مشروعاً، كما أن الإقسام بها ليس مشروعاً بل هو منهى عنه.

فكما أنه لا يسوغ لأحد أن يحلف بمخلوق فلا يحلف على الله بمخلوق، ولا يسأله بنفس مخلوق، وإنما يسأل بالأسباب التي تناسب إجابة الدعاء كما تقدم تفصيله.

لكن قد روى في جواز ذلك آثار وأقوال عن بعض أهل العلم، ولكن ليس في المنقول عن النبي ﷺ شيء ثابت بل كلها موضوعة.

وأما النقل عمن لـيس قوله حجة فبـعضه ثابت وبعضه ليـس بثابت، والحديث الذي رواه أحمد وابن ماجه وفيه: ابحق السائلين عليك، وبحق/ ممشاى هذا، رواه أحمد عن ٢٨٨/١ وكيع عن فـضيل بن مرزوق، عن عطيـة، عن أبي سعيــد الحدري، عن النبي ﷺ قال: امن قال إذا خرج إلى الصلاة:اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبعق ممشاي هذا، فإني لم أخرجه أشراً ولا بطراً، ولا رياء ولا سمعة، خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك، أسألك أن تنقذي من النار، وأن تدخلني الجنة، وأن تغفر لي ذنوبي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، خرج معه سبعون ألف ملك يستغفرون له، وأقبل الله عليه بوجهه حتى يقضى صلاته (١٠).

وهذا الحديث هو من رواية عطية العلوفي عن أبي سعيد، وهو ضعيف بإجماع أهل العلم، وقد روى من طريق آخر وهو ضعيف أيضا، ولفظه لا حمجة فيه، فإن حق السائلين عليه أن يجيمهم وحق العابدين أن يثيبهم، وهو حق أحقه الله تعالى على نفسه الكريمة بوعده الصادق باتفاق أهل العلم، وبإيجابه على نفسه في أحد أقوالهم، وقد تقدم بسط الكلام على ذلك.

وهذا بمنزلة النسلانة الذين سالوه في الغار باعسالهم: فإنه ساله هذا بسره العظيم للأمانة؛ لأن لوالديه، وساله هذا بعضته العظيمة عن الفاحشة، وساله هذا بادائه العظيم للأمانة؛ لأن هذه الإعصال أمر الله بها، ووصد الجزاء لاصحابها، فصار هذا كما حكاه عن المؤمنين بقوله: ﴿وَرَبّنَا إِنّنَا سَمِعْنَا مُنَادِياً يُنَادِي للإيمَانِ أَنْ آمنُوا بربّكُمْ فَآمَنًا رَبّنَا فَاغْفِر لَنَا ذُنُوبِنَا وَكُفِّر عَنَا الله بها، وعمران: ٣٩أل، وقال تعالى: ﴿إِنّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عَبَادِي يَقُولُونَ رَبّنَا آمَنًا فَاغْفِر لَنَا وَارْحَمَنَا وَأَنتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴾ [المؤمنون: ٩٠٤]، وقال تعالى: فيها وأَوْرَاح مُنْ وَلَيْ مُنْ لللّذِينَ اتقوا عند ربّهمْ جَنّاتٌ تَجْرِي مِن تحتها الأَنْهارُ ١٨٤ خَلْلِينَ نَقُولُونَ ربّنًا إِنّنَا خَلُوبُ اللّذِينَ يَقُولُونَ ربّنًا إِنّنَا أَنْمًا مُصَيرٌ بالعَبَاد. الّذِينَ يَقُولُونَ ربّنًا إِنّنَا أَمَنّا فَاغْفُر لُنَا ذُنُوبِنَا وَقَنَا عَذَابُ النّارِ ﴾ [ال عمران: ١٥، ١٢].

وكان ابن مسعـود يقول في السحر: اللهم دعوتني فأجـبت، وأمرتني فأطعت، وهذا سحر فاغفر لي.

وأصل هذا الباب أن يقال: الإقسام على الله بشيء من المخلوقات، أو السؤال له به، إما أن يكون مأموراً به إيجابا أو استحباباً، أو منهيا عنه نهي تحريم أو كراهة، أو مباحا لا مأموراً به ولا منهيا عنه.

وإذا قيل: إن ذلك مأصور به أو مباح، فإما أن يفرق بين مسخلوق ومخلوق أو يقال: بل يشرع بالمخلوقات المعظمة أو ببعضها. فمن قال: إن هذا مأصور به أو مباح في المخلوقات جميعها، لزم أن يسأل الله تعالى بشياطين الإنس والجن، فهذا لا يقوله مسلم.

<sup>(</sup>١) ضعيف: وقد تقدم تخريجه.

فإن قال: بل يسأل بالمخلوقات المعظمة كالمخلوقات التي أقسم بها في كتابه، لزم من هذا أن يسال بد ﴿اللَّيْلِ إِذَا يَفْسَنَى . وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى . وَمَا خَلَقَ الذّكرَ وَالْأَنْمَى. إِنَّ هَذَا أن يسال بد ﴿اللَّيْلِ إِذَا يَفْسَمَا ، وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى . وَمَا خَلَقَ الذّكرَ وَالْأَنْمَى. إِنَّ سَعْيكُمُ الشّتَى ﴾ [الليل: ١-٣] ، ﴿وَالسّمَا ، وَمَا بَنَّاهاً . وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهاً . وَالسّمَا ، وَمَا بَنَّاهاً . وَالأَرْضِ وَمَا طَيه ﴿ وَالخُنْسِ . الجَوَارِ الكُنْسَ وَمَا سَوَّها ﴾ [الشمس: ١-٧] ويسأل الله تعالى ويقسم عليه ﴿ وَالخُنْسِ . الجَوَارِ الكُنْسَ . وَاللَّيلِ إِذَا عَمْعَسَ. وَالصَّافِ إِذَا تَنْشَى ﴾ [التكوير: ١٥ - ١/ أويسأل بد ﴿ الظَّرِيكَ ذَرُوا. فَالْحَاملات وَقُلْ . فَالْجَارِيات يُسْرًا . فَالْمُسَمَّات أَمْرا ﴾ [الذاريات: ١-٤] ويسأل بد ﴿ الطُّور . وَكَتَابَ مَسْطُور . فِي رَقَّ مَنْشُور . وَالبَيْتِ الْمُعْمُور . وَالسَّقْف المَرْفُوع . وَالْبَحْرِ المَسْجُورَ ﴾ ( ١/ ٢٩٠ ] ويسأل ويقسم عليه بد ﴿ الصَّافَات تَا الله به في كتابه . ﴿ الصَّافَات : ١ إِنْ هَالله وقسم عليه بد ﴿ الصَّافَات صَفَا ﴾ [الصافات: ١ ] ، وسائر ما أفسم الله به في كتابه .

فإن الله يقسم بما يقسم به من مـخلوقاته؛ لأنهـا آياته ومخلوقاته. فـهي دليل على ربوبيته وألوهبته ووحدانيته وعلمه وقدرته ومشيـئته ورحمته وحكمته وعظمته وعزته، فهو سبحانه يقسم بها. لأن إقسامه بها تعظيم له سبحانه.

ونحن المخلوقون ليس لنا أن نقسم بها بالنص والإجماع، بل ذكر غير واحد الإجماع على أنه لا يقسم بشيء من المخلوقات وذكروا إجماع الصحابة على ذلك، بل ذلك شرك منهى عنه.

ومن سأل السله بها، لزمه أن يسأله بكل ذكر وأنثى، وبكل نفس ألهمها فـجورها وتقواها، ويسأله بالرياح، والسحاب، والكواكب، والشمس والقمر، والليل والنهار، والتين والزيتون، وطور سينين، ويسأله بالبلد الأمين مكة، ويسأله حينئذ بالبيت، والصفا والمروة، وعرفة، ومزدلفة، ومنى، وغير ذلك من المخلوقات، ويلزم أن يسأله بالمخلوقات التي عبدت من دون الله، كالشمس والقصر والكواكب والملائكة والمسيح والعزير وغمير ذلك عما عبد من دون الله وعما لم يعبد من دونه.

ومعلوم أن السؤال لله بهذه المخلوقات أو الإقــــــام عليه بها من أعظم البدع المنكرة في دين الإسلام، ومما يظهر قبحه للخاص والعام.

/ ويلزم من ذلك أن يقــسم على المله تعالى بالإقــسام والعزائم التي تــكتب في الحروز ٢٩١/١ والهياكل التي تكتبها الطرقية والمعزمون، بل ويقال: إذا جاز السؤال والإقسام علي الله بها فعلى المخلوقات أولى، فحينئذ تكون العزائم والأقــسام التي يقسم بها على الجن مشروعة في دين الإســــلام، وهذا الكلام يستلزم الكفــر والخروج من دين الإســــلام، بل ومن دين الأنبياء أجمعين.

وإن قـال قائل: بل أنا أسـأله أو أقسم عليـه بمعظم دون صعظم من المخلوقات، إمـا الأنبيـاء دون غيـرهم أو نبي دون غيـره، كمـا جوز بعضـهم الحلف بذلك، أو بالأنبـياء والصالحين دون غيرهم.

قيل له: بعض المخلوقات، وإن كان أفضل من بعض، فكلها مشتركة في أنه لا يجعل شيء منها نذا لله تعالى، فلا يعبد ولا يستوكل عليه ولا يخشى ولا يتقى ولا يصام له ولا يسجد له ولا برغب إليه، ولا يقسم بمخلوق، كما ثبت في الصحيح عن النبي للله أنه قال: «من كان حالفاً فليحلف بالله، أو ليصمت (١١)، وقال: «لا تحلفوا إلا بالله، (٣)، وفي السن عنه أنه قال: «من حلف بغير الله فقد أشرك (٣).

فقد ثبت بالنصوص الصحيحة الصريحة عن النبي ﷺ أنه لا يجوز الحلف بشيء من المخلوقات، لا فحرق في ذلك بين الملائكة والانبياء والصالحين وغيرهم ولا فرق بين نبي ونبي. وهذا كما قلد سوى الله تعالى بين جميع المخلوقات في ذم الشرك بها وإن كانت ١٩٢/١ معظمة قال تعالى: / ﴿مَا كَانَ لَبُشَرَ النَّ بُوتَيَّهُ اللَّهُ الْكَتَابَ وَالْحُكُمَ وَالنَّبُوقَ ثُمَّ يَقُولُ لَلنَّاسِ كَوْفُوا عَبَاداً لِي مِن دُونِ اللَّه وَلَكنَّ كُونُوا رَبَّائِينَ بَمَا كُنْتُمْ تُعلَّمُونَ الكتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَعلُمُونَ الكتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَعلُمُونَ الكتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَعلُمُونَ الكتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَعلُمُونَ الكَتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ مَنْدُرُسُونَ. ولا يَأْمُر كُم بالكَفُر بعند إذ أنتُم مُسلَمُونَ ﴾ [ال عمران: ٢٩٠] ، مَلْ المائينَ وَعَمْتُم مِّن دُونِه فَلا مَسْلَمُونَ كَشُفَ الضَّرَّ عَنكُمْ وَلا تَحْوِيلاً. أَوْلَئك الذَينَ يَدُعُونَ النَّينَ وَعَمْتُم مِّن دُونِه فَلا يَمْلُكُونَ كَشُفَ الضَّرَّ عَنكُمْ وَلا تَحْوِيلاً. أَوْلَئك الذَينَ يَدُعُونَ النَّينَ مَعْدُوراً ﴾ إلاسراء: يَمْلُكُونَ كَشُونَ وَيَرْجُونَ رَحْمَتُهُ وَيَخَافُونَ هَذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبُّكَ كَانَ مَحَدُّوراً ﴾ إلاسراء: ومولاد معلم المُولاد عَلَى الله الله الله المَلْدُونَ الله المَلْقَلَ عَلَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبُّكَ كَانَ مَحَدُّوراً ﴾ الإسراء: ومن الله الله المُولِيلاد المُولِيلاد الله الله المَلْكُونَ المَحْدَونَ اللّهُ الْمُولَةُ وَلَوْلُ اللّهُ الْمَالِقُونَ وَلَوْلُونَ الْمَالِقُونَ وَلَكُونَ الْمَالِقُونَ الْمَالَةُ وَلَهُ الْمَلْكُونَ الْمَالَةُ الْمَالِقُونَ الْمَلْكُونَ الْمَالِقُونَ وَلَالِهُ الْمَلْكُونَ الْمَالِقُونَ الْمَالِقُونَ الْمَالِقُونَ الْمَالِقُونَ وَلَوْلَ الْمُونَ الْمَلْكُونَ الْمَالُونَ الْمَلْكُونَ الْمَالِقُونَ الْمَالُونُ الْمَلْكُونَ الْمَلْكُونَ الْمُلْكُونَ الْمَالِقُونَ الْمَالِقُونَ الْمَالُونُ الْمَلْكُونَ الْمُلْكُونَ الْمَالِقُونَ الْمَالِقُونَ الْمَلْكُونَ الْمَالِقُونَ الْمُونَ الْمُلْكُونَ الْمَالِقُونَ وَلَالْكُونُ الْمُنْكُونَ الْمُلْكُونَ الْمُولِقُونَ الْمَلْكُونَ الْمُلْكُونَ الْمُعْلَقُونَ مَالِمُ الْمُولِقُونَ الْمُلْكُونَ الْمُعْلَقُ الْمُونَ الْمُعْمَالُونُ الْمُعْرُونَ الْمُونَالُونُ الْمُعْرَال

قالت طائضة من السلف: كان أقوام يدعون المسبيح والعزير والملائكة، فقسال تعالى: هؤلاء الذين تدعونهم عبادي يرجسون رحمتي كما ترجون رحمتي، ويخسافون عذابي كما تخافون عذابى، ويتقربون إلى ّكما تتقربون إلى.

وقد قال تعالى: ﴿ وَمَن يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَنخشَ اللَّهَ وَيَتَّقُهُ فَأُولَّتِكَ هُمُ الفَائزُونَ ﴾

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٣٢٤٨) والنسائي (٧/٥) من حديث أبي هريرة، وصححه الألباني في الصحيح الجامع، (٧٤٩).

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

{النور: ٩٢}، فبين أن الطاعة لله والرسول، فـ إنه من يطع الرسول فقد أطاع الله، وبين أن الحشية والتقوى لله وحده، فلم يأمر أن يخشى مخلوق ولا يتقي مخلوق.

وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُوْتِينَا اللَّهُ مِن فَضْلُه وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّه رَاغَبُونَ﴾ [التوبة: ٥٩]، وقال تعالى: ﴿ فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبَّ. وَإِلَى رَبِّكُ فَارْغَبْ﴾ [الشرح: ٧، ٨].

فسين –سبحانه وتعالى– أنه كـان ينبسغي لهؤلاء أن يرضوا بما أتاهم الله ورسوله ويقولوا: حسبنا الله سيؤتينا الله من فـضله ورسوله إنا إلى الله راغبون، فذكر/ الرضا بما ٢٩٣/١ آتاه الله ورسوله؛ لأن الرسـول هو الواسطة بيننا وبين الله في تبليغ أمره ونهـيه، وتحليله وتحريمه، ووعده ووعيده.

فالحلال ما حلله الله ورسوله، والحرام ما حرمه الله ورسوله، والدين ما شرعه الله ورسوله، والدين ما شرعه الله ورسوله؛ ولهذا قال تصالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُلُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَمُّهُ فَاسْتَهُوا﴾ والمشركة والحشر: ٧} فليس لاحد أن ياخذ من الاموال إلا صا أحله الله ورسوله، والأموال المشتركة له، كمال الفيء والغنيمة والصدقات، عليه أن يرضى بما آتاه الله ورسوله منها وهو مقدار حقه لا يطلب زيادة على ذلك.

ثم قال تعالى: ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ ولم يقل: «ورسوله» فيان الحسب هو الكافي، والله وحده كاف عباده المؤمنين، كما قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّيِّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَبْعَكَ مِنَ المُؤْمِنينَ﴾ {الانفال: ٢٤} أي هو وحده حسبك وحسب من أتبعك من المؤمنين. هذا هو القول الصواب الذي قاله جمهور السلف والخلف، كما بين في موضع آخر.

والمراد أن الله كاف للرسول ولمن اتبعه ، فكل من اتبع الرسول فالله كافيه وهاديه وناصره ورازقه ، ثم قال تعالى : ﴿سَيُوْتَينَا اللَّهُ مِنْ فَصْلُه وَرَسُولُه ﴾ فذكر الإبتاء لله ورسوله ، لكن وسطه بذكر الفضل ، فيإن الفضل لله وحده بقوله : ﴿سَيُوْتِينَا اللَّهُ مَن فَصْلُه وَرَسُولُه ﴾ ثم قال تعالى : ﴿إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاضِبُونَ ﴾ فجعل الرغبة إلى الله وحده دون الرسول وغيره من المخلوقات .

فقد تبين أن الله مسوى بين المخلوقيات في هذه الأحكام، لم يجعل لأحمد من/ ٢٩٤/١ المخلوقين- مسواء كان نبياً أو ملكاً - أن يقسم به ولا يشوكل عليه ولا يرغب إليه ولا يخشى ولا يتقي. وقال تعالى: ﴿قُلُ ادْعُوا اللّهِينَ زَصَّمَتُم مِّن دُونِ اللّه لا يَمْلكُونَ مُشْقَالَ ذَرَّةً فِي السَّمَوَاتِ وَلا فِي الأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيْهِماً مِن شِرِكْ وَمَا لَهُ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ. وَلاَ تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلاَّ لِمَنْ أَذِنَ لَهُ﴾ [سبا:۲۲، ۲۳]. فقد تهدد سبحانه من دعا شيئاً من دون الله، وبينَ أنهم لاَ ملكَ لهم مع الله ولا شركا في ملكه، وأنه ليس له عون ولا ظهير من المخلوقين، فقطع تعلق القلوب بالمخلوقـات: رغبة ورهبة وعبادة واستعانة، ولم بيق إلا الشفاعة وهي حق، لكن قال الله تعالى: ﴿وَلاَ تَنْفُعُ الشَّفَاعَةُ عِندُهُ إِلاَّ لَمِنْ أَذْنَ لَهُ﴾.

وهكذا دلت الأحاديث الصحيحة في الشفاعة يوم القيامة، إذا أتى الناس آدم، وأولي المزم نوحا، وإبراهيم، وصوسى، وعيسى ابن مريم، فيسردهم كل واحد إلى الذي بعده، إلى أن يأتوا المسيح فيقول لهم: اذهبوا إلى محمد، عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر. قال على الله في أفره وما يقدم ويلى ويي، فإذا رأيته خررت ساجداً وأحمد ربي بمحامد يفتحها علي لا أحسنها الآن، فقال لي: أي محمد، ارفع رأسك، وقل يسمع، وسل تعطه، والشفع تشفع - قال - فيحد لي حداً فأدخلهم الجنة» (١)، وذكر تمام الخبر.

فين المسيح أن محمداً هو الشافع المشفع؛ لأنه عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما ٢٩٥/١ تأخر، وبين محمد عبد الله ورسوله- أفضل الخلق وأوجه الشفعاء/ وأكرمهم على الله تعالى- أنه يأتي فيسجد ويحمد، لا يبدأ بالشفاعة حتى يؤذن له، فيقال له: ارفع رأسك، وسل تعطه، واشفع تشفع، وذكر أن ربه يحد له حداً فيدخلهم الجنة.

وهذا كله يبين أن الأمر كله لله، هو الذي يكرم الشفيع بالإذن له في الشفاعة، والشفيع لا يشفع إلا فيمن يأذن الله له، ثم يحد للشفيع حداً فيدخلهم الجنة. فالأمر بمشيئته وقدرته واختياره. وأوجه الشفعاء وأفضلهم هو عنده الذي فضله على غيره واختياره واصطفاه بكمال عبوديته وطاعته وإنابته، وموافقته لربه فيما يحبه ويرضاه.

وإذا كان الإقسام بغير الله والرغبة إليه وخشيته وتقسواه ونحو ذلك هي من الأحكام التي اشتركت المخلوقات فيها، فليس لمخلوق أن يقسم به، ولا يتقي ولا يتوكل عليه وإن كان أفضل المخلوقات، ولا يستحق ذلك أحد من الملائكة والنبين، فضلا عن غيرهم من المشايخ والصالحين.

فسؤال الله تعالى بالمخلوقات: إن كان بما أقسم به وعظمه من المخلوقات فيسوغ السؤال بذلك كله، وإن لم يكن سائغاً لم يجز أن يسأل بشيء من ذلك، والتـفريق في ذلك بين معظم ومعظم، كـتفريق من فرق فزعم أنه يجـوز الحلف ببعض المخلوقات دون بعض، وكما أن هذا فرق باطل فكذلك الآخر. ولو فسرق مفرق بين ما يؤمن به، وبين ما لا يؤمن به، وبين ما لا يؤمن به، الرسول

<sup>(</sup>۱) صحيح: أخرجه البخباري (٤٤٧٦) ومسلم (٣٢٢/١٩٣) وأحسمد (٣٤٧،١١٦/٣ ـ ٢٤٨) من حديث أنس بن مالك وَاللهِ .

مثل منكر ونكير، والحور/العين، والولدان وغير ذلك، أفسيجوز أن يقسم بهذه المخلوقات ٢٩٦/١ لكونه يجب الإيمان بها؟ أم يجوز السؤال بها كذلك؟

فتبين أن السؤال بالأسباب إذا لم يكن المسؤول به سبباً لإجابة الدعاء فسلا فرق بين المسؤال بمخلوق ومخلوق، كما لا فعرق بين القسم بمخلوق ومخلوق، وكل ذلك غمير جائز. فتين أنه لا يجوز ذلك كما قاله من قاله من العلماء، والله أعلم.

وأما قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا مِن قَبلُ يَستَقْتُحُونَ عَلَى الّذينَ كَفَرُوا﴾ [البقرة: ٨٩] فكانت البهود تقول للمشركين: سوف يبحث هذا النبي ونفاتلكم معه فنقتلكم، لم يكونوا يقسمون على الله بذاته. ولا يسالون به، أو يقولون: اللهم ابعث هذا النبي الأمي لنتبعه ونقتل هؤلاء معه. هذا هو النقل الثابت عند أهل التفسير، وعليه بدل القرآن، فإنه قال تعالى: ﴿وَكَانُوا مِن قَبلُ يَسْتَفْتُحُونَ﴾ والاستفتاح: الاستنصار، وهو طلب الفتح والنصر، فطلب الفتح والنصر، فطلب الفتح والنصر، فطلب الفتح والنصر، فطلب وسؤالهم به، إذ لو كان كذلك لكانوا إذا سالوا أو أقسموا به نصروا، ولم يكن الأمر وسؤالهم به، إذ لو كان كذلك لكانوا إذا سالوا أو أقسموا به نصروا، ولم يكن الأمر

وما ذكـره بعض المفسـرين من أنهم كانوا يقــسمون به أو يســألون به، فهــو نقل شاذ مخالف للنقول الكثيرة المستفيضة المخالفة له.

وقد ذكرنا طرفاً من ذلك في (دلائل النبوة)، وفي كتاب (الاستغاثة/الكبير)، و(كتب ٢٩٧/١ السير)، و(دلائل النبوة)، و(التفسير) مشحونة بذلك. قال أبو العالية وغيره: كان اليهود إذا استنصروا بمحمد ﷺ على مشركي العرب يقولون: اللهم ابعث هذا النبي الذي نجده مكتوباً عندنا حتى نغلب المسركين ونقتلهم. فلما بعث الله محمداً ورأوا أنه من غيرهم كفروا به حسداً للعرب، وهم يعلمون أنه رسول الله ﷺ فأنزل الله تعالى هذه الآيات: ﴿فَلَما جَاهَمُم مَا عَرَفُوا كَفُرُوا به فَلَعَنَةُ اللَّه عَلَى الكَافرين﴾ [البقرة ٩٠].

وروى محمد بن إسحاق عن عاصم بن عمر بن قتادة الأنصاري عن رجال من قومه قالوا: عما دعانا إلى الإسلام ـ مع رحمة الله وهداه ـ ما كنا نسمع من رجال يهود، وكنا أهل شرك وأصحاب أوثان، وكانوا أهل كتاب عندهم علم ليس عندنا، وكانت لا تزال بيننا وبينهم شرور، فإذا نلنا منهم بعض ما يكرهون قالوا لنا: قد تقارب زمان نبي يبعث الآن فنقتلكم معه قتل عاد وإرم - كثيراً ما كنا نسمع ذلك منهم - فلما بعث الله محمداً رسولا من عند الله أجبناه حين دعانا إلى الله وعرفنا ما كانوا يتوعدونا به، فادرناهم إليه وأمنا به وكفروا به، فقينا وفيهم نزل هؤلاء الآيات التي في البقرة: ﴿وَلَمّا جَاهُمُ كَتَابُ

مِّنْ عند اللَّه مُصَدِّقٌ لَّمَا مَعَهُمْ وَكَاتُوا من قَبَلُ يَستَثَنْحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُم مَّا عَرَفُوا كَفُرُوا به فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الكَافرين﴾ [البقرة: ٩٩](١٠).

ولم يذكر أبن أبي حاتم وغيره نمن جمع كلام مفسري السلف إلا هذا، وهذا لم يذكر فيه السؤال به عن أحد من السلف، بل ذكروا الإخبار به، أو سؤال الله أن يبعثه، فروى المراك ابن أبي حاتم، عن أبي رزين، عن الضحاك، عن/ ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا مِن قَبِلُ يَسْتُفْتُحُونَ عَلَى اللّه مِن قَبِلُ يَسْتَظهرون، ويقولون: نحن نعين محمداً عَليهم وليسوا كذلك، يكذبونً.

وروى عن معمر عن قـنادة في قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَسْتَفْتَحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ قال: كانوا يقولون: إنه سيأتي نبي ﴿فَلَمَّا جَاءَهُم مَّا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ﴾.

وروى بإسناده عن ابن إسحاق: حدثنا محمد بن أبي محمد قال: أخبرني عكرمة - أو سعيد بن جبير - عن ابن عباس، أن يهبود كانوا يستفتحون على الأوس والحزرج برسول الله على المرب كفروا به وجحدوا ما كانوا يحولون فيه، فقال لهم معاذ بن جبل وبشر بن البراء بن معرور وداود بن سلمة: يا معشر يهود، اتقوا الله وأسلموا، فقد كنتم تستفتحون علينا بمحمد الله ونحن أهل شرك، وتخبرونا بأنه مبعوث وتصفونه بصفته، فقال سلام بن مشكم أخو بني النفسير: ما جامنا بشيء نعرفه، وما هو بالذي كنا ذكر لكم، فأنزل الله تعالى في ذلك: ﴿ وَلَمّا جَاءَهُمْ كَتَابٌ مَنْ عند الله مُصلَدِّي لَمَا مَعَهُمْ كَتَابٌ مَنْ عند كَنْمُ والمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِن قَبلُ يُستَقْتَحُونَ عَلَى الذين كَفَرُوا فَلَمًا جَاءَهُمْ مَا عَرَقُوا كَمُو بِهِ لَكُونِ وَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَقُوا كَمُو بِهُ وَلَمَّا بَا بَعَمْ مَا عَرَقُوا كَمَا بَا بَعَهُمْ مَا عَرَقُوا كَمُونِ وَلَا الله عَلَى الْذَين كَفَرُوا فَلَمَا جَاءَهُمْ مَا عَرَقُوا كَمُونِ وَلَا الله عَلَى الكَافِرينَ (٢٠).

وروى بإسناده عن الربيع بن أنس، عن أبي العالية قال: كانت اليسهود تستنصر بمحمد على عشركي العرب، يقولون: اللهم ابعث هذا النبي الذي نجده مكتوبا عندنا، حتى ٢٩٩/١ نعذب المشركين ونقتلهم. فلما بعث الله محمداً/ ورأوا أنه من غيرهم كفروا به حسداً للمرب، وهم يعلمون أنه رسول الله على فقال الله: ﴿ فَلَمّا جَاءَهُم مّا عَرقُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللّهُ عَلَى الكَافرين ﴾ (٣٠).

وأما الحديث الذّي يروى عن عبد الملك بن هارون بن عنترة، عن أبيه، عن سعيد بن جبــير، عن ابن عباس قــال: كانت يهود خــيبر تقاتل غطفــان فكلما التقــوا هزمت يهود

<sup>(</sup>۱) ذكره الحافظ ابن كثير في فالمبداية، (١/ ٥٠٠ \_ ٧٥١) وفيه تصريح ابن إسحاق بالسماع فانتفت علة تدليسه، ويحتمل تحسين إسناده، والله أعلم.

<sup>(</sup>٢) إسناده ضعيف: محمد بن أبي محمد مجهول كما في «التقريب» (٦٢٧٦).

<sup>.</sup>۳) مرسل.

فعاذت بهذا الدعاء: اللهم إنا نسألك بحق محمد النبي الأمي الذي وعدتنا أن تخرجه لنا آخر الزمان إلا نصرتنا عليهم، فكانوا إذا دعوا بهذا الدعاء هزموا غطفان. فلما بعث النبي كفروا به، فمأنزل الله تعالى: ﴿وَكَانُوا مِن قَبْلُ يُسَتَّفْتُحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَا عَلَى اللّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَا عَرَفُوا كَفُوا كَفُورُوا بههُ(١) وهذا الحديث رواه الحاكم في مستدركه وقال: أدت الضوورة إلى إخراجه (٢). وهذا عا أنكره عليه العلماء، فإن عبد الملك بن هارون من أضعف الناس، وهو عند أهل العلم بالرجال متروك، بل كذاب. وقد تقدم ما ذكره يحيى ابن معين وغيره من الاثمة في حقه.

قلت: وهذا الحديث من جملتها، وكذلك الحديث الآخر يرويه عن أبي بكر، كما تقدم.
ومما يبين ذلك أن قوله تعالى: ﴿وَكَانُوا مِن قَبْلُ يَستَشْتِحُونَ عَلَى اللّذِينَ كَفَرُوا﴾ إنما
نزلت باتفاق أهل التفسير والسير في اليهود المجاورين للمدينة أولا كبني قينقاع وقريظة
والنضير، وهم الذين كانوا يحالفون الأوس والخزرج، وهم الذين عاهدهم النبي عَلى لما
قدم المدينة، ثم لما نقضوا المهد حاربهم، / فحارب أولا بني قينقاع ثم النضير وفيهم ٢٠٠/١
نزلت سورة الحشر \_ ثم قريظة عام الخندق، فكيف يقال: نزلت في يهود خبير وغطفان؟
فإن هذا من كذاب جاهل لم يحسن كيف يكذب، ومما يبين ذلك أنه ذكر فيه انشصار
اليهود على غطفان لما دعوا بهذا الدعاء، وهذا عما لم ينقله أحد غير هذا الكذاب، ولو

ربما ينبغي أن يعلم: أن مثل هذا اللفظ لو كان مما يقتضى السؤال به، والإقسام به على الله تعالى لم يكن مثل هذا بما يجوز أن يعتمد عليه في الأحكام؛ لأنه أولا لم يثبت، وليس في الآية ما يدل عليه، ولو ثبت لم يلزم أن يكون هذا شرعاً لنا، فإن الله تعالى قـد أخبر عن سحود إحوة يوسف وأبويه وأخبر عن الذين غلبوا على أهل الكهف أنهم قـالوا: ﴿لَنَتَحَدُنَّ عَلَيْهِم مَّسْجِداً﴾ {الكهف: ٢١} ونحن قد نهينا عن بناء المساجد على القبور، ولفظ الآية إنما فيه أنهم كانوا يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به.

وهذا كقوله تعالى: ﴿إِن تَسْتَقْتُحُوا فَقَدْ جَاءَكُمُ الْفَتْحُ﴾ {الانفال: ١٩}. والاستفتاح: طلب الفتح وهو النصر، ومنه الحمليث المأثور أن النبي ﷺ كان يستفتح بصعاليك المهاجرين، أي يستنصر بهم أي بدعائهم كما قال: ﴿وهل ترزقون وتنصرون إلا بضعفائكم، بصلاتهم ودعائهم وإخلاصهم؟» (٣).

<sup>(</sup>١) إسناده ضعيف جداً: أخرجه الحاكم في المستلركه، (٣٠٤٢).

 <sup>(</sup>٢) قال الحافظ الذهبي في «التلخيص»: لا ضرورة في ذلك \_ أي لإخراجه \_ فعبد الملك هالك.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقلم تخريجه.

وهذا قد يكون بأن يطلبوا من الله تعالى أن ينصرهم بالنبي المبعوث في آخر الزمان، بأن يجعل بعث ذلك النبي إليهم ليتصروا به عليهم، لا لأنهم أقسموا على الله وسالوا بان يجعل بعث ذلك النبي إليهم ليتصروا به عليهم، لا لأنهم أقسموا على الله وسالوا به ، ولهذا قال تعالى: ﴿فَلَمُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينِ ﴾ / فلو لم ترد الآثار التي تدل على أن هذا معنى الآية لم يجزّ لاحد أن يحسمل الآية على ذلك المعنى الممنى الممنى المعنى الم

وأما ما تقدم ذكـره عن اليهود من أنهم كانوا ينصرون، فـقد بينا أنه شاذ، وليس هو من الآثار المعـروفة في هذا البـاب، فإن البـهود لـم يعرف أنهـا غلبت العرب بل كـانوا مغلوبين معهم، وكانوا يحالفون العرب فيحـالف كل فريق فريقاً، كما كانت قريظة حلفاء الأوس، وكانت النضير حلفاء الخزرج.

وأما كون اليهود كانوا ينتصرون على الـعرب فهذا لا يعرف بل المعروف خلافه، والله تعالى قد أخبر بما يدل على ذلك، فقال تعالى: ﴿ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ النَّلَةُ أَيْنَ مَا نُقفُوا إِلاَّ بِحَبْلِ مِنَ اللَّه وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ وَيَامُوا بِغَضَبِ مِنَ اللَّه وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ السَّكَنَةُ ذَلكَ بِأَنَّهُمْ كَاللَّهِ وَمَشْرِبَتْ عَلَيْهِمُ السَّكَنَةُ ذَلكَ بِأَنَّهُمْ كَاللَّهِ وَمَشْرِبَتْ عَلَيْهِمُ السَّكَنةُ ذَلكَ بِأَنَّهُمْ كَاللَّهِ وَمَشْرِبَتْ عَلَيْهِمُ السَّكَنةُ ذَلكَ بِأَنَّهُمْ كَاللَّهِ وَيَقَتْلُونَ الْأَنبِياءَ بِغَيِّرِ حَقَّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوا وَكَانُوا يَعَتَدُونَ ﴾ [ال

فالسهود - من حين ضربت عليهم الذلة أينما ثقفوا إلا بحبل من الله وحبل من الناس لم يكونوا بمجردهم ينتصرون لا على العرب ولا غيرهم، وإنما كانوا يقاتلون مع حلفائهم قبل الإسلام، والذلة ضربت عليهم من حين بعث المسيح عليه السلام فكذبوه. قال تعالى: ﴿يَا عِيسَى إِنِّي مُتُوقِيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمَظَهِّرُكَ مِنَ الذَينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الذَينَ الذَينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الذَينَ اتَّيمُوكَ فَوْقَ الذَينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْم القيامَة ﴾ إلى عمران: ٥٥ أَ، وقال تعالى: ﴿يَا أَيّهَا الذّينَ النّهُولَ كُونُوا أَنصَارَ اللّه كَمَا قَالُ عَيسَى ابْنُ مَرْيَمَ للحَواريِّينَ مَنْ أَنصاري إلى اللّه قَالَ الحَواريُّينَ مَنْ أَنصاري إلى اللّه قَالَ اللّه اللّه اللّه وَيَقْتَلُونَ مَنْ أَنصاري إلى اللّه قَالَ الذينَ آمَنُوا اللّه عَلَيهم الطاقة والسَّلام. قال تعالى: ﴿وَصُربَتُ عَلَيْهُمُ الذَلَةُ وَلَمَسكنَةُ وَبَاعُوا الأنبياء عليهم الصلاة والسَلام. قال تعالى: ﴿وَصُربَتُ عَلَيْهمُ الذَلَةُ وَلَمَسكنَةُ وَبَاعُوا بَعْضَب مِّنَ اللّه ذَلِكَ بَأَنُهمُ كَانُوا يَكُفُرُونَ بِآيَاتِ اللّه وَيَقْتَلُونَ النّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِ ذَلِكَ بِمَا عَصُوا وَكَانُوا يَعْتُونَ ﴾ إلى اللّه وَيَقْتَلُونَ النّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِ ذَلِكَ بِمَا عَصُوا وَكَانُوا يَعْتُونَ الْجَانِي عَلَيْهمُ اللّهُ وَيَقْتَلُونَ النّبِيِّينَ بِغَيْرِ الْحَقِ ذَلِكَ بِمَا عَصُوا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ [المَقْق: 17].

 زَعَمَتُم مِّن دُونِه فَلا يَمْلُكُونَ كَشْفَ الضُّرُّ عَنكُمْ وَلا تَحْوِيلاً. أُولَئكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَتَخُونَ إِلَى رَبِّهُمُ الوَسَيلَةَ أَيُّهُمَ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَـذَابَهُ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَـانَ مَحْدُوراً﴾ [الاسراء:٥٦، ٧٥].

قالت طائفة من السلف: كان أقوام يدعون الملائكة والأنبياء كالمسيح وعزير وغيرهما، فنهى الله عن ذلك، وأخسِر تعالى أن هؤلاء يرجون رحـمـة الله، ويحافون عـذابه، ويتقربون إليه، وأنهم لا يملكون كشف الـضر عن الداعين، ولا تحويله عنهم. وقـد قال تمالى: ﴿مَا كَانَ لَبُشْرَ أَن يُؤتِيهُ اللَّهُ الكَتَابَ وَالْحُكُمُ وَالنَّبُوَّةُ ثُمَّ يَقُولَ للنَّاسِ كُونُوا عِبَاداً لِي من دُون اللَّه وَلَكَن كُونُوا رَبَّانِيِّنَ بِمَا كُنتُمْ تَعَلَّمُونَ الكَتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ مَّـدُرُسُونَ. وَلا يَأْمُركُمْ أَنَ تَتَّخَذُوا المَلائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَاباً أَيْامُركُم بِالكُفَرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُّسلمُونَ﴾ [ال ٢٠٣/١ عمران: ٧٩ . ٨٠٠].

ولهذا نهى النبي ﷺ أن يتخذ قبره مسجداً، وأن يُسخذ عبداً، وقال في مرض موته: 
«لعنة الله على اليهود والنصارى، اتخلوا قبور أنبيائهم مساجد، يحذر ما صنعوا(١) 
أخرجاه في الصحيحين. وقال: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجده (٢) وواه مالك في موطاه، وقال: «لا تطروني كما أطرت النصاري عيسى ابن مريم، إنما أنا عبد، فقولوا: عبد الله ورسوله (٢) متفق عليه.

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) ثقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٥) صحيح: وقد تقلم تخريجه.

وقد روى الطبراني في مسعجمه الكبسير أن منافقاً كان يؤذي المؤمستين، فقال أبو بكر: قوموا نستسفيث يرسول الله ﷺ من هذا المنافق. فقال له النبي ﷺ: ﴿إِنَّه لا يستغاث بي وإنما يستغاث بالله﴾(١).

٣٠٤/١ وفي صحيح مسلم في آخره أنه قال قبل أن يموت بخمس: اإن من كان/قبلكم يتخلون القبور مساجل، ألا فلا تتخلوا القبور مساجل، فإني أنهاكم عن ذلك، (٢٠). وفي صحيح مسلم أيضا وغيره أنه قال: (لا تَجلسوا على القبور ولا تصلوا إليها» (٣).

وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد وأبي هويرة وله طرق متعددة عن غيرهما أنه قال: «لا تشد السرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا، والمسجد الحرام، والمسجد الاقصى (٤). وسئل مالك عن رجل نذر أن يأتي قبر النبي على فقال مالك: إن كان أراد المتجد فليأته. ثم ذكر الحديث: «لا تشد الرّحال إلا إلى ثلاثة مساجد». ذكره القاضي إسماعيل في مبسوطه.

ولو حلف حالف بحق المخلوقين لسم تنعقم عينه، ولا فسرق في ذلك بين الانبيساء والملائكة وغيرهم، ولله تبارك وتعالى حق لا يشركه فسيه أحد لا الانبياء ولا في غيرهم، وللانبياء حق، وللمؤمنين حق، ولبعضهم على بعض حق.

فحقه تبارك وتعالى أن يعبدوه لا يشركوا به، كما تقدم في حديث معاذ، ومن عبادته تعالى أن يخلصوا له الدين، ويسوكلوا عليه، ويرغبوا إليه، ولا يجعلوا لله نداً: لا في محبته ولا خشيته ولا دعائه ولا الاستعانة به، كما في الصحيحين أنه قال على المائة ولا الاستعانة به، كما في الصحيحين أنه قال على المائة وهو يدعو ندا من دون الله دخل الناره (٥٠) وسئل: أي الذنب أعظم؟ قال: «أن تجعل لله نذاً وهو خلقك (١٠) وقبل له: ما شاء الله وشئت. فيقال: «أجعلتني لله نذاً ! بل ما شاء الله وحده (٧٠) / وقد قال تعالى: ﴿إِنَّ اللّهَ لا يَغْضَرُ أَن يُشْرُكُ به وَيَغْضَرُ مَا دُونَ ذَلكَ لَمَن يَسَاءُ ﴾ إالنساء: ٨٤، ١١٢ إ، وقال تعالى: ﴿فَلا يَخْضَرُ أَن يُشْرُكُ به وَيَغَضَرُ مَا دُونَ مَلكُ وَنَ يَسَاءُ ﴾ إالنساء: ٨٤، ١١٢ إ، وقال تعالى: ﴿فَلا يَجْفَرُ أَن يُشْرُكُ به وَيَغَفَرُ مَا دُونَ مَلكُ مَن يَسَاءُ ﴾

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.
(٤) صحيح: أما حديث أبي سعيد الخدري فـأخرجه البخاري (١٨٦٤) ومسلم (١٨٧٧) في كتاب الحيد، وأما حديث أبي هريرة فـأخرجه الـبخاري (١٨٩٩) ومسلم (١٣٩٧) وأبو داود (٣٣٧) والنسائي (٢/٣٧) وابن ماجة (٩٤٤١) والدارمي (١٤٣١).

<sup>(</sup>٥) صحيح : أخرجه البخاري (٤٤٩٧) من حديث أبن مسعود ثلثته.

<sup>(</sup>٦) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٧) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

إللقرة: ٢٧]، ﴿ وَقَالَ اللَّهُ لا تَتَّحَدُوا إِلَهِينِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحدٌ فَلِيّايَ فَارْهَبُونِ﴾ إلانحل: ٥١)، ﴿ وَقِلِيّايَ فَاخْبُدُونِ﴾ [العنكبوت: ٥٦]، وقال تعالى: ﴿ وَقَلْ فَرَغْتَ فَانصَب. وَإِلَى رَبُّكَ فَارْغُبَ ﴾ [الشرح: ٧، ٨]، وقال تعالى في ضائحة الكتاب التي هي أم القرآن: ﴿ إِيّاكُ نَعْبُدُ وَإِيّاكُ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفائحة: ٥]، وقال تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتْخَدُ مِن دُونِ اللَّهُ أَندَاداً يُحبِّ ونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَد حُبِا لَلَّه ﴾ [البقرة: ١٦٥]، وقال تمالى: ﴿ فَلا تَخْشَوا النَّاسَ وَاخَشُونَ ﴾ [المائدة: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿ اللَّذِينَ يَبلَّغُونَ رسالات اللّه وَيَخْشَرُنُهُ وَلا يَخْشَوْنَ أَحَداً إِلاَّ اللّهِ ﴾ [الاحزاب: ٣٩].

ولهذا لما كنان المشركون يخوفون إبراهيم الخليل -صلوات السله وسلامه عليه- قال تمالى: ﴿وَحَاجَهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُونَي فِي اللَّهُ وَقَدْ هَذَانِ وَلاَ أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِه إِلاَّ أَن يَمنَاءَ رَبِّي شَيْنًا وَسِعَ رَبِّي كُلْ شَيْءَ عَلَما أَقَلاَ تَشَذَكُرُونَ. وَكَنْيُفَ أَخَافُ مَا أَشْرِكُتُمْ وَلا يَشْاءَ رَبِّي شَيْنًا وَسِعَ رَبِّي كُلْ شَيْءَ عَلَما أَقَلا تَشَذَكُرُونَ. وَكَنْيُفَ أَخَافُ مَا أَشْرِكُتُمْ وَلا تَخَافُونَ أَنْكُمْ الْفَرِيقِينِ أَحَقُ بِالأَمْنِ إِن كُتُمُ تَخَافُونَ أَنْكُمْ اللَّمِنَ آمَنُوا وَكَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الأَمْنُ وَهُم مَّ هُسَتَدُونَ ﴾ تَعَلَى وَنَ الذَينَ آمَنُوا وَكَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الأَمْنُ وَهُم مَّهُ سَدُونَ ﴾ إلائعماء : ٨-٨٦].

وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال: لما نزلت هذه الآية ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيَّانَهُم بِظُلْم ﴾ شق ذلك على أصحاب النبي ﷺ وقالوا: أينا لم يظلم نفسه ؟ فقال لهم النبي ﷺ : أَيَّا ذاك الشرك ، كما قال العبد الصالح : ﴿يَا بُنِي لا تُشْرِكُ بِاللَّهِ إِنَّ الشَّرِكُ لَظُلُمٌ عَظِيمٌ ﴾ { لقمان : ١٣] ١٩) (١٠).

وقالَ تعالى: / ﴿ وَمَن يُطِعِ اللّهَ وَرَسُولَهُ وَيَخْشَ اللّهَ وَيَتَقَّمُهُ فَأُولَئَكَ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ ٢٠٦١ النور: ٢٥ أو فجعل الطاعة لله والرسول، فإنه من يطع الرسولَ فقد أطاع الله. وجعل الحشية والنقوى لله وحده، فلا يخشى إلا الله، ولا يتقي إلا الله. وقال تعالى: ﴿ فَلا تَخْشُوا النَّاسَ وَاخْشُونَ وَلا تَشْتُرُوا بِآيَاتِي ثَمَناً قَلِيلاً ﴾ [المائدة: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿ فَلا تَخَافُوهُمُ وَخَافُونَ إِن كُنتُم مُؤْمِينَ ﴾ إلَّى عَمران: ١٧٥ أ.

وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَهُمْ رَضُوا مَا أَتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَبُوْتِينَا اللَّهُ مَن فَضْلُه وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّه رَاهَبُونَ﴾ {التربة: ٥٩}. فجعل سبحانه الإيناء لله والرسول في أول الكلام وآخره، كفرله تعالى: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُدُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنَهُ فَانسَهُوا﴾ {الحشر: ٧} مم جعله الفضل لله وحده، والرغبة إلى الله وحده.

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

وهو تعالى وحده حسبهم لا شريك له في ذلك. وروى البخاري عن ابن عباس في قوله: ﴿ حَسْنُنَا اللَّهُ وَيَعْمَ الوَكِيلُ ﴾، قال: قالها إبراهيم حين القى في النار، وقالها محمد حين ﴿قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاحْشُوهُمْ قَرَادَهُمْ إِيَّاناً وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَمَعْمَ الوَكِيلُ ﴾ { آل عمران: ١٧٣ / ١٧٠. وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ

ومعنى ذلك عند جماهير السلف والحلف: أن الله وحــده حسبك وحسب من اتبعك من المؤمنين، كما بسط ذلك بالأدلة، وذلك أن الرسل عليهم الصلاة والسلام هم الوسائط بيننا وبين الله في أمره ونهيـه ووعده ووعيده، فالحلال ما أحلـه الله ورسوله، والحرام ما ٢٠٧/١ حرمه الله ورسوله، والدين ما شرعه الله ورسوله./

فعلينا أن نحب الله ورسوله ونطيع الله ورسوله ونرضى الله ورسوله، قبال تعالى: ﴿ أَطَيعُوا ﴿ وَاللّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُ أَنْ يُرْضُوهُ إِن كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ [التوبة: ٢٦]، وقال تعالى: ﴿ أَطيعُوا اللّهَ وَأَطيعُوا الرّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللّهَ ﴾ اللّه وأطيعُوا الرّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللّه ﴾ اللّه وأطيعُوا الرّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللّه ﴾ إالنساء: ١٨٠، وقبال تعالى: ﴿ وَلَ إِن كَبانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاوُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَوْاجُكُمْ وَوَخْوَانُكُمْ وَأَدْوَابُكُمْ وَأَمْوال اللّهَ الله الله الله الله ورَسُوله وَجهاد في سَبيله قَرَبْصُوا حَتَى يَاتِي اللّه بأَمْره ﴾ [التوبة: ٤٢].

وفي الصحيحين عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان: من كان الله ورسوله أحب إليه بمن سواهما، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا لله، ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنتقذه الله منه كما يكره أن يلقى في الناري<sup>(۲)</sup>. وقد قال تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكُ شَاهِداً وَمُبْشِرًا وَنَذِيراً. لِتُوْمِنُوا بِاللّهِ ورَسُولِهِ وتُعَرَّرُوهُ وتُوَفِّرُوهُ وتُوفَّرُوهُ وتُوسَيِّحُوهُ بَكُرةً وَأَصِيلاً﴾ [الفتح: ٨، ٩].

فالإيمان بالله والرسول، والتعزير والتوقير للرسول، وتعزيره نصره ومنعه، والتسبيح بكرة وأصيلا لله وحده: فلا يصلى إلا لله وحده: فلا يصلى إلا لله ولا يصلم إلا لله، ولا يحج إلا إلى بيت الله، ولا تشد السرحال إلا إلى المساجل الثلاثة؛ لكون هذه المساجد بسناها أنبياء السله بإذن الله، ولا يتذر إلا لله، ولا يحلف إلا

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (١٦) ومسلم (٤٣) والترمذي (٢٦٣٣) والنسائي (٨/ ٩٤ \_ ٩٠) وابن ماجة (٣٣٠٤).

بالله، ولا يدعى إلا الله، ولا يستغاث إلا بالله.

وأسا ما خلقه الله سبحانه من الحيوان، والنبات، والمطر، والسحاب،/وساثر ٣٠٨/١ المخلوقات فلم يجعل غيره من العباد واسطة في ذلك الخلق، كما جعل الرسل واسطة في التبليغ، بل يخلق ما يشاء بما يشاء من الأسباب، وليس في المخلوقات شيء يستقل بإيداع شيء، بل لابد للسبب من أسباب أخر تعاونه، ولابد من دفع المعارض عنه، وذلك لا يقدر عليه إلا المله وحده، فما شاء المله كمان وما لم يشأ لم يكن، بخلاف الرسالة فإن الرسول وحده كان واسطة في تبليغ رسالته إلى عباده.

وأما جعل الهدى في قلوب العباد فهو إلى الله تعالى لا إلى الرسول كما قال الله تعالى: ﴿ إِنَّكُ لا نَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشْاهُ ﴾ [القصص: ٥٦]، وقال تعالى: ﴿ إِنْ تَحْرِصُ عَلَى هُدَاهُمُ هُ إِنَّ اللَّهَ لا يَهْدِي مَن يُضُلُ ﴾ [التحل: ٣٧]. وكذلك دعاء الانبياء عليهم الصلاة والسلام، واستغفارهم وشفاعتهم هو سبب ينفع إذا جعل الله تعالى المحل قابلا له، وإلا فلو استغفر النبي للكفار والمنافقين لم يغفر لهم، قال الله تعالى: ﴿ وَهَنَا اللّهُ اللهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

وأما الرسل فقد تبين أنهم هم الوسائط بيننا وبين السله عز وجل في أمره ونهيه ووعده ووعيده وخبره، فسعلينا أن نصدقهم في كل ما أخبروا به، ونطيعهم فيسما أوجبوا وأمروا، وعلينا أن نصدق بجمسع أنبياء الله عز وجل، لا نفسرق بين أحد منهم، ومن سب واحداً منهم كان كافرا مرتداً مباح الدم.

وإذا تكلمنا فيما يستحقه الله نبارك وتـعالى من التوحيد بيّناً أن الأنبياء وغيرهم من المخلوقين لا يستحـقون ما يستحـقه الله تبارك وتعالى من خصـائص: فلا يشرك بهم ولا يتوكل عليهم، ولا يستغاث بهم كما يستغاث بالله، ولا يقسم/ على الله بهم، ولا يتوسل ٣٠٩/١ بذواتهم، وإنما يتـوسل بالإيمان بهم، وبححبتـهم، وطاعتـهم، وموالاتهم، وتعـزيرهم، وتويرهم، وتعريرهم، وتعريرهم، ومعاداة من عاداهم، وطاعتهم فيما أمروا، وتصديقهم فيما أخبروا، وتحليل ما حلموه.

والتوسل بذلك على وجهين:

أحدهما: أن يتوسل بذلك إلى إجابة الدعاء وإعطاء السؤال، كحديث الثلاثة الذين أووا إلى الغار، فإنهم تـوسلوا بأعمالهم الصالحة ليحيب دعاءهم، ويفرج كسربتهم، وقد تقدم بيان ذلك.

والثاني: التوسن بذلك إلى حصول ثواب الله وجنته ورضوانه، فإن الأعمال الصالحة

التي أمر بها الرسول ﷺ هي الوسيلة النامة إلى سعادة الدنيا والآخرة، ومثل هذا كقول المؤمنين: ﴿ رَبَّنَا إِنَّنَا سَمَّعَنَا مُنَادِياً يُنَادِي للإيمانِ أَنْ آمنُوا بِرَبِّكُمْ فَـاَمَنَّا رَبَّنَا فَاغْصُرْ لَنَا ذُنُومِنَا وَكُشِّرْ عَنَّا سَيِّسَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الأَبِرَارِ﴾ ﴿ آلَ عمران:٩٩٣﴾، فإنهم قدموا ذكر الإيمان قبل الدعاء، ومثل ذلك ما حكاه الله سبحانه عن المؤمنين في قوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عَبْدُ الرَّاحِمِينِ﴾ {المؤمنون:٩٠١﴾ وأمثال كله كند .

وكذلك التوسل بدعاء النبي ﷺ وشفاعته، فإنه يكون على وجهين:

أحدهما: أن يطلب منه الدعاء والشفاعة فيدعو ويشفع، كما كان يطلب منه في ٣١٠/١ حياته، وكما يطلب منه يوم القيامة، حين يأتون آدم ونوحا، ثم الخليل، ثم/موسى الكليم، ثم عيسى، ثم يأتون محمدا صلوات الله وسلامه عليه وعليهم فيطبلون منه الشفاعة.

والوجه الثاني: أن يكون التوسل مع ذلك بأن يسأل الله تعالى بشفاعته ودعائه، كما في حديث الأعمى المتقدم بيانه وذكره، فإنه طلب منه الدعاء والشفاعة فدعا له الرسول وشفع فيه، وأمره أن يدعو الله فيقول: «اللهم إني أسألك وأتوجه إليك به، اللهم فشفعه فيء (١) فأصره أن يسأل الله تصالى قبول شفاعته، بخلاف من يتوسل بدعاء الرسول وشفاعة الرسول ـ والرسول لم يدع له ولم يشفع فيه ـ فهذا توسل بما لم يوجد، وإنما يتوسل بدعائه وشفاعته من دعا له وشفع فيه.

ومن هذا الباب قول أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وقت الاستسقاء، كما تقدم (٢) ع فإن عسمر والمسلمين توسلوا بدعماء العباس وسألوا الله تعالى مع دعماء العبماس، فإنهم استشفعوا جميعاً، ولم يكن العباس وحمده هو الذي دعا لهم، فصار التموسل بطاعته، والتوسل بشفاعته كل منهما يكون مع دعاء المتوسل وسؤاله، ولا يكون بدون ذلك.

فهذه أربعة أنواع كلها مشروعة، لا ينازع في واحد منها أحد من أهل العلم والإيمان.

ودين الإسلام مني على أصلين، وهما: تُعقيق شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله. وأول ذلك ألا تجعل مع الله إلها آخر، فــلا تحب مخلوقاً كما تحب الله، ولا ٣١١/١ ترجوه كما ترجو الله، ولا تخشــاه كما تخشى الله، ومن سَوّى/بين المخلوق والخالق في شيء من ذلك فـقد عدل بـالله، وهو من الذين بربهم يعدلون، وقــد جعل مع اللــه إلها

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) تقدم تخريجه.

آخر، وإن كان مع ذلك يعتقد أن الله وحده خلق السموات والأرض.

فإن مشركي العرب كانوا مقرين بأن الله وحده خلق السموات والأرض، كسما قال تعالى: ﴿وَلَئن سَالُلَسُهُم مَّنْ خَلَق السَّمَوات وَالأَرْضَ لَيَسقُولُنَّ اللَّهُ ﴿ القسمان: ٢٥ أَ، اللهِ ﴿ اللهُ اللهِ الله

وهذا استفهام إنكار بمعنى النفي، أي ما جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه، فإنهم مقرون أن آلهتهم لسم يخلقوا كخلقه، وإنما كانوا يجعلونهم شفعاء، ووسائط قال تعالى: ﴿وَيَعُبُّدُونَ مِنْ لَا عَلَمُ مُمُّ وَلا يَنْفَهُمُ وَيَقُولُونَ هَوَّلاء شُفَعَاقَنَا عندَ اللَّه قُلْ أَتُنْبُلُونَ اللَّه مَا لا يَضُمُّ وَلا يَنْفَهُمُ وَيَقُولُونَ هَوَّلاء شُفَعَاقَنَا عندَ اللَّه قُلْ أَتُنْبُلُونَ اللَّه عَبَما لا يَصْدَلُ فِي اللَّمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَوَّلاء شُفَعَاقَنَا عندَ اللَّه قُلْ أَتُنْبِكُونَ اللَّهُ عَلَى إللَّهُ عَلَى عَمالًا يَشْرِكُونَ فَي إِنْ اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَى الللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللللِي

الأصل الثاني: أن نعبده بما شرع على ألسن رسله، لا نعبده إلا بواجب أو مستحب، والمباح إذا قصد به الطاعة دخل في ذلك./

والدعاء من جملة العبادات، فمن دعا المخلوقين من الموتى والغائبين واستغاث بهم ـ
مع أن هذا أمر لم يأمر به الله ولا رسوله أمر إيجاب ولا استحباب - كان مبتدعاً في
الدين، مشركا برب العالمين، متبعاً غير سبيل المؤمنين. ومن سأل الله تعالى بالمخلوقين،
أو أقسم عليه بالمخلوقين كان مبتدعاً بدعة ما أنزل الله بها من سلطان، فإن ذم من خالفه
وسعى في عقوبته كان ظالماً جاهلا معتدياً.

وإن حكم بذلك ، ند حكم بغير ما أنزل الله، وكان حكمه منقوضا بإجماع المسلمين، وكان إلى أن يستـتاب من هذا الحكم ويعاقب عليه أحـوج منه إلى أن ينفذ له هذا الحكم ويعان عليه، وهذا كله مـجمع عليه بين المسلمين، ليس فيه خـلاف لا بين الأئمة الأربعة ولا غيرهم.

وقد بسط الكلام على هذه الأمور في مجلدات، من جملتهـا مصنف ذكرنا فيه قواعد تتعلق بحكم الحكام، ومـا يجوز لهم الحكم فيه ومـا لا يجوز. وهو مؤلف مفــرد يتعلق

**T17/1** 

بأحكام هذا الباب لا يحسس إيراد شيء من فصوله هاهمنا؛ لإفراد الكلام في هذا الموضع على قواعد التوحيد ومتعلقاته، وسيأتي إيراد ما اختصر منه، وحررت فصوله في ضمن أوراق مفردة يقف عليهما المتأمل لمزيد الفائدة ومسيس الحاجة إلى معرفة هذا الأمر المهم، وبالله التوفيق.

٣١٣. وكنت وأنا بالديار المصرية في سنة إحدى عشرة وسبعمائة قد استمنيت عن/التوسل بالنبي على المكان المكان

وصورة السؤال:

المسؤول من السادة العلماء أتسمة الدين أن يبينوا ما يجوز وما لا يجوز من الاستشفاع والتوسل بالأنبياء والصالحين.

وصورة الجواب:

الحمد لله رب العالمين، أجمع المسلمون على أن النبي ﷺ يشفع للخلق يوم القبامة بعد أن يسأله الناس ذلك، وبعد أن يأذن الله له في الشفاعة. ثم إن أهل السنة والجماعة متفقون على ما اتفق عليه الصحابة ـ رضوان الله عليهم أجمعين ـ واستفاضت به السنن من أنه ﷺ يشفع لأهل الكبائر من أمته، ويشفع أيضا لعموم الخلق.

فله ﷺ شفاعات يختص بها لا يشركه فيها أحد، وشفاعات يشركه فيها غيره من الأنبياء والصالحين، لكن ما له فيها أفضل كا لغيره، فإنه ﷺ أفضل الخلق وأكرمهم على ربه عز وجل، وله من الفضائل التي ميزه الله بها على سائر النبيين ما يضيق هذا الموضع ١٤/١ عن بسطه، ومن ذلك «المقام/ المحصود» الذي يضبطه به الأولون والآخرون، وأحاديث الشفاعة كثيرة متواترة، منها في الصحيحين أحاديث متعددة، وفي السنن والمسائد مما يكثر عدد. وأما الوعيدية من الخوارج والمعتزلة فزعموا أن الشفاعة إنما هي للمؤمنين خاصة في رفع بعض الدرجات، وبعضهم أنكر الشفاعة مطلقا.

وأجمع أهـل العلم على أن الصحابة كانوا يستشفعون به ويتـوسلون به في حياته بحضرته، كمـا ثبت في صحيح البخاري عن أنس بن مالـك أن عمر بن الخطاب كان إذا قحطوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب فقال: «اللهم إنا كنا إذا أجُديَّنا تتوسل إليك بنينا فتسقينا، وإنا نتوسل إليك بعم نبينا فاسقنا. فيسقون (١٠)

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقلم تخريجه.

وفي البخاري أيضاً عن ابن عمر أنه قال: ربما ذكرت قول الشاعر ــ وأنا أنظر إلى وجه النبي ﷺ يستسقى، فما ينزل حتى يجيش كل ميزاب ــ:

## وأبيض يستسقى الغمام بوجهه ثمال اليتامي عصمة للأرامل(١)

والتوسل بالنبي الله الذي ذكره عـمر بن الخطاب قد جـاء مفسراً في سـاثر أحاديث الاستسقاء، وهو من جنس الاستشـفاع به، وهو أن يطلب منه الدعاء والشفاعة، ويطلب من الله أن يقبل دعاءه وشفاعته، ونحن نقدمه بين أيدينا شافعاً وسائلاً لنا، بأبي هو وأمي في الله أن يقبل دعاءه وشفاعته، ونحن نقدمه بين أيدينا شافعاً وسائلاً لنا، بأبي هو وأمي الجه . وكذلك معاوية بن أبي سفيان ـ لما أجـدب الناس بالشام ـ استسقى بيزيد بن الأسود الجرشي فقـال: «اللهم إنا نستشفع ـ ونتوسل ـ بخيـارنا. يا يزيد، ارفع يديك» فرفع يديه ودعا، ودعا الناس حـتى سفوا/. ولهذا قـال العلماه: يستحب أن يستـسقى بأهل الدين ١٣١٥/١ والصلاح، وإذا كانوا من أهل بيت رسول الله الله في فهو أحسن.

وهذا الاستشفاع والتوسل حقيقته التوسل بدعاته؛ فإنه كمان يدعو للمتوسل به المستشفع به والناس يدعون معه، كما أن المسلمين لما أجدبوا على عهد النبي على دخل عليه أعرابي فقال: يا رسول الله، هلكت الأموال، وانقطعت السبل، فادع الله يغتنا، فرفع النبي على يديه وقال: «اللهم أغتنا، اللهم أغتنا، اللهم أغتنا، اللهم أغتنا، وما في السماء قَرْعَهُ؛ فنشأت سحابة من جهة البحر فمطروا أسبوعاً لا يرون فيه الشمس ؛ حتى دخل عليهم الاعرابي - أو غيره - فقال: يا رسول الله، انقطعت السبل، وتهدم البنيان، فادع الله يكشفها عنا، فرفع يديه وقال: «اللهم حوالينا ولا علينا، اللهم على الآكام والظراب ومنابت الشجر وبطون الأودية، فانجابت عن المدينة كما ينجاب الثوب. والحديث مشهور في الصحيحين وغيرهما(٢).

وفي حديث آخر في سنن أبي داود وغيره أن رجلا قال له: إنا نستشفع بك على الله، ونستشفع بالله عليك. فسبح رسول الله ﷺ حتى رؤى ذلك في وجوه أصحابه وقال: "ويحك، أندري ما الله؟ إن الله لا يستشفع به على أحد من خلقه، شأن الله أعظم من ذلك (٣).

<sup>(</sup>١) حسن: وقد تقدم تخريجه.

 <sup>(</sup>۲) صحيح: أخرجه البخاري (۱۰۱٤) ومسلم (۸۹۷) وأبو داود (۱۱۷٤) والنسائي (۲۳/۱۱۲۰)
 من حديث أنس بن مالك واتى.

قوله (قىزعة): هي القطمـة من السحـاب. و(الأكام): جـمع أكمة، وهي دون الجـبل وأعلى من الرابية. و(الظراب): هي الرابية الصغيرة. دشرح مسلم للنووي، (١٦/ ١٦١).

<sup>(</sup>٣) ضعيف: وقد تقدم تخريجه.

وهذا يبين أن معنى الاستشفاع بالشخص - في كلام النبي ﷺ وأصحابه - وهو 
717/۱ استشفاع بدعائه وشفاعته، ليس هو السؤال بذاته؛ فإنه لو كان هذا/ السؤال بذاته لكان 
سؤال الخلق بالله تعالى أولى من سؤال الله بالحلق، ولكن لما كان معناه هو الأول، أنكر 
النبي ﷺ قوله: «نستشفع بالله عليك» ولم ينكر قوله: نستشفع بك على الله؛ لأن الشفيع 
يسأل المشفوع إليه أن يقضى حاجة الطالب والله تعالى لا يسأل أحداً من عباده أن يقضى 
حواتج خلقه، وإن كان بعض الشعراء ذكر استشفاعه بالله تعالى في مثل قوله:

## شفيعي إليك الله لا رب غيره وليس إلى رد الشفيع سبيل

فهذا كلام منكر لم يتكلم به عالم. وكذلك بعض الاتحادية ذكر أنه استشفع بالله سبحانه إلى النبي على وكلاهما خطأ وضلال، بل هو سبحانه المسؤول المدعو الذي يسأله كل من في السموات والأرض، ولكن هو تبارك وتعالى يأمر عباده فيطيعونه وكل من وجبت طاعته من المخلوقين فإنما وجبت؛ لأن ذلك طاعة لله تعالى، فالرسل يبلغون عن الله أمره؛ فسمن أطاعهم فقد أطاع الله، ومن بايعهم فقد بايع الله. قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَسُول إلاَّ لَبِطُاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ﴿ النساء: ١٤ أَ، وقال تعالى: ﴿ مَن يُطِع الرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ اللَّه ﴿ النساء: ١٠ أَ. وقال تعالى: ﴿ مَن يُطِع الرَّسُولَ فَقَدُ أَطَاعَ اللَّه ﴾ [النساء: ١٤ أَ. وقال تعالى: ﴿ على المره المسلم السمع أموا بطاعة الله ورسوله، قال ﷺ في الحديث الصحيح: «على المره المسلم السمع والطاعة في عسره ويسره ومنشطه ومكرهه (١٠)... مالم يؤمر بمعصية الله، فإذا أمر ١٧٠ ... معصية الله فلا سمع ولا طاعة وقال ﷺ : «لا طاعة لمخلوق في معصية الله، فإذا أمر ٢١٧/١٠.

وأما الشافع فسائل لا تجب طاعته في الشفاعة وإن كان عظيما، وفي الحديث الصحيح: أن النبي سال بَرِيرة أن تمسك زوجها ولا تفارقه لما أعتقت، وخيرها النبي في فاختارت فراقه، وكان زوجها يحبها فجعل يبكي، فسألها النبي في أن تمسكه فقالت: أتأمرني؟ فقال: «لا، إنما أنا شافع، (٣٠). وإنما قالت: «أتأمرني؟» وقال: «إنما أنا شافع، شافع» لما استقر عند المسلمين أن طاعة أمره واجبة بخلاف شفاعته، فإنه لا يجب قبول شفاعته، فشفاعة غيره من الخلق أولى

 <sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٧١٤٤) ومسلم (١٨٣٩) وأبو داود (٢٦٢٦) والترمذي (١٧١٣) من حديث ابن عمر تراشخ بنحوه.

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه أحمد (٦٦/٥) من حديث عمران بن الحصين والحكم بن عموو الغفاري،
 وصححه الالباني في «صحيح الجامع» (٧٥٠٠).

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه البخاري (٥٢٨٣) وأبو داود (٢٣٣١) وابن ماجة (٢٠٧٥) من حديث ابن عباس
 بؤشيا.

ألا يجب قبولها.

والحالق جل جلاله أمره أعلى وأجل من أن يكون شافعاً إلى مخلوق، بل هو سبحانه أعلى شناناً من أن يشفع أحمد عنده إلا بإذنه، قال تعالى: ﴿وَقَالُوا التَّخَلُ الرَّحْمَنُ وَلَداً سُبُّحَانَهُ بَلْ عَبَادٌ مُكْرَمُونَ. لا يَسْبِقُونَهُ بالقَوْل وَهُم بأَشْرِه يَعْمَلُونَ. يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْديهمْ وَمَا خَلَقُهُمْ وَلا يَشْفُونَ. وَمَن يَقُلُ مُنْهُمُ إِنِّي إَلَّهُ مِّن خَلْفَهُمْ وَلا يَشْفُونَ. وَمَن يَقُلُ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَّهُ مِّن خَشْيَة مُشْفَقُونَ. وَمَن يَقُلُ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَّهٌ مِّن دُونِه فَذَلك نَجْزِيه جَهَنَّم كَذَلك نَجْزِي الظَّالمِين﴾ [الآنبياء: ٢٦-٢٩].

ودل الحديث المنقدم على أن الرسول ﷺ يستشفع به إلى الله عز وجل، أي يطلب منه أن يسأل ربه الشفاعـة في الدنيا والآخرة؛ فأما في الآخرة فيطـلب منه الحلق الشفاعة في أن يقضى الله بينهم، وفي أن يدخلوا الجنة، ويشفع في أهل الكبائر من أمته، ويشفع في بعض من يستحق النار ألا يدخلها، ويشفع في بعض من دخلها أن يخرج منها./ ٢١٨/١

ولا نزاع بين جماهير الأمة أنه يجوز أن يشفع لأهل الطاعة المستحقين للثواب. ولكن كثيراً من أهل البدع والخوارج والمستزلة أنكروا شفاعته لأهل الكبائر، فقالوا: لا يشفع لأهل الكبائر، بناء على أن أهل الكبائر عندهم لا يغفر الله لهم ولا يخرجهم من النار بعد أن يدخلوها لا بشفاعة ولا غيرها، ومندهب الصحابة والتابعين وأثمة المسلمين وسائر أهل السنة والجاعة أنه على يشفع في أهل الكبائر، وأنه لا يخلد في النار من أهل الإيمان أحد؛ بل يخرج من النار من في قلبه مثقال حبة من إيمان أو مثقال ذرة من إيمان، لكن هذا الاستسقاء والاستشفاع والتوسل به وبغيره كان يكون في حياته، بمعنى أنهم يطلبون منه الدعاء فيدعو لهم، فكان توسلهم بدعائه، والاستشفاع به طلب شفاعته، والشفاعة دعاء.

فأما التوسل بذاته في حضوره أو مغيب أو بعد موته - مثل الإقسام بذاته أو بغيره من الانبياء أو السؤال بنفس ذواتهم لا بدعائهم - فليس هذا مشهوراً عند الصحابة والتابعين، بل عمر بن الخطاب ومعاوية بن أبي سفيان ومن بحضرتهما من أصحاب رسول الله ﷺ والتابعين لهم بإحسان لما أجدبوا استسقوا وتوسلوا واستشفعوا بمن كان حياً كالحباس وكيزيد بن الأسود، ولم يتوسلوا ولم يستشفعوا ولم يستسقوا في هذه الحال بالنبي ﷺ لا عند قبره ولا غير قبره، بل عدلوا إلى البدل كالعباس/وكيزيد، بل كانوا يصلون عليه في ١٩٦١ دعائهم، وقد قال عصر: اللهم إنا كنا نتوسل إليك بنينا فتسقينا، وإنا نتوسل إليك بعم ننينا فاسقنا على الوجه المشروع ننينا فاسقنا به على الوجه المشروع ولذي كانوا يفعلونه، وقد كان من المكن أن يأتوا إلى قبره فيتوسلوا به، ويقولوا في

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

دعائهم في الصحراء بالجاه ونحو ذلك من الألفاظ التي تتضمن القسم بمخلوق على الله عز وجل أو السؤال به، فيقولون: نسألك أو نقسم عليك بنبيك أو بجاه نبسيك، ونحو ذلك مما يفعله بعض الناس.

وروى بعض الجهال عن النبي ﷺ أنه قال: إذا سائتم الله فاسائوه بجاهي، فإن جاهي عند الله عظيم، وهذا الحديث كذب ليس في شيء من كتب المسلمين التي يعتمد عليها أهل الحديث، ولا ذكره أحد من أهل العلم بالحديث، مع أن جاهه عند الله تمالى أعظم من جاه جميع الأنبياء والمرسلين، وقد أخبرنا سبحانه عن موسى وعيسى عليهما السلام - أنهما وجبهان عند الله، فقال تعالى: ﴿ وَلَا أَيُّهَا اللّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَاللّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَاللّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَاللّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَاللّذِينَ آمَنُوا لا يَكُونُوا كَاللّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَاللّذِينَ آمَنُوا لا تَكُونُوا كَاللّذِينَ آمَنُوا لا اللهِ مَهْ مَلَا لللهِ وَجِيها في الدُّينَ اللهِ عَيسَى ابْنُ مُريّمٌ وَجِيها في الدُّينَ اللّذِينَ عَرْسَى ابْنُ مُريّمٌ وَجِيها في الدُّينَا وَالاَحْرَةَ وَمَنَ المُقْرَيْنِ اللّذِينَ اللّذِي

فإذا كان موسى وعيسى وجيسهن عند الله عز وجل، فكيف بسيد ولد آدم صاحب الاستخداد الذي يغبطه به الأولون والآخرون، وصاحب الكوثر/ والحوض المورود الذي آنيته عمدد نجوم السماء، وماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العمسل، ومن شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً؟.

وهو صاحب الشفاعة يوم القيامة حين يتأخر عنها آدم، وأولو العزم: نوح، وإبراهيم، وموسى، وعيسى صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين، ويتقدم هو إليها، وهو صاحب اللواء، آدم ومن دونه تحت لوائه، وهو سيد ولد آدم وأكرممهم على ربه عز وجل، وهو إمام الأنبياء إذا اجتمعوا، وخطيبهم إذ وفدوا، ذو الجاه العظيم ﷺ وعلى آله.

ولكن جاه المخلوق عند الخالق تعالى ليس كجاه المخلوق عند المخلوق، فإنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه: ﴿إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَوَات وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَن عَبْداً. لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدَأَ﴾ إمريم: ٩٣، ٩٤]، وقال تعالى: ﴿ لَن يَسْتَنكُفَ أَلْسَيحُ أَن يكُونَ عَبْداً لِلّهِ وَلا المَلائكةُ الْمُقَرَبُونَ وَمَن يَسْتَنكفُ عَنْ عَادَته وَيَسْتُكُمْ فَسَيَحْسُرُهُمْ اللّه جَمِعاً. فَأَمّا اللّهِ مَن فَضله وَآمًا اللّهِ مَن فَضله وَآمًا اللّهِ مَن فَضله وَآمًا اللّهِ مَن فَضله وَآمًا اللّهِ أَلْهِمَ أَن دُونِ اللّهِ وَلِيا وَلا نَصِيراً﴾ السَّنكُفُوا واسْتكَبُرُوا فَيُعلَبُهُمْ عَذَاباً أَلِيماً وَلا بَعِدُونَ لَهُم مِّن دُونِ اللّهِ وَلِيا وَلا نَصِيراً﴾ إلى الله وليا ولا نصيراً﴾

والمخلوق يشــفع عند المخلوق بغيــر إذنه فهو شــريك له في حصـــول المطلوب، مــــه تمالى لا شـريك له، كمــا قال سبحانه: ﴿قُلُ ادْعُوا اللَّذِينَ زَعَمْتُم مِّن دُونِ اللَّه لا يمْلِكُونَ مثقَـالَ ذَرَّة في السَّمَوَات وَلا في الأرْضِ وَمَا لَهُمْ فيـهما من شرك وَمَا لَـهُ مِنْهُم مِّن ظَهِيرٍ. وَلا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندُهُ إِلاَّ لِمِنْ أَذَنَ لَهُ ﴾ [سبا: ٢٧، ٣٣].

وقد استفاضت الاحاديث عن النبي ﷺ أنه نهى عن اتخاذ القبور مساجد، ولعن من يفعل ذلك، ونهى عن اتخاذ قبره عـيداً، وذلك لأن أول ما حدث الشرك في بني آدم كان في قوم نوح.

قال ابن عباس: كان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام. وثبت ذلك في الصحيحين عن النبي عَلَى أن نوحا أول رسول بعثه الله إلى أهل الارض (١١)، وقد قال الله المصحيحين عن النبي عَلَى أن نوحا أول رسول بعثه الله إلى أهل الارض (١١)، وقد قال الله تعالى عن قومه أنهم قالوا: ﴿لا تَلَرُنَّ الْهَتَكُمُ وَلا تَذَرُنَّ وَدَا وَلا سُواعاً وَلا يَغُوثُ وَيَعُوقَ وَيَعُوقَ وَسَراً. وَقَدْ أَصَلُوا كَثِيراً ﴾ إنوح: ٣٣، ٤٢٤ أقال غير واحد من السلف: هؤلاء كانوا قوما صالحين في قوم نوح، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم، فلما طال عليهم الأمد عبدوهم؛ وقد ذكر البخاري في صحيحه هذا عن ابن عباس (٢٦)، وذكر أن هذه الآلهة صارت إلى العرب، وسمى قبائل العرب الذين كانت فيهم هذه الأصنام. فلما علمت الصحابة \_ رضوان الله عليهم – أن النبي عَلى حَسَمَ مادة الشرك بالنهي عن اتخاذ القبور مساجد \_ وإن كان المصلي يصلي لله عز وجل، كما نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس لئلا يشابه المصلين للشمس، يصل لله يتابع المعلي لله تعالى، وكان الذي يقصد الدعاء بالميت أو عند قبره أقرب إلى الشرك من الذي لا يقصد إلا الصلاة لله عز وجل لم يكونوا يفعلون ذلك.

وكذلك علم الصحابة أن التوسل بــه إنما هو التوسل بالإيمان به وطاعتــه/ ومحبــته، ٢٢٢/١ وموالاته، أو التــوسل بدعاته وشفاعــته، فلهذا لم يكونوا يتوسلون بذاته مــجردة عن هذا وهذا.

فلما لم يضعل الصحابة - رضوان الله عليهم - شيئا من ذلك، ولا دعوا بمثل هذه الادعية - وهم أعلم منا وأعلم بما يحب الله ورسوله من الادعية - وهم أعلم منا وأعلم بما يحب الله ورسوله، وأعلم بما أمر الله به ورسوله من الادعية، وما هو أقرب إلى الإجابة منا، بل توسلوا بالعباس وغيره ممن ليس مثل النبي على عدولهم عن التوسل بالأفضل إلى التوسل بالمفضول أن التوسل المشروع بالأفضل لم يكن ممكنا.

وقد قال ﷺ : «اللهم لا تجعل قبري وتَنا يُعْبَد، اشتد غضب الله على قوم اتخذوا

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه السخاري (٣٣٤٠) ومسلم (١٩٤١) عن أبي هويرة الله في حديث الشفاعة الطويل.

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٤٩٢٠).

قبور أنبيائهم مساجد، رواه مالك في موطئه ورواه غيره<sup>(١)</sup>، وفي سنن أبي داود عن النبي الله قال: الا تتخذوا قبري عبداً، وصلوا على حيثما كنتم، فإن صلاتكم تبلغني (٢) وفي الصحيحين أنه قال في مرض موته: العن الله اليهود والنصاري اتخذوا قبور أنبيائهم مساجدًا يحذر ما فعلوا، قالت عائشة: ولولا ذلك لأبرز قــبره، ولكن كره أن يتــخذ مسجداً (٣). وفي صحيح مسلم عن جندب أن النبي ﷺ قال قبل أن يموت بخمس: بكر خليلا، فيإن الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ إبراهيم خليلا، إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، ألا فلا تتخذوا القبور مساجـد فإني أنهاكم عن ذلك، (<sup>(٤)</sup>. وفي ٣٢٣/١ الصحيح عن النبي على أنه/ قال: الا تطروني كما أطرت النصاري عيسى ابن مريم، فإنما أنا عبد فقولوا: عبد الله ورسوله» (٥).

وقد روى الترمذي حديثًا صحيحًا عن النبي ﷺ أنه علم رجلًا أن يدعو فيقول: «اللهم إني أسألك وأتوسل إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد، يا رسول الله، إني أتوسل بك إلى ربي في حاجتي ليقضيها لي، اللهم شفعه في (١٦). وروى النسائي تحو هذا الدعاء.

وفي الترمذي وابن ماجه عن عـــثمان بن حنيف:أن رجلاً ضريراً أتى النبي ﷺ فقال: ادع الله أن يعافيني فقال: (إن شئت دعوت، وإن شئت صبرت، فهو خير لك. فقال: فادعه. فأمـره أن يتوضأ فيحسن وضـوءه ويدعو بهذا الدعاء: «**اللهم إني أسألك وأتوجه** إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا رسول الله، يا محمد، إنبي توجهت بك إلى ربي في حاجتي هذه لتقضى، اللهم فشفعه في الله الترمذي: هذا حديث حسن صحيح.

ورواه النسائي عن عثمان بن حنيـف ولفظه: أن رجلاً أعمى قال: يا رسول الله، ادع الله أن يكشف لي عن بصري. قال: افانطلق فتوضأ، ثم صل ركعتين ثم قل: اللهم إني

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقلم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) صحيح: أخرجه مسلم (٥٣٢). (٥) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٦) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٧) تقلم تخریجه.

270/1

أسألك وأتموجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد، إني أتوجه بك إلى ربي أن يكشف عن بصري، اللهم فشفعه في، قال: فرجع وقد كشف الله عن بصره.

وقال الإمام أحمد في مسنده: حدثنا روح، حدثنا شعبة، عن عمير بن يزيد/ الخطمي ٣٣٤/١ المديني قال: سسمعت عمارة بن خزيمة بن ثابت يحدث عن عثمان بن حنيف أن رجلاً ضريراً أتي النبي ﷺ فقال: يا نبي الله، ادع الله أن يعافيني، فقال: إن شئت أخرت ذلك فهمو خير لآخرتك، وإن شتت دعوت لك، قال: لا، بل ادع الله لي، فأمره أن يتوضأ، وأن يصلي ركمتين، وأن يدعو بهذا المدعاء: «اللهم إني أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة، يا محمد، إني أتوجه بك إلى ربي في حاجتي هذه فتقضى، اللهم فشفعني فيه وشفعه في، قال: ففعل الرجل فبرأ (١).

فهذا الحديث فيه التوسل به إلى الله في الدعاء.

فمن الناس من يقول: هذا يقتضى جواز التوسل به مطلقاً حيا وميتا. وهذا يحتج به من يتوسل بذاته بعد موته وفي مغيبه، ويظن هؤلاء أن توسل الأعمى والصحابة في حياته كان بمعنى الإقسام به على الله، أو بمعنى أنهم سألوا الله بذاته أن يقضي حوائم جهم، ويظنون أن التوسل به لا يحتاج إلى أن يدعو هو لهم، ولا إلى أن يطيعوه، فسواه عند هؤلاء دعا الرسول لهم أو لم يدع، الجسميع عندهم توسل به، وسسواء أطاعوه أو لم يطيعوه، ويظنون أن الله تعالى يقضى حاجة هذا الذي توسل به بزعمهم ولم يدع له الرسول، كما يقضى حاجة هذا الذي توسل بدعائه ودعا له الرسول ﷺ ؛ إذ كلاهما متوسل به عندهم، ويظنون أن كل من سأل الله تعالى بالنبي ﷺ فقد توسل به كما توسل به ذلك الأعمى، وأن ما أمر به الأعمى مشروع لهم، وقول هؤلاء باطل شرعاً ووقدراً، فلا هم موافقون لشرع الله، ولا ما يقولونه مطابق لخلق الله./

ومن الناس من يقولون: هذه قضية عين يثبت الحكم في نظائرها التي تشبهها في مناط الحكم، لا يثبت الحكم بها فيما هو مخالف لها لا مماثل لها، والفرق ثابت شرعاً وقدراً بين من دعا له النبي على ويين من لم يدع له، ولا يجوز أن يجعل أحدهما كالآخر.

وهذا الأعمى شفع له النبي ﷺ ، فلهذا قال في دعانه: «اللهم فشفعه في». فعلم أنه شفيع فيه، ولفظه: «إن شئت صبرت وإن شئت دعوت لك»، فقال: ادع لي؛ فهو طلب من النبي ﷺ أن يدعو هو أيضا لنفسه ويقول في منائد: «اللهم فشفعه في»، فدل ذلك على أن معنى قوله : «أسألك وأتوجه إليك بنبيك

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

محمده أي بدعائه وشفاعته كما قال عمر: اللهم إنا كنا إذا أَجْلدَبْنَا توسلنا إليك بنيينا (). فتسقينا().

فالحديثان معناهما واحد، فهو ﷺ علم رجلا أن يتوسل به في حياته، كما ذكر عمر أنهم كانوا يتوسلون به إذا أجدبوا، ثم إنهم بعد موته إنما كانوا يتوسلون بغيره بدلا عنه.

فلو كان التوسل به حياً وميشاً سواء، والمتوسل به الذي دعا له الرسول، كمن لم يدع له الرسول، لم يعدلوا عن التوسل به \_ وهو أفضل الحلق وأكرمهم على ربه، وأقربهم إليه ٣٢٦/١ وسيلة \_ إلى أن يتوسلوا بغيره ممن ليس مثله./

وكذلك لو كان أعمى توسل به ولم يدع له الرسول بمنزلة ذلك الأعمى، لكان عميان الصحابة أو بعضهم يفعلون مثل ما فعل الأصمى، فعدولهم عن هذا إلى هذا مع أنهم السابقون الأولون المهاجرون والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان، فإنهم أعلم منا بالله ورسوله، وبحقوق الله ورسوله، وما يشرع من الدعاء ويشفع، وما لم يشرع ولا ينفع، وما يكون أنفع من غيره، وهم في وقت ضرورة ومخمصة وجدب يطلبون تضريح الكربات، وتيمير العسير، وإنزال الغيث بكل طريق عكن دليل على أن المشروع ما سلكوه دون ما تركوه.

ولهذا ذكر الفقهاء في كتبهم في الاستسقاء ما فعلوه دون ما تركوه، وذلك أن التوسل به حياً هو الطلب لدعائـه وشفاعته وهو من جنس مسألتـه أن يدعو لهم، وهذا مشروع، فما زال المسلمون يسألون رسول الله ﷺ في حياته أن يدعو لهم.

وأما بعد موته، فلم يكن الصحابة يطلبون منه الدعاء، لا عند قبره ولا عند غير قبره، كما يفعله كثير من الناس عند قبور الصالحين، يسأل أحدهم الميت حاجته، أو يقسم على الله به ونحو ذلك، وإن كان قد روى في ذلك حكايات عن بعض المتأخرين، بل طلب الدعاء مشروع من كل مؤمن لكل مؤمن، حتى قال رسول الله على لعمر لما استأذنه الاسمادة : ولا تسمنا يا أخي من دعائك، (٢) إن صح/ الحديث \_ وحتى أمر النبي الله أن أن يستغفر المطالب أن الطالب أفضل من أويس القرني أن يستغفر المطالب (٣)، وإن كان الطالب أفضل من أويس بكثير.

وقد قال النبي عَن الحديث الصحيح: ﴿إِذَا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول: ثم صلوا علي قإنه من صلى علي مرة صلى الله عليه عشراً، ثم سَلُوا الله لي الوسيلة، فإنها

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) ضعيف: وقد ثقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥٤٢) من حديث عمر بن الخطاب ثائته.

درجة في الجنة لا تنبغي إلا لعبد من عباد الله، وأرجو أن أكون أنا ذلك العبد، فمن سأل الله لي الوسيلة حلت عليه شفاعتي يوم القيامة (١) مع أن طلبه من أمته الدعاء ليس هو طلب حاجة من المخلوق، بل هو تعليم لامته ما يتنفعون به في دينهم، وبسبب ذلك التعليم والعمل بما علمهم يعظم الله أجره.

فإنا إذا صلينا عليه مرة صلى الله علينا عشرا، وإذا سألنا الله له الوسيلة، حلت علينا شفاعته يوم القيامة، وكل ثواب يحصل لنا على أعمالنا فله مثل أجرنا من غير أن ينقص من أجرنا شيء، فإنه ﷺ قال: «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تسعه من غير أن ينقص ذلك من أجورهم شيئاً) (٢) وهو الذي دعا أمته إلى كل خير، وكل خير تعمله أمنه له مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء.

ولهـذا لم يكن الصحابة والسلف يهدون إليه ثواب أعمالهم ولا يحجدون عنه ولا ٢٢٨/١ يتصدفون ولا يقرقون القرآن ويهدون له؛ لأن كل ما يعمله المسلمون من صلاة وصيام وحج وصدقة وقراءة له على مثل أجورهم من غير أن ينقص من أجورهم شيء؛ بخلاف الوالدين، فليس كل ما عمله المسلم من الحير يكون لوالديه مثل أجره، ولهذا يهدي الثواب لوالديه وغيرهما.

ومعلوم أن الرسول ﷺ مطيع لربه عز وجل في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا فَرَغْتَ فَانصَبْ. وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبُ ﴿الشرح:٧، ٨﴾. فهو ﷺ لا يرغب إلى غير الله، وقد ثبت عنه في الصحيح أنه قال: ( يدخل من أمتي الجنة سبعون ألفاً بغير حساب، هم الذين لا يسترقون، ولا يكتوون، ولا يتطيرون، وعلى ربهم يتوكلون (٣٠).

فهؤلاء من أمت وقد مدحهم بأنهم لا يسترقون، والاسترقاء: أن يطلب من غيره أن يرقيه، والرقية من نوع الدعاء، وكان هو فلله يرقي نفسه وغيره، ولا يطلب من أحد أن يرقيه، ورواية من روى في هذا: ﴿لا يُرقونَ (٤) ضعيفة خلط؛ فهذا مما يبين حقيقة أمره لامته بالدعاء أنه ليس من باب سؤال المخلوق المخلوق الذي غيره أفضل منه، فإن من لا يسأل الناس ـ بل لا يسأل إلا الله ـ أفضل عن يسأل الناس، ومحمد على سيد ولد آدم.

ودعاء الغائب للغائب، أعظم إجابة من دعاء الحــاضر، لأنه أكمل إخلاصاً وأبعد عن الشرك، فكيف يشبه دعاء من يدعو لغــيره بلا سؤال منه، إلى دعاء/من يدعو الله بسؤاله ٢٢٩/١

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقلم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) أخرجه مسلم (٠ ٢٢/ ٢٧٤).

وهو حاضر؟ وفي الحديث: ﴿ أعظم الدعماء إجابة دعاء غمائب لغائب (() وفي صحيح مسلم عن النبي علله أنه الله: الما من رجل يدعو لأخيه بظهر الغيب بدعوة إلا وكل الله به ملكا كلما دعا لأخيه بدعوة قال الملك الموكل به: آمين ولك بمثله (()).

وذلك أن المخلوق يطلب من المخلوق ما يقدر المخلوق عليه، والمخلوق قادر على دعاء الله ومسألته، فلهذا كان طلب الدعاء جائزاً، كما يطلب منه الإعانة بما يقدر عليه والأفعال التي يقدر عليهها. فأما ما لا يقدر عليه إلا الله تعالى، فلا يسجوز أن يطلب إلا من الله سبحانه لا يطلب ذلك لا من الملائكة، ولا من الأنبياء ولا من غيرهم، ولا يجوز أن يقال لغير الله: اغفر لي، واسقنا الغبيث، وانصرنا على القوم الكافرين، أو اهد قلوبنا، ونحو ذلك؛ ولهذا روى الطبراني في معجمه أنه كان في زمن النبي ﷺ منافق يؤذي المؤمنين، فقال الصديق: قوموا بنا نستغث برسول الله ﷺ من هذا المنافق، فجاؤوا إليه فقال: "إنه لا يستغاث بها لله والله الله الستمانة مثل ذلك.

٣٦ فاما ما يقدر عليه البشر، فليس من هذا الباب، وقد قال سبحانه: / ﴿إِذْ تَسْتَغْيِنُونَ رَبَّكُمُ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ ﴾ [الانفال: ٩]، وفي دعاء موسى \_ عليه السلام \_: «اللهم لك الحمد، وإليك المستعان، وبك المستغاث، وعليك التكلان، ولا حول ولا قوة إلا بك. (٤) وقال أبو يزيد البسطامى: استغاثة المخلوق بالمخلوق كاستغاثة الغريق بالغريق.

وقال أبو عبد الله القـرشي: استغاثة المخلوق بالمخلوق كاستغاثة المسجون بالمسجون، وقال تعـالى: ﴿ قُلُ ادْعُـوا الّذِينَ زَعَـمْتُم مِّن دُونه فَـلا يَملكُونَ كَـشْفَ الضُّرَّ عَنكُمْ وَلا تعـالى: ﴿ قُلُكُ الدِّينَ يَدْعُونَ يَبِسُمُ وَلا إلى رَبِّهِمُ الوَسِيلَةُ أَيُّهُمُ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتُهُ وَيَخُولُ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةُ أَيُّهُمُ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتُهُ وَيَخُلُونَ عَلَاكِمُ اللهِ عَلَاكِمُ اللهِ عَلَاكِمُ اللهِ عَلَى مَحْدُورًا ﴾ [الإسراء: ٥٥ ، ٥٧].

قال طائفة من السلف: كان أقوام يدعون الملائكة والأنبياء فقال الله تعالى: هؤلاء الذين تدعونهم هم عبادي كما أنتم عبادي، يرجلون رحمتي كما ترجون رحمتي، ويخافون عذابي كما تتقربون إلي كما تتقربون إلي منهى سبحانه عن دعاء الملائكة والأنبياء، مع إخباره لنا أن الملائكة يدعون لنا ويستغفرون، ومع هذا فليس لنا أن نطلب ذلك منهم.

<sup>(</sup>١) لم أقف عليه بهذا اللفظ، وقد تقدم بلفظ ﴿أَسْرِعِ الدَّعَاءُ﴾، وهو حديث ضعيف.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) تقدم تُخريجه.

<sup>(</sup>٤) تقدم.

وكذلك الانبياء والصالحون، وإن كانوا أحياء في قبورهم. وإن قدر أنهم يدعون للأحياء وإن ودت به آثار فليس لأحد أن يطلب منهم ذلك، ولم يفعل ذلك أحد من السلف؛ ولان ذلك ذريعة إلى الشرك بهم وعبادتهم من دون الله تعالى، بخلاف الطلب من أحدهم في حياته، فإنه لا يفضي إلى الشرك؛ ولأن ما تفعله الملائكة ويفعله الأنبياء والصالحون بعد الموت هو بالأمر الكوني/ فلا يؤثر فيه سؤال السائلين، بخلاف سؤال الاسمام في حياته فإنه يشرع إجابة السائل، وبعد الموت انقطع التكليف عنهم.

وقال تعالى: ﴿مَا كَانَ لَبَشَرَ أَن يُؤْتِيهُ اللَّهُ الكِتَابَ وَالْحُكُمُ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ للنَّاسِ كُونُوا عَبَادَا لِي مِن دُونِ اللَّه وَلَكَن كُونُوا رَبَّائِينَ مِمَا كُتُمُ مُعَلِّمُونَ الكِتَابَ وَبِمَا كُنَّمُ تَلْرُسُونَ. وَلا يَامُرُكُمُ أَن تَتَّخِذُوا الْمَلائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَاباً أَيَّامُ رُكُم بِالكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُسلِّمُونَ ﴿ إِلَّ عمران: ٧٩ ، ١٨].

فين سبحانه أن من اتخذ الملائكة والنبين أربابا فهو كافر، وقال تعالى: ﴿ قُلُ ادْعُوا اللّهِ مِن حُونِ اللّهُ لا يَمْلَكُونَ مِنْقُسَالَ ذَرَّة في السّمَوات ولا في الأرض ومَا لَهُمْ فيهما من شرك ومَا لَهُ منْهُم مِن ظَهِير. وَلا تَنقُعُ الشَّفَاعَةُ عندهُ إِلاَّ لَمِنٌ أَذْنَ لَهُ ﴾ أسبا: ٢٧، ثَآلَ، وقال تعالى: ﴿ وَمَا لَتُعُم الشَّفَاعَةُ عندهُ إِلاَّ لَمِنْ أَذْنَ لَهُ ﴾ أسبا: ٢٧، ثَآلَ، وقال تعالى: ﴿ وَمَا لَكُم مِن دُونِهِ من وَلَيُّ وَلا شَفَيع ﴾ [السَجدة: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا لَكُم مِن دُونِه من وَلَيُّ وَلا شَفَيع ﴾ [السَجدة: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿ وَمَا لَكُم مُن دُونِه من وَلَي وَلا شَفَعَاوُنَا عندَ اللّه قُلْ أَتُنبَدُونَ اللّهَ بِمَا لا يَعْلَمُ في السَّمَوات ولا في الأَرض سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْر كُونَ ﴾ أيونس: ١٨]، وقال تعالى عن صاحب يس: ﴿ وَمَا لِي لا عَشْرُهُمُ عَلَي اللّهُ مِنَا اللّهُ عَلْ أَنْهُمُ أَلَهُ اللّهُ إِن يُرْفَى الرّحْمَنُ بِضَرُ لا تُغْنَى عَنْي اللّهُ مِنَا لَا مَنْ أَدِن لَهُ الرّحْمَنُ بِضَرُ لا تُغْنَ عَنِي اللّهَ مِنَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الل

فالشفاعة نوعان:

أحدهما: الشفاعة التي نفاها الله تعالى كالتي أثبتها المشركون، ومن ضاهاهم من جهال هذه الأمة، وضلالهم؛ وهي شرك. والثاني: أن يشفع الشفيع بإذن الله، وهذه أثبتها الله تعالى لعبداده الصالحين؛ ولهذا كان سيد الشفعاء إذا طلب منه الخلق الشفاعة يوم القيامة يأتي ويسجد. قال: فأحمد ربي بمحامد يفتحها على لا أحسنها الآن، فيقال: أي محمد، ارفع رأسك، وقل يسمع، وسل تعطه، واشفع تشفعه (١) فإذا أذن له في الشفاعة شفع ﷺ لمن أراد الله أن يشفع فيه.

قال أهل هذا القول: ولا يلزم من جواز التوسل والاستشفاع به - بمعنى أن يكون هو داعياً للمتوسل به - أن يشرع ذلك في مغيبه، وبعد صوته؛ مع أنه هو لم يدع للمتوسل به، بل المتوسل به أقسم به أو سأل بذاته، مع كون الصحابة فرقوا بين الأمرين، وذلك لانه في حياته يدعو هو لمن توسل به، ودعاؤه هو لله سبحانه أفضل دعاء الخلق، فهو أفضل الحالة، فدعاؤه لمن دعا له وشفاعته له أفضل دعاء مخلوق لمخلوق، فكيف يقاس هذا بمن لم يدع له الرسول، ولم يشفع له؟ ومن سوى بين من دعا له الرسول، وبين من لم يدع له الرسول، وبين من لم يدع له الرسول، وجعل هذا التوسل كهذا التوسل، فهو من أضل الناس.

ا وأيضاً فإنه ليس في طلب الدعاء منه ودعائه هو والتوسل بدعائه ضرر، / بل هو خير بلا شر، وليس في ذلك محدّور ولا مفسدة، فإن أحداً من الأنبياء \_ عليهم السلام \_ لم يعبد في حياته بحضوره، فإنه ينهى من يعبده ويشرك به ولو كان شركاً أصغر، كما نهى النبي عَلَيْ من سجد له عن السجود له، وكما قال: ولا تقولوا: ما شاء الله وشاء محمد، ولكن قولوا: ما شاء الله ثم شاء محمده (٢) وأمثال ذلك.

وأما بعد موته، فيخاف الفتنة والإشراك به كسما أشرك بالمسيح، والعزير وغيرهما عند قبورهم ؛ ولهذا قال النبي ﷺ: «لا تطروني كما أطرت النصارى حيسى ابن مريم، فإنما أنا عبد، فقولوا: عبد الله ورسوله (<sup>(7)</sup> أخرجاه في المسحيحين، وقال: «اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد» <sup>(2)</sup>، وقال: «لعن الله اليهود والنصارى، اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد»، يحذر ما فعلوا (6).

وبالجملة، فمعنا أصلان عظيمان، أحدهما:أن لا نعبد إلا الله. والثاني: أن لا نعبده إلا بما شرع، لا نعبده بعبادة مبتدعة.

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقلم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) تقلم تخريجه.

 <sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٥) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

وهذان الأصلان هما تحقيق شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله كما قال تعالى: ﴿لِيَبِلُوكُمْ أَكُمْ أَحُسْنُ عَمَلاً﴾ [الملك: ٢]. قال الفُضيَّ ل بن عياض: أخلصه وأصوبه؟ قال: إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل حتى يكون خالصاً ولم يكن والخالص أن يكون غالصاً ولم يكن والخالص أن يكون على المنة. وذلك تحقيق قوله تعالى: ﴿فَمَن كَانَ بَرْجُو لَقَاءَ رَبِّه فَلَيعَمْلُ عَمَلاً صالحاً ولا يُسْرِكُ بعبادة ربِّه أَحَلاً ﴾ [الكهف: ١١].

وكان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يقـول في دعائه: اللّهم اجعل عملي كله صالحًا، واجعله لوجهك خالصًا، ولا تجعل لأحد فيه شيئًا، وقال تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُركَاءُ شَرَعُوا لَهُم مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يُأَذَّنُ بِهِ اللَّهُ ﴿ [الشورى: ٢١].

وفي الصحيحين عن عائشة، عن النبي ﷺ أنه قال: «من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رده (١٦)، وفي منه فهو رده (٢١)، وفي المضيح تمالي: «أنا أَهْنَى الشّركَاءِ عَنْ الشّركُكِ، مَن عَمِلَ عسلا الصحيح وغيره أيضاً بقول الله تمالى: «أنا أَهْنَى الشّركَاءِ عَنْ الشّركُكِ، مَن عَمِلَ عسملا أَشْرُكَ فَنَ هَنْرى فَأَنَا مَنْهُ بَرِيءٌ وَمُو كُلَّهُ لَلْذي أَشْرُكَ (٣٣).

وَلا يَبْغي لاحد أن يخرج في هذا عما مـضت به السنة، وجاءت به الشريعة/ودل عليه ٣٣٥/١ الكتاب والسنة، وكان عليه سلف الأمة، وما عــلمه قال به، وما لم يعلمه أمسك عنه، ولا

ماجة (٢٩٤٣) وأحمد (١/ ٢١٠١) ١٩٠٤) والداري (١٨٦٤).

TT 2 /1

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٢٦٩٧) ومسلم (١٧/١٧١٨) وأبو داود (٤٦٠٦) وابن ماجة (١٤).

<sup>(</sup>۲) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٢٩٨٥) وابن ماجة (٢٠٢١) من حديث أبي هريرة أللى.
 (٤) صحيح: أخرجه البخرى (١٥٩٧) ومسلم (١٢٧٠) وأبو داود (١٨٧٣) والنسائي (١٢٧٧) وابن

يقفر ما ليس له به علم، ولا يقول على الله ما لم يعلم، فإن الله تعالى قد حرّم ذلك كله.
وقد جاء في الأحاديث النبوية ذكر ما سأل الله تعالى به، كقوله ﷺ: واللهُم إني
أسالك بأن لك الحمد، لا إله إلا أنت المنان، بديع السمسوات والأرض، يا ذا الجلال
والإكرام، ياحي، يا قيوم، (١) رواه أبو داود وغيره، وفي لفظ: «اللهُم إني أسالك بأني
أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت، الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له
كفواً أحد، رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه (٢).

وقد اتفق العلماء على أنه لا تنعقد اليسمين بغير الله تعالى، وهو الحلف بالمخلوقات، فلو حلف بالمحلوقات، فلو حلف بالمكولة لم تنعشقد عنه، أو بالملائكة، أو بالمائية، أو بالأنبياء أو بأحمد من الشيوخ، أو بالملولة لم تنعشقد عينه، ولا يشرع له ذلك، بل ينهي عنه، إما نهى تحريم، وإما نهي تنزيه. فإن العلماء في ذلك قولين. والصحيح أنه نهي تمريم. ففي الصحيح عن النبي فيه أنه قال: « من حلف بغير حالفاً فليحلف بالله، أو ليصمت (٢٠٠)، وفي الترمذي عنه فيها أنه قال: « من حلف بغير الله فقد أشرك (٤٤)، ولم يقل أحد من العلماء المتقدمين: إنه تنعقد اليمين بأحد من الأنبياء إلا في نبينا فيها ، فإن عن أحمد روايتين في أنه تنعقد اليسمين به، وقعد طرد بعض أصحابه – كابن عقيل – الخلاف في سائر الأنبياء وهذا ضعيف.

٣٣٦/١ وأصل القول بانعـقاد اليمين بالنبي ضعيف شاذ ولم يقل به أحـد من العلماء/ فيـما نعلم، والذي عليه الجمهـور كمالك والشافعي وأبي حنيفة أنه لا تنعقـد اليمين به كإحدى الروايتين عن أحمد، وهذا هو الصحيح.

وكذلك الاستعادة بالمخلوقات، بل إنما يستعاذ بالخالق تعالى وأسمائه وصفاته، ولهذا

<sup>(</sup>١) أخرج أبو داود (١٤٩٥) والنساني (٣/ ٥٧) وابن ماجة (٣٨٥٨) عن أنس «أنه كان رسول الله ﷺ جالساً ورجل يصلي ثم دعا: اللهم إني أسالك بأن لك الحمد لا إله إلا أنت المنان بديم السماوات والأرض يا ذا الجلال والإكرام يا حي يا قيوم. فقال النبي ﷺ: لقد دعا الله باسمه المظيم الذي إذا دُعى به أجاب وإذا سُئل به أعطى»، وقبال الآلباني في "صحيح سنن ابن ماجة» (٣١١٣): حسد صحيح سن ابن ماجة»

<sup>(</sup>٢) أخرج أبو داود (٩٤٤، ١٤٩٤) والترمذي (٣٤٨٦) وابن ماجة (٩٨٥٧) عن بريدة قال: السمع النبي عَلَيْه رجلاً يدعو وهو يقول: اللهم إني أسالك بأني أشهد أنك أنت الله إله إلا أنت الأحد السمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد. فقال: والذي نفسي بيده لقد سأل الله باسمه الاعظم الذي إذا دُعى به أجاب وإذا سُئل به أعطى، وقال الالباني في الصحيح سنن ابن ماجة، (٣١١١): صحيح.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

احتج السلف \_ كأحمد وغيره \_ على أن كلام اللّه غيــر مخلوق فيما احتجوا به بقول النبي عَلَيْهُ : «أعوذ بكلمات اللّه التامات<sup>(١)</sup>، قالوا: فقد استعاذ بها، ولا يستعاذ بمخلوق.

وفي الصحيح عنه ﷺ أنه قال: الا بأس بالرقى ما لم تكن شركاً (١)، فنهى عن الرقى التي فيها شرك، كانتي فيها استعاذة بالجن كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رَجَالٌ مِّنَ الإِنسَ يَعُودُونَ بَرجَالٌ مُّنَ الْجِنسَ يَعُودُونَ بَرجَالٌ مِّنَ الجُنسَ يَعُودُونَ بَرجَالٌ مِّنَ الجُنسَ يَعُودُونَ بَرجَالٌ مِّنَ الجُنْ فَزَادُوهُمْ رَهَقا﴾ إلجن : ١٦.

ولَهذا نهى العلماءُ عن التعازيم والإقسام التي يستعملها بعض الناس في حق المصروع وغيــره، التي تتضمن الشــرك، بل نهوا عن كل ما لا يعــرف معناه من ذلك؛ خشــية أن يكون فيه شرك، بخــلاف ما كان من الرقي المشروعة، فإنه جــائز. فإذاً لا يجوز أن يقسم لا قسماً مطلقاً، ولا قسماً على غيره إلا بالله عز وجل، ولا يستعيذ إلا بالله عز وجل.

والسائل لله بغيــر الله إما أن يكون مقسماً عليه، وإمــا أن يكون طالباً بذلك السبب، كما توسل الثلاثة في الغار بأعمالهم، وكما يتوسل بدعاء الانبياء والصالحين./

فإن كان إقساماً على الله بغيره فهذا لا يجوز.

وإن كان مسؤالا بسبب يقتـضي المطلوب كالســؤال بالأعمــال التي فيــها طاعــة اللّه ورسوله، مثل السؤال بالإيمان بالرسول ومحبته، وموالاته ونحو ذلك فهذا جائز.

وإن كان سؤالا بمجرد ذات الأنبياء والصالحين فهما غير مشروع، وقد فهى عنه غير واحد من العلماء وقالوا: إنه لا يجوز، ورخص فيه بعضهم، والأول أرجح كما تقدم، وهو سؤال بسبب لا يقتضى حصول المطلوب، بخلاف من كان طالباً بالسبب المقتضى لحصول المطلوب، بخلاف من كان طالباً بالسبب المقتضى لان دعاء الصالحين، وبالاعمال الصالحة، فهذا جائز؛ لان دعاء الصالحين سبب لحصول مطلوبنا الذي دعوا به، وكذلك الاعمال الصالحة سبب لشواب الله لنا، وإذا توسلنا بدعائهم وأعمالنا كنا متوسلين إليه تعالى بوسيلة، كما قال تمالى: ﴿ وَإِنْ أَيُّهَا اللَّه فِينَا أَمْثُوا اللَّه وَالْمَنْ الدِّينَ يَدْعُونَ إلَيْه الموسيلة في الاسمالحة، وقال تعالى: ﴿ أُولَئِكُ اللَّهِينَ يَدْعُونَ يَسْتَغُونَ إلَى ربِّهُمُ الوسيلة في الاسمال الصالحة، وقال تعالى: ﴿ أُولَئِكُ اللَّهِينَ يَدْعُونَ يَسْتَغُونَ إلَى ربَّهُمُ الوسيلة في ألاسماء (ع) ألاسماء (ع)

وأما إذا لم نتوسل إليه سبحانه بدعائهم ولا بأعمالنا، ولكن توسلنا بنفس ذواتهم، لم يكن نفس ذواتهم سبباً يقـتضي إجابة دعائنا، فكنا متوسلين بغـير وسيلة، ولهذا لم يكن

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٧٠٠٨) والترمذي (٣٤٤٨) وابن ماجة (٣٥٤٧) وأحمد (٣٠٤٧/١.) من حديث أبي هريرة ثاڭي.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه مسلم (٢٢٠٠) من حديث عوف بن مالك الأشجعي تؤقف

هذا منقولاً عن النبي عَلِيُّكُ نقلاً صحيحاً، ولا مشهوراً عن السلف.

وقد نقل في (منسك المروذي) عن أحمد دعاء فيه سؤال بالنبي ﷺ ، وهذا قد يخرج المحدى إحدى الروايتين عنه في جواز القسم به،/وأكثر العلماء على النهي في الامرين، ولا ربب أن لهم عند الله الجاه العظيم - كما قبال تعالى في حق موسى وعيسى، عليهما السلام، وقد نقدم ذكر ذلك - لكن ما لهم عند الله من المنازل والدرجات أمر يعود نفعه إليهم، ونحن ننتفع من ذلك باتباعنا لهم ومحبتنا لهم؛ فإذا توسلنا إلى الله تعالى بإيماننا بنبيه ومسحبته وموالاته واتباع سنته فهذا من أعظم الوسائل. وأما التوسل بنفس ذاته مع عدم السوسل بالإيمان به وطاعته فلا يجبوز أن يكون وسيلة، فالمتنوسل بالمخلوق إذا لم يتوسل بالإيمان بالمخلوق إذا لم

والإنسان إذا توسل إلى غيره بوسيلة، فإما أن يطلب من الوسيلة الشفاعة له عند ذلك، مثل أن يقال لأبي الرجل أو صديقه أو من يكرم عليه: اشفع لنا عنده، وهذا جائز.

وإما أن يقسم عليه، كسما يقول: بحسياة ولدك فلان، ويشربة أبيك فلان، وبحسرمة شيسخك فلان ونسحو ذلك، والإقسام على الله تعسالى بالمخلوقين لا يجوز، ولا يسجور الإقسام على مخلوق بمخلوق.

وإما أن يسال بسبب يقتمضى المطلوب، كما قال الله تعالى: ﴿وَاتَّقُمُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاعَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ إانساء: الم، وسياتي بيان ذلك.

وقد تبين أن الإقسام على الله سبحانه بغيره لا يجوز، ولا يجوز أن يقسم بمخلوق أصلاً، وأما التوسل إليه بشفاعة المأذون لهم في الشفاعة فجمائز، والأعمى كان قد طلب ٣٣٩/١ من النبي ﷺ أن يدعو له كما طلب الصحابة منه/ الاستسقاء، وقوله: «اتوجه إليك بنبيك محمد نبي الرحمة» أي بدعائه وشفاعته لي، ولهذا تمام الحديث: «اللهم فشفعه في»(١) فالذي في الحديث متفق على جوازه، وليس هو مما نحن فيه، وقد قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللّهَ الذي نُسَاءَلُونَ به وَالأَرْحَام﴾ إالنساء: ١١.

فعلى قراءة الجمهور بالنصب: إنما يسألون بالله وحمده، لا بالرحم، وتساؤلهم بالله تعالى يتضمن إقسام بعضهم على بعض بالله، وتعاهدهم بالله.

وأما على قراءة الخفض، فقد قبال طائفة من السلف: هو قبولهم:أسبالك بالله وبالرحم، وهذا إخبار عن سؤالهم، وقد يقال: إنه ليمس بدليل على جوازه، فيإن كان دليلا على جوازه، فمعنى قوله: أسبالك بالرحم، ليس إقساماً بالرحم- والقسم هنا لا

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

يسوغ - لكن بسبب الرحم، أي لأن الرحم توجب لأصحابها بعضهم على بعض حقوقاً، كسؤال الثلاثة لله تعالى بأعمالهم الصالحة، وكسؤالنا بدعاء النبي على وشفاعته. ومن هذا الباب: ما روى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب؛ أن ابن أخيه عبد الله بن جعفر كان إذا سأل بحق جعفر أعطاه، وليس هذا من باب الإقسام، فإن الإقسام بغير جعفر أعظم، بل من باب حق الرحم؛ لأن حق الله إنما وجب بسبب جعفر، وجعفر حقه على على.

ومن هذا الباب: الحديث الذي رواه ابن ماجه عن أبي سعيد عن النبي على في دعاء الخارج إلى الصلاة: واللهم إني أسألك بحق السائلين عليك، وبحق ممشاي هذا، فإني لم الخرج أشراً ولا بطراً ولا رباء ولا سُمْعَة،/ ولكن خرجت انقاء سخطك، وابشفاء ٢٤٠/١ مرضاتك، أسألك أن تنقلني من النار، وأن تغفر لي ذنوبي، فإنه لا يخفر الذنوب إلا أنتها...)، وهذا الحديث في إسناده عطية العوفي وفيه ضعف، فإن كان من كلام النبي فهو من هذا الباب لوجهين:

أحدهما: لأن فيه السؤال لله تصالى بحق السائلين، وبحق الماشين في طاعته، وحق السائلين أن يجيبهم، وحق الماشين أن يثيبهم، وهذا حق أوجبه الله تصالى، وليس للمخلوق أن يوجب على الحالق تعالى شيئاً. ومنه قوله تعالى: ﴿كَتَبُ وَبُكُمْ هَلَى تَفْسِهُ الرَّحْمَةَ ﴾ [الأنمام: ٤٥]، وقوله تعالى: ﴿وَكَانَ حَقّاً عَلَيْنًا نَصُرُّ المُؤْمِنِينَ ﴾ [الروم: ٤٧]، وقوله تعالى: ﴿وَعُدَا عَلَيْهِ حَقّاً فِي التَّوراَةِ وَالإنجيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللهِ ﴾ [الموم: ١٤٤]،

وفي الصحيح في حديث معاذ: «حق اللّه على عبــاده أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئًا، وحق العباد على اللّه إذا فعلوا ذلك ألا يعذبهم<sup>(٢)</sup>.

وفي الصحيح عن أبي ذر عن النبي ﷺ فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى أنه قال: ايا عبادي إني حرمت الظلم على نقسي وجعلته بينكم محرماً، فلا تظالموا، (٣).

وإذا كان حق السائلين والعابدين له هو الإجابة والإثابة بذلك فذاك سؤال لله بأفعاله؛ كالاستعادة بـنحو ذلك في قـوله ﷺ : «أعـوذ برضاك مـن سخطك، وبمعـافــاتك من عـقوبتك، وأعــوذ بك منك، لا أحـصى ثناء عليك،/ أنــت كـمـا أثنيت على نفــسك<sup>(1)</sup>،

<sup>(</sup>١) ضعيف: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٤) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

فالاستعادة بمعافاته التي هي فعله، كالسؤال بإثابته التي هي فعله.

وروى الطبراني في (كتاب الدعاء) عن النبي ﷺ أن اللّه يقول: «يا صبدي إنما هي أربع: واحدة لي، وواحدة لك، وواحدة بيني وينك، وواحدة بينك وبين خلقي؛ فالتي لي أن تعبدني لا تشرك بي شيئاً، والتي هي لك أجزيك بها أحوج ما تكون إليه، والتي بيني وبينك بها أحوج ما تكون إليه، والتي بين وبينك منك الدعاء ومني الإجابة، والتي بينك وبين خلقي فأت إلى الناس ما تحب أن يأتوه إليك (١٠). وتقسيمه في الحديث إلى قوله: واحدة لي، وواحدة لك، هو مثل تقسيمه في حديث الفاتحة، حيث يقول اللّه تعالى: «قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين؛ نصفها لي، ونصفها لعبدي، ولعبدي ما سأل (٢٠)، والعبد يعدد عليه نفع النصفين، واللّه تعالى يحب النصفين؛ لكن هو سبحانه يحب أن يعبد، وما يعطيه العبد من الإعانة، والهداية هو وسيلة إلى ذلك في الإعانة على العبادة، والهداية إلى المسراط يطلب ما يحتاج إليه أولا، وهو محتاج إلى الإعانة على العبادة، والهداية إلى المسراط المستقيم، وبذلك يصل إلى العبادة، إلى عادد، والم دالك بعلم يتعلق بذلك المستقيم، وبذلك يصل إلى العبادة، إلى عادد.

الوجه الثاني: أن الدعاء له سيحانه وتعالى، والعمل له سبب لحصول مقصود العبد، فهدو كالتوسل بدعاء النبي على والصالحين من أمته، وقد تقدم أن الدعاء بالنبي على الإدارة والصالح إما أن يكون إقساماً به، أو سبباً به، فإن كان قوله: البحق السائلين عليك، إقساماً فيلا يقسم على الله إلا به، وإن كان سبباً فهو سبب بما جعله هو سبحانه سبباً، وهو دعاؤه وعبادته. فيهذا كله يشببه بعضه بعضاً، وليس في شيء من ذلك دعاء له بمخلوق من غير دعاء منه، ولا عمل صالح منا.

وإذا قال السائل: أسألك بحق الملاتكة، أو بحق الأنبياء، وحق الصالحين، ولا يقول لغيره: أقسمت عليك بحق هؤلاء. فإذا لم يجز له أن يحلف به، ولا يقسم على مخلوق به، فكيف يقسم على الخالق به؟ وإن كان لا يقسم به وإنما يتسبب به، فليس في مجرد ذوات هؤلاء سبب يوجب تحصيل مقصوده، ولكن لابد من سبب منه، كالإيمان بالملائكة والأنبياء، أو منهم كدعائهم، ولكن كثيراً من الناس تعودوا ذلك كما تعودوا الحلف بهم، حتى يقول أحدهم: وحقك على الله، وحق هذه الشبية على الله.

وإذا قال القائل: أسألك بحق فلان، أو بجـاهه، أي أسألك بإيماني به، ومحبتي له،

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

وهذا من أعظم الوسائل. قبل: من قصد هذا المعنى، فهو معنى صحيح لكن ليس هذا مقصود عامة هؤلاء، فمن قبال: أسالك بإيماني بك وبرسولك ونحو ذلك، أو بإيماني برسولك، ومحيتي له ونحو ذلك، فقد أحسن في ذلك كما قال تعالى في دعاء المؤمنين: ﴿رَبّنًا إِنّنَا سَمَعْنَا مُنَادِياً يُنَادِي للإيمان أَنْ أَمنُوا برَبّكُمْ فَآمَنًا رَبّنًا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبِنَا وَكَفُرْ عَنَا سَيِّعَاتَنَا وَتَوَفِّنَا مَمَ الأَبْرَارِ﴾ إِلَّلُ عمران: ٩٩ أَ، وقال تعالى: ﴿اللّذِينَ يَقُولُونَ رَبّنًا إِنّنا آمَنًا فَأَغْفِرُ لَنَا ذُنُوبِنَا وَقَسَا عَذَابَ النَّارِ﴾ إِلَّلُ عمران: ١٦ أَ، وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ كَانَ فَويقٌ مِّنْ عَبُولُونَ رَبِّنَا أَمَنًا فَاعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ إللومنون: ٩٠ أَ، وقال ١٣٤٣/ تمالى: ﴿وَبَا مَا المَّامِدُونَ ٩٠ أَأ، وقال ١٣٤٣/ تَمَالَى: ﴿وَبَا مَانَا وَمَانَا مَانَا فَاكْتُمْ الرَّسُولَ فَاكْتَبُنَا مَعَ الشَّاهَدِينَ﴾ إللومنون: ٩٠ أَ.

وكان ابن مسعود يقول: اللّهم أمرتني فأطعت، ودعوتني فأجبت، وهذا سحر فاغفر لي. ومن هذا الباب حديث الثلاثة الذين أصابهم المطر، فآووا إلى الغار، وانطبقت عليهم الصخرة، ثم دعوا اللّه سبحانه بأعمالهم الصالحة، ففرج عنهم وهو ما ثبت في الصححةن(١).

وقال أبو بكر بن أبي الدنيا: حدثنا خالد بن خراش العجلاني وإسماعيل بن إبراهيم، قالا: حدثنا صالح المري عن ثابت عن أنس قال: دخلنا على رجل من الأنصار وهو مريض ثقيل، فلم نبرح حتى قبض، فبسطنا عليه ثوبه، وله أم عجوز كبيرة عند رأسه، فالتفت إليها بعضنا وقال: يا هذه احتسبي مصيبتك عند الله. قالت: وما ذلك، مات ابني؟ قلنا: نعم. قالت: أحق ما تقولون؟ قلنا: نعم. قامدت يديها إلى الله فقالت: اللهم إنك تعلم أني أسلمت وهاجرت إلى رسولك رجاء أن تعقبني عند كل شدة فرجا، فلا تحمل على هذه المصية اليوم. قال: فكشفت الئوب عن وجهه، فما برحنا حتى طعمنا معه!

وروى في كتاب الحــلية لأبي نعيم أن داود قال: بحق آباتي عليك، إبراهــيم وإسحاق ويعقوب، فأوحى الله تعالى إليه: يا داود، وأي حق لآبائك علي؟.وهذا وإن لم يكن من الأدلة الشرعية فالإسرائيليات يعتضد بها، ولا يعتمد عليها./

وقد مضت السنة أن الحي يطلب منه الدعاء كما يطلب منه سائر ما يقدر عليه.

وأما المخلوق الغائب والميت، فلا يطلب منه شيء. يحقق هذا الأمر أن الـتوسل به والتوجه به لفظ فيه إجـمال واشتـراك بحسب الاصطلاح، فـمعناه في لغة الصحابة أن يطلب منه الدعاء والشمفاعة، فيكونون متوسلين ومتوجهين بدعائه وشفاعته؛ ودعاؤه وشفاعته على الله عند الله عز وجل.

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

وأما في لغة كثير من الناس فمعناه أن يسأل الله تعالى ويقسم عليه بذاته، والله تعالى لا يقسم عليه بشيء من المخلوقات، بل لا يقسم بها بحال، فلا يقال: أقسمت عليك يا لا يقسم عليه بشيء من المخلوقات، بل لا يقسم المبادئ ولا بمعبنك، ولا بمعبدك العبادك الصالحين، كما لا يجوز أن يقسم الرجل بهذه الاشياء، بل إنما يقسم بالله تعالى بأسمائه وصفاته، ولهذا كانت السنة أن يسأل الله تعالى بأسمائه وصفاته في قول: "أسألك بأن لك الحمد، لا إله إلا أنت المنان، بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام، يا حيى يا قيوم (١)، وأسألك بأنك أنت الله الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يكن له كفوأ أحد (١)، وأسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك (١)، الحديث كما جاءت به السنة.

وأما أن يسأل الله ويقسم عليه بمخلوقاته فهمذا لا أصل له في دين الإسلام، وكذلك قوله: «اللّهم إني أسالك بمعاقد العرز من عرشك، ومنتهى الرحمة من كتابك وباسمك ١/٣٤٥ الاعظم، وجدك الأعلى، ويكلماتك التامات. /

مع أن هذا الدعاء الثالث في جواز الدعاء به قولان للعلماء، قال الشيخ أبو الحسن القدوري في كتابه المسمى بشرح الكرخي: قال بشر بن الوليد: سمعت أبا يوسف قال: قال أبو حنيفة: لا ينبغي لاحد أن يدعو الله إلا به، وأكره أن يقول: فبمعاقد العز من عرشك، أو بحق تحقك. وهو قول أبي يوسف. قال أبو يوسف: «معقد العز من عرشمه» هو الله فلا أكره هذا وأكره أن يقول: «بحق أنبيائك ورسلك، وبحق البيت والمشعر الحرام، قال القدوري: المسألة بخلقه لا تجوز ؛ لائه لا حق للمخلوق على الخالق، فلا يجوز - يعني وفاقاً- وهذا من أبي حنيفة وأبي يوسف وغيرهما يقتضى المنع أن يسأل للبغيره.

فإن قيل: الرب ـ سبحانه وتعالى ـ يقسم بما شاء من مخلوقاته، وليس لنا أن نقسم عليه بمخلوقاته، وألا يقسم على مخلوق إلا عليه إلا به فهلا قبيل: لا؛ لأن إقسامه بمخلوقاته من باب مدحه والثناء عليه وذكر آياته، وإقسامنا نحن بذلك شرك إذا أقسمنا به لحض غيرنا أو لمنعه أو تصديق خبر أو تكذيبه.

ومن قال لغيره: أسألك بـكذا. فإما أن يكون مقسماً فهذا لا يجـوز بغير الله تعالى: والكفارة في هذا على المقسم لا على المقسم عليه، كما صرح بذلك أثمة الفقهاء. وإن لم

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقلم تخريجه.

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه أحمد (٤٥٢/١) من حديث ابن مسعود ولله ، وصححه الألباني في «الصحيحة»
 (١٩٩١).

يكن مقسماً فهو من باب السؤال، فهذا لا كفارة فيه على واحد منهما.

فتسين أن السائل لله بخلقه إما أن يكون حالفاً بمخلوق، وذلك لا يجوز. وإما أن يكون سائلاً به، وقد تقدم تفصيل ذلك. وإذا قال: «بالله افعل كذ/ فلا كفارة فيه على ٣٤٦/١ واحد منهما، وإذا قال: «أقسمت عليك بالله لتفعلن» أو «والله لتفعلن» فلم يبر قسمه لزمت الكفارة الحالف.

والذي يدعو بصيغة السؤال فهو من باب السؤال به، وأما إذا أقسم على الله تعالى مثل أن يقول: أقسمت عليك يارب لتفعلن كذا، كما كان يفعل البراء بن مالك وغيره من السلف، فقد ثبت في السحيح عن النبي على أنه قال: «رب أشعث أغبير ذي طمرين (۱۱)، مدفوع بالأبواب لو أقسم على الله لابره (۲۱). وفي الصحيح أنه قال لل أن أنس بن النضر: والذي بعثك بالحق لا تكسر ثنية الربيح فقال النبي على : «إن أنس، كتاب الله القصاص فعفا القوم، فقال النبي على : «إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره (۲۳)، وهذا من باب الحلف بالله لتفعلن هذا الأمر، فهو إقسام عليه تعالى به وليس أقساماً علمه عخدة ق.

وينبغي للخلق أن يدعوا بالأدعمية الشرعية التي جاء بهما الكتاب والسنة، فإن ذلك لا ريب في فضله وحسنه، وأنه الصراط المستقيم، صراط الذين أنعم اللّه عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً.

وقد تقدم أن ما ذكره بعض العامة من قوله ﷺ: اإذا كانت لكم حاجة فاسألوا الله بجاهي، حديث باطل لم يروه أحد من أهل العلم، ولا هو في شيء من كتب الحديث، وإنما المشروع الصلاة عليه في كل دعاء.

ولهذا لما ذكر العلماء الدعاء في الاستسقاء وغيره ذكروا الصلاة عليه، لم يذكروا فيما شرع للمسلمين في هذه الحسال التوسل به، كما لم يذكر أحد من العلماء/ دعاء غير الله ٣٤٧/١ والاستعانة المطلقة بغيره في حال من الأحوال، وإن كان بينهما فسرق؛ فإن دعاء غير الله كفر؛ ولهذا لم ينقل دعاء أحد من الموتى والغائبين ـ لا الأنبياء ولا غيرهم ـ عن أحد من السلف وأثمة العلم، وإنما ذكره بعض المستأخسوين عن ليس من أثمة العلم المجستهدين،

<sup>(</sup>١) الطمر: الشوب البالي الخلق. «المعجم الوسيط» (٥٦٥).

 <sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم (٢٦٢٦) من حديث أبي هريرة ثلث دون قوله «أغبر ذي طمرين»، وأخرجه الترمذي
 (٣٨٨٠) من حديث أنس بن مالك ثرش بهذه الزيادة دون قول «ذي طمرين مدفوع بالأبواب».

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقلم تخريجه.

بخلاف قولسهم: أسألك بجاه نبينا أو بحـقه، فإن هذا بما نقل عن بعض المتقـدمين فعله، ولم يكن مشهوراً بينهم، ولا فيه سنة عن النبي ﷺ، بل السنة تدل على النهي عنه كما نقل ذلك عن أبي حنيفة وأبي يوسف وغيرهما.

ورأيت في فتاوى الفقيه أبي محمد بن عبد السلام قال: لا يجوز أن يتوسل إلى الله بأحد من خلقه إلا برسول الله على إن صح حديث الأعمى فلم يعرف صحته، ثم رأيت عن أبي حنيفة، وأبي يوسف وغيرهما من العلماء، أنهم قالوا: لا يجوز الإقسام على الله بأحد الأنبياء، ورأيت في كلام الإمام أحمد أنه في النبي على الكن قد يخرج على بأحد الأنبياء، ورأيت في كلام الإمام أحمد أنه في النبي على الكن قد يخرج على 18٨١ إحدى/ الروايتين عنه في جواز الحلف به. وقد تقدم أن هذا الحديث لا يدل إلا على التوسل بدعائه، ليس من باب الإقسام بالمخلوق على الله تعالى، ولا من باب السؤال بذات الرسول كما تقدم، والذين يتوسلون بذاته لقبول اللدعاء عدلوا عما أمروا به وشرع لهم - إلى ما ليس كذلك، فإن الصلاة عليه من أعظم الوسائل التي بها يستجاب الدعاء وقد أمر الله بها.

والصلاة عليه في الدعاء هو الذي دل عليه الكتاب والسنة والإجماع، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلاَتُكَنَّهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلَّمُوا تَسْلِيماً ﴾ ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلاَتُكَنَّهُ يُصَلُّمُوا تَسْلِيماً ﴾ الاحزاب: ٥٦}.

وفي الصحيح عنه أنه قال: «من صلى عليّ مرة صلى الله عليه عشراً»(۱) ، وعن فضالة ابن عبيد صاحب رسول الله ﷺ وجلا يدعو في صلاته لم يحمد الله ﷺ : «عجل هذا !» ثم دعاه فقال له ألله ﷺ : «عجل هذا !» ثم دعاه فقال له أو لغيره: «إذا صلى أحدكم فيبدأ بحمد ربه، ثم يصلي على النبي، ثم يدعو بعده بما شاء (۲) رواه أحمد وأبو داود - وهذا لفظه- والترمذي والنسائي. وقال الترمذي: حديث صحيح.

وفي صحيح مسلم عن عبدالله بن عمرو بن العاص أنه سمع النبي ﷺ يقول: ﴿إِذَا سَمَّعَتُمُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَل

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

وفي سنن أبي داود والنسائي عنه أن رجلا قال: يا رسول الله، إن المؤذنين يفضلوننا، فقال رسول الله ﷺ: "قل كما يقولون، فإذا انتهيت سل تعطه" (١٠). وفي المسند عن جابر ابن عبد الله قـال: "من قال حين ينادي المنادي: اللهم رب هذه الدعوة القـائمة، والصلاة النافعة صل على محمد وارض عنه، رضاء لا سخط بعده، استجاب الله له دعوته ٢٠).

وعن أنس بن مالك قــال: قال رسول اللّه ﷺ : **«الدعاء لا يرد بين الأذان والإقـامة»** رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وقال الترمذي: حديث حسن<sup>(٣)</sup>./

وعن سهل بن سعــد قال: قال رسول الله ﷺ: «ساعتــان تفتح فيهمــا أبواب السماء قلما ترد على داع دعوته: عند حصول النداء، والصف في سبيل الله، رواه أبو داود<sup>(٤)</sup>.

وفي المسند والترمذي وغيرهما عن الطفيل بن أبي بن كعب عن أبيه قال: كان رسول الله عليه قال: كان رسول الله عليه إذا ذهب ربع الليل قام فـقال: «يأيها الناس اذكروا الله، جـاءت الراجفة تتبـعها الرادفة، جاء الموت بما فيه».

قال أبيّ: قلت: يا رسول الله، إني آكثر الصلاة عليك فكم أجعل لك من صلاتي؟ قال: «ما ششت» قلت: الربع؟ قال: «ما ششت، وإن زدت فيهو خير لك» قلت: النصف؟ قال: «ما ششت، وإن زدت فهو خير لك» قلت: الثلثين؟ قال: «ما ششت، وإن زدت فهو خير لك» قلت: الثلثين؟ قال: «ما شمك من أمر دنياك لك قلت: أجعل لك صلاتي كلها؟ قال: «إذا يكفيك الله ما أهمك من أمر دنياك وآخرتك» وفي لفظ: «إذا تكفي همك، ويغفر ذنيك» (٥).

وقول الســائل: أجعل لك من صلاتي؟ يعنــي من دعائي؛ فإن الصــلاة في اللغة هي الدعاء، قال تعالى: ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنَّ لَّهُمُ﴾ [التوبة:١٠٣].

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أبو دارد (٥٢٤) من حليث ابن عمرو رهيء وصححه الالباني في اصحيح سنن أبي دارده.

 <sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد (٣/٣٣٧) من حديث جابر بن عبدالله الله على المفظ «التامة» بدلاً من «القائمة»،
 وأشار الآلباني في «الإرواء» (١/ ٢٦٠) إلى ضعف إسناده.

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه أبو داود (٧١٥) والترمذي (٢١٧) والنسائي في (عسل اليوم والليلة» (١٩٧٧) والالساني في (صحيح سنن أحمد (٢٩/٧) والالساني في (صحيح سنن أبي داود».

<sup>(</sup>٤) أخرجـه أبو نعيم في «الحليـة» (٩٩٨٩) بلفظ «لحضـور الصلاة» بدلاً» من «عند حــصول النداء»، وصححه الألباني في «صحيح الجـامع» (٣٥٨٧) وأخرجه مالك في «الموطأ» (١٥٠) موقوفاً، وهو بنحوه عند أبي داود (٢٥٤٠) والدارمي (١٣٠٠).

<sup>(</sup>٥) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

وقال النبي ﷺ: اللهم صل على آل أبي أوفى الله وقالت امرأة: صل عليّ يارسول الله وعلى زوجي ، فقال: اصلى الله عليك وعلى زوجك (٢٠).

٣٥٠/ فيكون مقصود السائل: أي يا رسول الله إن لي دعاء أدعو به أستجلب به/الخير وأستدفع به الشر، فكم أجعل لك من الدعاء؟ قال: هما ششت فلما انتهى إلى قوله: أجعل لك صلاتي كلها؟ قال: فإذا تكفى همك ويغفر ذنبك، وفي الرواية الاخرى: فإذا يكفيك الله ما أهمك من أمر دنياك وآخرتك، وهذا غاية ما يدعو به الإنسان من جلب الخيرات ودفع المضرات؛ فإن الدعاء فيه تحصيل المطلوب، واندفاع المرهوب، كما بسط ذلك في مواضعه.

وقد ذكر علماء الإسلام وأثمة الدين الأدعية الشرعية، وأعرضوا عن الأدعية البدعية، فينبغى اتباع ذلك. والمراتب في هذا الباب ثلاث:

إحداها: أن يدعو غير الله وهو ميت أو غائب، سواء كان من الأنبياء والصالحين أو غيرهم فيقول: يا سيدي فلان، أغشني، أو أنا أستجير بك، أو أستغيث بك، أو انصرني على عدوي، ونحو ذلك فهذا هو الشرك بالله. والمستغيث بالمخلوقات قد يقضي الشيطان حاجته أو بعضها، وقد يتمثل له في صورة الذي استغاث به، فيظن أن ذلك كرامة لمن استغاث به، وإنما هو شيطان دخله وأغواه لما أشرك بالله، كما يتكلم الشيطان في الاصنام وفي المصروع وغير ذلك، ومثل هذا واقع كشيراً في زماننا وغيره، وأعرف من ذلك ما يطول وصفه في قوم استعاثوا بي أو بغيري، وذكروا أنه أتى شخص على صورتي أو يطول وصفه في قوم استعاثوا بي أو بغيري، وذكروا أنه أتى شخص على صورتي أو صورة غيري وقضى حوائجهم فظنوا أن ذلك من بركة الاستغاثة بي أو بغيري !وإنما هو شيطان أضلهم وأغواهم وهذا هو أصل عبادة الأصنام واتخاذ الشركاء مع الله تعالى في الصدر الأول من القرون الماضية كما ثبت ذلك، فهذا أشرك بالله نعوذ بالله من

وأعظم من ذلك يقول: اغفر لي وتب عليّ، كما يفعله طائفة من الجهال المشركين. وأعظم من ذلك أن يسجد لقبره ويصلي إليه ويرى الصلاة أفضل من استقبال القبلة، حتى يقول بعضهم: هذه قبلة الخواص والكعبة قبلة العوام.

وأعظم من ذلك أن يرى السفر إليه من جنس الحج، حتى يقول: إن السفر إليه مرات يعدل حسجة، وغلاتهم يقـولون: الزيارة إليه مرة أفضل مـن حج البيت مرات متـعددة. ونحو ذلك، فهذا شرك بهم، وإن كان يقع كثير من الناس في بعضه.

الثانية: أن يقال للميت أو الغائب من الأنبياء والصالحين: ادع الله لي، أو ادع لنا ربك، أو اسال الله لنا، كما تقول النصارى لمريم وغيرها، فهذا أيضاً لا يستريب عالم أنه غير جائز، وأنه من البدع التي لم يفعلها أحد من سلف الأمة؛ وإن كان السلام على أهل القبور جائز ومخاطبتهم جائزة كما كان النبي ﷺ يعلم أصحابه إذا زاروا القبور أن يقول قاتلهم: «السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون، يغفر الله لنا ولكم، نسأل الله لنا ولكم العافية، اللهم لا تحرمنا أجرهم، ولا تفتنا بعدهم، واغفر لنا ولهم، (١).

وروى أبو عمر بن عبد البر عن النبي ﷺ أنه قال: اما من رجل يمر بقـبر الرجل كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلامه"<sup>(٢)</sup>./

وفي سنن أبي داود عن النبي ﷺ أنه قال: «ما مـن مسلم يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام، (٣) لكن ليس من المشروع أن يطلب من الأموات لا دعاء ولا غيره. وفي موطأ مالك أن ابن عمـر كان يقول: السـلام عليك يا رسول السلّه، السلام عليك يا أبا بكر، السلام عليك يا أبت ثم ينصرف.

وعن عبىد الله بن دينار قال: رأيت عبد الله بن عسمر يقف على قسر النبي ﷺ ، فيصلي على النبي ﷺ ، فيصلي على النبي ﷺ ، فيصلي على النبي ﷺ ، ويدعو لأبي بكر وعمر. وكذلك أنس بن مالك وغيره نقل عنهم أنهم كانوا يسلمون على النبي ﷺ ، فإذا أرادوا الدعاء استقبلوا القبلة يدعون الله تعالى، لا يدعون مستقبلي الحسجرة، وإن كان قد وقع في بعض ذلك طوائف من الفقهاء والصوفية والعامة من لا اعتبار بهم، فلم يذهب إلى ذلك إمام متبع في قوله، ولا من له

<sup>(</sup>١) ورد مفرقاً، فأخرج مسلم (٩٧٥) من حمديث بريدة ثلث إلى قوله (... نسأل الله لنا ولكم العافية، وأما قوله «اللهم لا تجرمنا أجرهم ولا تفتنا يعدهم، فأخرجه ابن ماجة (١٥٤٦) من حديث عائشة وضعفه الالباني في قضعيف سنن ابن ماجة».

<sup>(</sup>٢) ضعيف: أخرجه ابن عبدالبر في «الاستذكار» (١٨٥٨) من حديث ابن عباس تشط بنحوه، وعزاه السيوطي في «الجدامع الصغير» للخطيب في «تاريخه» وابن عساكر، من حديث أبي هريرة تبلك، وقال الألباني في «ضعف الجامع» (٨٥٠٨): ضعيف.

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه أبو داود (١٤٤٦) وأحمد (٢/ ٥٢٧) من حديث أبي هريرة تلكي، وصححه
 الالباتي في الصحيح سنن أبي داوده.

في الأمة لسان صدق عام.

ومذهب الاتمـة الأربعة- مالك وأبي حنيـفة والشافعـي وأحمد - وغيـرهم من أثمة الإسلام أن الرجل إذا سلم على النبي على وأراد أن يدعو لـنفسه فـإنه يستـقبل القـبلة. واختلفوا في وقت السلام عليه، فقال الثلاثة- مالك والشافعي وأحمد-: يستقبل الحجرة ويسلم عليه من تلقاء وجهـه، وقال أبو حنيفة: لا يستقبل الحجرة وقت السلام، كما لا يستقبلها وقت الدعاء بانفاقهم.

٣٥٣/١ ثم في مذهبه قولان:/

قيل:يستدبر الحجرة، وقيل: يجعلهـا عن يساره. فهذا نزاعهم في وقت السلام، وأما في وقت الدعاء فلم يتنازعوا في أنه إنما يستقبل القبلة لا الحجرة.

والحكاية التي تذكر عن سالك أنه قال للمنصور لما ســأله عن استقـبال الحجرة فـأمره بذلك وقال: «هو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم» كـذب على مالك ليس لها إسناد معروف، وهو خلاف الثابت المنقول عنه بأسانيد الثقات في كـتب أصحابه. كما ذكره إسماعيل بن إسحاق الـقاضي وغيره، مثل مــا ذكروا عنه أنه سئل عن أقوام يطيلون الـقيام مستـقبلي الحجرة يدعـون لانفسهم، فأنكر مالك ذلك، وذكر أنه من البـدع، التي لـم يفعلها الصحابة والتابعون لهم يإحسان، وقال: لا يصلح آخر هذه الأمة إلا ما أصلح أولها.

ولا ربب أن الأمر كما قاله مالك، فيإن الأثار المتواترة عن الصحابة والتابعين تبين أن هذا لم يكن من عملهم وعادتهم، ولو كان استقبال الحجرة عند الدعاء مشروعاً لكانوا هم أعلم بذلك، وكمانوا أسبق إليه ممن بعدهم والداعمي يدعو الله وحمده. وقد نهى عن استقبال الحجرة عند دعائه لله تعالى، كما نهى عن استقبال الحجرة عند الصلاة لله تعالى ٢٥٤/ كما ثبت في صحيح مسلم وغيره عن أبي مرثد/الغنوي أن النبي على قال: ولا تجلسوا على القبور ولا تصلوا إليهاه(١). فلا يجوز أن يصلي إلى شيء من القبور، لا قبور الأنبياء ولا غيرهم، لهذا الحديث الصحيح.

ولا خلاف بين المسلمين أنه لا يشرع أن يقصد الصلاة إلى القبر، بل هذا من البدع المحدثة، وكذلك قصد شيء من القبور، لا سيما قبور الأنبياء والصالحين عند الدعاء، فإذا لم يجز قصد استقباله عند الدعاء لله تعالى، فدعاء الميت نفسه أولى ألا يجوز، كما أنه لا يجوز أن يصلي مستقبله فلأن لا يجوز الصلاة له بطريق الأولى.

فعلم أنه لا يجوز أن يسأل الميت شيئاً: لا يطلب منه أن يدعو الله له ولا غير ذلك،

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.تخريجه.

ولا يجوز أن يشكي إليه شيء من مصائب الدنيا والدين، ولو جاز أن يشكي إليه ذلك في حياته، فإن ذلك في حياته، فإن ذلك في حياته ، فإن ذلك في حياته مكلف أن يجيب سؤال من سأله لما له في ذلك من الأجر ونحو ذلك - كما أن موسى يصلي في قبره، وكما صلى الأنبياء خلف النبي ليلة المعراج ببيت المقلس، وتسبيح أهل الجنة والملائكة - فهم يمتسعون بذلك، وهم يفعلون ذلك بحسب ما يسرّه الله لهم ويقدر لهم، ليس هو من باب التكليف الذي يمتحن به العباد.

وحينتذ، فسؤال الساتل للميت لا يؤثر في ذلك نسينا، بل ما جعله الله فاعلا له هو يفعله وإن لم يسأله العبد ؛ كما يفسعل الملائكة ما يؤمرون به، وهم إنما/ يطيعون أمر ربهم ٢٥٥/١ لا يطيعون أمر مخلوق؛ كما قال سبحانه وتعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدَا سُبَّحَانَهُ بَلْ عَبْدُونَ لا يَسْبِقُونَهُ بِاللّهَولِ وَهُم بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ الانبياء: ٢٦، ٢٧]، فهم لا يعملون إلا بأمره سبحانه وتعالى.

ولا يلزم من جواز الشيء في حياته جيزاره بعد موته، فيان بيته كانت الصلاة فيه مشروعة. وكان يجوز أن يجعل مسجداً. ولما دفن فيه حرم أن يتخذ مسجداً، كما في الصحيحين عنه عَنِي أنه قال: «لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد» (١). يحذر ما فعلوا. ولولا ذلك لابرز قبره ولكن كره أن يتخذ مسجداً.

وفي صحيح مسلم وغيره عنه ﷺ أنه قال: (إن من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد، ألا فسلا تتخذوا القبور مساجد، فإني أنهاكم عن ذلك (()). وقد كان ﷺ في حياته يصلي خلفه، وذلك من أفضل الأعمال، ولا يجوز بعد موته أن يصلي الرجل خلف قبره، وكذلك في حياته يطلب هنه أن يأمر، وأن يفتي وأن يقضى، ولا يجوز أن يطلب ذلك منه بعد موته. وأمثال ذلك كثير.

وقد كره مالك وغيره أن يقول الرجل: زرت قبر رسول الله ﷺ ؛ لأن هذا اللفظ لم يرد. والأحاديث المروية في زيارة قبره كلها ضعيفة بل كذب. وهذا اللفظ صار مشتركاً في عرف المتأخرين يراد به (الزيارة البدعية): التي في معنى الشرك؛ كالذي يـزور القبر ليسأله أو يسأل الله به، أو يسأل الله عنده./

والزيارة الشرعية: هي أن يزوره لله تعالى: للدعاء له، والسلام عليه كما يصلي على جنازته. فهذا الشاني هو المشروع، ولكن كشيراً من الناس لا يقصـد بالزيارة إلا المعنى

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

الأول، فكره مالك أن يقول: زرت قبره، لما فيه من إيهام المعنى الفاسد الذي يقصده أهل البدع والشرك.

الثالثة: أن يقال: أسألك بفلان، أو بجاه فلان عندك ونحو ذلك، الذي تقدم عن أبي حنيفة وأبي يوسف وغيرهما أنه منهي عنه.

وتقدم أيضــا أن هذا ليس بمشهــور عن الصحــابة، بل عدلوا عنه إلى التــوسل بدعاء العباس وغيره.

وقد تبين ما في لفظ التوسل؟ من الاشتراك بين ما كانت الصحابة تفعله وبين ما لم يكونوا يفعلونه، فإن لفظ التوسل والتوجه في عرف الصحابه ولغتهم هو التوسل والتوجه بدعائه وشفاعته.

ولهذا يجوز أن يتوسل ويتوجه بدعاء كل مؤمن، وإن كان بعض الناس من المشايخ المنبوعين يحتج بما يرويه عن النبي عَلَي انه قال: ﴿إِذَا أَعِيتُكُم الأمور فعليكُم بأهل القبور المنبوعين يحتج بما يرويه عن النبي عَلَي انه قال: ﴿إِذَا أَعِيتُكُم الأمور فعليكُم بأهل القبور العارفين العارفين بحديث ، ولم يروه أحد من العلماء بذلك ، ولا يوجد في شيء من كتب الحديث الا/٢٥٧ المعتمدة ، / وقد قال تعالى: ﴿وَتَوَكَلُّ عَلَى الحَي الذِي لا يُمُوثُ وسَبِّع بِعَدُه وكَفَى به بنانه عَلَم الإضطرار من دين الإسلام انه غير بندوس عباده خيراً ﴾ [الفرقان: ٨٥]، وهذا عما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام انه غير مشروع ، وقد نهى النبي عَلى عما هو أقرب من ذلك - عن اتخاذ القبور مساجد ونحو ذلك - ولعن أهله تحديراً من التشب يهم ، فإن ذلك أصل عبادة الأوثان، كما قال نعالى: ﴿وَقَالُوا لا تَذَرُنَ الهَمَّكُمُ ولا تَذَرُنُ وَدًا وَلا سُواعاً وَلا يَعُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْراً ﴾ إنوم: ٢٢].

فإن هؤلاء كانوا قوماً صالحين في قوم نوح، فلما ماتوا عكفوا على قبورهم، ثم صوروهم، ثم اتخلوا الأصنام على صبورهم، كما تقدم ذكر ذلك عن ابن عباس وغيره من علماء السلف. فمن فهم معني قوئه: ﴿إِيَّاكُ نَمْبُدُ وَإِيَّاكُ نَسْتَعِينَ﴾ [الفائحة: ٥] عرف أنه يعين على العبادة الإعانة المطلقة إلا الله وحده وأنه يستعان بالمخلوق فيما يقدر عليه ، وكذلك الاستخائة لا تكون إلا بالله، والتوكل لا يكون إلا عليه ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلاَّ عليه منْ عند اللَّه﴾ [ال عمران: ١٢٦، الانفال: ١٠]، فالنصر المطلق - وهو خلق ما يغلب به العدو - لا يقدر عليه إلا الله، وفي هذا القدر كفاية لمن هذاه الله، والله أعلم.

وهذا الذي نهى عنه النبي ﷺ من هذا الشرك هو كذلك في شرائع غيره من الأنبياء: ففي التوراة أن موسى - عليه السلام- نهى بني إسرائيل عن دعاء الأموات وغير ذلك من 409/1

17./1

الشرك، وذكــر أن ذلك من أسبــاب عقــوية الله لمن فعله؛ وذلك أن ديــن الأنبياء علــيهم السلام واحد وإن تنوعت شــرائعهم، كما في الصــحيح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «إنا معشر الأنبياء ديننا واحد»<sup>(1)</sup>. /

وقد قال تعالى: ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ اللَّيْنِ مَا وَصَّى بِه نُوحاً وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنا بِه بْرِاهْبِمْ وَمُوسَى وَعَيِسَى أَنْ أَقِيمُوا اللَّيْنَ وَلا تَتَفَوَّقُوا فِيه كُبْرَ عَلَى المُسْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِللْهِ إِللْهِ إِللْهِ الرَّاسُلُ كُلُّوا مِن الطَّيِّبات وَاعْمَلُوا اللَّهِ الرَّسُلُ كُلُّوا مِن الطَّيِّبات وَاعْمَلُوا صَالحاً إِنِّي بَمَا تَعْمَلُون عَلِيمٌ. وَإِنَّ هَلَهُ أَمَّتُكُمْ أُمَّةٌ وَاحِدةً وَأَنَّا رَبُّكُمْ فَاتَّقُون. فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بِنَيْهُمْ زَبُرُا كُلُّ حَرْب بِمَا لَلْيَهُمْ فَرَحُونَ ﴾ [المومن: ٥١-٣٠]، وقال تعالى: ﴿ فَأَقَمْ وَجُهَكَ لللَّيْنِ حَيْفًا لللَّهُ النَّي فَقَلَ النَّاسَ عَلَيْهَا لا تَلْيل لَحُلُق اللَّهُ ذَلكَ اللَّيْنُ وَوَجُهَكَ لللَّيْنِ مَنْ النَّوى أَنْفُوا مِنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّي فَقَلَ النَّاسَ لا يَعْلَمُونَ مُنِينِ إِلَيْهِ وَاتَقُوهُ وَأَقْدِمُوا الصَّلاةَ وَلاَ تَكُونُوا مِنَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْنُ مِنْ وَالْعَلَقُ وَلا عَلَيْكُمْ وَكُلُوا مِنَ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُمْ أَلْوَلُونُ وَالْاَعْرِينَ وَالْاَعْرِينَ وَالْعَالِمُ اللَّهُ عَلَيْكُوا مِنَ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَيْكُولُوا مِنْ اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلِي هَا المُوسَى اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَى الللّهُ عَلَى عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عَلَيْهُ اللّهُ عَلَى عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَالْقَلْمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَيْكُوا عَلَمُ الللّهُ عَلَ

#### فصل

وإذا تبين منا أمر الله به ورسنوله، وما نهى السله عنه ورسوله في حق أشسرف الخلق وأكرمهم على الله عنز وجل، وسيند ولد آدم وخناتم الرسل والنبين، وأفضل الأولين والآخرين، وأرفع الشفعاء منزلة وأعظمتهم جاها عند الله تبارك وتعالى تبين أن من دونه من الأنبياء والصالحين أولى بألا يشرك به، ولا يتخذ قبره وثناً يعبد، ولا يدعى من دون الله لا في حياته ولا في مماته.

ولا يجوز لاحد أن يستغيث بأحد من المشايخ الغائبين، ولا الميتين، مثل أن يقول: يا سبدي فلانا أغثني، وانصرني، وادفع عني، أو أنا في حسبك، ونحو ذلك، بل كل هذا من الشرك الذي حرم الله ورسوله، وتحريه عا يعلم بالاضطرار من دين الإسلام، وهؤلاء المستغيثون بالغائبين والميتين عند قبورهم وغير قبورهم – لما كانوا من جنس عباد الأوثان صار الشيطان يضلهم ويغويهم، فتسصور الشياطين في صورة ذلك المستغاث به، وتخاطبهم بأشياء على سبيل المكاشفة، كما تخاطب الشياطين الكهان، وبعض ذلك صدق، لكن لابد أن يكون في ذلك ما هو كذب بل الكذب أغلب عليه من الصدق./

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٣٤٤٣) ومسلم (٢٣٦٥/١٤٥).

وقد تقضي الشياطين بعض حاجاتهم، وتدفع عنهم بعض ما يكرهونه، فيظن أحدهم أن الشيخ هو الذي جاء من الغيب حتى فعل ذلك، أو يظن أن الله تعالى صور ملكاً – على صورته – فعل ذلك، ويقول أحدهم: هذا سر الشيخ وحاله! وإنما هو الشيطان تمثل على صورته ليضل المشرك به المستغيث به، كما تدخل الشياطين في الاصنام وتكلم عابديها وتسقضي بعض حوائجهم، كما كان ذلك في أصنام مشركي المعرب، وهو اليوم موجود في المشركين من الترك والهند وغيرهم، وأعرف من ذلك وقائع كشيرة في أقوام استغاثوا بي، وبغيري في حال غيبتنا عنهم، فراوني أو ذلك الآخر الذي استغاثوا به قد جئنا في الهواء ودفعنا عنهم، ولما حدثوني بذلك بهم أن ذلك إنما هو شيطان تصور بصورتي وصورة غيري من الشيوخ الذين استغاثوا بهم ليظنوا أن ذلك كرامات للشيخ، بصورتي وصورة غيري من الشيوخ الذين استغاثوا بهم ليظنوا أن ذلك كرامات للشيخ، أشرك المشركون وعبدة الأوثان.

وكذلك المستغيثون من النصارى بشيوخهم الذين يسمونهم «العلامس» يرون أيضا من 
يأتي على صورة ذلك الشيخ النصراني الذي استغاثوا به فيقضى بعض حوائجهم. وهؤلاء 
الذين يستخيثون بالأصوات من الأنبياء، والصالحين، والشيوخ، وأهل بيت النبي على 
غاية أحدهم أن يجري له بعض هذه الأصور، أو يحكي لهم بعض هذه الأمور، فيظن أن 
١٩/١٦ ذلك كرامة، وخرق عادة بسبب هذا العمل. ومن هؤلاء من يأتي إلى قبر الشيخ/الذي 
يشرك به ويستخيث به فينزل عليه من الهواء طعام، أو نفقة أو سلاح، أو غير ذلك عما 
يطلبه فيظن ذلك كرامة لشيخه، وإنما ذلك كله من الشياطين. وهذا من أعظم الأسباب 
التي عبدت بها الأوثان.

وقد قبال الحليل عليه السلام: ﴿وَاجْنَبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَّعْسُدُ الأَصْنَامَ. رَبُّ إِنَّهُنَّ أَصْلَلْنَ كَثِيراً مِّنَ النَّاسِ﴾ [إبراهيم: ٣٥، ٣٦] كما قال نَوح عليه السلام، ومعلوم أن الحجر لا يضَل كثيراً من الناس إلا بسبب اقتضى ضلالهم، ولم يكن أحد من عُبّاد الاصنام يعتقد أنها خلقت السموات والأرض، بل إنما كانوا يتخذونها شفعاء ووسائط لاسباب:

منهم: من صورها على صور الأنبياء والصالحين.

ومنهم: من جعلها تماثيل وطلاسم للكواكب والشمس والقمر.

ومنهم: من جعلها لأجل الجن.

ومنهم: من جعلها لأجل الملائكة. فالمعبود لهم في قصدهم: إنما هو الملائكة والأنبياء والصالحـون أو الشمس، أو القمـر. وهم في نفس الأمر يعـبدون الشيـاطين: فهي التي تقصد من الإنس أن يعبدوها وتظهر لهم ما يدعوهم إلى ذلك، كما قبال تعالى: ﴿وَيَوْمُ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعاً ثُمَّ يَقُولُ للمَلائكَةَ آهَوُلاء إِيَّاكُمْ كَاتُواْ يَسْبُلُونَ. قَالُوا مَبْحَانَكَ أَنتَ وَلَيْنَا من دُونِهم بَلَّ كَانُواْ يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكَثَرُهُم بِهَمَ مُؤْمِنُونَ﴾ [سبا: ٤٠ ١٤].

وإذا كان العابد ممن لا يستحل عبادة الشياطين أوهموه أنه إنما يدعو/الأنبياء والصالحين ٣٦٢/١ والملائكة وغيرهم ممن يحـــــن العابد ظنه به، وأما إن كان ممن لا يحرم عــبادة الجن عرفوه أنهم الجن.

وقد يطلب الشيطان المتمسل له في صورة الإنسان أن يسجد له، أو أن يضعل به الفاحشة، أو أن يأكل المبتة ويشرب الخمر، أو أن يقرب لهم الميتة، وأكثرهم لا يعرفون ذلك، بل يظنون أن من يخاطبهم إما ملائكة وإما رجال من الجن يسمونهم رجال الغيب، ونظنون أن رجال الغيب أولياء لله غائبون عن أبصار الناس، وأولئك جمن قتلت بصور ويظنون أن رويت في غيسر صور الإنس، وقال تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رَجَالٌ مِّنَ الإنس يُعُودُنَ بَرِجَالٌ مِّنَ الجِنِّ فَرَادُوهُمْ مُرفَقًا ﴾ [الجن: ٦]. كان الإنس إذا أنزل أحدهم بواد يخاف أهله قال: أعوذ بعظيم هذا الوادي من سفهائه، وكانت الإنس تستعيذ بالجن، فصار ذلك سبأ لطغيان الجن، وقالت: الإنس تستعيذ بنا !.

وكذلك الرقى، والعزائم الأعجمية، هي تتضمن أسماء رجال من الجن يدعون؛ ويستخاف بهم ويقسم عليهم بمن يعظمونه فتطيعهم الشياطين بسبب ذلك في بعض الأمور. وهذا من جنس السحر والشرك قال تعالى: ﴿وَاتَبَعُوا مَا تَتَلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلُك مُلْيَمانَ وَمَا كَثَلُو الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْك مُلْيَمانَ وَمَا كَثَلُو الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعلَّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أَنْزِلَ عَلَى المُلكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَمَا رُوتَ وَمَا يُعلِّمُانَ مِنْ أَحَد حَتَّى يَقُولا إنَّما نَعْنُ فَتَةٌ قَلا تَكْفُرُ فَي بَعَنَ مَلْمُونَ مَنْ مُنْسَرَاهُ مَا لَهُ فَي الآخِرُة مِنْ خُلاقَ فَيْتَعَلَّمُونَ مَنْ مَنْ اللَّه وَرَوَّجِه وَمَا هُمَ بِضَارِينَ بِه مِنْ أَحَدَ إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّه وَيَعَمُّمُ وَلَقَا عَلْمُوا لَمَن اشْتَراهُ مَا لَهُ فَي الآخِرَةِ مَنْ خُلاقَ وَلْقَى اللَّهُ مَا مَا يَشْعُرُهُ مَلْ لَا يَقْعُمُ مُ وَلَقًا عَلْمُوا لَمَن الشَّرَاهُ مَا لَهُ فَي الآخِرَة مَنْ خُلاقً وَلَيْسَ الشَّرَاهُ مَا لَهُ فَي الآخِرَة مَنْ خُلاقً وَلَيْسَ الْمَاسَلِينَ بِهِ مَنْ المَّوْلِ اللَّهُ مَالِينَ الْمَعْمُونَ مَنْ مَا مَا لَهُ فَي الآخِرَة وَالْمَوانِ الْمَالِينَ مِنْ اللَّهُ وَلَيْلَ اللَّهُ مَا مَنْ وَالْمَوانِ الْمَالِينَ عَلْمُونَ الْمَالِينَ الْمَالَقِيْسَ الْمَالِينَ اللَّهُ مَا لَوْلُوا بِهُ الْفُلُولُ وَلَا اللَّهُ وَلَقَالًا عَلَمُولَ الْمَالِينَ اللَّهُ مَا لَهُ فَي الآخِرَة وَالْمُولَ الْمَالُولُ اللَّهُ مَا لَلْهُ وَلَا لَاللَّهُ مَا لَهُ لَكُوا لِلللَّهُ وَلَا اللَّهُ مَا لَهُ لَوْلًا مِلْهُ اللَّهُ مَا لَهُ فَي الْاحْرَاقُ الْمَالِقُولُ اللَّهُ الْمُعُولُ الْمَالِقُ الْمَالِقُ الْمَالِقُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِقُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِقُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِقُولُ الْمَالِينَ الْمَالِقُولُ اللَّهُ الْمُلُولُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمَالِقُولُ الْمَالِقُولُ الْمَالُولُ اللَّهُ الْمَالِيَّةُ الْمَالِقُ الْمَالِقُ الْمَالِقُولُ الْمَالِقُ الْمُلُولُ اللَّهُ الْمُعُلِقُ الْمَالِقُ الْمَالِقُ الْمَالِقُ الْمَالِيَا لَوْلَالِهُ الْمَالِقُ الْمِلْمُ

1/777

وكشير من هَولاء يطير في الهواء وتكون الشياطين قد حملته وتذهب به إلى مكة وغيرها، ويكون مع ذلك زنديقاً، يجحد الصلاة وغيرها مما فرض الله ورسوله، ويستحل المحارم التي حرمها الله ورسوله، وإنما يقترن به أولئك الشياطين لما فيه من الكفر والفسوق والعصيان، حتى إذا أمن بالله ورسوله وتاب والتزم طاعة الله ورسوله، فاوقته تلك الشياطين، وذهبت تلك الأحوال الشيطانية من الإخبارات والتأثيرات. وأنا أعرف من هؤلاء عددا كثيراً بالشام ومصر والحجاز والهمن، وأما الجزيرة والعراق وخراسان والروم ففيها من

هذا الجنس أكثر مما بالشام وغيرها، ويلاد الكفار من المشركين وأهل الكتاب أعظم.

وإنما ظهرت هذه الأحوال الشيطانية التي أسبابها الكفر والفسوق والعصيان بحسب ظهور أسبابها، فحيث قوى الإيمان والتوحيد ونور الفرقان والإيمان وظهرت آثار النبوة والرسالة ضعفت هذه الأحوال الشيطانية، وحيث ظهر الكفر والفسوق والمعصيان قويت هذه الأحوال الشيطانية، والشخص الواحد الذي يجتمع فيه هذا وهذا، الذي تكون فيه مادة تمده للنافاق، يكون فيه من هذه الحال وهذه الحال.

7٦ والمشركون الذين لم يدخلوا في الإسلام مثل: البخشية والطونية والبدى/ ونحو ذلك من علماء المشركين وشيوخهم الذين يكونون للكفار من الترك والهند والخطأ وغيرهم تكون الاحوال الشيطانية فيهم أكثر، ويصعد أحدهم في الهواء ويحدثهم بأسور غائبة، ويستى الدف الذي يعني لهم به يمشى في الهواء، ويضرب رأس أحدهم إذا خرج عن طريقهم، ولا يرون أحداً يضرب له، ويطوف الإناء الذي يشربون منه عليهم ولا يرون من يحمله، ويكون أحداهم في مكان فمن نزل منهم عنده ضيفه طعاماً يكفيهم، ويأتيهم بالوان مختلفة. وذلك من الشياطين تأتيه من تلك المدينة القريبة منه أو من غيرها تسرقه وتأتي به. وهذه الأمور كثيرة عند من يكون مستركاً أو ناقص الإيمان من الترك وغيرهم، وعند التتار من هذا أنواع كثيرة.

وأما الداخلون في الإسلام إذا لم يحققوا التوحيد واتباع الرسول، بل دعوا الشيوخ الفنين واستخائوا بهم، فلهم من الأحوال الشيطانية نصيب بحسب ما فيهم مما يرضي الشيطان. ومن هؤلاء قوم فيهم عبادة ودين مع نوع جهل، يحمل أحدهم فيوقف بعرفات مع الحجاج من غير أن يحرم إذا حاذى المواقيت ولا يبت بمزدلفة، ولا يطوف طواف الإفاضة، ويظن أنه حصل له بذلك عمل صالح وكرامة عظيمة من كرامات الأولياء، ولا يعلم أن هذا من تلاعب الشيطان به.

فإن مثل هذا الحج ليس مشروعـــاً ولا يجوز باتفاق علماء المسلمين، ومن ظن أن هذا عبادة وكرامة لاولياء الله فهو ضال جاهل.

770 ولهذا لم يكن أحد من الانبياء والصحابة يفعل بهم مثل هذا، فإنهم أجل/ قدراً من ذلك، وقد جرت هذه القضية لبعض من حمل هو وطائفة معه من الإسكندية إلى عرفة، فرأى ملائكة تنزل وتكتب أسماء الحجاج، فقال: هل كتبتموني؟ قالوا: أنت لم تحج كما حج الناس، أنت لم تتعب ولم تحرم ولم يحصل لك من الحج الذي يثاب الناس عليه ما حصل للحجاج. وكان بعض الشيوخ قد طلب منه بعض هؤلاء أن يحج معهم في الهواء

فقال لهم: هذا الحج لا يسقط به الفرض عنكم لأنكم لم تحجوا كما أمر الله ورسوله.

ودين الإسلام مبني على أصلين: على أن يعبد الله وحده لا يشرك به شيء، وعلى أن يعبد بما شرعـه على لسان نبيه ﷺ، وهذان هما حـقيقة قولنــا: ٥ أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، فالإله هو الذي تألهه القلوب عبادة واستعانة ومحبة وتعظيما وخـوفا ورجاء وإجلالا وإكراما، واللـه عز وجل له حق لا يشركه فيه غـيره فلا يعبد إلا الله، ولا يدعى إلا الله، ولا يخاف إلا الله، ولا يخاف إلا الله،

والرسول ﷺ هو المبلغ عن الله \_ تعالى \_ أمره ونهيـه وتحليله وتحريمه. فالحـــلال ما حلله، والحرام ما حرمه، والدين ما شرعه، والرسول ﷺ واسطة بين الله وبين خلقه في تبليغ أمره ونهيه، ووعده ووعيده، وتحليله وتحريمه ؛ وسائر ما بلغه من كلامه.

وأما في إجابة الدعاء، وكشف البلاء، والهذاية والإغناء، فالله تعالى هو الذي يسمع كلامسهم ويرى مكانهم، ويعلم سسرهم ونجواهم، وهو سسبحانه قسادر على/إنزال النعم، ٣٦٦/١ وإزالة الضر والسقم، من غير احتياج منه إلى أن يعرفه أحد أحوال عباده، أو يعينه على قضاء حوائجهم.

والأسباب التي بها يحصل ذلك هو خلقها ويسرها. فهو مسبب الأسباب وهو الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفرا آحد. ﴿يَسْأَلُهُ مَن فِي السّمَوَات وَالأَرْضَ كُلَّ يَوْمُ هُو فِي شَأَلُهُ ﴾ [الرحمن: ٢٩]، فأهل السموات يسألونه، وأهل الأرض يسألونه، وهو سبّحانه لا يشغله سمع كلام هذا، ولا يغلطه اختلاف أصواتهم ولمغاتهم، بل يسمع ضجيج الأصوات، باختلاف اللغات، على تفنن الحاجات، ولا يبرمه إلحاح الملحين، بل يحب الإلحاح في الدعاء.

وقد كنان الصبحابة - رضوان الله عليهم - إذا سنالوا النبي ﷺ عن الأحكام أمر رسول الله ﷺ عن الأحكام أمر رسول الله ﷺ عن الأهلة قُلُّ هي مَوَاقيتُ للنَّاسِ وَالْحَيِّ اللِّهِلَة قُلُ هي مَوَاقيتُ للنَّاسِ وَالْحَيِّ اللِّهِلَة قُلُ هُوَيَسُّالُونَكَ مَاذَا يُتَقَوِّنَ قُلِ العَقُو ﴾ [البقرة: ١٩١٩]، ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُتَقَوِّنَ قُلِ العَقُو ﴾ [البقرة: ١٩٢٩]، ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهُمُ الْحَرَابُ عَنِ ذلك من مساتلهم.

فلما سالوه عنه سبحانه وتعالى قال: ﴿وَإِذَا سَٱلْكَ عَبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أَجِيبُ دَعُوهَ السَّاعِ إِذَا دَعَانَ ﴾ [القررة: ١٨٦]، فلم يقل سبحانة : «فقل» بل قال تعالى: ﴿ فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعُوةَ اللَّاعِ﴾. فهو قريب من عباده، كما قال النبي ﷺ في الحديث لما كانوا يرفعون أصواتهم بالذكر واللعاء، فقال: «أيها الناس، أرْيعُوا<sup>(١)</sup> على أنفسكم،/ فإنكم لا /٣٦٧

<sup>(</sup>١) اربعوا: أي ارفقوا بأنفسكم واخفضوا أصواتكم. فشرح مسلم للنووي، (٢٣/١٧).

تدعون أصم ولا غائباً، إنما تدعون سميعاً قريبا، إن الذي تدعونه أقرب إلى أحدكم من عنق راحلته (١١).

وقال النبي ﷺ: فإذا قيام أحدكم إلى صلاته فلا يَسْصُقُنَ قبلَ وجهه فإن الله قبل وجهه، ولا عن يمينه فإن عن يمينه ملكا، ولكن عن يساره أو تحت قلمهه (٢١) وهذا الحديث في الصحيح من غير وجه. وهو سبحانه فوق سماواته على عرشه، بائن من خلقه، ليس في مخلوقاته شيء من ذاته ولا في ذاته شيء من مخلوقاته، وهو سبحانه غني عن العرش وعن سائر المخلوقات، لا يفتقسر إلى شيء من مخلوقاته، بل هو الحامل بقدرته العرش وحملة العرش.

وقد جعل تعالى العالم طبقات، ولم يجعل أعلاه مفتقراً إلى أسفله، فالسماء لا تفتقر إلى الهواء، والسهوات والأرض وما إلى الهواء، والسهواه لا يفتقر إلى الأرض، فالعلي الأعلى رب السموات والأرض وما بينهما الذي وصف نفسه بقوله تعالى: ﴿وَمَا قَلَرُوا اللّهَ حَقَّ قَدْه وَالأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ القَيَامة وَالسَّمَوَاتُ مَطوياتٌ بيمينه سُبْحانه وتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [الزم: ٦٧]، أجل واعظم وأغنى وأعلى من أن يفتقر إلى شيء بحمل أو غير حمل، بل هو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوا أحد، الذي كل ما سواه مفتقر إليه، وهو مستفن عن كل ما سواه مفتقر إليه، وهو مستفن عن كل ما سواه.

وهذه الأمور مبسوطة في غير هذا الموضع، قد بين فيه التوحيد الذي بعث الله به رسولـه قولا وعمـلا، فالتـوحيـد القولـي مثل سـورة الإخلاص: ﴿قُلُ هُوَ اللّهُ أَحَـدُ ﴾ [الإخلاص: ١]، والتوحيد العملي: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافُرُونَ ﴾ [الكافرون: ١]، ولهذا كان ٢٦٨/١ النبي/ عَيْثًة يقرأ بهاتين السورتين في ركعتي الفجر (٣) وركعتي الطواف (٤) وغير ذلك.

وقد كــان أيضا يقرأ في ركعــتي الفجر وركـعتي الطواف: ﴿قُولُوا آمَنَّا بِـاللَّهِ وَمَا أَمْزِلَ إِلَيْنَا﴾ الآية[البقرة: ١٣٦]. وفي الركعة الثانية بقوله تعالى: ﴿قُلُ بِا أَهْلَ الكتَّابِ تُعَالُوا إِلَى

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخسرجه البخاري (٧٣٨٦) ومسلم (٢٧٠٤) وأبو داود (١٥٢١) والترسذي (٣٣٨٥)
 والنساني في «الكبرى» (١٠٣٧٢) وأحمد (٤/١٨٠٤٠٣،٣٩٤٤) من حديث أبي موسى الأشعري
 والنساني في «الكبرى»

 <sup>(</sup>٢) صحيح: ورد مفرقاً في حديثين أخرجهما البخاري (٢٠٤١٦،٤) عن ابن عمر رأبي هريرة فلله .
 (٣) صحيح: أخرجه مسلم (٧٢٦) وأبو داود (١٧٥٦) والنسائي (١٥٦،١٥٥/٢) من حمديث أبي

<sup>(</sup>٤) صحميح: أخرجـه مسلم (١٢١٨) وأبو داود (١٩٠٥) وابن مـاجة (٣٠٧٤) من حديث جابر بن عمدالله بإشكا.

كَلَمَة سَوَاء بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ٱلاَّ نَعْبُدَ إِلاَّ اللَّهَ وَلا نُشْرِكَ به شَيْئاً وَلا يَتَّخذَ بَعْضُنَا بَعْضاً أَرْيَاباً مِّن دُونَ اللَّهَ فَإِنَّ تَوَلُّواْ فَقُولُوا اشْهَدُوا بأنَّا مُسْلُمُونَ﴾ [آلَ عمران: ٢٤].

فإن هاتين الآيين فيهما دين الإسلام، وفيهما الإيمان القولي والعملي، فقوله تعالى: ﴿ وَامْنَا بِاللَّهُ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا الْإِلَى الْمَالِمِ وَالْمَسْلام. وقوله: ﴿ وَلَلْ يَا أَهْلُ الْكِتَابُ تَمَالُوا إِلَى كَنَصْمَ سَوَاء بَيْنَنَا وَبَيْنَاكُم ﴾ الآية إلى آخرها يتضمن الإسلام والإيمان العملي، فأعظم نعمة أنصمها الله على عباده الإسلام والإيمان، وهما في هاتين الآيتين، والله سيخانه وتعالى أعلم.

فهذا آخر السؤال والجواب الذي أحببت إيراده هنا بألفاظه؛ لما اشتمل عليه من المقاصد المهمة، والقواعد النافعة في هذا الباب، مع الاختصار. فإن التوحيد هو سر القرآن، ولب الإيمان، وتنويع العبارة بوجوه الدلالات مـن أهم الأمور وأنفعها للعباد، في مـصالح المعاش والمعاد، والله أعلم./

## قال شيخ الإسلام:

في قول القائل: أسألك بحق السائلين عليك وما في معناه؟ الحداب:

أما قول الفاقل: أسألك بحق السائلين عليك: فإنه قد روى في حديث عن النبي ﷺ رواه ابن ماجة (١)، لكن لا يقوم بإسناده حجة؛ وإن صح هذا عن النبي كان معناه: أن حق السائلين على الله أن يسجيهم، وحق العابدين له أن يشبهم، وهو كتب ذلك على نفسه. كما قال: ﴿وَإِذَا سَأَلُكُ عَبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَصُّوةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ البقرة: ١٨٦١}. فهذا سؤال الله بما أُوجبه على نفسه كقول القائلين: ﴿رَبَنَا وَاتّنا مَا وَعَدّتنا عَلَى رُسُلُك﴾ ﴿آل عمران: ١٩٤}. وكدعاء الثلاثة الذين آووا إلى الغار لما سألوه بأعمالهم عليها. اهـ./ الصالحة (٢٠/١ الصالحة (٢٠)، التي وعدهم أن يشيهم عليها. اهـ./

<sup>(</sup>١) ضعيف: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم.

### ولما كان الشيخ في قاعة الترسيم:

دخل إلى عنده ثلاثة رهبان من الصميد فناظرهم، وأقمام عليهم الحجة بأنهم كمفار، وما هم على الذي كان عليه إبراهيم والمسيح.

فقالوا له: نحن نعمل مثل ما تعملون، أنتم تقولون بالسيدة نفيسة، ونحن نقول بالسيدة مريم، وقد أجمعنا ـ نحن وأنتم ـ على أن المسيح ومريم أفضل من الحسين ومن نفيسة، وأنتم تستغيثون بالصالحين الذين قبلكم ونحن كذلك، فقال لهم: وأي من فعل ذلك ففيه شبه منكم، وهذا ما هو دين إبراهيم الذي كان عليه، فإن الدين الذي كان عليه إبراهيم –عليه السلام – ألا نعيد إلا الله وحده لا شريك له، ولا ند له، ولا صاحبة له ولا ولد له، ولا نشرك معه ملكا، ولا شمساً ولا قمراً ولا كوكبا، ولا نشرك معه نبياً من الانسباء ولا صالحاً: ﴿إِن كُلُّ مَن فِي السَّعَسُواتِ وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَنِ عَبْداً﴾

وأن الأمور التي لا يقدر عليها غير الله لا تطلب من غيـره، مثل إنزال المطر وإنبات النبات، وتفريج الكربات والهدى من الضلالات، وغفران الذنوب، فإنه لا يقدر أحد من جميع الخلق على ذلك ولا يقدر عليه إلا الله.

والأنبياء -عليهم الصلاة والسلام- نؤمن بهم ونعظمهم ونوقرهم، ونتبعهم/ونصدقهم الانبياء -عليهم الصلاة والسلام- نؤمن بهم ونعظمهم ونوقرهم، ونتبعهم/ونصدقهم في الله وتحديد والمعاد والمساعة والمعهد، والطاعة لهم، فإن الله والمعهد والطاعة لهم، فإن طاعتهم من طاعة الله. فلو كنفر أحد بنبي من الأنبياء وآمن بالجميع ما ينفعه إيمانه حتى يؤمن يؤمن بذلك النبي، وكذلك لو آمن بجميع الكتب وكنفر بكتاب كان كافراً حتى يؤمن بذلك الكتاب، وكذلك الملائكة واليوم الآخر، فلما صمعوا ذلك منه قالوا: الدين الذي ذكرته خير من الدين الذي نحن وهؤلاء عليه. ثم اتصرفوا من عنده. / ٢٧٢١

سئل \_ رحمه الله \_: عمن يبوس الأرض دائما هل يأثم؟ وعمن يفعل ذلك لسبب أخذ رزق وهو مكره كذلك؟

#### فأجاب:

أما تقبيل الأرض، ورفع الرأس، ونحو ذلك مما فيه السجود، مما يفسعل قدام بعض الشيوخ وبعض الملوك فلا يجوز، بل لا يجوز الانحناء كالركوع أيضا، كما قالوا للنبي على: الرجل منا يلقي أخاه أينحني له؟ قال: «لاه(١). ولما رجع معاذ من الشام سجدون للنبي على. فقال: «ما هذا يا معاذ؟» قال: يا رسول الله، رأيتهم في الشام يسجدون لاسافقةهم، ويذكرون ذلك عن أنبيائهم. فقال: «كذبوا عليهم، لو كنت آمراً أحداً أن يسجد لاحد لامرت المرأة أن تسجد لزوجها من أجل حقه عليها. يا معاذ، إنه لا ينبغي السحد د الا لله،(٢).

وأما فعل ذلك تديناً وتقرباً فهذا من أعظم المنكرات، ومن اعتقد مـثل هذا قربة، وتديناً فـهو ضـال مفتـر، بل يبين له أن هذا ليس بدين ولا قـربة، فإن أصـر على ذلك استنيب، فإن تاب وإلا قتل.

٣٠ وأما إذا أكره الرجل على ذلك، بحيث لو لم يفعله الأفضى إلى ضربه/ أو حبسه، أو أخذ ماله أو قطع رزقه الذي يستحقه من بيت المال ونحو ذلك من الضرر، فإنه يجوز عبد أكثر العلماء، فإن الإكراه عند أكثرهم يسبح الفعل المحرم كشرب الخصر ونحوه، وهو المشهور عن أحمد وغيره، ولكن عليه مع ذلك أن يكرهه بقلبه، ويحرص على الامتناع منه بحسب الإمكان، ومن علم الله منه الصدق أعانه الله تعالى، وقد يعافى ببركة صدقه من الأمر بذلك. وذهب طائفة إلى أنه لا يسبح إلا الأقوال دون الأفعال، ويروى ذلك عن ابن عباس ونحوه، قالوا: إنما التقية باللسان، وهو الرواية الاخرى عن أحمد.

وأما فعل ذلك لأجل فضول الرياسة والمال فلا، وإذا أكره على مثل ذلك ونوى بقلبه أن هـذا الحضوع لله تعالى كان حسناً، مثل أن يكره كلمة الكفر وينوي معنى جائزاً. ٢٧٤/١ والله أعلم./

 <sup>(</sup>١) حسن: أخرجه الشرمذي (٢٧٣٧) وابن ماجة (٢٧٠٢) وأحمد (١٩٨/٣) من حديث أنس بن مالك يُظي، وحسنه الآلباني في "صحيح سنن ابن ماجة» (٢٩٨٧).

<sup>(</sup>٢) أخرج ابن ماجة (١٨٥٣) وأحمد (٤/ ٢٨١) من حديث عبدالله بن أبي أوفى إلى ون دون قوله ويذكرون ذلك على أنبياتهم. فقال: كذبوا عليسهم"، وقال الألباني في الصحيح سنن ابن ماجة»: حسن صحيح.

وستل الإمام العالم العامل الرباني، والبحر النوراني؛ أبو العباس: أحمد ابن تيمية و رحمه الله تعالى ... عن النهوض والقيام الذي يعتاده الناس، من الإكرام عند قدوم شخص معين معتبر، هل يجوز أم لا؟ وإذا كنان يغلب على ظن المتقاعد عن ذلك أن القادم يخبط، أو يتأذى باطنا، وربما أدى ذلك أن القادم يخبط، أو يتأذى باطنا، وربما أدى ذلك أن بغض وعداوة ومقت، وأيضا المصادفات في المحافل وغيرها، وتحريك الرقاب إلى جهة الأرض والانخفاض، هل يجوز ذلك أم يحرم؟ فإن فعل ذلك الرجل عادة وطبعاً ليس فيه له قصد، هل يحرم عليه أم لا يجوز ذلك في حق الأشراف والعلماء، وفيمن يرى مطمئناً بذلك دائما هل يأثم على ذلك أم لا؟ وإذا قال: سجدت لله هل يصح ذلك أم لا؟

فأجاب:

الحمد لله رب العالمين. لم تكن عادة السلف على عهد النبي ﷺ وخلفائه الراشدين، أن يعتادوا القيام كلما يرونه ـ عليه السلام ـ كما يفعله كثبير من الناس، بل قد قال أنس ابن مالك: لم يكن شخص أحب إليهم من النبي ﷺ، وكانوا إذا رأوه لم يقوموا له، لما يعلمون من كراهته/ لذلك(۱)، ولكن ربما قاموا للقادم من مغيبه تلقياً له، كما روي عن ٣٧٥/١ النبي ﷺ أنه قام لعكرمة(۱)، وقال للأنصار لما قدم سعد بن معاذ: «قوموا إلى سيدكم»(۱) وكان قد قدم ليحكم في بني قريظة لأنهم نزلوا على حكمه.

والذي ينبغي للناس أن يعتادوا اتباع السلف على ما كانوا عليه على عسهد رسول المله 

أنهم خير القرون، وخير الكلام كلام الله، وخير الهدي هدي محمد ، فلا 
يعدل أحد عن هدي خير الورى، وهدي خير القرون إلى ما هو دونه. وينبغي للمطاع ألا 
يقر ذلك مع أصحابه، بحيث إذا رأوه لم يقوموا له إلا في اللقاء المعتاد.

وأما القيام لمن يقدم من سفر ونحو ذلك تلقياً له فحسن.

وإذا كان من عادة الناس إكسرام الجائي بالقيام ولو ترك لاعتقىد أن ذلك لترك حقه أو قصد خفضه ولم يعلم العادة الموافقة للسنة فالأصلح أن يقام له ؛ لأن ذلك أصلح لذات البين، وإزالة التباغض والشحناء، وأما من عرف عادة القوم الموافقة للسنة، فليس في ترك ذلك إيذاء له، وليس هذا القيام المذكور في قوله ﷺ: «من سره أن يتمثل له الرجال قياماً

 <sup>(</sup>۱) صحيح: أخرجه الترمذي (۲۷۲۳) وفي «الشـمائل» له (۳۳٤) وأحمد (۳/ ۱۳۲، ۱۳۲) وصححه الالباني في «صحيح سنن الترمذي».

<sup>(</sup>٢) لم أقف عليه.

 <sup>(</sup>٣) صحيح: آخرجه البخاري (٤١٢١) ومسلسم (١٧٦٨) وأبو داود (٥٢١٥) من حديث أبي سعيد الخلري الله.

فليتبوأ مقعده من الناره (١) فإن ذلك أن يقوموا له وهو قاعد، لسيس هو أن يقوموا لمجيئه إذا جاء (٢)؛ ولهذا فسرقوا بين أن يقسال: قمت إليه وقسمت له، والقائم للقسادم ساواه في القيام، بخلاف القائم للقاعد.

وقد ثبت في صحيح مسلم: أن النبي ﷺ لما صلى بهم قاعداً في مرضه صلوا قياماً أمرهم بالقعود، وقال: «لا تعظموني كما يعظم الأعاجم بعضها بعضاً»<sup>(٣)</sup> وقد نهاهم عن القيام في الصلاة وهو قاعد، لثلا يتشبه بالأعاجم الذين يقومون لعظمائهم وهم قعود.

وجماع ذلك كله الذي يصلح اتباع عادات السلف وأخلاقهم، والاجتهاد عليه بحسب الإمكان. فمن لم يعمقد ذلك ولم يعسرف أنه العادة وكان في ترك معاملته بما اعساد من الاحترام مفسدة واجحة، فمإنه يدفع أعظم الفسادين بالتزام أدناهما، كما يجب ٢٧٧/١ فعل أعظم الصلاحين بتغويت أدناهما./

#### فصل

وأما الانحناء عند التحية: فسنهي عنه، كما في الترمذي عن النبي ﷺ: أنهم سألوه عن الرجل يلقى أخاه ينحني له؟ قال: «لا) ولأن الركوع والسجود لا يجوز فعله إلا لله عز وجل ؛ وإن كان هذا على وجه التحية في غيبر شريعتنا، كما في قيصة يوسف: ﴿وَحَرُّوا لَهُ سُجَّدًا وَقَالَ يَا أَبْتِ مَذَا تَأْوِيلُ رُعْيَايَ مَن قَبَلُ ﴾ إيرسف: ١٠٠ أو وفي شريعتنا لا يصلح السجود إلا لله، بل قَد تقدم نهيه عن القيام كما يفعله الاعاجم بعضها لبعض، ٢٧٨/١ فكيف بالركوع والسجود؟ وكذلك ما هو ركوع ناقص يدخل في النهي عنه ./

#### 

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أبو داود (٢٢٩٥) والترسذي (٢٧٦٤) وأحمد (١٠/٤، ١٠٠) عن أبي مجلز قال
 تحرج معاوية فقام عبدالله بن الزبير وابن صفوان حين رأوه فقال: اجلسا، سمعت رسول الله ﷺ
 يقول (فذكره) وصححه الالبائي في «الصحيحة» (٣٥٧).

<sup>(</sup>۲) قلت: ليس في الحديث تقييد ذلك بالقيام للقساعد، وإنما هو عام يشمل القيام للقاعد وللداخل، ويؤيد شموله للداخل فهم معاوية ثاني للحديث حيث استدل به على منع ابن الزبير وابن صفوان من القيام له حين خرج، فراجم التعليق السابق، وانظر «الصحيحة» (١٩٩/١-٣١).

 <sup>(</sup>٣) أخرجه مسلم (٨٤ / ٤١٣) هـ حديث جابر بن عبدالله الله اله ال كنتم آنفا لتفسطون فعل فعل فارس والروم، يضومون على ملوكهم وهم قعود، فسلا تفعلوا، انتصوا بالتمتكم، إن صلى قسائماً فصلوا قياماً، وإن صلى قسائماً فصلوا قعوداً».

<sup>(</sup>٤) صحيح: وقد تقلم تخريجه.

# وقال شيخ الإسلام:

#### فصل

كان المشركون يعبدون أنفسهم وأولادهم لغير الله ب-فيسمون بعضهم عبد الكعبة، كما كان اسم عبد الرحمن بن عوف، وبعضهم عبد شمس، كما كان اسم أبي هريرة، واسم عبد شمس بن عبد مناف، وبعضهم عبد اللات، وبعضهم عبد العزى، وبعضهم عبد مناة وغير ذلك مما يضيفون فيه التعبيد إلى غير الله، من شمس أو وثن أو بشر أو غير ذلك مما قد يشرك بالله.

ونظير تسمية النصارى عبد المسيح. فغير النبي ﷺ ذلك وعبدهم لله وحده، فسمى جماعات من أصحابه: عبد الله وعبد الرحمن، كما سمى عبد الرحمن بن عوف ونحو هذا، وكما سمى أبا معاوية وكان اسمه عبد العزى فسماه عبد الرحمن، وكان اسم مولاه قيوم فسماه عبد القيوم.

ونحو هذا من بعض الوجـوه ما يقع في الغالية من الرافضة ومـشابهيـهم الغالين في المشاتخ، فيقال: هذا غلام الشيخ يونس أو للشيخ يونس أو غلام ابن/الرفاعي أو الحريري ٢٧٩/١ ونحو ذلك عما يقوم فيه للبشر نوع تأله، كـما قد يقوم في نفوس المنصارى من المسيح، وفي نفوس المشركين من آلهتهم رجـاه وخشيـة، وقد يتوبون لهم. كـما كان المشـركون يتوبون لبعض الآلهة، والنصارى للمسيح أو لبعض القديسين.

وشريعة الإسلام الذي هو الدين الخالص لله وحده، تعبيد الخلق لربهم كما سنه رسول الله على الم تعبير الاسماء الشركية، إلى الاسماء الإسلامية، والاسماء الكفرية إلى الاسماء الإيمانية، وعامة ما سمى به النبي على عبد الله وعبد الرحمن، كما قال تصلى: ﴿قُلُ ادْصُوا اللَّهَ أَوْ ادْصُوا اللَّهَ مَنْ الله تعالى الله تعالى . ﴿ الله الله تعالى . الله عالى الله عالى الله عالى . الله عالى الله عالى الله عالى . الله عالى الله عالى الله عالى . الله عالى الله عالى . الله عالى الله عالى الله عالى . الله عالى ع

وكان شيخ الإسلام الهروي قد سمى أهل بلده بعامة أسماء الله الحسنى، وكذلك أهل بيتنا غلب على أسمائهم التعبيد لله، كعبد الله، وعبد الرحمن، وعبد الغني، والسلام، والقاهر، واللطيف، والحكيم، والعزيز، والرحيم، والمحسسن، والأحد، والواحد، والقادر، والكريم، والملك، والحق. وقد ثبت في صحيح مسلم عن نافع عن عبد الله بن عمر:أن النبي ﷺ قال: أحب الأسماء إلى الله عبد الله وعبد الرحمن، وأصدقها حارث وهمام وأقبحها حرب ومرة (١٦ وكان من شعار أصحاب رسول الله كله معه في / ٢٨٠ الحروب: يا بني عبـد الرحمن، يا بني عبد الله، يا بني/ عبيد الله، كما قالوا ذلك يوم 
بدر، وحنين، والفتح، والطائف، فكان شـعار المهاجرين: يا بني عبد الرحـمن، وشعار / ٣٨١ الحزرج يا بني عبد الله، وشعار الأوس: يا بني عبيد الله (٢٠) /

آخر ما وجد الآق من کتاب توحید الإلوهیة ویلیه کتاب توحید الربوبیة

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٣١٣٣) من حديث ابن عمر و الله دون قوله وأصدقها . . . ٩ إلخ، وهو بتمامه عند أبي داود (٤٩٥٠) من حديث أبي وهب الجشمي و الله وصححه الآلياني في قصحيح سنن أبي داود؟.

 <sup>(</sup>٢) أخرجه أبو داود (٢٥٩٥) عن سمىرة بن جندب ثلاث قال: (كان شعار المهاجرين عبدالله، وشعار الانصار عبدالرحمن»، ولكنه حديث ضعيف كما في (ضعيف سنن أبي داود».

## فهرس الجزء الأول

ـ ترجمة شيخ الإسلام
ـ خطبة شيخ الإسلام
_ طاعة الرسول واتباعه في القرآن
_ القرآن تميز بنفسه سيسسسسسسسسسسسسسسسس
_ فسَّر النبي ﷺ البُشرى بنوعين
_ أهل العلم المأثور أعظم الناس قياماً بأصول الدين
* قاعدة : في الجماعة والفرقة وسبب ذلك ونتيجته
_ معنى قوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ اللَّيْنِ﴾
_ أمر الله بطهارة القلوب والإبدان
ـ نتيجة الفرقة
* فصل : في حديث: اثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم السلساسا
* قاعدة : في توحيد الله وإخلاص العمل له
_ مقصود العبد هو الله وحده
_ خلق الله الخلق لعبادته
ر ـ النعيم في الآخرة مادي ومعنوي
ـ المخلوق لا يضر ولا ينفع
ـ تعلق العبد بغير الله مضرة
ــ الاعتماد على المخلوق مضرة
* فصل : في إجمال ما تقدم
ــ الناس بالنسبة لعبادة الله والاستعانة به أربعة أقسام
* فصل : في وجوب اختصاص الله بالعبادة والتوكل
* فصل : أعظم الناس عبودية لله أكثرهم خضوعاً له
ـ الفقر إلى الله من لوازم البشر
_ لفظ العبد في القرآن
ـ أول درجات الافتقار هو الافتقار إلى الربوبية
ـ افتقار العالم إلى الله ــــــــــــــــــــــــــــــــــ
* فصل : السعادة في معاملة الخلق، معاملتهم لله

٥٥	ـ خلق الإنسان محتاجاً إلى جلب المنفعة ودفع المضرة
00	_ افتقار العبد إلى التوكل على الله والاستعانة به
۸٥	_ معنى قوله تعالى: ﴿رَبُّيُونَ﴾
	* فصل : في قوله تعالَى: ﴿ اهدنا الصراط المستقيم. صراط الذين أنعمت
11	ليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين﴾
77	_ الغلو في الأمة من طائفتين: الشيعة والمتصوفة
70	ـ العبادة والاستعانة لله وحده
٧٢	ـ الخشية والإنابة من العبادة
٦4	_ أصناف العبادات
٧٣	* فصل : في ألا يسأل العبد إلا الله
٧٦	* فصل : العبادات مبناها على الشرع والاتباع
۸٠	* فصل جامع
۸٠	ـ جماع الحسنات العدل، وجماع السيئات الظلم
۸.	ـ ذنوب المشركين نوعين
۸Y	* فصل : الشرك بالله أعظم الذنوب
٨٤	ـ الشرك نوعان: شرك في الإلهية وشرك في الربوبية
۲۸	<ul> <li>فصل : في محركات القلوب إلى الله</li> </ul>
91	سئل عمن يجُوزُ الاستعانة بالنبي ﷺ وسائر الانبياء والصالحين
97	_ الاتفاق على شفاعة الرسول ﷺ
44	ـ التوسل إلى الله بغير نبينا لم يقل به أحد
4 8	_ التوسل بالرسول ﷺ
90	* سئل عمن قال: لا يستغاث برسول الله ﷺ
4٧	ـ من أسماء الله تعالى المغيث
٩,٨	_ القسم بغير الله
٠.	* فصل : في مسميات ما يعبد من دون الله
1 - 1	<ul> <li>• فصل : في الشفاعة المنفية في القرآن</li> </ul>
۰۰	* سئل عمن قال: لابد من واسطة بيننا وبين الله
۲-	ـ الرسل وسائط بين الله وبين عبادة في بلاغ أمره ونهيه
٠٧	ـ الوسائط لا تجلب نفعاً ولا تدفع ضراً
٠.٨	_ الوسائط بين الملوك وبين الناس

- YV	= المفهريس ه
111	ـ كل داع شافع دعى الله لا يكون دعاؤه وشفاعته إلا بقضاء الله وقدره
۱۱۳	ـ الدعاء للغير ينتفع به الداعي
110	ـ إثبات الوسائط كالتي بين الملوك والرعية شرك
111	ـ ينبغي أن يُعرف في الأسباب أمور
۱۸	* سئلٌ عمن قال: إن الله يسمع الدعاء بواسطة محمد ﷺ
	التوسل والوسيلة
119	ـ خطبة الكتاب
۲.	ـ معنى التوسل
177	_ الانتفاع بالشفاعة والدعاء له شروط
170	ـ الشفاعة لأهل الذنوب متفق عليها
174	ـ الشفاعة يوم القيامة

ـ من تقرب إلى الله بغير ما أمر ولا استحباب ضال ......

ـ زيارة القبور على وجهين: شرعية ـ بدعية ......

ـ قصد الصلاة عند قبور الصالحين من غير قصد الدعاء محرم منهي عنه .....

ـ إغراء الشيطاني لبني آدم ليفتنهم .....

ـ الملائكة تدعو للمؤمنين وتستغفر لهم ......

ـ المأمور به سؤال الله والاستعانة به وليس للخلق في ذلك من شئ ..........

ـ دعاء المسلم لأخيه حسن .....

ـ ديننا مبنى على أصلين: عبادة الله وحده ـ وأن نعبده بما شرع .....

ـ من العبادة الإحسان إلى الناص .....

\* قبصل: في الوسيلة \_ والتوسل، واضطراب الناس بسبب ما وقع في

اللفظين من الإجمال والاشتراك ........

ـ السنة الحسنة يجزي الله بها من صنها ومن اتبعه ...........

ـ. معنى الصراط المستقيم .....

ـ أفضل العبادات البدنية الصلاة ..........

144

371

140

147

18.

120

127

124

181

189

101

104

107

104

القهرس ==	<b>\</b>	٧٦	_
القهرس ==	 Y	٧٦.	=

171	ـ الحلف بالنبي ﷺ
777	_ سؤال العبد بالله ليس قسماً
۱٦٧	ـ السؤال بحق فلان
179	الفارق بين الخالق والمخلوق
171	_ قوله تعالى: ﴿كتب ربكم على نفسه الرحمة﴾
177	_ السؤال بحق الرحم
۱۷٤	ـ التوسل المشروع بالدعاء والشفاعة
۱۷٥	ـ فعل معاوية ما فعل عمر أمام الصحابة
۱۷٥	ـ لم ينقل عن مالك جواز سؤال الميت
۱۷۷	ـ إذا سلم الرجل على النبي ﷺ وأراد أن يدعو لنفسه استقبل القبلة
179	ـ دعوة الرسول ﷺ: ألا يجعل قبره وثناً يعبد
141	ـ السفر إلى مسجده ﷺ مستحب
۲۸۲	ـ الروضة بين البيت والمنبر
387	ـ الاستشفاع
۱۸۷	ـ أول ما خُلَق الله العقل ليس بحديث
۱۸۸	ـ معنى الكلمة
111	ـ الوسيلة التي أمرنا بها هي الطاعة
111	ـ الفارق بين الغلط والوضع في الحديث
191	ـ لا يجوز التحريم إلا بدليل شرعي
191	ـ أول من ذكر أقسام الحديث: الإمام الترمذي
197	ـ أحاديث السؤال بالمخلوقين وتتبع أسانيدها
197	_ ليس في هذا الباب حديث يعتمد عليه في مسألة شرعية
197	ـ لا يكون الشئ واجباً ولا مستحباً إلا بدليل شرعي
144	ـ حديث الأعمى وطرقه
7 - 7	ـ نقد سند حديث الطبراني في حادثة وقعت في عهد عثمان
7 - 9	ـ تتبع سنة الرسول ﷺ
111	ـ قول الصحابي حجة إذا لم يخالفه غيره
414	ـ النذر لغير الله حرام وكذا الحلق
317	ـ السؤال بحق السائلين عليك
710	ـ لله أن يقسم بما شاء من مخلوقاته، وليس ذلك للمخلوقات

== **	 القعاس	_

717	ـ النصوص تدل على عدم جواز الحلف بالمخلوقات
114	_ الشفاعة عند الله بإذنه
419	ـ معنى استفتاح اليهود بالرسول 🅸
***	ـ اليهود وأفاعيلهم الخبيثة مع الأنبياء
770	_ آيات القرآن في قصص الأنبياء وذمها لكل ألوان الشرك
777	_ وساطة الرسل في أمر الله ونهيه
***	_ الهدى إلى الله لا إلى الرسل
277	_ التوسل بصالح الأعمال على وجهين
774	_ التوسل بدعاء النبي على الله الله الله الله الله الله الله ال
۲۳۰	* سئل عما يجوز وما لا يجوز من الاستشفاع والتوسل بالأنبياء والصالحين
۲۳-	ـ شفاعات النبي ﷺ
۲۳۱	_ حقيقة التوسل والاستشفاع هو التوسل بالدعاء
777	_ الخالق أجلُّ من أن يكون شافعاً إلى مخلوق
777	_ التوسل بذاته ﷺ في حضوره ومغيبه أو بعد موته
170	ـ السنة تنهى عن اتخاذ القبور مساجد
۲۳۷	_ شفاعة النبي على للأعمش
744	_ دعاء الغائب أقرب للإجابة
137	ـ لا يطلب من الأنبياء ولا الصالحين الدعاء بعد موتهم
757	ـ العبادات مبناها على التوقيق والدعاء منها
720	_ السؤال بذات الأنبياء والصالحين غير مشروع
737	ـ لا يجوز القسم على المخلوق بالمخلوق
787	_ السؤال بحق الصالحين جائز
P 3 Y	ـ الله لا يقسم عليه بشئ من مخلوقاته
401	ـ ينبغي الدعاء بالأدعية الشرعية الواردة في الكتاب والسنة
707	_ الصلاة على الرسول في الدعاء وفي غيره
405	ـ المراتب في الدعاء ثلاثة
707	ـ لا يشرع قصد الصلاة إلى القبر
709	_ الشرك منهى عنه في كل الشرائع
709	* فصل : النهي عن الشرك للأنبياء والخلق على السواء
۲٦.	ـ بعض الناس تغرهم الشياطين يظنون ذلك كرامة

يس	= ۲۷۸ ———————————————————————————————————
177	ـ الرقى والعزائم بغير كتاب الله
777	ـ دين الإسلام في العبادة على أصلين
377	_ العالم مفتقر إلى الله
777	* سئل عمن قال: أسألك بحق السائلين عليك
۷۲۷	* مناظرة : بين الشيخ والرهبان، وإقامة الحجة عليهم
۲۷.	* فصل: في الانحناء عند التحية
	* فصل: في تعبيد المشركين أنفسهم وأولادهم لغير الله



لِنشَيُخ الإشلَامِ تَعِيَّ الدِّنِ اَبِمَدَنِ ثِيمَةِ الْحِرَّانِيَّ



# لِشَيْخِ الإِسْلَامِ تقى الدِّن الْجُمَدِين بِيميَة الجرَّانِيّ المتوفى سكنة ١٧٢٨

حققه وخرج أحاديثه وعادهل خبري يسعد الدكنور مستحين العفاني

روجعت أحادث الكياب علىكتب فضيلة العلامة / فاصرالدين الأليان حمه الله

إِرَّاهِ أُم إِنِّ مِنْ مُجَلِّدُ اليهاب عبد الحميد دارالعلوم - جامعة العَاهِ ق - دارالعلوم - جامعة العَاهِ ق - دارالعلوم - جامعة العَاهِ ق

راجعه

إنيكاع ياغ بذائبجوا دعابغني

الجزء الثانى





1/1

ب\_لِمَّهِ ٱلرَّحْمَ إِلَيْدِ بِ/

## الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده

وقال شيخ الإسلام أَحْمَدُ بن تَيْمية \_ قدسَ الله روحه \_:

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى آله وسلم تسليما.

## قاعدة أولية (١):

(١) بهاسشه بخط المؤلف: قما هذا: قما كتبشه ـ في مسألة القدر ـ من مبادئ علوم المتكلمين، والفلاسفة، في إثبات العسانم، وتقرير شريعة الأنبياء، وأتباعهم، وما كتبته في مواضع آخر من أول الواجبات: أنها الإيمان، لا النظر، ولا مطلق العلم به، وكذلك بُنيت عضيدة أهل السنة على ذلك، وذكرت أيضاً قاعدة في الشهادتين: عظيمة القدر» أ.هـ.

وقال المؤلف - أيضاً - في حاشبة له أخرى على هذه القاعدة -: وقال أبو محمد عبدالله بن أحمد الخليدي في كتابه قشرح اعتقاد آهل السنة الأبي على الحسين بن أحمد الطبري، وهذا لعله ممن أدرك أحمد وغيره، قال الخليدي في معرفة الله: وهي أول الفرض الذي لا يسع المسلم جهله، ولا تنفعه الطاعة - وإن أتى بجميع طاعة أهل الدنيا - ما لم تكن معه مصرفة وتقوى. فللسلم إذا نظر في مخلوقات الله تمالى وما خلق من عجائبه، على دوران الليل والنهار، والشمس والقمر، وتفكر في نفسه، وفي مبدئه ومتهاه فتزيد معرفته بذلك. قال الله تمالى: ﴿وَوَفِي أَنْفُكُمْ أَفَلا تُعْمِرُونَ﴾ الذار، ان ٢٠١٤؟

وقــال النبي ﷺ: ٤ من عــرف نفــــه عــرف ربه، ولمــنا نقــول: إن الله يُعــرف بالمخلوقــات، بل المخلوقات كلها تعرف بالله، لكن معرفته تزيد بالنظر في مخلوقات الله.

وسئل عسدالرحــمن بن أبي حاتم عن رجل يقــول: عرفت الله بالعقل والإلهــام فقــال: من قال: عرفت الله بالعقل والإلهام فهو مبتدع، عرفنا كل شيء بالله ـ

وسئل ذو النون المصري: بماذا عرفت ربك؟ فقـال: عرفت ربي بربي، ولولا ربي ما عرفت ربي!، وقال عبدالله بن رواحة:

#### والله لولا الله ما اهتدينا ولا تصدقت ولا صلينا

إلى آخره. وكان هذا بين يدي النبي ﷺ فلم ينكره عليه؛ فسلل على صحة قسول علمائنا: إن الله يعرف بالله، والاشياء كلها تعرف بألله. هذا آخر كلامه.

وهو متمعلق بما قد كتبته هنا، ويما كتبته في الجزء الذي بعمد هذا في تحرير أصل العلم والإيمان، والفرق بين المنهاج النبوي، والفلسفي، وما كتبته في شرح قصينة القدر: من أن أصل المعرفة = إن أصل العلم الإلهي، ومبائه، ودليله الأول، عند الذين آمنوا: هو الإيمان بالله ٢/٢ ورسوله، وعند الرسول ﷺ: «أمرت أن ٢/٢ ورسوله، وعند الرسول ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمدا رسول الله، فإذا فعلوا ذلك عصموا منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها» (١٠).

وقال الله تعالى له: ﴿ وَلُولُ إِن ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِن اهْتَدَيْتُ فَيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي ﴾ إلضحى: ٧ أَ، وقال: ﴿ وَوَجَدَكَ صَالاً فَهَدَى ﴾ إلضحى: ٧ أَ، وقال: ﴿ وَمَحْنُ نَقُصُ ٢ / ٣ عَلَيْكَ أَحْسَنَ القَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنًا إِلَيْكَ هَذَا الشَّرْآنَ وَإِن كُنتَ مِن قَبْله لَمِنَ الغَافلين ﴾ إيوسف: ٣ أ. فاخبر آنه كان قبله من الغافلين، وقال: ﴿ وَكَذَلَكَ أَوْحَيْنًا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنُ أَمْسِرًا مَا كُنتَ تَدْرِي مَا الكِتَابُ وَلا الإِيَانُ وَلَكَن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مِن نَشَاءُ مِنْ عَالِمَانِي عَلَيْهُ عَلَيْهِ مِن نَشَاءُ مِنْ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَلَا الإِيَانُ وَلَكُن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مِن نَشَاءُ مِنْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَن نَشَاءُ مِنْ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَن قَلْمَانُ وَلَكُن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَهْدِي النِّي غَلِهُ عَلَيْهِ مَا نَدْمِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ مِن اللهِ عَلَيْهُ وَلَا الْإِيَانُ وَلَكُن جَعَلْمَاهُ وَلَا الْإِيَانُ وَلَكُنْ عَلَيْهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْكَ أَلُونُ وَلَا الْإِيَانُ وَلَكُن جَعَلْمَاهُ وَلَا الْوَيْمُ اللَّيْمُ لَا وَفِي النَّبِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَعَلَيْكَ مَلْ وَلِهُ الْمُعَلِيْ وَالْمَالِي الْمُعَلِّيْكُ مَا الْمُعَلِّيْ الْمُعَلِقَ عَلَيْمَا الْوَعْمَالُونُ الْمُعَلِّيْكُ مَلْوَالُونُ وَلَكُن عَمْلِيْهُ وَلَا الْمُعَلِيْ عَلَيْهُ إِلَالِهُ وَلَا لَوْلِهُ الْعَلْمُ وَالْمُؤْوِلِيْكُ لَالْوَلِيْكُ لَكُونُ وَلَوْمُ الْمُؤْمِنَ الْمُعَلِّيْ الْمُعَلِّيْ الْعَلْمُ لِلْعَلَيْمُ الْمُعْتِعَلِيْكُ أَوْمُ الْمُعْلِيْ الْمُعَلِّيْكُ أَلْمُ الْمُعْلَى الْمُعَلِّيْكُ لِكُونُ الْمُعَلِّيْكُ لِكُونُ الْمُعْلِقُولِيْكُ لِكُونُ مِنْ عَلَيْهُ عَلَيْكُونُ الْمِي الْمُعْلِقُ عَلَيْكُولِكُ الْمُعْلِقُ عَلَيْكُونُ الْمُؤْمِلِيْكُولِي الْمُعَلِقُ عَلَيْكُونُ الْمُؤْمِلِيْكُونُ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ عَلَيْكُونُ الْمُلْعُلِيْكُ الْمُؤْمِلُولُونُ الْمُؤْمِنُ عَلَيْكُونُ الْمُؤْمِلُولُونُ الْمُؤْمِنُ الْمُلْعُلُولُولُولِيْكُونُ الْمُؤْمِنُ اللَّلِي الْمُؤْمِلُونُ الْمُلْمُ عَلَيْكُونُ الْمُلْمُ الْمُؤْمِلُولِ الْمُؤْمِلُولِيْكُولُولُولِ الْمُؤُمِي الْمُؤْمِلُولِيْكُولِكُو

<sup>=</sup> نظري، وذكر الطريقة الكلامية والفلسفية. وقال شيخ الإسلام الأنصاري في أول اعتقاد أهل السنة، وما وقع عليه إجماع أهل الحق من الأمة: أول ما يجب على المبد معرفة الله، لحديث معاذ لما قال له النبي ﷺ: "إنك تقدم على قوم أهل كتاب، فليكن أول ما تدعوهم إليه عبادة الله، فإذا عرفوا الله النبي ﷺ: "الله علما عرفوا الله علما الله عرفا. ورواه الله علما. ورواه الله علما الله علما الله علما الله علما الله وعبادته والإيمان به إنما يجب، ويسمع، ويلزم بالبلاغ، ويحصل بالتعريف».

قلت: قد روى عن ابن عبــاس أنه قبل له: بماذا عرفت ربك؟ فقال: من طــلب دينه بالقباس، لم يزل دهره في التباس، طاعنا في الاعوجاج، زائناً عن المنهاج، أعرفه بما عرف به نفسه، وأصفه بما وصف به نفسه أ. هـ.

<sup>(</sup>١) صحيح: ورد من حديث كل من: ــ

١ عــمر بن الخطاب: أخـرجـه البخـاري (١٣٩٩) ومـسلم (٢٠) وأبو داود (١٥٥٦) والترمـذي (٢٦١٦) والنــائي (ه/ ١٤).

٢- أبي هريرة: أخسرجه مسلم (٢١) وأبو داود (٢٦٤٠) والسرمذي (٢٦١٥) والنسائي (٧/ ٧٧) وابن ماجه (٣٩٢٧).

٣ـ ابن عمر: أخرجه البخاري (٢٥) ومسلم (٢٢).

٤- أنس بن مسالك: أخسـرجــه البسخسـاري (٣٩٢) وأبو داود (٢٦٤١) والتــرمــــذي (٢٦١٧) والنساني(٧/ ٧).

٥\_ أوس: أخرجه النسائي (٧/ ٨٠) وابن ماجه (٣٩٢٩).

٦. جابر بن عبدالله: أخرجه الترمذي (٣٣٥٢) وابن ماجه (٣٩٢٨).

٧ـ النعمان بن بشير: أخرجه النسائي (٧/ ٨٠).

٨. أبي بكرة: أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٣٦٢٥).

معناه ..: «إن الله هدى نبيكم بهذا القرآن فاستمسكوا به فإنكم... (١) و(٣).

وتقرير الحجة في القرآن بالرسل كثير. كقوله: التَلاَّ يكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّه حُجَّةً بَعْدَ الرَّسُلِ ﴿ النَسَاءِ ١٥ ﴾ الرَّسُلِ ﴾ [البَسراء ١٥] وقوله: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَلَّبِينَ حَتَى بَبْعثَ رَسُولا﴾ ﴿ الإسراء ١٥ ﴾ وقوله: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَلَّبِينَ حَتَّى بَبْعثَ لَوْلا أَرْسُلْتَ الْكِيْ رَسُولا فَتَنَّبِع الْهَبُك ﴾ الآية ﴿ إله الله عَلَى القُرى حتَّى يَبْعثَ فِي أُمِّهَا وَسُولا ﴾ الآية ﴿ القصص ١٩٥ ﴾ وقوله: ﴿ وَمَا كُنَّ رَبُّك مُهْلكَ القُرى حتَّى يَبْعثَ فِي أُمِّهَا رَسُولا ﴾ الآية ﴿ القصص ١٩٥ ﴾ وقوله: ﴿ وَمَسِقَ اللَّذِينَ كَفَرُوا إلَى جَهَنَّمَ زُمُوا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ ٢٠ ﴾ أَبُولُهُمْ رُسُلٌ مَنْكُمْ ﴾ الآية ﴿ الزمر: ٢١ ﴾ ، وقوله: ﴿ يَا مَعْشَرَ الْحِنْ وَالإنس ﴾ الآية ﴿ الزمر: ٢١ ﴾ ، وقوله: ﴿ يَا مَعْشَرَ

ولهذا كان طائفة من أثمة المصنفين للسنن على الأبواب، إذا جمعوا فيها أصناف العلم: ابتده وها بأصل العلم والإيمان. كسما ابتدأ البخياري صحيحه ببده الوحي ونزوله، فأخبر عن صفة نزول العلم والإيمان على الرسول أولا، ثم أتبعه بكتاب الإيمان الذي هو الإقرار بما جاء به، ثم بكتاب العلم الذي هو معرفة ما جاء به، فرتبه الترتيب الحقيقي. وكذلك الإمام أبو محمد الدارمي صاحب (المسند) ابتدأ كتابه بدلائل النبوة، وذكر في ذلك طرفاً صالحاً. وهذان الرجلان أفضل بكثير من مسلم، والترمذي ونحوهما، ولهذا كان أحمد بن حنبل يعظم هذين ونحوهما؛ لأنهم فقهاء في الحديث أصولا وفروعا.

<sup>(</sup>١)كذا بالمطبوعة.

 <sup>(</sup>٣) أخرجه البيخاري (٧٢٦٩) ولفظ «أما بعد فاخستار الله لرسوله ﷺ الذي عنده على الذي عندكم،
 وهذا الكتاب الذي هدى الله به رسولكم فخلوا به تهتدوا، ولما هدى الله به رسوله».

إطه: ١٢٤، ١٢٤)، وقوله: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهُدِي إِلَى صَرَاطَ مُّسَتَقَيْمٍ. صَرَاطَ اللَّهُ ﴾ [الشورى: ٧/٥ ، ٥٥، ١٥]، وقال تعالى: ﴿وَكَيْفَ تَكُفُّرُونَ وَأَنتُمْ تُتَلِّى عَلَيْكُمْ أَيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ ﴾ [آل عمران: ١٠١].

فيعلم أن آيات الله والرسول تمنع الكفر، وهذا كثير.

وكذلك ذكره حصول الهااية، والفلاح للمؤمنين دون غيرهم مل الفرآن، كمقوله: ﴿ مُلِنَّى لَلْمُتَقِينَ. اللَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالغَيْبِ﴾ الآية ﴿ الفرة: ٣٠٢ / . ثم ذم الذين كفروا، والذين نافقها وقوله: ﴿ وَالْمَصَارِ. إِنَّ الْإِنسَانَ لَفِي خُسرٌ. إِلاَّ اللَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ﴿ العصر: ١-٣ )، وقوله: ﴿ فُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفُلُ سَافِلِينَ. إِلاَّ اللَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ﴿ النين: ١٠٥٠).

فحكم على النوع كله، والأمة الإنسانية جـميعهـا، بالخسارة، والسفـول إلى الغاية، إلا المة منن الصالحين.

وكذلك جعل أهل الجنة هم أهل الإيمان،وأهل النار هم أهل الكفـر،فيما شاء اللّه من الآيات، حتى صار ذلك معلوما علما شائعاً، متواتراً، اضطراريا من دين الرسول عند كل من بلغته رسالته.

وربط السعادة مع إصلاح العمل به في مثل قوله: ﴿مَنْ عَمَلَ صَالحًا مِّن ذَكَرَ أَوْ أَنْشَى وَهُو مُوْمَنٌ فَلَنُحْمِينَّةُ حَيَّاةً طَيِّبَةً﴾ إالنحل: ٩٧}، وقوله: ﴿وَوَمَنْ أَوَادَ الآخِرَةَ وَسُعَى لَهَا سَعْتِهَا وَهُوَ مُوْمِنَّ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُم مَشْكُورًا﴾ إالإسراء: ١٩}.

وأحبط الاعسمال الصالحة بزواله، في مسئل قوله: ﴿وَالنَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كُسَرَابِ
بقيعة ﴾ إلنور: ٣٩إ، وقوله: ﴿مَسُّلُ اللَّذِينَ كَفَرُوا برِيِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادِ ﴾ إإبراهيم: 
/ ١٨ أَهُ، وقوله: ﴿مَثَلُ مَا يَنْفَقُونَ فِي هَذِه الحَيَاةِ اللَّذَيْ كَمَثَلُ رِيحِ فِيهَا صِرَّ أَصَابَتَ حَرْثَ قَوْم ﴾ 
الآية إلى عمران: ١١٧ أَ، وقوله: ﴿وَقَلَمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ مَبَاءً مَنْثُوراً ﴾ 
إالفرقان: ٣٧]، ونحو ذلك كثير.

وذكر حال جميع الأمم المهتدية أنهم كذلك، في قوله: ﴿إِنَّ النَّينَ آمَنُوا وَالنَّينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالنَّيْومِ الآخِرِ وَعَملَ صَالحًا﴾ الاَية (البقرة: ٦٢).

ولهذا أمسر أهل العقل بتديره، وأهل السمع بسمعه، فدعا فسيه إلى التدبر، والتفكير، والتذكر، والعقل، والفهم، وإلى الاستماع، والإبصار، والإصغاء والتأثر

بالوَجَل والبكاء وغير ذلك، وهذا باب واسع.

ولما كان الإقــرار بالصانع فطريا – كمــا قال ﷺ: «كل مـولوديولد على الفطرة...» الحديث(۱) – فإن الفطرة تتضمن الإقــرار بالله،والإنابة إليه،وهو معنى لا إله إلا الله،فإن الإله هو الذي يعرف ويعبد،وقد بسطت هذا المعنى في غير هذا الموضع.

وكان المقصود بالدعوة: وصول العباد إلى ما خلقوا له من عبادة ربهم، وحده لا شريك له، والعبادة أصلها عبادة القلب، المستتبع للجوارح، فإن القلب هو الملك، والأعضاء جنوده. وهو المضغة الذي إذا صلحت صلح لها سائر الجسد، وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد. وإنما ذلك بعلمه، وحاله كان هذا الأصل الذي هو عبادة الله يموقته، ومحبته، هو أصل الدعوة في القرآن. فقال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقَتُ الْجَنَّ وَالْإِنْسَ إِلاَّ لَيَعَبُدُونَ﴾ الذريات: ٥٦]. / ٧/٧

وقال في صدر البقرة \_ بعد أن صنف الخلق ثلاثة أصناف: مؤمن، وكافر، ومنافق فقال بعد ذلك: ﴿ فِيَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِن قَبْلَكُم لَعَلَّكُمْ تَمَقُّونَ﴾ بعد ذلك: ﴿ فِيهَ النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُم لَعَلَّكُمْ تَمَقُّونَ﴾ والبقرة: ١٢ وذكر آلاء النبي تتضمن نعمته، وقدرته، ثم أتبع ذلك بتقريره النبوة بقوله: ﴿ وَإِن كُنتُمْ فِي رَبِّ مِّمًا نَزَلُنَا عَلَى عَبْدنَا﴾ والبقرة: ٣٣ أ.

والمتكلم يستحسن مثل هذا التأليف، ويستعظمه حيث قررت الربوبية، ثم الرسالة، ويظن أن هذا موافق لطريقته الكلامية في نظره في القيضايا العقليات، أولا من تقرير الربوبية، ثم تقرير الربوبية، ثم تقرير النبوة، ثم تلقى المسمعيات من النبوة كما هي الطريقة المشهورة الكلامية للمعتزلة، والكرّامية، والكلابية، والأشعرية. ومن سلك هذه الطريق في إثبات الصانع أولا بناء على حدوث العالم، ثم إثبات صفاته نفيا وإثباتا بالقياس العقلي على ما بينهم فيه من انفاق واختلاف: إما في المسائل، وإما في المدلائل - ثم بعد ذلك يتكلمون في السعيات، من المعاد، والثواب والعقاب، والحلافة والتفضيل، والإيمان بطريق مجمل.

وإنما عمدة الكلام عندهم، ومعظمه: هو تلك القضايا التي يسمونها العقليات، وهي أصول دينهم. وقد بنوها علي مقاييس تستلزم رد كثير مما جاءت به السنة، فلحقهم الذم من جهة ضعف المقايس التي بنوا عليها، ومن جهة ردهم لما جاءت به السنة.

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخسرجه البخاري (١٣٨٥) ومسلم (٢٦٥٨) وأبو داود (٤٧١٤) والترمذي (٢٦٤٥) من
 حديث أبي هريرة ثلث ، وتمامه افأبواء يهودانه أو ينصرانه أو يجسانه، كمثل البهيمة تُشتَج البهيمة،
 هل ترى فيها من جدعاء؟٤.

وهم قسمان:

قسم بنوا على هذه العقليات القياسية الأصول العلمية، دون العملية؛ كالأشعرية./

وقسم بنوا عليهما الأصول العلمية والعسملية، كالمعتزلة، حستى أن هؤلاء يأخذون القدر المشترك في الأفعسال بين الله وبين عباده، فما حسن من الله حسن من العسبد، وما قبح من العبد قبح من الله، ولهذا سماهم الناس مشبهة الأفعال.

ولا شك أن هؤلاء هم المتكلمـة المذمــومون عنــد السلف ؛ لكثرة بــنائهم الدين على القياس الفاسد الكلامي، وردهم لما جاء به الكتاب والسنة.

والآخرون لما شاركوهم في بعض ذلك، لحقهم من الذم، والعيب، بقدر ما وافـقوهم فـبه، وهو مـوافـقتـهم في كـثيـر من دلائلهم، التي يزعـمـون أنهم يقـررون بها أصـول الدين، والإيمان، وفي طائفة مـن مسائلهم التي يخـالفون بها السنن والآثار، ومـا عليه أهل العقل والدين.

وليس الغرض هنا تفصيل أحوالهم، فإنا قد كـتبنا فيه أشياء في غير هذا الموضع. وإنما الغرض هنا أن طريقة القرآن جاءت في أصـول الدين، وفروعـه ـ في الدلائل والمسائل ـ بأكمل المناهج.

والمتكلم يظن أنه بطريقته ـ التي انفرد بها- قــد وافق طريقة القرآن، تـــارة في إثبات الربوبيــة، وتارة في إثبات الوحـــدانية، وتارة في إثبات المنبوة، وتارة في إثبــات المعاد، وهو مخطئ في كثير من ذلك، أو أكثره. مثل هذا الموضع.

٩/٧ فإنه قد أخطأ المتكلم في ظنه أن طريقة القرآن توافق طريقته من وجوه. /

منها: أن إثبات الصانع في القرآن بنفس آياته التي يستلزم العلم بها العلم به ، كاستلزام العلم بالعلم به ، كاستلزام العلم بالشعاع ، العلم بالشعس ، من غير احتياج إلى قياس كلي يقال فيه : وكل محدث فلابد له من مسجع ، أو كل حركة فسلابد لها من علة غائبة ، أو فاعلية ، ومن غير احتياج إلى أن يقال: صبب الافتقار إلى الصانع هل هو الحدوث فقط حكما تقوله المعتزلة \_ أو الإمكان \_ كما يقوله الجمهور \_ حتى يرتبون عليه أن الثاني حال باقية مفتقر إلى الصانع ، على القول الثاني الصحيح دون الأول ، فإني قد بسطت هذا الموضع في غير هذا الممكان ، وبينت ما هو الحق ، من أن نفس الذوات المخلوقة ، كما أن الغنى الصانع ، وأن فقرها وحاجتها إليه وصف ذاتي له لم الموجودات المخلوقة ، كما أن الغنى

وصف ذاتي للرب الخالق،وأنه لا علة لهذا الافتقار غمير نفس الماهية،وعين الإنيةِ،كما أنه لا علة لغناه غير نفس ذاته.

فلك أن تقسول: لا علة لفقرها، وغناه؛ إذ ليس لكل أمسر علة، فكما لا علة لوجوده، وغناه، لا علة لعدمها إذا لم يشأ كونها، ولا لفقرها إليه إذا شاء كونها، وإن شئت أن تقول: علة هذا الفقر، وهذا الغنى: نفس الذات، وعين الحقيقة.

ويدل على ذلك أن الإنسان يعلم فقر نفسه، وحاجتها إلى خالقه، من غير أن يخطر بباله أنها ممكنة، والممكن الذي يقبل الوجود، والعدم، أو أنها محدثة والمحدث المسبوق بالعدم، بل قد يشك في قدمها، أو يعتقده، وهو يعلم فقرها، وحاجتها إلى بارتها، فلو لم يكن للفقر إلي الصانع علة إلا الإمكان أو/ الحدوث، لما جاز العلم بالفقر إليه، حتى تعلم ٢/١٠ هذه العلة ؛ إذ لا دليل عندهم على الحاجة إلى المؤثر إلا هذا.

وحينتـذ، فالعلم بنفس الذوات المفتقـرة، والإنيات المضطرة توجب العلم بحاجـتها إلى بارئها، وفقرها إليه، ولهذا سماها الله آيات. فهذان مقامان:

أحدهما: أنها مفتقرة إلى المؤثر الموجب أو المحدث لهاتين العلتين.

الشاني: أن كل مفتقر إلى المؤثر: الموجب،أو المحدث، فلابد له منه. وهـو كلام صحيح في نفسه، لكن ليس الطريق مفتقرا إليه، وفيه طول وعقبات، تبعد المقصود.

أما المقام الأول: فالعلم بفقرها غير مفتقر إلى دليل على ذلك من إمكان أو حدوث.

وأما الثاني: فإن كونها مفتقرة إليه غير مفتقر إلى أن يستدل عليه بقياس كلي: من أن كل ممكن فلابد له من مــوجب، وكل محدث فــلابد له من محــدث؛ لأنها آية له يمتــع أن تكون دونه أو أن تكون غير آية له.

والقلب بفطرته يعلم ذلك، وإن لم يخطر بقلبه وصف الإمكان والحـدوث. والنكتة: أن وصف الإمكان، والحدوث، لا يجب أن يعتبره القلب لا في فقر ذواتها، ولا في آنها آية لباريها، وإن كـانا وصفين ثابتين. وهما أيضا دليل صحـيح، لكن أعيان الممكنات آية لعين خالفها الذي ليس كمثله شيء، بحيث لا يمكن أن يقع شركة فيه./

وأما قبولنا كل ممكن فله مرجح، وكبل محدث فله محدث، فيانما يدل على محدث، ومرجح، وهو وصف كلي يقبل الشركة، ولهذا القياس العقلي لا يدل على تميين وإنما يدل على الكلى المطلق فلابد إذاً من التعيين. فالقياس دليل على وصفية مطلقة كلية. وأيضا، فإذا استدل على الصانع بوصف إمكانها، أو حدوثها، أو هما جميعا، لم يفتقر ذلك إلى قياس كلي، بأن يقال: وكل محدث فلابد له من محدث، أو كل ممكن فلابد له من مرجع، فضلا عن تقرير هاتين المقدمتين، بل علم القلب بافتقار هذا الممكن، وهذا المحدث، قليس العلم بحكم المعينات مستفاداً من العلم الكلي الشامل لها، بل قد يكون العلم بحكم المعين في العقل قبل العلم بالحكم الكلي العام. كما أن العلم بأن العشرة ضعف الخمسة، ليس موقوفاً على العلم بأن كل عدد له نصفية، فهو ضعف نصفيه.

وعلى هذا جاء قوله: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْء أَمْ هُمُ الخَالَقُونَ ﴾ [الطور: ٣٥] قال جبير بن مطعم: لما سمعتها أحسست بفؤادي قد تصدع(١). وهو استفهام إنكار، يقول: أوجدوا من غير مكون، ويعلمون أنهم لم يكونوا من غير مكون، ويعلمون أنهم لم يكونوا نفوسهم، وعلمهم بحكم أنفسهم معلوم بالفطرة بنفسه، لا يحتاج أن يستدل عليه بأن كل كائن محدث، أو كل محكن لا يوجد بنفسه، ولا يوجد من غير موجد، وإن كانت هذه القضية العامة، النوصية، صادقة، لكن العلم بتلك المينة الحاصة، إن لم يكن سابقاً 17/٢ لها، فليس متأخراً عنها، ولا دونها في الجلاء. /

وقد بسطت هذا المعنى في غير هذا الموضع، وذكرت دعوة الأنبياء \_عليهم السلام \_ أنه جاء بالطريق الفطرية كـقولهم: ﴿ أَفِي اللَّهُ شَكُّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضِ ﴾ [إبراهيم: جاء بالطريق الفطرية كـقولهم: ﴿ وَبُنُ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضِ ﴾ [مريّم: ٢٥، الشَمراء: ٤٢] وقوله في القرآن: ﴿ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ اللَّذِي خَلَقَكُمْ وَاللَّيْنِ مَن قَبْلَكُم لَعَلَّكُمْ تَتَقُونَ. اللَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّرْضَ فِرَاشًا ﴾ [البقرة: ٢١ / ٢٢]، بين أن نفس هذه الذوات آية لله، كما أشرنا إليه أولاً من غير حَاجة إلى دينك المقامين، ولما وبخهم بين حاجتهم إلى الحالق بنفوسهم، من غير أن عَتاج إلى مقدمة كلية: هم فيها وسائر أفرادها سواء، بل هم أوضح. وهذا المعنى قررته مبسوطاً في غير هذا.

الوجه الناني ـ في مفارقة الطريقة القرآنية الكلامية: أن اللّه أمر بعبادته التي هي كمال النفوس، وصلاحها، وغايتــها، ونهايتهــا، لم يقتصر على مــجرد الإقرار به، كـمــا هو غاية الطريقة الكلامية، فلا وافقوا لا في الوسائل، ولا في المقاصد، فإن الوسيلة القرآنية قد أشرنا

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٤٨٥٤) بلفظ «كاد قلبي أن يطير».

إلى أنها فطرية قـريبة، موصلة إلى عين المقصـود، وتلك قياسية بعـيدة، ولا توصل إلا إلى نوع المقصود، لا إلى عينه.

وأما المقاصد، فالقرآن أخبر بالعلم به والعمل له، فجمع بين قوتي الإنسان العلمية، والعملية: الحسية، والحركية، الإدراكية، والاعتمادية: العلمية، والعملية، والعملية، والعملية، والاعتمادية القولية، والعملية، حيث قال: ﴿اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ﴾ فالعبادة لابد فيها من معرفته، والإنابة إليه، وهذا هو المقصود. والطريقة الكلامية، إنما تفيد مجرد الإقرار، والاعتراف بوجوده. /

وهذا إذا حصل من غير عبادة وإنابة كان وبالا على صاحبه، وشقاء له كسما جاء في الحديث: «أشد الناس عذاباً يوم القياصة: عالم لم ينفعه الله بعلمه»(١) كإبليس اللعين، فإنه معترف بربه، مُقرّ بوجوده، لكن لما لم يعبده كان رأس الأشقياء، وكل من شقى فباتباعه له. كما قال: ﴿لاَمَلانَ جَهَنَّمَ مِنكَ وَمِعَّن تَبِعكَ مَنْهُمُ أَجْمَعينَ ﴾ [ص: ٨٥].

فلابد أن يملأ جمهنم منه ومن أتباعه، مع أنه معتـرف بالرب، مقـر بوجوده، وإنحا أبى واستكبـر عن الطاعة، والعبادة، والقــوة العلمية مع العــملية بمنزلة الفاعل، والغــاية؛ ولهذا قيل: العلم بلا عمل كالشجر بلا ثمر، والمراد بالعمل هنا: عمل القلب الذي هو إنابته إلى الله، وخشيته له، حتى يكون عابداً له.

ف الرسل والكتب المنزلة أمرت بهذا وأوجبته، بل هو رأس الدعوة، ومقصودها، وأصلها، والطريقة السماعية العملي، لكن لا وأصلها، والطريقة السماعية العملي، لكن لا بعلم، بل بصوت مجرد أو بشعر مهيج، أو بوصف حب مجمل. فكما أن الطريقة الكلامية فيها علم ناقص بلا علم، والطريقة النبوية، القرآنية المناين. المنينة الجماعية فيها العلم والعمل كاملين.

ففاتحة دعوة الرساع: الأمر بالعبادة. قال تعالي: ﴿ يَأْيُهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُم ﴾ [البقرة: ٢١]، وقال عَلَيِّكَ: «أمرت أن أقاتل/ الناس حتى ١٤/٧ يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأن محمداً عبده ورسوله (٢٠) وذلك يتضمن الإقرار به، وعبادته

 <sup>(</sup>١) ضعيف جندًا: أخرجه الطبراني في االصغير؟ (٤٩٨) من حديث أبي هريرة أتلئي، وقال الألباني في اغديف الجامع (٨٦٨): ضعيف جداً.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

وحده، فإن الإله هو المعبود، ولم يقل: حستى يشهدوا آلا رب إلا الله، فإن اسم الله أدل على مقصود العبادة له، التي لها خلق الخلق، وبها أمروا.

وكذلك قوله لمعاذ: وإنك تأتي قوماً من أهل الكتباب، فليكن أول ما تدعوهم إليه شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، (١١) وقال نوح عليه السلام: ﴿ أَنِ اعْبُدُوا الله وَاتَّاقُوهُ وَأَطْبِعُونَ ﴾ إنوح: ٣]، وكذلك الرسل في سورة الأعراف وغيرها.

وقال: ﴿ وَلَقَدْ بَعْثَنَا فِي كُلِّ أُمَّةً رَسُولاً أَن اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنبُوا الطَّاغُوت ﴾ [النحل: ٢٣]، وقال للرسل جميماً: ﴿ وَمَا أَيُّهَا الرَّسُلُ كُلُوا مِن الطَّبِّبَات وَاعْمُلُوا صَالحًا إِنِّي بِمَا تَعْمُلُونَ عَلَيمٌ. وَإِنَّ هَلَهُ أُمَّتُكُمُ أُمَّةً وَاحلةً وَإِنَا رَبَّكُمُ مَا تَقُون ﴾ [المومنون: ٥١، ٢٥]، وقال تعالى: ﴿ لإيلاف قُريَشُ. إيلافهمْ رِحلَّةُ الشَّنَاء والصَّيْف. فَلَيَعَبُدُوا رَبَّ هَذَا البَيْت. الَّذِي أَطْمَعُهُم مِّن جُوع وَامَنْهُم مَّن خُوف ﴾ [سورة قَريش إوقال: ﴿ وَأَلَى الْمَاعِدُ أَنْ أَعْبُد رَبَّ هَلَهُ البَيْت. اللّذِي البَلْدَةُ النِّنَاء اللّذِي حَرَّمُهُ وَلَهُ كُلُّ شَيْء ﴾ [النمل: ٩١] وقال: ﴿ وَأَلْ يَا أَيْهَا الكَافُرُونَ. لا أَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ وَلَيَّاكُ الْمَاعِدَ : ﴿ وَال فِي الفَاعَة : ﴿ وَالَا نَهِ الفَاعَة : ﴿ وَالَانَ نَعْبُدُ وَلِيَّاكَ نَعْبُدُ وَلِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ وَالَيْكَ فَلَا عَلَيْكَ فَالْمَعُلُهُ وَلَوَكُلْ عَلَيْهِ ﴾ [هود: ٣٢٣] وقال: ﴿ وَاللّذَ عَلَى اللّهُ اللّهُ لِمَعْبُدُهُ وَالْمَعَبُلُهُ اللّهُ مَعْبُدُهُ اللّهُ اللّهُ عَبْدُوا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ المَعْبُلُهُ ﴿ أَلْمَالُولُهُ الْمُلُولُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الْمِلْمُ اللّهُ اللّهُ الْمُلْمُ اللّهُ الْمُلْمُ اللّهُ الْمَلْمُ اللّهُ الْمَلْمُ اللّهُ الْمُلْمُ اللّهُ الْمُلْمُ اللّهُ الْمُعْمُلُولُولُهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُلْمُ اللّهُ الْمُلْمُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْلُولُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّ

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (١٩٥٥) ومسلم (١٩) وأبو دارد (١٥٨٤) والنسائي (٥/٢) وابن ماجه
 (١٧٨٣) من حديث ابن عباس شفع.

## وقال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية \_ قدس الله روحه \_:

#### فصل

### في تمهيد الأوائل،وتقرير الدلائل

وذلك ببيان وتحرير أصل العلم والإيمان،كصا قد كـتبـته أولا في بيبان أصل العلم الإلهي. والذي أكتبه هنا: بيان الفرق بين المنهاج النبوي، الإيماني، العلمي، الصلاحي، والمنهاج الصابئ الفلسفي، وما تشعب عنه من المنهاج الكلامي والعبادي، المخالف لسبيل الأنبياء وسنتهم.

وذلك أن الأنبسياء – عليسهم السسلام – دعسوا الناس إلسى عبسادة السَّله أولا بالقلب واللسان،وعبادته متضمنة لمعرفته،وذكره.

فأصل علمهم وعملهم هو العلم بالله، والعمل لله، وذلك فطري كما قـد قررته في غير هذا الموضع، في موضعين أو ثلاثة، وبينت أن أصل العلم الإلهي فطري ضروري، وأنه أشد رسوخاً في النفوس من مبـدأ العلم الرياضي كقولنا: إن الواحد نصف الاثنين، ومبدأ العلم الرياضي كقولنا: إن الجسم/ لا يكون في مكانين؛ لأن هذه المعارف أسماء قد تعرض ١٦/٢ عنها أكثر الفطر، وأما العلم الإلهي، فما يتصور أن تعرض عنه فطرة. وبسط هذا له موضع غير هذا.

وإنما الغرض هنا: أن الله - سبحانه - لما كان هو الأول الذي نحلق الكائنات، والآخر الذي إليه تصير الحادثات، فهو الأصل الجامع، فالعلم به أصل كل علم وجامعه، وذكره أصل كل كلام وجامعه، والعمل له أصل كل عمل وجامعه. وليس للخلق صلاح إلا في معرفة ربهم وعبادته. وإذا حصل لهم ذلك، فما سواه إما فضل نافع وإما فضول غير نافعة، وإما أمر مضر.

ثم من العلم به، تتشعب أنواع العلوم، ومن عبادته وقصده، تتشعب وجوه المقاصد الصالحة، والقلب بعبادته والاستعانة به معتصم مستمسك، قد لجناً إلى ركن وثيق، واعتصم بالدليل الهادي، والبرهان الوثيق، فلا يزال إما في ريادة العلم والإيمان، وإما في السلامة عن الجهل والكفر.

وبهذا جماءت النصوص الإلهيـة، في أنـه بالإيمان يخرج الناس من الظــلمات إلى النور، وضرب مثل المؤمن \_ وهو المقر بربه علماً، وعملا \_ بالحي، والبصير، والسميع، والنور، والظل.

وضرب مثل الكافر بالميت، والأعمى، والأصم، والظلمة، والحرور. وقالوا في الوسواس الله المختاس: هو الذي إذا ذكر الله خنس، وإذا غفل عن ذكر الله وسوس/. فتبين بذلك أن ذكر الله أصل لمدفع الوسواس الذي هو مبدأ كل كفر وجهل، وفسق وظلم. وقال الله تمالى: ﴿ وَإِنَّ عَبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانَ ﴾ [الحجر: ٢٧، الإسراء: ٦٥]، وقال: ﴿ وَمَن يَعْتَصِم لَيْسَ لَهُ سُلُطَانَ ﴾ [النحل: ٩٩]، وقال: ﴿ وَمَن يَعْتَصِم بَاللَّهُ فَقَدْ هُدِي إِلَى صِراً طَهُ مُسْتَقِيم ﴾ [ال عمران: ١٠١] ونحو ذلك من النصوص.

وفي الدعاء الذي علمه الإمام أحمد لبعض أصحابه: يا دليل الحيارى، دلني على طريق الصادقين، واجعلني من عبادك الصالحين. ولهذا كان عامة أهل السنة من أصحابنا وغيرهم على أن الله يسمى دليلا، ومنع ابن عقيل، وكثير من أصحاب الأشعري أن يسمي دليلا؛ لاعتقادهم أن الدليل هو ما يستدل به، وأن الله هو الدال، وهذا الذي قالوه بحسب ما غلب في عرف استعمالهم من الفرق بين الدال، والدليل. وجوابه من وجهين:

أحدهما: أن الدليل معدول عن الدال، وهو ما يؤكد فيه صفة الدلالة، فكل دليل دال، وليس كل دال دليلاً، وليس هو من أسماء الآلات التي يفعل بها، فإن فعيل ليس من أبنية الآلات كمفعًل، ومفعًال.

وإنما سمي ما يستدل به من الاقوال والاقعال والأجسام أدلة باعتبار أنها تدل من يستدل بها، كما يخبر عنها بأنها تهدي، وترشد، وتعرف، وتعلم، وتقول، وتجيب، وتحكم، وتفتى، وتقص، وتشهد، وإن لم يكن لها في ذلك قصد وإرادة، ولا حس وإدراك كما هو مشهور 1٨/٢ في الكلام العربي وغيره. فما ذكروه من الفرق والتخصيص لا أصل له في كلام العرب. /

الثاني: أنه لو كان الدليل من أسماء الآلات التي يفعل بها، فقـد قال الله \_ تعالى \_ فيما روى عنه نبيـه في عبده المحبوب: ففي يسمع وبي يسصر،وبي يعقل،وبي ينطق،وبي ببطنس،وبي يسعى،(١) والمسلم يقول: استعنت بالله واعتصمت به.

وإذا كان ما سـوى الله من الموجودات: الأعيان، والصـفات، يستدل بهـا، سواء كانت

 <sup>(</sup>١) أخرجه السخاري (٦٠٠٣) من حديث أبي هريرة ثين بلفظ (٠٠٠ فإذا أحسبته كنت مسمعه الذي
يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بهاه.

حية أو لـم تكن، بل ويستدل بالمعدوم، فالذن يستدل بالحي القيسوم أولى وأحرى، على أن الذي في الدعاء المأثور: يا دليل الحياري دلني على طريق الصادقين، واجعلمني من عبادك الصالحين، يقتضي أن تسميته دليلا باعتبار أنه دال لعباده، لا بمجرد أنه يستدل به، كما قد يستدل بما لا يقصد الدلالة والهداية، من الأعيان، والأقوال، والأفعال.

ومن أسمائه السهادي، وقد جاء \_ أيضا \_ البرهان؛ ولهذا يذكر عن بعضهم أنه قال: عرفت الأشياء بربي، ولم أعرف ربي بالأشياء. وقال بعضهم: هو الدليل لي علي كل شيء ، وإن كان كل شيء - لئلا يعذبني - عليه دليلا. وقبل لابن عباس: بماذا عرفت ربك؟ فقال: من طلب دينه بالسقياس لم يزل دهره في النباس، خارجاً عن المنهاج، ظاعنا في الاعوجاج، عرفته بما عرف به نفسه، ووصفته بما وصف به نفسه. فأخبر أن معرفة القلب حصلت بتعريف الله، وهو نور الإيمان، وأن وصف اللسان حصل بكلام الله، وهو نور الإيمان، وأن وصف اللسان حصل بكلام الله، وهو

19/4

وقال آخر للشيخ:

### قالوا اثننا ببراهين فقلت لهم أنى يقوم على البرهان برهان؟

وقال الشيخ العارف للمتكلم: اليقين عندنا واردات ترد على النفوس تعجز النفوس عن ردها، فأجابه بأنه ضروري.

وقال الشيخ إسماعيسل الكوراني للشيخ المتكلم: أنتم تقولون: إن الله يعرف بالدليل. ونحن نقول: إنه تعرف إلينا فعرفناه. يعني: أنه تعرف بنفسه، ريفضله. مع أن كلام هذين الشيخين فيه إشارة إلى الطريقة العبادية، وقد تكلمت عليها في غير هذا الموضع.

فإذا كمان الحق، الحي، القميوم، الذي هو رب كل شيء ومليكه، ومؤصل كل أصل، ومسبب كل سبب وعلة، هو الدليل والبرهان والأول والأصل، الذي يستملل به العبد، ويفزع إليه، ويرد جميع الأواخر إليه في العلم، كما أن الاعمال والحركات لما كان الله مصدرها، وإليه مرجعها كان المتوكل عليه في عمله، القائل أنه لا حول ولا قوة إلا بالله مؤيداً منصوراً.

فجــماع الأمر: أن الله هو الهادي وهو النصــير، ﴿وَكَفَسَى بِرَ بِّـكَ هَادِيـاً وَنَصــيراً﴾ ﴿الفرقان: ٣١}. وكل علم فلابد له من هداية، وكل عمل فلابد له من قوة. فالواجب/أن ٢٠/٢ يكون هو أصل كل هداية وعلم، وأصل كل نصــرة وقوة، ولا يستهدي الــعبد إلا إياه، ولا يستنصر إلا إياه. والعبد لما كان مخلوقاً مربوبا، مفطوراً، مصنوعا، عاد في علمه وعمله إلى خالقه، وفاطره، وربه، وصائعه، فصار ذلك ترتيباً مطابقاً للحق، وتأليفاً موافقاً للحقيقة؛ إذ بناء المفرع عملى الأصل، وتقسديم الأصل على الفرع هو الحق، فهالده الطريقة الطريقة الطريقة المواسعة، المواسعة الموا

وقد ثبت في صحيح مسلم عن عائشة أن رسول الله على كان إذا قام إلي صلاة الليل يقول: «اللّهم رب جبر أثيل، وميكاثيل، وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغبيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدني لما اختلف فيه من الحق بإذنك، إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيمه(١).

وأما الطريقة الفلسفية الكلامية، فإنهم ابتدءوا بنفوسهم، فبجعلوها هي الأصل الذي يفرعون عليه، والاساس الذي يبنون عليه، فتكلموا في إدراكهم للعلم: أنه تارة يكون بالحس، وتارة بالعقل، وتارة بهما.

وجعلوا العلوم الحسية، والبديهية ونحوها، هي الأصل الذي لا يحصل علم إلا بها. ثم زعموا أنهم إنما يدركون بذلك الأمور القريبة منهم، من الأمور الطبيعية ٢١/٢ والحسابية، والأخلاق، فجعلوا هذه الشلائة هي الأصول/التي يبنون عليها مسائر العلوم، ولهذا يمثلون ذلك في أصول العلم والكلام، بأن الواحد نصف الاثنين، وأن الجسم لا يكون في مكانين، وأن الضدين ـ كالسواد والبياض ـ لا يجتمعان.

فهذان الفنان متفق عليهما.

وأما الأخلاق مثل: استحسان العلم، والعدل، والعفة، والشجاعة، فجمهور الفلاسفة والمتكلمين، يجعلونها من الأصول، لكنها من الأصول العامة، ومنهم من لا يجعلها من الأصول، بل يجعلها من الفروع، التي تفتقر إلي دليل. وهو قول غالب المتكلمة، المنتصرين للسنة في تأويل القدر، فكان الذي أصلوه واتفقوا عليه من المعارف، أمر قليل الفائلة، نزر الجدوى، وهو الأمور السفلية.

ثم إذا صعدوا من هذه المقدمات، والدلائل إلى الأمور العلوية فلهم طريقان:

أما المتكلمة المتبعون للنبوات، فغرضهم في الغالب إنما هو إثبات صانع العالم، والصفات التي بها تثبت النبوة على طريقهم، ثم إذا أثبتوا النبوة، تلقوا منها السمعيات وهي

<sup>(</sup>۱) صحيح: أخرجه مسلم (۷۷۰).

الكتاب، والسنة، والإجماع، وفروع ذلك.

وأما المتفلسفة، فهم في الغالب يتوسعنون في الأمور الطبيعية ولوازمنها، ثم يصعدون إلى الأفلاك وأحنوالها. ثم المتألهون منهم يصعدون إلى واجب/ الوجود، وإلى العنقول ٢٢/٢ والنفوس. ومنهم من يثبت واجب الوجود ابتداء من جهة أن الوجود لابد فيه من واجب.

وهذه الطرق فيها فساد كثير من جهة الوسائل، والمقاصد. أما المقاصد فإن حاصلها ـ بعد التعسب الكثير، والسلامة ـ خير قليل، فهي لحم جمل غث، عسلى رأس جبل وعر، لا سهل فيسرتقى، ولا سمين فينتقل. ثم إنه يفوت بهما من المقاصد الواجبة والمحسمودة ما لا ينضبط هنا.

وأما الوسائل، فإن هذه الطرق كثيرة المقدمات، ينقطع السالكون فيها كثيرا قبل الوصول، ومقدماتها في ـ الغالب ـ إما مشتبهة يقع النزاع فيها، وإما خفية لا يدركها إلا الاذكياء.

ولهذا لا يتفق منهم اثنان رئيسان على جميع مقدمات دليل إلا نادراً، فكل رئيس من رؤساء الفلاسفة والمتكلمين له طريقة في الاستدلال، تخالف طريقة الرئيس الآخر، بحيث يقدح كل من أتباع أحدهما في طريقة الآخر، ويعتقد كل منهما أن الله لا يعرف إلا بطريقته، وإن كان جمهور أهل الملة، بل عامة السلف يخالفونه فيها.

مثال ذلك: أن غالب المتكلمين يعتقدون أن الله لا يعرف إلا بإثبات حدوث العالم، ثم الاستدلال بذلك على محدثه، ثم لهم في إثبات حدوثه طرق: فأكثرهم يستدلون بحدوث الأعراض، وهي صفات الأجسام. ثم القدرية من المستزلة وغيرهم يعتقدون أن إثبات الصانع، والنبوة لا يحكن إلا بعد اعتقاد/أن العبد هو المحدث لافعاله، وإلا انتقض ٢٣/٢ الدلل، ونحو ذلك من الأصول التي يخالفهم فيها جمهور المسلمين.

وجمهور هؤلاء المتكلمين المستدلين على حدوث الأجسام بحدوث الحركات، يجعلون هذا هو الدليل على نفي ما دل عليـه ظاهر السمعـات، من أن الله يجيء، وينزل ونحو ذلك.

والممتزلة وغيرهم يجعلون هذا هو الدليل على أن الله ليس له صفة، لا علم ولا قدرة، ولا عزة، ولا رحمة، ولا غير ذلك؛ لأن ذلك \_ بزعمهم \_ أعراض تدل على حدوث الموصوف. وأكثر المصنفين في الفلسفة - كابن مسينا - يبتدئ بالمنطق، ثم الطبيعي والرياضي، أو لا يذكره. ثم ينتقل إلى ما عنده من الإلهي. وتجد المصنفين في الكلام يبتدءون بمقدماته في الكلام: في النظر والعلم، والدليل - وهو صن جنس المنطق - ثم ينتقلون إلى حدوث العالم، وإثبات محدثه.

ومنهم من ينتــقل إلى تقســيم المعلومات إلى: الموجــود،والمعدوم،وينظر فــي الوجود وأقسامه،كما قد يفعله الفيلسوف في أول العلم الإلهي.

١/ ٢٤ فأما الأنبياء فأول دعوتهم: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله. /

وقد اعترف الغزالي بأن طريق الصوفية هو الغاية؛ لأنهم يطهرون قلوبهم مما سوى الله، ويملتونه بذكر الله، وهذا مبدأ دعوة الرسول، لكن الصوفي الذي ليس معه الاثارة(١) النبوية مفصلة، يستفيد بها إيمانا مجملاه بخلاف صاحب الأشارة النبوية، فإن المعرفة عنده مفسلة. فندبر طرق العلم والعمل، ليتميز لك طريق أهل السنة والإيمان من طريق أهل ٢٥/١٢ البدعة والنفاق، وطريق العلم والعرفان، من طريق الجهل والنكران./

<sup>(</sup>١) الأثارة: بقية الشيء، والمراد السنة النبوية.

Y7/Y

# وقال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية \_ قدس الله روحه \_:

### فصل

قد تكلم طائضة من المتكلمة، والمتفلسفة، والمتصوفة في قيام الممكنات والمحدثات، بالواجب القديم، وهذا المعنى حق، فإن الله رب كل شيء، ومليكه، لكن يستشهدون على ذلك بقوله: ﴿ كُلُّ شُيْءٍ هَالِكُ ۗ إِلاَّ وَجُهُهُ ﴾ [القصص: ٨٨] ويقولون: إن معنى الآية: أن كل ممكن هو باعتبار ذاته هالك، أو هو عدم محض، ونفى صرف، وإنما له الوجود من جهة كل باعتبار ذاته، موجود بوجه ربه، أي من جهته هو موجود.

ثم منهم من قد يخرج منها إلى مذهب الجهمية: الاتحادية، والحلولية، فيقول: إن ذلك الوجه هو وجود الكاتنات، ووجه الله هو وجوده، فيكون وجوده وجود الكاتنات، لا يميز الوجود الواجب، والوجود الممكن ـ كما هو قول ابن عربي<sup>(۱)</sup>، وابن سبِّعين<sup>(۲)</sup> وبن سبِّعين ونحوهما – وهو لازم لمن جعل وجوده وجوداً مطلقاً، لا يتمييز بحقيقة تخصه سواء جعله وجوداً مطلقا بشرط الإطلاق ـ كما يزعم ابن سينا ونحوه من المتفلسفة ـ أو جعله وجوداً مطلقا لا بشرط- كما يقوله الاتحادية./

<sup>(</sup>١) هو محيى الدين محسد بن علي بن محمد، بن عربي، أبو عبدالله الطائي الاندلسي، قال الحافظ ابن كثير، طاف البلاد وأقام بمكة مدة، وصنف فيها كتابه المسمى بالفترحات المكية في نحو عشرين مجلداً، فيها ما يعقل وما لا يعقل، وما ينكر وما لا ينكر، وما يعرف وما لا يعرف، وله كتاب المسمى بفصوص الحكم، فيه أشياء كثيرة ظاهرها كفر صريح، وله كتاب العبادلة، وديوان شعر رائعة، وله مصنفات آخر كثيرة جداً آ.هـ. وكانت وفاته في سنة (٩٣٨هـ). «البداية» (١٩٦٧).

<sup>(</sup>٣) هو عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر بن قطب الدين، أبو محمد المقدسي الرقوطي، ولد سنة (٢) هم عبد الحق بن إبراهيم بن محمد بن نصر بن قطب الدين، أبو محمد المقدسي الرقوطي، وند تنولد له من ذلك نوع من الإلحاد، وصنف فيسه ... وله من المصنفات كتاب البلو، وكتاب الهو، وقد أقام بمكة واستحوذ على عقل صاحبها، ابن سمي، وجاور في بعض الأوقات بغار حراء يرتجي فيما ينقل عنه أن يأتيه فيه وحي كما أتى النبي ﷺ، بناء على ما يعتقده من المقيدة المفاسدة من أن النبوة مكتسبة، وأنها فيض يفيض على العقبل إذا صفا، فما حصل له إلا الحزي في الدنيا والآخرة، إن كان مات على ذلك، وقد كان إذا رأى الطائفين حول البيت يقول عنهم: كأنهم الحسيس حول المدار، وأنهم لو طافوا به كان أفضل من طوافهم بالبيت. فبالله يحكم فيه وفي أشاله، وقد نقلت عنه عظائم من الأقوال والأفعال، توفي في الثامن والعشرين من شوال بمكة أ.هد أي في سنة (١٣٦٩) «البداية»

وهم يسلمون من القواعد العقلية ـ مما هو يعلم بضرورة العنقل ما يوجب أن يكون الموجود - بشرط الإطلاق - إنما وجوده في الأذهان لا في الأعيان كالحيوان المطلق بشرط الإطلاق، والإنسان المطلق لا بشرط الإطلاق ونحو ذلك. وأن المطلق لا بشرط، ليس له حقيقة، غير الوجود العيني، والمذهني، ليس في الأعيان الموجودة وجود مطلق، سوى أعيانها، كما ليس في هذا الإنسان، وهذا الإنسان مطلق وراء هذا الإنسان، فيكون وجود الرب على الأول ذهني وعلى الثاني نفس وجود المخلوقات.

وقول الجمهمية من المتقدمين، والمتأخرين، لا يخرج عن هذين القولين، وهو حقيقة التعطيل، لكن هم يشتونه أيضا، فيجمعون بين النفي والإثبات، فيبقون في الحيرة؛ ولهذا يجعلون الحيرة منتهى المعرفة، ويروون عن النبي على حديثا مكذوباً عليه وأهلمكم بالله أشدكم حيرة، وأنه قال: واللهم زدني فيك تحيراً ويجمعون بين النقيضين ملتزمين للذك. وهذا قول القرامطة الباطنية، والاتحادية، وهو لازم لقول الفلاسفة والمعتزلة، وإن لم يصرح هؤلاء بالتزامه؛ بخبلاف الباطنية، والاتحادية من المتصوفة. فإنهم يصرحون بالتزامه، ويذكرون ذلك عن الحلاج.

والمقصود هنا أن يقال: أمـا كون وجود الخالق هو وجود المخلوق؛ فهـذا كفر صويح باتفــاق أهل الإيمان، وهو من أبطل الباطل في بديهـة عقل كل إنســان، وإن كان منتــحلوه ٢٧/٧ يزعمون أنه غاية التحقيق والعرفان، وهذا مبسوط في غير هذا الموضع ـ/

وأما كون المخلوق لا وجـود له، إلا من الخـالق ـ سبــحانه ـ فــهـذا حق، ثم جمــيع الكاثنات، هو خالقها، وربها، ومليكها، لا يكون شيء إلا بقدرته، ومشيئته وخلقه، هو خالق كل شيء سبحانه وتعالى.

لكن الكلام هنا في تفسير الآية بهذا، فإن المعاني تنقسم إلى حق وباطل.

فالباطل: لا يجوز أن يفسر به كلام الله.

والحق: إن كان هو الذي دل عليه القرآن فسر به، وإلا فليس كل معنى صحيح يفسر به اللفظ لمجرد مناسبة، كالمناسبة التي بين الرؤيا والتعبير، وإن كانت خارجة عن وجوه دلالة اللفظ، كما تفعله القرامطة والباطنية؛ إذ دلالة اللفظ على المعنى سمعية. فلابد أن يكون اللفظ مستعملا في ذلك المعنى بحيث قد دل على المعنى به، لا يكتفي في ذلك بمجرد أن يصلح وضع السلفظ لذلك المعنى؛ إذ الألفاظ التي يصلح وضعها للمعاني ولم

توضع لها لا يحصي عددها إلا الله. وهذا عند من يعتبر المناسبة بين اللفظ والمعنى كقول طائفة من أهل الكلام والبيان، وأما عند من لا يعتبر المناسبة فكل لفظ يصلح وضعه لكل معنى، لا سيسما إذا علم أن اللفظ موضوع لمعنى هو مستعمل فيه، فحسمله على غير ذلك لمجرد المناسبة كذب على الله.

ثم إن كان مخالفاً لما علم من الشريعة، فيهو دأب القرامطة، وإن لم يكن مخالفاً فهو حال كثير من جهال الوعاظ، والمتبصوفة الذين يقولون بإشارات لا يدل اللفظ/ عليهها نصا ٢٨/٢ ولا قياسا، وأما أرباب الإشارات الذين يثبتون ما دل اللفظ عليه، ويجعلون المعنى المشار إليه مفهوما من جهة القياس والاعتبار فحالهم كحال الفقهاء العالمين بالقياس، والاعتبار، وهذا حق إذا كان قياسا صحيحا، لا فاسداً، واعتباراً مستقيمًا، لا منحرفًا.

وإذا كان المقصود هنا الكلام في تفسير الآية فـنقول: تفسير الآية بما هو مأثور ومنقول عمن قاله من السلف، والمفسرين، من أن المعنى: كل شيء هالك إلا ما أريد به وجهه. هو أحسن من ذلك التفسير المحدث، بل لا يجوز تفسير الآية بذلك التفسير المحدث، وهذا يبيّن بوجوه، بعضها يشير إلى الرجحان، وبعضها يشير إلى البطلان.

الأول: أنه لم يقل: كل شيء هالك إلا من جهته، إلا من وجهه، ولكن قال: إلا وجهه، ولكن قال: إلا وجهه، وهذا يقتضي أن ثم أشباء تهلك إلا وجهه، فإن أريد بوجهه وجوده، اقتضى أن كل ما سوى وجوده هالك، فيقتضي أن تكون المخلوقات هالكة. وليس الأمر كذلك. وهو أيضا على قول الاتحادية، فإنه عندهم ما ثم إلا وجود واحد، فلا يصح أن يقال: كل ما سوي وجوده هالك؛ إذ ما ثم شيء يخبر عنه بأنه سوى وجوده، إذ أصل مذهبهم نفى السوى، والغير في نفس الأمر.

وهذا يتم بالوجمه الثاني: وهو أنه إذا قيل: المراد بالهــالك: الممكن الذي لا وجود له من جهته،فيكون المعنى: كل شيء ليس وجوده من نفسه إلا هو.

قيل: استــعمال لفظ الهالك في الشيء الموجــود المخلوق لأجل أن وجوده من ربه لا من نفسه، لا يعرف في اللغة لا حقيقة ولا مجازا./

والقرآن قد فرق في اسم الهـــلاك بين شيء وشيء. فقال تعالى:﴿وَانِ اَمْرُوَّ هَلَكُ لَيْسَ لَهُ وَلَدُّ﴾ {النساء: ١٧٦} وقـــال تعالى:﴿وَلا تُلقُوا بِأَيْدِيكُـمْ إِلَى التَّهَلُكُةَ﴾ {البقرة: ١٩٥} وقال تصــالى:﴿وَهُمْ يَنْهَـوْنَ عَنْهُ وَيَنْشُونَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْــلْكُونَ إِلاَّ أَنْهُــسُهُمَّ وَمَــا يَشْــعُـرُونَ﴾ فهذه الآيات تقتضي أن الهلاك استحالة، وفساد في الشيء الموجود، كما سنبينه، لا أنه يعني أنه ليس وجوده من نفسه؛ إذ جميع المخلوقات تشترك في هذا<sup>(۱)</sup>.

الوجه الثالث: أن يقال: على هذا التقدير: يكون المعنى: أن كل ما سواه ممكن قابل للعدم، ليس وجوده من نفسه، وهذا المعنى ليس هو الذي يقصدونه، وإنما مقصودهم أن كل ما سواه فوجوده منه، وبين المعنيين فرق واضح، فإن الحبر عن الشيء بأنه ممكن قابل ٢٠/٣ العدم، ليس وجوده من نفسه غير الخبر عنه، بأنه موجود وإن وجوده من الله. /

الوجه الرابع: أن يقال: إذا كان المراد أن كل ما سواه ممكن، والضمير عائد إلى واجب الوجود - إلى الله الذي خلق الكائنات - كان هذا من باب إيضاح الواضح، فإنه من المعلوم أن كل ما سوى واجب الوجود فهو ممكن، وأن كل ما هو مخلوق له فهو ممكن.

الوجه الخامس: أن يقال: اسم الوجه في الكتاب والسنة، إنما يذكر في سياق العبادة له والعمل له، والنوجه إليه، فسهر مذكور في تقرير ألوهيته، وعبادته وطاعته، لا في تقرير وحدانية كونه خالقاً ورباً، وذلك المعنى هو العلة الغائية، وهذا هو العلة الفناعلية، والعلة الفناعلية، والعلة الفناعلية، ولهذا الغنائية، هي أعلى وأشرف بل هي علة فاعلية للمعلة الفاعلية، ولهذا قدمت في مثل قوله: ﴿ وَاللَّهُ نَعْبُهُ وَلِيالكَ نَسْتُعِنُ ﴾ [الفاتحة: ٥] وفي مثل قوله: ﴿ وَاعْبُدُهُ وَتَوَكَّلُ عَلَيْهِ ﴾ [هود: ١٢٣]، وقال تعالى: ﴿ وَعَلْمَمُونَ الطَّعَامَ وَجَهُ رَبِّهِ اللَّهُ لا نُرِيدُ عَلَى : ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ وَجَهُ رَبِّهِ اللَّهِ لا نُرِيدُ منكياً ويَسِمًا وأسيراً، إنَّما تُطعِمُكُمْ لوجه الله لا نُرِيدُ منكمْ جَزَاءً ولا شكوراً ﴾ على حَبُهِ مِسْكِينًا ويَسِمًا وأسيراً، إنَّما تُطعِمُكُمْ لوجه الله لا نُرِيدُ منكمْ جَزَاءً ولا شكوراً ﴾

<sup>(</sup>١) وبهامشه بخطه: أنهلك ويبقى الصالحون؟

﴿الإنسان: ٨،٩١﴾، وقــال تعالى: ﴿وَلا تَطرُدُ الَّذِينَ يَدْصُونَ رَبَّهُم بِالْغَـدَاةِ وَالْعَشْيِّ يُرِيدُونَ وَجُهُهُ﴾ {الانعام: ٩٤٨.

وإذا كان كذلك، كان حمل اسم الوجمه في هذه الآية على ما يدل عليه في سائر الآيات أولى من حمله على ما يدل عليه لفظ الوجه في شيء من الكتاب والسنة، بل هذا هو الواجب دون ذاك؛ لأن هذا استعمال للفظ فيما لم يرد به الكتاب، و الكتاب قد ورد بغيره حيث ذكر.

الوجه السادس: أن اسم الهلاك يراد به الفساد، وخروجه عما يقصد به / ويراد، وهذا ٢١/٣ مناسب لما لا يكون لله، فإنه فاسد لا ينتفع به في الحقيقة، بل هو خارج عما يجب قصده وإرادته. قبال تعالى: ﴿وَهُمْ يُنْهَا وَنَ عَنْهُ وَيَنْ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلَكُونَ إِلاَّ أَنْهُ سَسَهُمْ وَمَا يَشْعُونَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلاَّ أَنْهُ سَسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ [الانصام: ٢٦] أخبر أنهم يهلكون أنفسهم بنهيهم عن الرسول، ونايهم عنه، ومعلوم أن من نأى عن اتباع الرسول، ونهي غيره عنه وهو الكافر فإن هلاكه بكفره هو حصول العذاب المكروه له، دون النعيم المقصود. وقال تصالى: ﴿إِنْ امْرَوُّ النساء: ١٧٦]. وقال (٢٠) : /

<sup>(</sup>١) كذا بالمطبوعة.

### وقال\_قدس الله روحه ..:

### فصل

ثم يقال: هذا \_ أيضاً \_ يقتضي أن كلا منهما ليس واجباً بنفسه غنيًا قيوماً، بل مفتقراً إلى غيره في ذاته وصفاته، كما كان مفتقراً إليه في مفعولاته؛ وذلك أنه إذا كان كل منهما مفتقراً إلى الآخر في مفعولاته، عاجزاً عن الانقراد بها؛ إذ الاشتراك مستلزم لذلك، كما تقدم، فإما أن يكون قابلاً للقدرة على الاستقلال بحيث يمكن ذلك فيه، أو لا يمكن.

والثاني: ممتنع ؛ لأنه لو استنع أن يكون الشيء مقدوراً ممكنًا لواحد، لامتنع أن يكون مقدوراً ممكنًا الاثنين، فإنّ حال الشيء في كونه مقدوراً ممكنًا، لا يختلف بتعدد القادر عليه وتوحده. فإذا امتنع أن يكون صفعولا صقدوراً لواحد، امتنع أن يكون مفعولا صقدوراً لاثنين. وإذا جاز أن يكون مفعولاً مقدوراً عليه لاثنين وهـو ممكن، جاز أن يكون ـ أيضـلـ لواحد، وهذا بين إذا كان الإمكان والامتناع لمعنى في الممكـن - المفعول المقدور عليه - إذ صفات ذاته، لا تختلف في الحال.

٣٣ وكذلك إذا كان لمعنى في القادر، فإن القدرة القائمة باثنين، لا تمتنع/أن تقوم بواحد، بل إمكان ذلك معلوم ببديهة العقل، بل من المعلوم ببديهة العقل أن الصفات بأسرها من القدرة وغيرها، كلما كان محلها متحداً مجتمعًا، كان أكمل لها من أن يكون متعدداً متفرقا.

ولهذا كان الاجتماع والاشتراك في الحلق، بأن يسوجب لها من القوة والقدرة ما لا يحصل لها إذا تفرقت وانفردت، وإن كانت إحداها باقية، بل الاشخاص والأعضاء وغيرها من الاجسام المتفرقة قد قام بكل منها قدرة، فإذا قدر اتحادها واجتماعها، كانت تلك القدرة أقوى وأكمل؛ لأنه حصل لها من الاتحاد والاجتماع بحسب الإمكان ما لم يكن حين الانتراق والتعداد.

وهذا يبين أن القدرة القائمة باثنين \_ إذا قدر أن ذينك الاثنين كانا شيئاً واحداً ـ تكون القدرة أكمل، فكيف لا تكون مساوية للمقدرة القائمة بمحلين؟ وإذا كان من المعلوم أن المحلّين المتباينين اللذين قام بهما قدرتان، إذا قدر أنهما محل واحد، وأن القدرتين قامتا به لم تنقص القدرة بذلك بل تزيد، علم أن المقعول الممكن المقدور عليه لقادرين منفصلين إذا قدر أنهما بعينهما ـ قادر واحد قد قام به ما قام بهما، لم ينقص بذلك بل يزيد، فعلم أنه

يمكن أن يكون كل منهما قابلا للقدرة على الاستقلال، وأن ذلك ممكن فيه.

فتبين أنه من الممكن في المشتركين على المقسعول الواحمد أن يكون كل منهما قادراً عليه، بل من الممكن أن يكونا شيئاً واحداً قادراً عليه، فتبين أن كـــلا منهما يمكن أن يكون أكمل نما هو عليه، وأن يكون بصفة أخرى./

إذا كان يمكن في كل منهما أن تتغير ذاته، وصفاته.

ومعلموم أنه هو لا يمكن أن يكمل نفسه وحده، ويغميرها إذ التمقدير: أنه عماجز عن الانفراد بمفعول منفصل عنه، فأن يكون عاجزاً عن تكميل نفسه وتغييرها أولى.

وإذا كان هذا يكن أن يتغير ويكمل، وهو لا يمكنه ذلك بنفسه لم يكن واجب الوجود بنفسه، بل يكون فيه إمكان وافستقار إلى غييره، والتقدير: أنه واجب الـوجود بنفسه غير واجب الوجود بنفسه فيكون واجبا ممكنا.

وهذا تناقض؛ إذ ساكان واجب الوجود بنفسه تكون نفسه كمافية في حقيقة ذاته وصفاته، لا يكون في شيء من ذاته وصفاته مفتقراً إلى غيــره؛ إذ ذلك كله داخل في مسمى ذاته، بل ويجب ألا يكون مفتقراً إلى غيره في شيء من أفعاله ومفعولاته.

فإن أفعاله القائمة به داخلة في مسمى نفسه، وافتقاره إلى غيره في بعض المفعولات يوجب افتقاره في فعله، وصفته القائمة به؛ إذ مفعوله صدر عن ذلك، فلو كانت ذاته كاملة غنية لم تفتقر إلى غيره في فعلها، فافتقاره إلى غيره بسوجه من الوجوه دليل عدم غناه، وعلى حاجته إلى الغير، وذلك هو الإمكان المناقض لكونه واجب الوجود بنفسه.

ولهـذا لما كان وجـوب الوجـود من خصـائص/رب العالمين، والـغني عن الغيـر من ٣٥/٢ خصائص رب العالمين، والـغني عن الغيـر من ٣٥/٢ خصائص رب العالمين، وكان التنزه عن شريك في الفعل والمفعول من خصائص رب العـالمين، فليس في المخلوقات ما هو مستقل بشيء من المفعولات، وليس فيها ما هو مستغنياً عن الشـريك في شيء مـن المفعـولات، بل لا يكون في العـالم شـيء مـوجـود عن بعض الاسباب، إلا بمشاركة سبب آخر له.

فيكون \_ وإن نسمى علة \_ علة مقتضية سببية، لا علة تامة، ويكون كل منهما شرطا للاّعر، كما أنه ليس في العالم سبب إلا وله مانع يمنعه من الفعل، فكل ما في المخلوق \_ مما يسمى علة أو سببا، أو قادراً، أو فاعلا، أو مدبراً \_ فله شريك هو له كالشرط، وله معارض هو له مانع وضد، وقد قال سبحانه: ﴿ وَمَن كُلِّ شَيْء خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ ﴾ [الذاريات: ٤٩] والزوج يراد به النظير المماثل، والضد المخالف، وهو الند. "

فما من مخلوق إلا له شريك، وند.

والرب \_ سبحـانه \_ وحده هو الذي لا شريك له،ولا ند،بل ما شاء كــان وما لم يشأ لم يكن.

ولهذا لا يستحق غيره أن يسمى خالقا، ولا ربا مطلقاً، ونحو ذلك؛ لأن ذلك يقتضي الاستقلال، والانفراد بالمفعول المصنوع، وليس ذلك إلا لله وحده؛ ولهذا \_ وإن نازع بعض الناس في كون العلة تكون ذات أوصاف، وادعى أن العلة لا تكون إلا ذات وصف واحد \_ فإن أكثر الناس خالفوا في ذلك، وقالوا: يجوز أن تكون ذات أوصاف، بل قبل: لا تكون ٣٦/٢ في المخلوق/ علة ذات وصف واحد أو ليس في المخلوق ما يكون وحده علة، ولا يكون في المخلوق علة، إلا ما كان مركباً من أمرين فصاعداً.

فليس في المخلوق واحد يصدر عنه شيء، فضلا عن أن يقال: الواحد لا يصدر عنه إلا واحد، بل لا يصدر من المخلوق شيء إلا عن اثنين فصاعدًا، وأما الـواحد الذي يفعل وحده فليس إلا الله.

فكما أن الوحدانية واجبة له لازمة له فالمشاركة واجبة للمخلوق لازمة له،والوحدانية مستلزمة للكمال،والكمال مستلزم لها،والاشتراك مستلزم للنقصان،والنقصان مستلزم له.

وكذلك الوحدانية مستلزمة للغنى عن الغيسر، والقيام بنفسه، ووجوبه بنفسه، وهذه الامور ـ من الغنى، والوجـوب بالنفس والقيـام بالنفس ـ مستلزمـة للوحدانية، والمشــاركة مستازمة للفقر إلى الغير، والإمكان بالنفس، وعدم القيام بالنفس.

وكذلك الفقر والإمكان وعدم القيام بالنفس مستلزم للاشتراك، وهذه وأمشالها من دلائل توحيد الربوبية وأعلامها، وهي من دلائل إمكان المخلوقات المشهودات، وفقرها وأنها من بدئه، فهي من أدلة إثبات الصانع؛ لان ما فيها من الافتراق والتعداد، والاشتراك يوجب افتقارها وإمكانها، والممكن المفتقر لابد له من واجب غني بنفسه، وإلا لم يوجد.

٣٧/١ ولو فـرض تسلسل الممكنات المقتـقرات فـهي بمجـموعـها ممكنة والممكن قـد علم/ بالاضطرار أنه يفتقر في وجوده إلى غيره، فكل ما يعــلم أنه ممكن فقير، فإنه يعلم أنه فقير أيضا في وجوده إلى غيــره، فلابد من غنى بنفــه واجب الوجود بنفـــه، وإلا لم يوجد ما هو فقير ممكن بحال. وهذه المعاني تدل على توحيد الربوبية، وعلى توحيد الإلهية، وهو التوحيد الواجب الكامل، الذي جاء به القرآن، لوجوه:

قد ذكرنا منها ما ذكرنا في غير هذا الموضع، مثل أن المتحركات لابد لها من حركة إرادية، ولابد للإرادة من مراد لـنفـــه، وذلك هو الإله، والمخلوق يمتـنع أن يكون مراداً لنفسه، كما يمتنع أن يكون فاعلا لنفسه، فإذا امتنع أن يكون فاعلان بأنفسهما امتنع أن يكون مرادان بأنفسهما.

وأيضًا، فالإله الذي هو المراد لنفسه- إن لم يكن ربا- امتنع أن يكون معبوداً لنفسه، ومن لا يكون ربا خالقا لا يكون مدعوا مطلوبا منه، مرادًا لغيره، فلأن لا يكون معبوداً مراداً لنفسه من باب الأولى فإثبات الإلهية يوجب إثبات الربوبية، ونفى الربوبية يوجب نفى الإلهية؛ إذ الإلهية هي الغاية، وهي مستلزمة للبداية كاستلزام العلة الغائية للفاعلية.

وكل واحد من وحدانية الربوبية والإلهية - وإن كان معلوما بالفطرة الضرورية البديهية، وبالشرعية النبوية الإلهية - فهو - أيضا - معلوم بالأمشال الضرورية، التي هي المقايس العقلية.

لكن المتكلمون إنما انتصبوا لإقامة المقاييس العقلية على توحيد الربوبية/ ،وهذا مما لم ٢٨/٢ ينازع في أصله أحد من بني آدم، وإنما نازعوا في بعض تفاصيله، كنزاع المجوس والثنوية والطبيعية والقدرية، وأمثالهم من ضلال المتفلسفة، والمعتزلة، ومن يدخل فيهم، وأما توحيد الإلهية فهو الشرك العام الغالب، الذي دخل من أقرَّ أنه لا خالق إلا الله، ولا رب غيره من أصناف المشركين، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهَ إِلاَّ وَهُم مُّشْرِكُونَ ﴾ إيوسف: T9/Y

١٠٦]، كما قد بسطنا هذا في غير هذا الموضع. /

## وقال شيخ الإسلام أحمد بن تيمية \_ رحمه الله \_:

#### فصل

#### قاعدة:

قد كتبت ما يتعلق بها في الكراس الذي قبل هذا.

أصل الإثبات والنفسي، والحب والبغض: هو شعبور النفس بالوجود والعبدم والملاءمة والمنافرة. فإذا شعرت بثبوت ذات شيء، أو صفاته، اعتقدت ثبوته، وصدقت بذلك. ثم إن كانت صفات كمال اعتقدت إجلاله وإكرامه صدّقت ومدحته، وأثنت عليه.

وإذا شعرت بانتفائه، أو انتفاء صفات الكمال عنه، اعتقدت انتفاء ذلك.

وإن لم تشــعر لا بشبــوت،ولا انتفــاء،لم تعــتقــد واحــداً منهــما،ولم تصــدق ولم تكذب،وربما اعتقدت الانتفاء إذا لم تشعر بالثبوت،وإن لم تشعر أيضا بالعدم.

وبين الشعور بالعدم، وحدم الشعــور بالوجود فرقان بين، وهي منزلة الجهل الذي يؤتى ٢/ ٠٤ منها أكثر الناس الذين يكذبون بما لم يحيطوا بعلمه، والذي من جهل شيئا عاداه. /

ثم إذا اعتقدت الانتفاء كذبت بالنبوت، وذمته، وطعنت فيه، هذا إذا كان ما استشعرت وجوده أو عدمه محموداً، وأما إن كان مذموما، كان الأمر بالعكس. وكذلك إذا شعرت بما يلائمها أحبته وأرادته، وإن شعرت بما ينافيها أبغضته وكرهته، وإن لم تشعر بواحد منهما، أو شعرت بما ليس بملائم ولا مناف، فلا محبة ولا بغضة، وربما أبغضت ما لم يكن منافيًا إذ لم يكن ملائما.

وبين الشعــور بالمنافي، وعدم الشــعور بالملائم، فرق بين، لكن هذا مــحمود فــإن ما لم يلائم الإنسان، فلا فائدة له فيه ولا منفعة، فيكون الميل إليه من باب العبث، والمضرة.

فينبغي الإعراض عنه؛ لأنه لا فائدة فيه، وما لا فــائدة فيه فالميل إليه مــضرة، ثم يتبع الحب للشخص، أو العمل الصــلاة عليه، والثناء عليه. كما يتــبع البغض اللعنة له، والطعن عليه، وما لم يكن محبوبا، ولا مبغضاً، لا يتبعه ثناء ولا دعاء، ولا طعن ولا لعن.

ولما كان - في نفس الأمر - وجود محبوب مألوه، كان أصل السعادة الإيمان بذلك، وأصل الإيمان قول القلب الذي هو التصديق، وعمل القلب الذي هو المحبة على سبيل الخضوع، إذ لا ملاءمة لأرواح العباد، أتم من ملاءمة إلهها الذي هو الله الذي لا إله إلا هو. ولما كان الإيمان جامعاً لهذين المعنيين، وكان تعبير من عبر عنه بمجرد/ التـصديق ٢١/٢ ناقصا، قاصرًا، انقسم الأمة إلى ثلاث فرق:

فالجامعون، حقـقوا كلا معنيه، من القول النصديقي، والعـمل الإرادي. وفريقان فقدوا أحد المعنيين:

فالكلامـيون،غالب نظرهم وقـولهم في الثبوت،والانشفاء والوجود والعدم والقـضايا التصديقية، فغايتهم مجرد التصديق والعلم والخبر.

والصوفيون، غالب طلبهم وعملهم في المحسبة، والبغضة، والإرادة، والكراهة، والحركات العملية، فغايتهم المحبة والانقياد والعمل والإرادة.

وأما أهل العلم والإيمان، فجامعون بين الأصرين، بين التصديق العلمي، والعمل الحبي. ثم إن تصديقهم عن علم، وعملهم وحبهم عن علم، فسلموا من آفتي منحرفة المتكلمة والمتصوفة، وحصلوا ما فات كل واحدة منهما من النقص، فإن كلاً من المنحرفين له مفسدتان:

إحداهما: القول بلا علم - إن كان متكلما - والعمل بلا علم - إن كان متصوفا - وهو ما وقع من البدع الكلامية والعملية،المخالفة للكتاب والسنة.

والثاني: فوَّت المتكلم العمل، وفوَّتَ المتصوف القول والكلام.

وأهل السنة الباطنة والظاهرة كان كلامهم وعملهم باطنا وظاهراً بعلم، وكان كل واحد من قولهم وعسملهم مقرونا بـالآخر. وهؤلاء هم المسلمون حـقاً،/الباقــون على الصراط ٤٢/٢ المستقيم،صراط الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين.

فإن منحرفة أهل الكلام فيهم شبه اليهود، ومنحرفة أهل التصوف فيهم شبه النصارى؛ ولهذا غلب على الأولين جانب الحروف وما يدل عليه من العلم والاعتقاد، وعلى الآخرين جانب الأصوات، وما يثيره من الوجد والحركة.

ومن تمام ذلك أن الله أمر نبيه أن يدعو إلى سبيل ربه بالحكمة، والموعظة الحسنة، ويجادلهم بالتي هي أحسن.

وهذه الطرق الشلاثة هي النافعـة في العلم والعمل، وتشـبه ما يذكـره أهل المنطق من

البرهان والخطابة والجلال. بقي النسعر والسفسطة - التي هي الكذب المموه - فنفى الله ذلك بقوله: ﴿ هَلْ أُنْتُكُمْ عَلَى مَن تَنزّلُ الشَّيَاطِينُ. تَنزّلُ عَلَى كُلِّ أَفّاكُ أَثِيمٍ. يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْشَرُهُمْ كَاذْبُونَ. وَالشَّعَرَاهُ يَتَّبِعُهُمُ الغَّاوُونَ ﴾ [الشعراء: ٢٣١ - ٢٢٤] إلى آحر السورة، فذكر الأفاكين، وهم المسفسطون، وذكر الشعراء.

وكذلك أبو بكر الصديق قال لعصر بن الخطاب لما قال له: يا خليفة رسول الله، تألف الناس، فأخذ بلحيته وقال: يا بن الخطاب، أجباراً في الجاهلية خواراً في الإسلام، علام أتالفهم؟ أعلى حديث مفترى، أم على شعر مفتعل؟ فذكر الحديث المفترى، والشعر المفتعل، كما ذكر الله الأفاكين والشعراء، وكان الإفك في القوة الخبرية. والشعر في القوة 7/13 المملية الطلبية، فتلك ضلال وهذه غواية./

ولهذا يقسترن أحدهما بالآخر كثيراً في مثل المليين<sup>(۱)</sup> من الرهبان، وفاسسدي الفقراء وغيرهم، ثم لما كان الشعر مستفاداً من الشعور ـ فهو يفيد إشعار النفس بما يحركها، وإن لم يكن صدقاً، بل يورث مسحبة، أو نفرة أو رغبة أو رهبة، لما فيه من التخيـيل، وهذا خاصة الشعر – فلذلك وصفهم بأنهم يتبعهم الغاوون.

والغيّ: اتباع الشهوات؛ لأنه يحرك الناس حركة الشهوة، والنفرة والفرح، والحزن بالا علم، وهذا هو الغي، بخلاف الإفك، فإن فيه إضلالا في العلم بحيث يحوجب اعتقاد الشيء، على خلاف ما هو به. وإذا كانت النفس تتحرك تارة عن تصديق وإيمان، وتارة عن شعر. والثاني مذموم إلا ما استثنى منه، قال تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمَنّاهُ الشَّعْرَ وَمَا يَشَغِي لَهُ إِن هُو إِلاَّ عَلَى المَّعْرَ وَقُرْآنٌ مُّسِينً ﴾ إيس : 14، فالذكر خلاف الشعر، فإنه حق وعلم، يذكره النفس فقط.

ولهذا غلب على منحرف المتصوف الاعتباض بسماع القصائد والاشعبار، عن سماع القران والذكر؛ فإنه يعطيهم مجرد حركة حب أو غيره، من غير أن يكون ذلك تابعاً لملم وتصديق؛ ولهمذا يؤثره من يؤثره على سماع القرآن، ويعتل بأن القرآن حق نزل من حق، والنفوس تحب الباطل؛ وذلك لأن القول الصدق والحق يعطي علماً واعتقاداً بجملة القلب، والنفوس المبطلة لا تحب الحق.

ولهذا أثره باطل، يتفشى من النفس، فإنه فرع لا أصل له، ولكن له تأثير في النفس من

<sup>(</sup>١) أي أصحاب الملل من المسلمين واليهود والنصاري.

جهة التــحريك، والإزعاج والتأثير، لا من جهــة التصديق والعلم/ والمعرفة؛ ولهــذا يسمون ٢/ ٤٤ القول حاديًا؛ لأنه يحدو النفوس، أي يبعثها، ويسوقها كما يحدو حادي العيس<sup>(١١)</sup>.

وأما الحكمة والموعظة الحسنة،والجدل الأحسن،فيانه يعطي التصديق والعمل،فهو نافع منفعة عظمة.

وإنما قلت: إن هذه الشلائة تشب من بعض الوجوه الأقيسة الشلائة، التي هي: البرهانية، والخطابية، والجدلية، وليست هي، بل أكمل من وجوه كثيرة لوجوه:

أحدها: أن التي في القرآن تجمع نوعي العلم، والعمل، الخبر والطلب على أكمل الوجوه، بخلاف الأقيسة المنطقية.

وذلك أن القياس العقلي المنطقي إنما فائدته مجرد التصديق في القضايا الخبرية ، سواء تبع ذلك عمل أو لم يتبعه ، فإن كانت صواد القياس يقينية كان برهاناً ، سواء كانت مشهورة ، أو مسلمة ، أو لم تكن ، وهو يفيد اليقين ، وإن كانت مشهورة ، أو مقبولة سمي خطابة ، سواء كانت يقينية أو لم تكن ، وذلك يفيد الاعتقاد والتصديق الذي هو بين اليقين والظن ، ليس أنه يفيد الظن دون اليقين ، إذ ليس في كونها مشهورة ما يمنع أن تكون يقينية مفدة للقن .

وفرق بين ما لا يجب أن يفيد اليقين، وما يمنع إفادة اليقين. فالمشهورة – من حيث هي مشهورة – نفيد التصديق، والإقناع، والاعتقاد. ثم إن عرف أنها/ يقينية أفحادت اليقين ٢٠/٥٤ أيضا، وإن عرف أنها غير يقينية لم تفد إلا الظن، وإن لم تشعر النفس بواحد منهما بقي اعتقادًا مجردًا، لا يثبت له اليقين، ولا ينفي عنه.

وأما الحكمة في القرآن،فهي معرفة الحق وقوله والعمل به،كما كتبت تفسيرها في غير هذا الموضع.

والموعظة الحسنة تجمع التصديق بالخبس والطاعة للأمر؛ ولهذا يجيء الوعظ في القرآن مراداً به الأمر والنهي بترغيب وترهيب، كقوله: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُّونَ بِهِ ۗ إالنساء: ٢٦]، وقوله: ﴿يَطَكُمُ اللَّهُ أَنْ تَصُّودُوا لَمَثْلُهُ ۖ إالنور: ١٧]، وقوله: ﴿فَجَعَلْنَاهَا نَكَالاً لَمَا يَبُنُ يَكَيْها وَمَا خَلْفَها وَمُوعَظَنَه ۗ إالبقرة: ٢٦]، أي: يتعظون بها فينتبهون، وينزجرون.

وكذلك الجدل الأحسن، يجمع الجدل للتصديق، وللطاعة.

<sup>(</sup>١) العيس: الإبل. «المعجم الوسيط» (٦٣٩).

الوجه الثاني: ويمكن أن يقسم هذا إلى وجه آخر – بأن يقال: الناس ثلاثة أقسام: إما أن يعترف بالحق ويتبعه، فهذا صاحب الحكمة، وإما أن يعتسرف به، لكن لا يعمل به، فهذا يوعظ حتى يعمل، وإما ألا يعترف به، فهذا يجادل بالتي هي أحسن؛ لأن الجدال في مظنة الإغضاب، فإذا كان بالتي هي أحسن: حصلت منفعته بغاية الإمكان، كدفع الصائل(١).

الوجه الثالث: أن كلام الله لا يشتمل إلا على حق يقين، لا يشتمل على ما تمتاز به ٤٦/٢ الخطابة والجدل عن البرهان، بكون المقدمة مشهورة، أو مسلمة غيــر/ يقينية، بل إذا ضرب الله مثلا مشتملا على مقدمة مشهورة، أو مسلمة، فلابد وأن تكون يقينية. فأما الاكتفاء بمجرد تسليم المنازع من غير أن تكون المقدمة صادقة، أو بمجرد كونها مشهورة، وإن لم تكن صادقة، فمثل هذه المقدمة لا يشتمل عليها كلام الله، الذي كله حق وصدق، وهو أصدق الكلام، وأحسن الحديث.

فصاحب الحكمة يدعى بالمقدمات الصادقة ، سواء كانت مشهورة أو مسلمة أو لم تكن؛ لما فيه من إدراك الدّق(٢)، واتباع الحق.

وصاحب الموعظة يدعى من المقدمات الصادقة بالمشمهورة؛ لأنه قد لا يفهم الخفية من الحق، ولا ينازع في المشهورة.

وصاحب الجدل يدعى بما يسلمه من المقدمات الصادقة، مشهورة كانت أو لم تكن؛ إذ قد لا ينقاد إلى ما لا يسلمه، سواء كان جلياً أو خـفياً، وينقاد لما يسلمه، سواء كان جلياً أو خفياً، فهذا هذا.

وليس الأمر كما يتوهمه الجهال الضلال من الكفار المتفلسفة، ويعض المتكلمة، من كون القرآن جاء بالطريقة الخطابية، وعري عن البرهانيــة، أو اشتمل على قليل منها بل جميع ما اشتـمل عليه القـرآن هو الطريقة البرهانـية،وتكون تارة خطابية،وتارة جــدلية مع كــونها برهائية.

والاقيسة العقلية - التي اشتمل عليها القرآن - هي الغاية في دعوة الحلق إلى الله، كما قال: ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا للنَّاسِ فِي هَذَا القُرَّانِ مِن كُلِّ مَثَلَ ﴾ [الإسراء: ٨٩]، في أول سبحان ٤٧/٢ وآخرها، وســورة الكهف، والمثل هو القياس ؛ ولهــذا أشتمل القرآن/ على خـــلاصة الطرق

الصائل: الذي يسطو على الناس. المعجم الوسيطة (٥٢٩).

<sup>(</sup>٢) الدق: الدقيق. «المجم الوسيط» (٢٩١).

الصحيحة ، التي توجد في كلام جميع العقلاء من المتكلمة ، والمتفلسفة ، وغيرهم . ونزه الله عما يوجد في كلامهم من الطرق الفاسدة ، ويوجد فيه من الطرق الصحيحة ما لا يوجد في كلام البشر بحال .

الوجه الرابع: أن هنا نكتة ينبغي التفطن لها،فإنها نافعة،وذلك أن المقدمة المذكورة في القياس الذي هو مثل لها وصف ذاتي،ووصف إضافي:

فالوصف الذاتي لها: أن تكون مطابقة ، فتكون صدقا، أو لا تكون مطابقة فتكون كذبا، وجميع المقدمات المذكورة في أمشال القرآن هي صدق، والحمد لله رب العالمين. وأما الوصف الإضافي: فكونها معلومة عند ريد، أو مظنونة، أو مسلمة أو غير مسلمة، فهذا أمر لا ينضبط. فرب صقدمة هي يقينية عند شخص قد علمها وهي مجهولة، فضلا عن أن تكون مظنونة عند من لم يعلمها، فكون المقدمة يقينية، أو غير يقينية، أو مشهورة، أو غير مشهورة، أو مسلمة أمور نسبية وإضافية لها، تعرض بحسب شعور الإنسان بها.

ولهذا تنقلب المظنونة، بل المجهولة في حقه يقينية معلومة، والممنوعة مسلمة، بل والمسلمة ممنوعة. والقرآن كلام الله الذي أنذر به جميع الخلق، لم يخاطب به واحداً بعينه حتى يخاطب بما هو عنده يقيني من المقدمات، أو مشهور، أو مسلم.

فمقدمات الأمشال فيه اعتبر فيها الصفة الذاتية وهي كونها صدقا، وحقاً/ يجب ٤٨/٢ قبوله، وأما جهة التصديق فتتعدد وتتنوع؛ إذ قد يكون لهذا من طرق التصديق بتلك المقدمة ما ليس لعمرو، مثل أن يكون هذا يعلمها بالإحساس والروية، وهذا يعلمها بالسماع والتواتر كآيات الرسول وقصة آهل الفيل، وغير ذلك.

فما كان جهة تصديقه عاما للناس،أمكن ذكره جهمة التصديق به،كآيات الربوبية المعلومة بالإحساس دائمًا،وما كان جهة تصديقه متنـوعا،أحيل كل قوم على الطريق التي يصدقون بها.

وقد يقال في مثل هذا: ﴿إِذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالحَكْمَةَ وَالْمَوْعِظَةَ الْحَسَنَةَ وَجَادَلُهُم بِالنِّي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [النحل: ١٢٥]، فإن مُخَاطِبة المَّينَ قد يَعلم بها مَا هو عندَ، يقيني أو مُشْهُورَ مِن اليقين، أو مسلم منه.

وبهـذا يتبين لـك أن تقسـيم المنطقـيين لمقـدمات القـيـاس إلى المستـيـقن والمشهـور والمسلم،ليس ذلك وصفا لازما للقضية،بل هو بحسب ما اتفق للمصدق بها،وربما انقلب الأمر عنده، ويظهر لك من هذا أن ما يشهدون عليه أنه ليس بيقيني، أو ليس مشهوراً، وليس بسلم، ليست الشهادة صحيحة؛ إذ سلب ذلك إنما يصح في حق قوم معينن، لا في حق جميع البشر.

وكذلك الشهادة عليه بأنه يقيني،أو مشهور،أو مسلم،إنما هو في حق من ثبت له هذا الوصف.

٤٩/١ وأيضا، القياس حق ثابت لا يتبدل، وما يقوله هؤلاء يتغير ويتبدل/ ولا يستمر، اللهم إلا في الأمور التي قضت سنة الله باشتراك الناس فيها، من الحسابيات، والطبيعيات.

وهذان الفنان ليسما مقسصود الدعوة النبوية، ولا معرفةهما شرطًا في السمعادة، ولا محصلاً لها، وإنما المقصود الفن الإلهي. ومقدمات القياس فيه هي من القسم الأول، الذي تختلف فيه أحكام المقدمات، بالنسب، والإضافة. فتدبر هذا فإنه خالص نافع عظيم المقدر.

يوضح هذا الفصل أن القرآن \_ وإن كان كلام الله \_ فإن الله أضافه إلى الرسول، المبلغ له من الملك، والبشر، فأضافه إلى الملك في قوله: ﴿فَلا أَقْسِمُ بِالْخُنْسِ. الجَوَار الكُنْسِ ﴾ إلى قدله: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُسُول كَرِيم. ذي قُوَّة عند ذي العَرْشِ مَكِين. مُطَاعٍ ثُمَّ أَمِينٍ ﴾ إلى عدل المائم الله عنها عَراتيل. فإن هذه صفات، لا صفات محمد عَلَيْه.

ثُم قال: ﴿ وَمَا صَاحِكُمُ بِمَجْنُونَ﴾ [التكوير: ٢٧]، أضاف إلينا، امتنانا علينا بأنه صاحبنا، كما قال: ﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى. مَا صَلَّ صَاحبُكُمْ وَمَا غَـوَى ﴾ [النجم: ٢، ٢]. ﴿ وَلَقَدْ رَاهُ بِالأَقْقِ الْمِينِ. وَمَا هُوَ عَلَى الغَيْبِ بِضَنَينٍ ﴾ [التكوير: ٢٤، ٢٤] فهو محمد، أي: بمنهم، وعلى القراءة الأخرى: ببخيل.

وأضافه إلى الرسول البشري في قوله: ﴿ فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ. وَمَا لا تُبْصِرُونَ. إِنَّهُ لَقُولُ رَسُولِ كَرِيمٍ. وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرِ قَلِيلاً مَا تُؤْمِنُونَ. وَلا بِقَوْلِ كَاهِنِ قَلِيلاً مَا تَذكَّرُونَ. تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ العَالَمين﴾ [الحاقة: ٣٨-٤٣] فنفى عنه أن يكون قول شاعر، أو كاهن، وهما من البشر. كما ذكر في آخر الشعواء: أن الشياطين تنزل على كل أفاك أثيم؛ كالكهنة، الذين يلقون إليهم السمع، وأن الشعراء يتبعهم الغاوون.

فهذان الصنفان اللذان قد يشتبهان بالرسول من البشر، لما نفاهما علم أن الرسول الكريم هو المصطفى من البشر، فإن الله يصطفى من الملائكة رسلا، ومن الناس، كما أنه في سورة التكوير لما كان الشيطان قد يشبه بالملك - فنفى أن يكون قول شيطان رجيم - علم أن الرسول المذكور هو المصطفى من الملائكة.

وفي إضافته إلى هذا الرسول تارة، وإلى هذا تارة، دليل على أنه إضافة بلاغ وأداء، لا إضافة إلى المناء، لا إضافة إحداث لشيء منه أو إنشاء، كما يقوله بعض المبتدعة الأشعرية، من أن حروفه ابتداء جبرائيل، أو محمد، مضاهاة منهم في نصف قولهم لمن قال: إنه قول البشر، من مشركي العرب، ممن يزعم أنه أنشاه/ بفضله، وقوة نفسه، ومن المتفلسفة الذين يزعمون أن المعاني ١/٢٥ والحروف تأليف، لكنها فاضت عليه، كما يفيض العلم على غيره من العلماء.

فالكاهن مستمد من الشياطين ﴿ وَالشَّعَرَاءُ يَتَبَعُهُمُ الْفَاوُونَ ﴾ [الشعراء: ١٢٤] وكلاهما في لفظه وزن. هذا سجع وهذا نظم، وكلاهما له معان من وحي الشياطين. كما قال النبي عَلَيِّة: ﴿ اعدوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، من هميزه، ونفثه ونفثه ولنفته الكبره (٢٠) و قال: ﴿ همزه الموقة ونفثه الشيعر، ونفخه الكبره (٢٠) وقوله تعالى: ﴿ وَمَا هُو بَقُولُ شَيْطان رَجِيم ﴾ [التكوير: ٢٥]: ينفي الأمرين، كما أنه في السورة الأخرى قال: ﴿ وَمَا تَقَوَلُ شَاعَرُ ﴾ ﴿ وَلا بقولُ كَاهن ﴾ [الخاقة: ٤٢،٤١] وكذلك قال في الشيراء ﴿ وَكَ اللهُ وَالسَّعراء: ٢٠ مطلقاً.

ثم ذكر علامة من تنزل عليه الشياطين: بأنه أفــاك أثيم، وأن الشعراء يتبعهم الغاوون. فظاهر القــرآن ليس فيــه أن الشــعراء تتنزل عليــهم الشـياطين، إلا إذا كــان أحدهم كــذابا أثيما، فالكذاب: في قوله، وخبره. والأثيم: في فعله وأمره.

وذاك - والله أعلم - لأن الشعر يكون من الشيطان تارة، ويكون من النفس أخرى.

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أبو داود (٧٧٥) والسرمذي (٢٤٢) وأحمد (٣/ ١٩٥٠) والدارمي (١٢٣٩) من
 حديث أبي سميد الخدري رفائه، وصححه الآلباني في الصحيح سنن أبي داوده.

 <sup>(</sup>٢) ضعيف: أخرجه أبو داود (٧٦٤) من حديث جبيـر بن مطعم ترشى، وضعفه الألباني في اضعيف
 سنن أبي داودة (١٦٦). وأخرجه ابن ماجه (٨٠٧) موقوقاً على عمرو بن مرة أحد رواته.

كما أنه إذا كان حقاً يكون من روح القدس، كما قال النبي ﷺ ـ لما دعا خسان بن ثابت«اللهم أيده بروح القدس» (١). وقال: «اهجهم ـ أو هاجهم ـ وجبرائيل معك» (٢) فلما
نفى قسم الشيطان نفى قسم النفس، ولهذا قال: ﴿يَنْبِعُهُمُ الْفَاوُون﴾ [الشعراء: ٤٢٤]
٢/ ٥ والغى أتباء الشهوات، التي هي هوى النفوس. /

ولهذا قال أبو حيان<sup>(٣)</sup> ما كان من نفسك فأحبته نفسك لنفسك، فهو من نفسك فانهها عنه، وما كان من نفسك فكرهته نفسك لنفسك، فهو من الشيطان فاستعذ بالله منه، فهذا والله أعلم سبب ذلك. وأما التقسيم إلى الكاهن، والشاعر، من جهة المعنى، فهو ـ والله أعلم ـ لأن الكلام نوعان: خبر، وإنشاه.

والكاهن يخبر بالغيوب، مخلطاً فيه الصدق بالكذب، لا يأتون بالحق محضاً، وإذا ألقى الشيطان في أمنية أحدهم شيئاً في القلب، لم ينسخ منه بل أكثرهم كاذبون. كما قال تعالى، وكما بينه النبي عَنه في حديث الكهان لما قال: «إنهم يزيدون في الكلمة مائة كذبة» (٤) بخلاف الرسول، والنبي، والمحدّث (٥)، كما في قراءة ابن عباس وغيره: «فإن الله ينسخ ما يلقى الشيطان».

والقراءة العامة ليس فيها المحدّث؛ إذ يجوز أن يقر على بعض الخطأ، ويدخل الشيطان في أمنيته بعض ما يلقيه فلا ينسخ، بخلاف الرسول والنبي، فإنه لابد من نسخ ما يلقي الشيطان، وأن يحكم الله آياته؛ لأنه حق، والمحدّث مأمور بأن يعرض ما يحدّثه على ما جاء به الرسول.

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٣٢١٣) ومسلم (٢٤٨٥) والنسائي (٤٨/٢) وأحمد (٢٦٩/٢) و(٥/ ٢٣٢) من حديث حسان بن ثابت وأبي هريرة راهي .

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (٣٢١٣) ومسلم (٢٤٨٦) من حديث البراء بن عازب ألك.

<sup>(</sup>٣) هو أبو حيان علي بن محمد بن العباس البغدادي الصوفي، صاحب التصانيف الأدبية والفلسفية، قال الحيافظ الذهبي: الضال الملحد. وقال ابن بابي: كان أبو حيان هذا كذاباً قلل الدين والورع عن القذف والمجاهرة بالبهتان، تعرض الأمور جسام من القدح في الشريمة والقول بالتعطيل. وقال أبو الفرج بن الجوزي: زنادقة الإسلام ثلاثة: ابن الراوندي، وأبو حيان التوحيدي، وأبو العلاء المعرى، وأشدهم على الإسلام أبو حيان، الأنهما صرحا، وهو مجمل ولم يصرح. «سير أعلام البلاء» (١٩/١٧) ـ ١٩/٣).

<sup>(</sup>٤) صحبِع: أخرجه البخاري (٣٣١٠) ومسلم (٢٢٢٨) من حديث عائشة زالحجا.

<sup>(</sup>٥) المحدّث: الملهم. وقيل: الرجل الصادق الظن. وقيل غير ذلك. انظر «الفتح» (٧/ ٦٢).

ولهذا ألفى الشيطان لعمر وهو محدّث، في قـصة الحديبية، وقصة موت النبي ﷺ، وقصة اختلافه وحكيم بن حزام في سورة الفرقان، فأزاله عنه نور النبوة./

وأما الشاعر فـشأنه التحريك للنفوس، فهو من باب الأمـر الخاص المرغب؛ فلهذا قيل فيهم: ﴿يَتَّبِعُهُمُ الْفَاوُونِ﴾ [الشعراء: ٢٢٤]، فضررهم في الأعـمال لا في الاعتقادات، وأولئك ضررهم في الاعتقادات ويتبعها الاعمال؛ ولهذا قال: ﴿أَفَّاكُ أَلِيمٍ﴾ [الجائية: ٧].

ومعنى الكهانة والشعر: موجود في كثير من المتفلسفة، والمتصوفة، والمتكلمة، والمتفلسة، والمتصوفة، والمتكلمة، والمتفقهة، والمتفقرة، الخارجين عن الشريعة الذين يتكلمون بالغيوب عن كهانة. ويحركون النفوس بالشعر ونحوه وهم من أتباع المتنبئين الكذابين لهم مادة من الشياطين. كما قد رأيناه كثيراً في أنواع من هذه الطوائف وغيرها، لمن نور الله صدره، وقذف في قلبه من نوره./

## وقال شيخ الإسلام - قدس الله روحه -:

### فصل

ثم إن المنحرفين المشابهين للصابئة: إما مجردة، وإما منحرفة إلى يهودية أو نصرانية، من أهل المنطق والقياس، الطالبين للعلم والكلام، ومن أهل العمل والوجد، الطالبين للمعرفة، والحال، أهل الحروف، وأهل الأصوات سلكوا في أصل العلم الإلهي طريقين: كل منهم سلك طريقا. وقد يسلك بعضهم هذا في وقت، وهذا في وقت، وربما جمع بعضهم بين الطريقين.

وأكثرهم لا يعلمون أن الله إليه طريق إلا أحد هذين، كما يذكره جماعات: مثل ابن الخطيب، ومن نحا نحوه، بل مثل أبي حامد، لما حصر الطرق في الكلام، والفلسفة، الذي هو النظر، والقياس، أو في التصوف والعبادة، الذي هو العمل والوجد، ولم يذكر غير هؤلاء الأصناف الشلائة. بل أبو حامد لما ذكر في المنقذ من الضلال، والمفصح بالأحوال، أحواله في طرق العلم، وأحوال العالم، وذكر أن أول ما عرض له ما يعترض طريقهم وهو السفسطة بشبهها المعروفة وذكر أنه أعضل به هذا الداء قريباً من شهرين، هر فيهما على مذهب السفسطة، بحكم الحال لا بحكم المنطق والمقال، حتى شفى/الله عنه ذلك المرض، وعادت النفس إلى الصحة والاعتدال، ورجعت الضروريات العقلية مقبولة موثوقا بها، على أمن وتبين، ولم يكن ذلك بنظم دليل وترتيب كلام، بل بنور قذف الله في الصدر، وذلك النور هو مفتاح أكبر المعارف قال: فمن ظن أن الكشف موقوف على الأدلة المجردة، فقد ضيق رحمة الله الواسعة. ثم قال: انحصرت طرق الطالين عندي في أربع فرق:

المتكلمون: وهم يدعون أنهم أهل الرأي والنظر.

والباطنية: وهم يدعون أنهم أصحاب التعلم، وللخصصون بالاقتباس من الإمام المعصوم. والفلاسقة: وهم يدعون أنهم أصحاب المنطق والبرهان.

والصوفية: ويدعون أنهم خواص الحضرة، وأهل المكاشفة، والمشاهدة.

فقلت في نفسى: الحق لا يعدو هذه الأصناف الأربعة، فهؤلاء هم السالكون سبل

طريق الحق، فإن سد الحق عنهم فلا يبقي في درك الحق مطمع. ثم ذكر أن مقصود الكلام وفائدته: الذب عن السنة بالجدل، لا تحقيق الحقائق، وأن ما عليه الباطنية باطل، وأن الفلسفة بعضها حق، وبعضها كفر، والحق منها لا يفي بالمقصود.

ثم ذكر أنه أقبل بهـمته على طريق الصوفية، وعلم أنهـا لا تحصل إلا بعلم/وعمل، ٢/٥٥ فابتدأ بتحـصيل علمهم من مطالعة كتبهم، مـثل قوت القلوب لابي طالب المكي، وكتب الحارث المحاسبي، والمتفرقـات المأثورة عن الجنيد والشبلي وأبى يزيد، حتى طلع على كنه مقاصدهم العلمية.

ثم إنه علم يقينا أنهم أصحاب أحوال، لا أصحاب أقوال، وأن ما يمكن تحصيله بطريق العلم قد حصله، لم يبق إلا ما لا سبيل إليه بالتعلم والسماع، بل بالذوق والسلوك.

قال: وكمان قد حصل معي من العلوم التي مارستهما، والمسالك التي سلكتمها في التفتيش عن صنفي العلوم الشرعية، والعقلية إيمان يقيني بالله، وبالنبوة وباليوم الآخر.

وهذه الأصول الثلاثة - من الإيمان - كانت قد رسخت في نفسي بالله لا بدليل معين مجرد، بل بأسباب وقرائن وتجارب، لا تدخل تحت الحصر تفاصيلها، وكان قد ظهر عندي أنه لا مطمع في سعادة الآخرة إلا بالتقوى. وذكر أنه تخلى عشر سنين. إلى أن قال: انكشف لي في أثناء هـذه الخلوات أمور لا يمكن إحصاؤها واستقصاؤها، والقدر الذي أذكره لينتفع به: أني علمت يقينا، أن الصوفية هم السالكون لطريق الله خاصة، وأن سيرتهم أحسن السير، وطريقتهم أصوب الطرق، وأخلاقهم أزكى الأخلاق، بل لو جمع عـقل العقلاء، وحكـمة الحكماء، وعلم الواقفين على أسرار الشرع من العلماء، ليغيروا شيئا من سيرهم، وأخلاقهم، ويدلموه بما هو خير منه، لم يجدوا إليه سبيلا./

فإن جميع حركاتهم وسكناتهم في ظاهرهم وباطنهم، مـقتبسة من مشكاة نور النبوة، وليس وراء نور النبوة على وجه الأرض نور يستضاء به.

وبالجملة، فصاذا يقول القائلون في طريق طهارتها؟ وهي أول شروطهـــا تطهير القلب بالكلية عما سوى الله، ومفتاحها استغراق القلب بذكر الله.

قلت: يستفاد من كلامه أن أساس الطريق: هي شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، كما قررت، غير مرة. وهذا أول الإسلام، الذي جعله هو النهاية، وبينت الفرق بين طريق الأنبياء، وطريق الفلاسفة والمتكلمين، لكن هو لم يعرف طريقة أهل السنة والحديث، من العارفين، فلهذا لم يذكرها، وهي الطريقة المحمدية المحضة، الشاهدة على جميع الطرق.

والسهروردى الحلبي، المقتول، سلك النظر والتأله جـميعا، لكن هذا صابئي محض، فيلسوف لا يأخذ من النبوة إلا ما وافق فلسفته، بخلاف ذينك وأمثالهما.

ثم منهم من لا يعرف إلا طريقة النظر والقياس ابتداء، كجمهور المتكلمين من الجهمية والمعنزلة، والأشعرية، وبعض الحنبلية.

ومنهم من لا يعرف ابتداء إلا طريقة الرياضة، والتجرد والتصوف، ككثير من الصوفية والفقراء الذين وقعوا في الاتحاد، والتأله المطلق، مثل: عبد الله الفارسي، والعفيف ٥٨/٢ التلمساني ونحوهما. ومنهم من قد يجمع كالصدر القونُوري ونحوه./

والغالب عليمهم عالم التوهم. فتارة يتوهمون ما له حقيقة، وتارة يتوهمون ما لا حقيقة له، كتوهم إلهية البشر، وتوهم النصارى، وتوهم المنتظر، وتوهم الغوث المقيم بمكة أنه بواسطته يدبر أمر السماء والأرض، ولهمذا يقول التلمساني: ثبت عندنا بطريق الكشف ما يناقض صريح العقل.

ولهذا أصيب صاحب الخلوة بثلاث توهمات:

أحدها: أن يعتقد في نفسه أنه أكمل الناس استعداداً.

والثاني: أن يتوهم في شيخه أنه أكمل من على وجه الأرض.

والثالث: أنه يتوهم أنه يصل إلى مطلوبه بدون سبب، وأكثر اعتماده على القوة الوهمية، فقد تسعمل الأوهام أعمالا لكنها باطلة، كالمشيخة الذين لم يسلكوا الطرق الشرعية النبوية، نظراً أو عملاً، بل سلكوا الصابئية.

ويشبه هؤلاء من بعض الـوجوه: أكثر الأحمدية، واليونسية، والحريرية، وكثير من العدوية، والحريرية، وكثير من المعدونة والمتفقرة بأرض المشرق؛ ولهذا تغلب عليهم الإباحة، فلا يؤمنون بواجبات الشريعة ومحرماتها. وهم إذا تألهوا في تأله مطلق، لا يعرفون من هو إلههم بالمعرفة القلبية، وإن حققه عارفوهم الزنادقة، جعلوه الوجود المطلق.

ومنهم من يتأله الصالحين من البشر، وقبورهم ونحو ذلك.

٥٩/٢ فتارة يضاهئون المشركين، وتارة يضاهئون النصارى، وتارة يضاهئون/الصابئين، وتارة

يضاهتون المعطلة الفرعونية، ونحوهم من الدهرية، وهم من الصابين، لكن كفار في الاصل. والحالص منهم يعبد الله وحده، لكن أكثر ما يعبده بغير الشريعة القرآنية المحمدية، فسهم منحرفون، إما عن شهادة أن لا إله إلا الله، وإما عن شهادة أن محمداً رسول الله، وقد كتبته في غير هذا.

وكل واحد من طريقي النظر والتجرد طريق فيه منفعة عظيمة، وفائدة جسيمة، بل كل منهمــا واجب لابد منه، ولا تتم السعادة إلا به، والقــرآن كله يدعو إلى النظر والاعتــبار والتفكر، وإلى التزكية والزهد والعبادة.

وقد ذكر القرآن صلاح القوة النظرية العلمية، والقوة الإرادية العملية في غير موضع، كقوله: ﴿هُوَ اللَّذِي أَرْسُلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُطْهِرهُ عَلَى اللَّينِ كُلُهُ ﴿التوبة: ٣٣، الصف: ٩]، فالهدى كمال العلم، ودين الحق كمال العمل، كقوله: ﴿أَوْلِي الأَيْدِي وَالْإَبْصَارِ﴾ ﴿ص: ٤٥]، وقوله: ﴿كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الإِيمَانَ وَآيَدُهُم بِرُوحٍ مَنَّهُ ﴿المِجادلَة: ٢٢ وقوله: ﴿أَمُنُوا وَحَمُلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ ﴿التِينَ: ١]، وقوله: ﴿إِلَيْهُ يَصْعَمُ الْكَلُمُ الطَّيْبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحِ ﴾ ﴿فاطرَ: ١٠}، وفي خطبة النبي ﷺ: فإن خير الكلام كلام الله، وخير الهدي هدي محمده (١١)، لكن النظر النافع أن يكون في دليل، فإن النظر في غير دليل لا يضيد العلم بالمدلول عليه، والمدليل هو الموصل إلى المطلوب، والمرشد إلى المقصود، والدليل النام هو الرسالة، والصنائم.

وكذلك العبادة التامة فعل مـــا أمر به العبد وما جاءت به الرسل، وقد وقع/الحطأ في ٢٠/٢ الطريقين، من حيث: أخذ كل منهما أو مجموعهما، مجرداً في الابتداء عن الإيمان بالله، وبرسول...(٢٠).

بل اقتصر فيهما على مـجرد ما يحصله نظر القلب، وذوقه الموافق لما جاءت به الرسل تارة، والمخالف لما جاءت به أخرى، في مجرد النظر العقلي، ومجرد العبادات العقلية، أو الصعود عن ذلك إلى النظر الملي، والعـبادات الملية، والواجب أنه لابد في كل واحد من النظر والعمل، من أن يوجـد فيه العـقلي، والملي، والشرعي، فلما قـصروا وقع كل من الغريقين، إما في الضلال، وإما في الغواية، وإما فيهما.

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم.

<sup>(</sup>٢) كذا بالمطبوعة، وقال في الهامش: بياض في الأصل بقدر سطر.

وحماصلهم: إما الجمهل البسيط، أو الكفر البسيط، أو الجهل المركب، أو الكفر المركب، مع الجهل والظلم.

والمشترك بينه وبين غيره لا يعرف بخصوصه أصلا، فلم يعرفوا الله/، بل لما اعتقدوا ٢١/٢ فيه الفقد المشترك بأحكام سلبية، أو فيه الفقد المشترك بأحكام سلبية، أو إيجابية، فإنها تصح في الجملة ؟ لأن ما انتفى عن المعنى العام المشترك انتفى عن الحاص المميز، وليس ما انتفى عن الحاص المميز انتفى عن العام، فما نفيته عن الحيوان أو عن النبي، انتفى عن الإنسان أو الرسول انتفى عن الحيوان أو النبي، أو النبي، أو النبي، أو النبي،

ولهذا كان قوله: «لا نبي بعدي»(١) ينفي الرسول، وكذلك ما ثبت للمعنى المشترك بصفة العموم ثبت للخاص، فإذا بصفة العموم ثبت للخاص، فإذا ثبت حكم لكل نبي دخل فيه الرسول. وأما إذا ثبت للنبي مطلقًا لم يجب أن يثبت للرسول، وقد تتألف من مجموع القضايا السلبية والإيجابية أمور لا تصدق إلا عليه، ولا يصح أن يوصف بها غيره، كما إذا وصف نبي بمجموع صفات، لا توجد في غيره.

لكن هذا القدر يعـرف انتفاء غيره أن يكـون إياه، وأما عينه فلا يعرف بمـجموع تلك القضايا الكليـة، فلا يحصل للعقل من القيـاس في الرب إلا العلم بالسلب، والعدم، إذا كان القياس صحيحا.

ولهذا جاءت الأمثال المضروبة في القرآن \_ وهي المقايس العقلبة \_ دالة على النفي في مثل قوله: ﴿ ضَرَبَ لَكُم مَثْلًا مِّنْ أَنْشُسكُمْ هَل لَكُم مِّن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُم مِّن شُركاً، في مَـا رَزَقَناكُم﴾ الآية {الروم: ٢٨}، ومـثل قـوله: ﴿وضَرَبَ اللَّهُ مَــشَلاً رَّجُلَيْنِ﴾ الآيات

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٤٤١٦) ومسلم (٢٤٠٤) والترمذي (٣٧٤٥) من حديث معد بن أبي
 وقاص تنك.

إالنحل: ٢٧]، وقوله: ﴿ فَاللَّهُمَا النَّاسُ ضُرِّبَ مَثَلٌ قَاسَتَمَعُوا لَهُ إِنَّ اللَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهَ ﴾ [الحج: ٣٧]، وقوله: ﴿ قُلُ لَوْ كَانَ صَعَهُ اللَّهَ ﴾ [الحج: ٣٧]، وقوله: ﴿ قُلُ لَوْ كَانَ صَعَهُ مَنْ إلَّه إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَه بِمَا خَلَقَ وَلَعَلا ٢٢/٢ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ ﴾ [المَومنونُ: ٩١]، وأمثال ذَلك من الأمشال ـ وهي القياسات ـ التي مضمونها نفى الملزوم لاتنفاء لازمه، أو نحو ذلك.

ولهذا كان المغالب على أهل القياس، من أهل الفلسفة، و الكلام، في جانب الربوبية إنما هي المعارف السلبية. ثم لم يقتصروا على مقدار ما يعلمه المعقل من القياس، بل تعدوا ذلك، فنفوا أشياء مشبهة القياس الفاسد، مثل نفي الصفات النبوية، الخبرية، بل ونفى الفلاسفة والمعتزلة للصفات التي يثبتها متكلمو أهل الإثبات، ويسمونها الصفات المقلية؛ الإثباتهم إياها بالقياس العقلي.

ومعلوم أن المقل لا ينفي بالقياس إلا القدر المسترك، الذي هو مدلول القضية الكلية الله لابد منها في القياس، مثل أن ينفي الإرادة أو الرحمة أو العلم المشترك بين مسميات هذا الاسم، والقدر المشترك في للخلوقين تلحقه صفات لا تثبت لله تمالى، فينفون المعنى المشترك المطلق، على صفات الحلق وصفات الحلق ـ تبعاً لانتفاء ما يختص به الحلق ـ فيعطلون، كما أن أهل التمثيل يثبتون ما يختص به الحلق ـ ثبعاً للقدر المشترك ـ وكلاهما

ففي هذه الصفات، بل وفي الذوات ثلاثة اعتبارات:

أحدها: ما تختص به ذات الرب وصفاته.

والثاني: ما يختص به المخلوق وصفاته./

والثالث: المعنى المطلق الجامع.

فاستعمال القياس الجامع في نفي الأول خطأ، وكذلك استعماله في إثبات الثاني. وأما استعماله في إثبات الثالث، فيحتاج إلى إدراك العقل لشبوت المعنى الجامع الكلي، وهذا أصل القياس والدليل، فيإن لم يعرف العقل بنفسه - أو بواسطة قياس آخر- ثبوت هذا، وإلا لم يستقم القياس.

وكذلك في معارفسهم الثبوتية لا يأتون إلا بمعان مطلقة مجسملة. مثل ثبوت الوجود، ووجوب الوجود، أو كسونه رباً أو صانعاً أولاً، أو مُبدأ أو قسديا، ونحو ذلك من المعاني

۲/ ۲۲

الكلية، التي لا يعلم بها خصوص الرب تعالى، إذ القياس لا يدل على الخصوص، فإنه إذا استدل بأن كل ممكن فلابد له من موجب وبأن كل محدّث فلابد له من محدث، كان مدلول هذا القياس أمراً عاماً، وقد بسطت هذا في غير هذا الموضع.

وكذلك أصحاب الرياضة والتجرد، فإن صفوتهم الذين يشتغلون بذكر بسيط مثل لا إله إلا الله إن لم يغلوا فيقـتصـروا على مجـرد «الله، الله» ويعتـقدون أن ذلك أفـضل وأكمل، كما فعله كثير مسنهم، وربما اقتصر بعضهم على الهُوُّ، هُوَّ أَو على قوله: الا هو إلا هو»؛ لأن هذا الذكر المبتدع الذي هو لا يفيد بنفسه إلا أنه مطلقاً، ليس فيه بنفسه ذكر لله إلا بقصد المتكلم.

فقد ينضم إلى ذلك اعتقاد صاحبه أنه لا وجود إلا هو، كما يصرح به بعضهم ٦٤/٢ ويقول: لا هو إلا هو، أو لا موجود إلا هو، وهذا عند الاتحادية/أجود من قول: ﴿لا إِلَّهُ إلا الله؛؛ لأنه مصرح بحقيقة مذهبهم الفرعوني القرمطي، حتى يقول بعضهم: ﴿لا إِلَّهُ إلا الله، ذكر العابدين، وقالله، الله، ذكر العارفين، وقهو، ذكر المحققين، ويجعل ذكره يا من لا هو إلا هو»، وإذا قال: ﴿ الله، اللهِ إنما يفيد مـجرد ثبوته، فقد ينضم إلى ذلك نفي غيــره لا نفي إلهية غيره، فــيقع صاحبــه في وحدة الوجود وربما انتفى شــهود القلب للسوى إذا كان في مقــام الفناء فهذا قريب، أما اعتقــاد أن وجود الكائنات هي هو، فهذا ه الضلال.

ويضمون إلى ذلك نوعا من التصفية، مـثل ترك الشهوات البدنية من الطعام والشراب والرياسة والخلوة، وغيــر ذلك من أنواع الزهادة المطلقة، والعبادة المطلقة، فــيصلون أيضا إلى تأله مطلق، ومعرفة مطلقة بثبوت الرب ووجوده ونحو ذلك، من نحـو ما يصل إليه أرياب القياس.

ثم قد تتوارى هذه المصرفة والعلم بملابسة الأمور الطبيعية، من الطعام، والاجتماع بالناس، فإن سببها إنما هو ذلك التجرد، فإذا زال زال، ولهذا قيل: كل حمال أعطاكه الجوع فإنه يذهب بالشبع، كما قد تتوارى معرفة الأولى المطلقة بضفلة القلب عن تلك المقاييس النظرية، ولا ريب أن القـياس يفضي إلى معرفـة بحسب مقتـضاه، وأن الرياضة والتأله يفضي إلى معرفة بحسب مقتضاه، لكن معرفة مطلقة بسبب قد يثبت وقد يزول، وكثيراً ما يفضى إلى الاتحاد والحلول والإباحة، وذلك لأنهم يجردون التأله عما لابد منه

€ 4

من صالح البشر، فإذا احتاجوا إليها أعرضوا عن التأله.

فهم إمـا آلهة عند نفـوسهم، وإما زنادقـة أو فساق، ولهـنـا حدثني الشــيخ/الصالح ٢٥/٢ يوسف من أصحابنا أنه رآني في المنام وأنا أخاطبهم(١).

والمعرفة الحاصلة بذلك هي المعرفة التي تـصلح حال العبد وتجب عليه، لـكن قد يحصل مع صدق الطلب \_ بـواسطة القياس، أو بواسطة الوجـد \_ وصول إلى الرسالة فيتلقى حيننذ من الرسالة ما يصلح حاله، ويعرفه المعرفة التامة والعلم النافع الواجب عليه \_ وهي الطريق الشرعية النبوية التي ذكرناها أولا \_ وقد لا يحصل ذلك فيقع كثير منهم في الاستغناء عن النبوة، اعتقادا أو حالا بالإعـراض عما جاءت به، فيفوته من الإيمان والعلم والمعرفة \_ التي جاء بها الرسول \_ ما يضل بفواته في الدنيا عن الهدى، ويشقى به الشقاء الاكبـر، كحال الكافـرين بالرسـول وإن آمنوا بوجـود الرب، من اليهـود والنصـارى والصابـين، فإن في المسلمين من ينافق في الـرسول، كما كفـر هؤلاء به ظاهراً، وهذا النفاق كثير جداً، قديما وحديثاً.

وقد تنعقد في قلبه مقاييس فاسدة، وصواجيد فاسدة، يحكم بمقتضاها في الربوبية أحكاماً فاسدة مثل: أحكام المنحرفة إلى صابئية، أو يهدودية أو نصرانية، من الفسلاسفة والمتكلمين والمتصوفة، الذين انحرفوا إما إلى تعطيل للصفات وتكذيب بها، وإما إلى تمثيل لها وتشبيه، وإما إلى اعتقاد أن الرب هو الوجود المطلق الذي لا يتميز، وأن عين/الوجود ٢٦/٢ هو عين الخالق، وأنه ليس وراء السموات والأرض شيء آخر، وإنما هذه الأشياء كلمها مراتب ذهنية شكوكية. وأما في الحقيقة: فليس إلا عين ذاته، فالمحجوبون يرون المراتب والمكاشف ما ترى إلا عين الحق.

ويحسبون ـ ويحسب كثير بسببهم ـ أن هذا التوحيد هو توحيد الصديقين، الذين عرفوا الله، وقالوا:

## ألا كل شيء ما خلا الله باطل

كما يحسب المتكلم الزائغ أن توحيده - الذي هو نفي الصفات - هو توحيد الأنبياء، والصديقين، الذين عرفوا الله ؛ ولهذا يقع في هؤلاء الشرك كثيرا، حتى يسمجد بعضهم لبعض، كما يقع في القسم الآخر تحريم الحلال من العقود، والعبادات المباحة.

<sup>(</sup>١) في هامش المطبوعة: سقط من الأصل نحو سطرين.

فاقتسم الفريقان: مـا ذم الله به المشركين، من الشرك، وتحريم الحلال. . . (١) وهكذا يوجد كشيراً في هؤلاء المشبهة للنصاري. وظهر في الآخرين من الأصار، والأغلال، وجحود الحق، وقسوة القلوب ما يوجد كثيرا في هؤلاء المشبهة لليهود.

هذا في غير الغالية منهم، وأما الغالبة من الصنفين، فعندهم أن معرفتهم وحالهم فوق معرفة الأنبياء وحالهم. كما يقول التلمساني: القرآن يوصل إلى الجنة، وكلامنا ١٧/٢ يوصل إلى الله./

وكما يزعم الفارابي: أن الفيلسوف أكمل من الـنبي، وإنما خاصة النبي جودة التخييل للحقائق، إلى أنواع من الزندقة والكفر، يلتحقون فيها بالإسماعيلية، والنصيرية، والقرامطة، والباطنية، ويتبعون فرعون، والنمروذ وأمثالهما من الكافرين بالنبوات، أو النبوة والربوبية.

وهذا كثير جداً في هؤلاء وهؤلاء، وسبب ذلك عدم أصل في قلوبهم، وهو الإيمان بالله، والرسول. فإن هذا الأصل إن لم يصحب الناظر، والمريد، والطالب، في كل مقام، وإلا خسر خسرانا مبينا، وحاجته إليه كحاجة البدن إلى الغذاء، أو الحياة إلى الروح.

فالإنسان بدون الحياة والغذاء لا يتقوم أبدًا، ولا يمكنه أن يَعلم، ولا أن يُعلم.

كذلك الإنسان بدون الإيمان بالله ورسوله لا يمكنه أن ينال معرفة الله، ولا الهداية إليه، وبدون اهتدائه إلى ربه لا يكون إلا شقيا معذباً، وهو حال الكافرين بالله ورسوله، ومع الإيمان بالله ورسوله إذا نظر، واستبدل، كان نظره في دليل وبرهان – وهبو ثبوت الربوبية، والنبوة - وإذا تجرد وتصفى، كان معه من الإيمان ما يذوقه بذلك ويجده.

ثم هذا النظر، وهذا الذوق يجتلب له ما وراء ذلك من أنواع المعالم الربانية، والمواجيد الإلهية. والعلم والوجد متلازمان.

وذلك، أن الأنبياء والمرسلين عرفوا الله بالوحى المعرفة التي هي معرفة، وعبدوه العبادة التي هي حق له بحسب ما منحهم الله تعالى.

وهم درجات في ذلك، لكن عرفوا من خصوص الربوبية ما لا يقوم به/مجرد القياس النظري، ولا يناله مجرد الذوق الإرادي، ثم أخبروا عن ذلك.

ولابد في الوصف والإخبار من أن يذكر المسمى الموصوف بالأسماء والأوصاف

<sup>(</sup>١) كذا بالمطبوعة، وقال في الهامش: صقط سطر من الأصل.

79/4

المتواطئة التي فيسها اشتراك وتمييز عن المخلوقات بما يقطع الشركــة؛ لأن القصد بالإخبار، والوصف، تعريف المخاطبين، والمخــاطبون لا يعرفون الخصوصيــات، التي هي خصوص ذات الله، و صفاته.

فلو أخبروا بذلك وحده مجرداً لم يعرف وا شيئا، بل ربما أنكروا ذلك. فإذا خوطبوا بالمعاني المشتركة، وأزيل مفسدة الاشتراك بما يقطع التماثل، كقوله: ﴿لَيْسَ كَمَثْلُه شَيْءٌ﴾ إالشورى: ١١]، ﴿وَلَمْ يَكُن لَّهُ كُفُواً أَحَدُ ﴾ [الإخلاص: ٤]، ونحو ذلك كَانُوا أحد رجلين:

إما رجل مؤمن، آمن بمعاني تلك الصفات على الــوجه المطلق الجملي وأثبتها لله على وجه يليق به، ويختص به، لا يشركه فيه مخلوق، فهذا غاية الممكن في حال هؤلاء.

وإما رجل قدف الله في قلبه من نوره وهدايته الخاصة ما أشهده شيستا من الخصوصيات، التي هي أعيان تلك الأسماء والصفات، فيعلم ذلك لا بمجرد القياس، ولا بمجرد الوجد بل بشهود علمي مطابق لما أخبرت به الرسل، وتدله على صحة شهوده موافقته لما أنبات به الرسل، ويحصل له نصيب من النبوة، فإن النبوة انقطعت بكمالها، وأما وجود بعض أجزائها فلم ينقطع. ولابد أن يكون في بعض الأمور محجوبا عن أن يشهد ما شهده النبي، فيصدقه فيه، لشهدوده بعض ما أخبر به النبي، ويبقى ما شهده محققا عنده لثبوت ما لم يشهده، وهذه حال الصديقين مع الأنبياء./

وذلك نظير من وصف له ملك مدينة، بأنواع من الصفات، فقدم حتى رأى بعض شمونه التي دلته على صدق المخبر فيما لم يشهد. ولست أجعل مجرد هذه الشهادة مصدقة، فإن المخبر قد يصدق في بعض، ويخطئ في بعض، وإنما ذلك بواسطة إخبار المخبر - أي رسول الله - وشهوده منه ما يوجب له امتناع الكذب عليه، كما يذكر في غير هذا الموضع.

فإن قلت: فمن أين له ابتداء صحة الإيمان بالله ورسوله، حتى يصير ذلك أصلا يبنى عليه، وينتقل معه إلى ما بعده؟ فأهل القياس والوجد إنما تعبوا التعب الطويل ـ في تقرير هذا الأصل ـ في نفوسهم، ولهذا يسمي المتكلمون كل منا يقرر الربوبية والنبوة: العقليات والنظريات، ويسميها أولئك: المذوقيات، والوجديات، ورأوا أن ما لا يتم مصرفة الله ورسوله إلا بـه فمصرفته متقدمة على ذلك، وإلا لزم الدور. فسموا تلك عقليات،

والعقليات لا تنال إلا بالقياس العقلي المنطقي.

قلت: جواب هذا من وجوه:

أحدها: المعارضة بالمثل، فإن سالك سبيل النظر القياسي، أو الإرادة الذوقية، من أين المناسوك هذا الطريق يحصل له علما، ومعرفة، ليس معه ابتداء إلا مجرد إخبار مخبر بأنه سلك هذا الطريق فوصل، أو خاطر يقع في قالمه سلوك هذا الطريق، إما مجوزا للوصول أو متحريا أو غير ذلك، أو سلوكا ابتداء بلا انتهاء، وليس ذلك مختصا بالعلم الإلهي، بل كل العلوم لابد للسائك فيها ابتداء من مصادرات يأخذها مسلمة إلى

٧٠/٢ أن تتبرهن فيما بعد./

إذا لو كان كل طالب العلم حين يطلبه قد نال ذلك العلم، لم يكن طالبا له،والطريق التي يسلكها قد يعلم أنها تفضي به إلى العلم.

لكن الكلام في أول الاوائل، ودليل الادلة، وأصل الأصول. فـإنه لو كان حين ينظر فيـه يعلم أنه دليل مـفض لم يمكن ذلك حتى يـعلم ارتباطه بالمدلول، فـإن الدليل إن لم يسئلزم المدلول لم يكن دليلاً.

والعلم بالاستلزام موقوف على العلم بالملزوم واللازم، فلا يعلم أنه دليل على المدلول المعين، حتى يعلم ثبوت المدلول المعين، ويعلم أنه ملزوم له، وإذا علم ذلك استغنى عن الاستدلال به على ثبوته، وإنما يفيده التذكير به، لا ابتداء العلم به، وإنما يقع الاشتباه هنا؛ لأنه كثيراً ما يعرف الإنسان ثبوت شيء، ثم يطلب الطريق إلى معرفة صفاته، ومشاهدة ذاته، إما بالحس، وإما بالقلب، فيسلك طريقا يعلم أنها موصلة إلى ذلك المطلوب ؛ لأنه قد علم أن تلك الطريق مستلزم لذلك المطلوب ؛ لأنه

كمن طلب أن يحج إلى الكعبة، التي قد علم وجودها، فيسلك الطريق التي يعلم أنها تـفضي إلى الكعبة، إخبار الناس له بذلك، أو يستدل بمن يعلم أنه عـارف بتلك الطريق، فسلوكـه للطريق بنفسه بعد علمه أنها طريق ـ المقصود ـ بإخبار الواصلين، أو سلوكه بدليل خريت (۱) \_ يهديه في كل منزلة \_ لا يكون إلا بعـد العلم بثبوت المطلوب، وثبوت أن هذا طريق ودليل.

٧١/٢ وهكذا حال الطالبين لمعرفة الله، والمريدين له، والسائرين إليه، قد عرفوا/ وجوده أولا

<sup>(</sup>١) الخريت: الدليل الحاذق بالدلالة، «المعجم الوسيط» (٢٢٤).

وهم يطلبون معرفة صفاته، أو مشاهدة قلوبهم له في الدنيا. فيسلكون الطريق الموصلة إلى ذلك بالإيمان والقرآن.

فالإيمان: نظير سلوك الرجل الطريق التي وصفها له السالكون، فإنهم متفقون على ذلك. والقرآن: تصديق الرسل فيما تخبر به، وهو نظير اتباع الدليل منزلة منزلة، ولابد في طريق الله منهما.

وآما الشيء الذي لم يعلم العقل ثبوته أولا، إذا سلك طريقا يفضى إلى العلم به - فلا يسلكها ابتداء إلا بطريق التقليد والمصادرة - كسائر مبادئ العلوم - فإذا كان لابد في الطريقة القياسية، والعملية، من تقليد في الأول - في سلوكه فيما لم يعلم أنه طريق، وأنه مفض إلى المطلوب - أو أن المطلوب موجود، فالطريقة الإيمانية - إذا فرض أنها كذلك - لم يقدح ذلك فيها، بل تكون هي أحق، لوجوه كثيرة.

ونذكر بعضها إن شاء الله.

بل لا طريق إلا هي أو ما يفضى إليها، أو يـقتـرن بها فـهي شرط قطعاً في درك المطلوب، وما سواها لـيس بشرط، بل يحصل المطلوب دونه وقد يضـر بحصول المطلوب فلا يحصل، أو يحصل نقيضه وهو الشقاء الاعظم على التقديرين، فتلك الطريق مفضية قطعاً ولا فساد فيها، وما سواها يعـتريه الفساد كثيراً، وهو لا يوصل وحده، بل لابد من الطريقة الاعانية./

VY /Y

الوجه الثاني في الجواب: أن الطريقة القياسية، والرياضية، إذا سلكها الرجل وأفضت به إلى المعرفة - إن أفضت - علم حينتذ أنه سلك طريقـا صحيحا وأن مطلوبه قد حصل، وأما قبل ذلك فهـو لا يعرف، فأدنى أحوال الإيمانية - ولا دناءة فيـها - أن تكون كذلك. فإنه إذا أخذ الإيمان بالله ورسله مسلما، ونظر في موجبه، وعمل بمقتضاه، حصل له بأدنى سعي مطلوبه من معرفة الله، وأن الطريق التي سلكها صحيحة، فإن نفس تصديق الرسول فيما أخبر به عن ربه وطاعته، يقرر عنده علماً يقينياً بصحة ذلك أبلغ بكثير مما ذكر أولا.

الوجه الثالث: أن الإقرار بالله قسمان: فطرى، وإيماني. فالقطري: \_ وهو الاعتراف بوجود الصانع - ثابت في الفطرة. كما قرره الله في كتابه في مواضع وقد بسطت القول فيه في غير هذا الموضع. فلا يحتماج هذا إلى دليل، بل هو أرسخ المعارف، وأثبت العلوم، وأصل الأصول.

وأما الإقرار بالرسول، فبأدنى نظر فيما جاء به، أو في حاله، أو في آياته، أو نحو ذلك من شئونه يحصل العلم بالنبوة، أقدى بكثير مما يحصل المطالب القياسية، والوجدية، في الأمور الإلهية. ثم إذا قوي النظر في أحواله حصل من اليقين الضروري الذي لا يمكن دفعه ما يكون أصلا راسخا. وبسط هذا مذكور في غير هذا الموضع؛ إذ المقصود هنا بيان خطأ من سلك طريق القياس، أو الرياضة، دون الإيمان ابتداء. وأما تقرير طريقة الإيمان فشأنه عظيم، أعظم مما كتبته هنا.

١٣/٢ الوجه الرابع: أنا نخاطب المسلمين المتسمين بالإيمان، الذين غرض أحدهم/ معرفة الله الخاصة، التي يمتاز بها العلماء والعارفون عن العامة، فيسلك بعضهم طريقة أهل القياس المبتدع، والفلاسفة والمتكلمين، وبعضهم طريقة أهل الرياضة والإرادة المبتدعة، من المتفلسفة والمتصوفة، معرضا عما جاء به الرسول في تفاصيل هذه الأمور، فإن هؤلاء إذا كانوا عالمين بصدق الرسول - المبلغ عن ربه، الهادي إليه، الذاعي إليه، الذي أكمل له الدين، وأنزل عليه الكتاب تبياناً لكل شيء - كيف يدعون الاستدلال بما جاء به، والى ما ذكر من الطريقين؟

الوجه الخامس: أن أكثر من سلك الطريقين المنحرفين، لم يعتقد أن هناك طريقا ثالثا-كما يذكره رجال من فضلاء العالم الغالطين في القواعد الكبار - فهم ينتقلون من مادة فلسفية صابئية، إلى مادة إرادية نصرائية، إلى مادة كلامية يهودية.

وأهل فلسفـتهم يوما مع ذوي إرادتهم، ويوما مع ذوى كـلامهم، وهم متهــوكون في هذه المجارات.

والطريقة الإيمانية النبوية المحمدية، الدينية السنية الأثرية، لا يهتدون إليها، ولا يعرفونها ولا يظنون أنها طريقة إلى مطلوبهم، ولا تفضي إلى مقصودهم، وذلك لعدم وجود من يسلكها في اعتقادهم، أو كبتوا نفوسهم عنها ظلما، فلضلالهم عنها أو غوايتهم وجهلهم بها، أو ظلمهم أنفسهم، أعرضوا عنها.

٧٤/٢ فإن قلت: فالقرآن يأمر بالنظر في الآيات./

قلت: النظر لا ريب في صحته في الجملة، وأنه إذا كنان في دليل أفضى إلى العلم بالمدلول، وإذا كنان في آيات الله أفضى إلى الإيمان به، الذي هو رأس العبادة، كما أن العبادة والإرادة لا ريب في صحتها في الجملة، وأنها إذا كانت على منهاج الأنبياء أفضت إلى رضوان الله، لكن عليك أن تفرق بين الآيات وبين القياس، كما قد بيناه في غير هذا الموضع.

فإن الآية هي الملامة. وهي ما تستلزم بنفسها لما هي آية عليه، من غير توسط حد أوسط، ينتظم به قياس مشتمل على صقدمة كلية، كالشعاع فإنه آية الشمس، وكذلك النبات لما لمطر في الأرض القفر، والدخان للنار، وإن لم ينعقد في النفس قياس، بل العقل يعلم نلازمهما بنفسه، فيعلم من ثبوت الآية ثبوت لازمها، والعلم بالتسلازم قد يكون فطريا، وقد لا يكون.

الوجه السادس: أن تينك الطريقين ليستا باطلا محضا، بل يفضى كل منهما إلى حق ما، لكن ليس هو الحق الواجب، وكثيراً ما يقترن معه الباطل فلا يحصل بكل منهسما بمجرده أداء الواجب ولا اجتناب المحرم، و لا تحصلان المقصود الذي فيه سعادة العبد من نجاته ونعيمه، بعد مبعث الرسول. أما الطريقة النظرية القياسية، فإنه لابد فيسها من الاستدلال بالممكن على الواجب، أو المحدث على المحدث، أو بالحركة على المحرك، وذلك يعطى فاعلاً عظيماً من حيث الجملة.

وكذلك الطريقة الرياضية الذوقية تعطي انقياد القلب وخضوعه إلى الصانع/المطلق، ٢٥/٧ وكل منهما لابعد فيها من علم اضطراري يضطر القلب إليه؛ إذ القلب لا يحصل له علم إلا من جنس الاضطراري ابتداء بتموسط الضروري، فإن النظر يبنى على مقدمات تنتهي إلى ما هو من جنس الضروري، إما بتوسط الحس أو مجرداً عن الحس.

فالطريق القياسية تفيد العلم بتـوسط مقدمات ضرورية، مثل أن يقال: الوجود المعلوم إمـا ممكن، وإمـا واجب، والممكن لا يوجـد إلا بواجب. فــثـبت وجــود الواجب على التقديرين.

ومثل أن يقال: العالم محدَّث أو كثيـر منه محدث. والثاني ضروري، والأول يستدل عليه. ثم يقال: وكل محدَّث فله محدث.

أو يقال: لا شك أن ثم وجودًا، وهو إما قــديم، وإما محدَث، والمحدث لابد له من قديم، فثبت وجود القديم على التقديرين.

كما يقال: لا ريب أن ثم وجودًا، وهو إما واجب وإما ممكن، والممكن لابد له من واجب فثبت وجود الواجب على التقديرين. وقد يقال أيضا: لا ريب أن ثم وجودا، وهو إما مصنوع، أو غير مصنوع، أو مخلوق أو غير مخلوق، أو مفطور أو غير مفطور، والمصنوع أو المخلوق أو المفطور، لابد له من صانع وخالق وفاطر، فشبت وجود ما ليس بمصنوع ولا مفطور ولا مخلوق على ٧٦/٢ التقديرين./

فهذه الوجوه وما يشبهها تدل على وجود واجب قديم ليس بمصنوع، لكن الشأن في تعيينه، فإن عامة الدهرية يقولون: هذا هو العالم أو شيء قاتم به. ثم إن افتقار الممكن إلى الواجب، والمحدث إلى القديم، والمصنوع إلى الصانع، مقدمة ضرورية ؛ وإن كان طائفة من النظار يستدلون على هذه المقدمة، وعلى أن الممكن لا يترجح أحد طرفيه على الاكتفاء بالضرورة فيهما.

والطريق العبادية تفيد العلم بتوسط الرياضة وصفاء النفس، فإنه حينئذ يحصل للقلب علم ضروري، كما قبال الشيخ إسماعيل الكوراني لعز الدين بن عبد السلام لما جاء إليه يطلب علم المعرفة وقد سلك الطريقة الكلامية وقال: أنتم تقبولون: إن الله يعرف بالدليل، ونحن نقول: عرفنا نفسه فعرفناه. وكما قال نجم الدين الكبرى لابن الخطيب، ورفيقه المعتزلي وقد سألاه عن علم اليقين، فقال: هو واردات تبرد على النفوس، تعجز النفوس عن ردها. فأجابهما: بأن علم اليقين عندنا هو موجود بالضرورة لا بالنظر، وهو جواب حسن.

فإن العلم الضروري هو الذي يلزم نفس العبد لزوماً لا يمكنه الانفكاك عنه. فالقائس إن لم يحصل له العلم الضروري ابتداء، وإلا فلابد أن يبني نظره وقياسه على مقدمات ضرورية، ثم حينتذ يحصل له العلم.

٧٧/ ولهذا قال طائفة منهم - أبو المعالي الجويني (١١) -: إن جميع العلوم ضرورية/ باعتباراتها بعد وجود النظر الصحيح في الدليل تحصل العلم ضرورة، لكن منها ما هو ضروري عند تصور طرفي القضية، ومنها ما هو ضروري بعد تأمل ونظر، ومنها ما هو ضروري بعد النظر في دليل ذي مقدمتين، أو مقدمات.

<sup>(</sup>١) هو عبدالملك بن الشيخ أبي محمد عبدالله بن يوسف بن عبدالله بن يوسف بن محمد بن حيويه، أبو المعالي الجسويني، إمام الحرمين، وجوين من قسرى نيسابور، لقب بإمام الحسرمين لمجاورته بمكة أربع سنين، ولد سنة (٤١٩هـ) درس الحسديث وتفقه، وصنف «تهماية المطلب في دراية المذهب»، و«البرهان في أصول الفقه»، وغير ذلك، مات سنة (٤٧٨هـ). «المداية» (٢١٥-٦١٤).

فقال الشيخ العارف: نحن نجد العلم وجدا ضرورياً بالطريق التي نسلكها من تزكية النفس، وإصلاح القلب الذي هو حامل العلم وداعيه فكل منهما يفيض الله العلم على قلبه، وينزله على فؤاده، ولكن أحدهما بتحصيل العلم المقارن للعلم المطلوب، الذي هو المدمات، والآخر بإصلاح طالب العلم الذي يريد أن يكون عالماً وهو القلب بينزلة من يخطب امرأة، فتارة تجمّل لها وتَمرّض حتى رأته فرغبت فيه وخطبته، وتارة بأن أرسل إليها من تأنس إليه وتطيعه، فخطبها له فأجابت، فكان سعي الأول وعمله في إصلاح نفسه وتعرضه لها حتى ترغب، وكان سعي الثاني في تحصيل الرسول المطاع حتى تجبب.

لكن مجرد النظر والعمل مجتمعين ومنفردين، لا يحصلان إلا أمراً مجملاً، كما هو الواقع، وذلك صحيح. فإن ثبوت الأمر المجمل حق، فإن ضما إلى ذلك ما يعلم بنور الرسالة من الأمر المفصل حصل الإيمان النافع، وزال ما يخاف من سموء عاقبة ذينك الطريقين.

وهذه حــال من تحيــز من أهل النظر الكلامي، والــعمل العـبــادي إلى اتباع الرســول والإيمان به، فقبل منه وأخذ عنه./

وإن لم يضم أحدهما إلى ذلك ما جاء بـه الرسول، فإما أن يضم ضده، أو لا يضم شيئاً، فإن ضم إلى ذلك ضد مـا جاء به الرسول وقع في التـكذيب، وهو الكفر المركب، وإن لم يضم إليه شيء بقى في الكفر البسيط، سواء كان في ريب، أو في إعراض وغفلة.

فإن حال الكافر لا تخلو من أن يتصور الرسالة أولا، فإن لم يتصورها فهو في غفلة عنها، وعدم إيمان بها، كما قال: ﴿وَلا تُطعُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبُهُ عَن ذَكْرِنَا وَاتَيْعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطُك ﴿الكهف: ٢٨﴾، وقال: ﴿فَاتَتَشَمَّنَا مِنْهُمْ فَأَخْرَقْنَاهُمْ فَي اليّمَ بِأَنْهُمْ كَفَيْوا بَالْيَاتَنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَلَيْنِ ﴾ [الاعراف: ١٣٦]، لكن الغفلة المحضة لا تكون إلا لمن لم تبلغه الرسالة، والكفر المعذب عليه لا يكون إلا بعد بلوغ الرسالة.

فلهذا قرن التكذيب بالغفلة وإن تصور ما جاء به الرسول وانصرف فهو معرض عنه، كما قـال تعالى: ﴿ فَوَامًا يَاتَيْنَكُم مَنِّي هُدَّى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلا يَضِلُّ ولا يَشْقَى. وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذَكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِشَةٌ ضَنَكًا﴾ إطه: ٣٣/، ١٢٤، وكما قال: ﴿ وَآيَتُ الْمُنَافَقِنَ يَصُدُّونَ عَنكَ صَدُّودًا﴾ [النساء: ٦٦]، وكما قال: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَشِّعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا﴾ [البقرة: ١٧٠].

وإن كان مع ذلك لا حظ له، لا مصدق ولا مكذب، ولا محب ولا مبغض، فهو في رب منه، كما أخبر بذلك عن حال كثير من الكفار، منافق وغيره، كما قال: ﴿ إِنَّمَا يَسْتَنْدُنُكَ اللَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهُ وَالْيَوْمِ الآخِر وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيِّسِهِمْ يَتَرَدَّوْنَ﴾ ٢٩/٧ {التربة: ٤٥}، / وكما قال موسى: ﴿ أَلَمْ يَأْتَكُمْ نَبِنا أَلْدِينَ مِن قَبِلكُمْ قُومْ مُوحَ وَعَاد وَتَمُودَ وَالنَّذِينَ مَنْ بَعْدَهِمْ لا يَعْلَمُهُمْ إلاَّ اللَّهُ جَاءَتُهُمْ رُسُلُهُم بِالبَّيَّاتِ فَرَدُّوا أَيْلِيهُمْ فِي أَفُواهُهُمْ وَاللَّينَ مِنْ يَعْدُهِمْ أَيْ اللَّهُ جَاءَتُهُمْ رُسُلُهُمْ بالبَّينَاتِ فَرَدُّوا أَيْلِيهُمْ فِي أَفُواهُهُمْ وَكَالُوا إِنَّا كَفَرَناً بِمَا أَرْسَلْتُم فِي اللَّهُ مَلِي اللَّهُ مَلْكُ فَاطِ السَّمَواتِ وَالأَرْضَ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُحَلَّ اللَّهُ مَا يُعْمَلُ اللَّهُ مَا عُلَى مَن يَشْلَعُ مُن اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُ مَا عَلَى مَن يَشْلُهُ مُنْ اللَّهُ مَلَى مَن يَشْلَعُ مُن أَنُوبِكُمْ وَلَكُنَّ اللَّهُ وَلَا إِنَّ اللَّهُ مَلِكُ فَاطِ النَّ أَتُمْ إِلاَ بَشَرَّ مُنْلُكُمْ وَلَكُنَّ اللَّهُ يَمُن عُلَي مَن يشَاءُ مَنْ عَبِيهِ وَمَا إِلاَ بِسُلُطُانَ إلاَ بِشَرَّ مُثَلِكُمْ وَلَكَنَّ اللَّهُ يَمُن عَلَى مَن يشاءُ مَنْ عَبِياده وَمَا كَانَ فَهُمْ وَمُلُكُمْ أَوْلُوا إِلَّا يُمْ بُولُولُ إِلَّا فَيُونَ اللَّهُ وَلَكُنَّ اللَّهُ وَلَكُنَّ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَعَلَ اللَّهُ وَلَكُونَ أَلْ اللَّهُ وَلَكُنَ اللَّهُ وَلَكُنَ اللَّهُ وَمُولَ اللَّهُ وَلَالِهُ وَعَلَى اللَّهُ فَلَيْتُونَ الْوَالِ اللَّهُ وَلَكُنَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَكُنَ اللَّهُ وَلَكُنَ اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَلْهُ وَلَا لَا اللَّهُمُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَوْنَ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَعُنُ وَلَا اللَّهُ وَلَا الْمُ وَلَوْنَ اللَّهُ وَلَوْنَ اللَّهُ وَلُولُوا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَالِلُو اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَوْلُولُولُولُ اللَّهُ

فأخبر \_ سبحانه \_ عن مناظرة الكفار للرسل في الربوبية أولا، فإنهم في شك من الله الذي يدعونهم إليه، وفي النبوة ثانيا بقولهم: ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلاَّ بَشَرٌ مَّنْكُنا﴾ [إبراهيم: ١٠]، وهذا بحث كفار الفلاسفة بعينه، وإن كان مكذباً له فهو التكذيب، والتكذيب أخص من الكفر، فكل مكذب لما جاءت به الرسل فهو كافر. وليس كل كافر مكذباً، بل قد يكون مرتابا، إن كان ناظراً فيه أو معرضاً عنه بعد أن لم يكن ناظرا فيه، وقد يكون غافلا عنه لم يتصوره بحال، لكن عقوبة هذا موقوفة على تبليغ المرسل إليه.

وكل واحد من الأسرين في أن يضم إلى المعرفة المجملة، إما تكذيب، وإما كــفر بلا تكذيب واقع كثيراً في سالكي الطريقين، النظر في القياس المجرد، والعمل بالعبادة المجردة.

مشال ذلك: أن كثيراً من المنظار أثبت واجب الوجود، أو صانع العالم، وذهبوا في ٨٠٠/ تعيينه وصفاته مذاهب يضيق هذا الموضع عن تفصيلها \_ معروفة / في كتب المقالات، من آمل ملتنا، وغير أهل ملتنا \_ مقالات الإسلاميين المصلين، ومقالات غيرهم. وكثير من العباد المتأخرين أثبت أيضا ذلك إثباتا مجملا، وتوهموا فيه أنواعا من التوهمات الكفرية، الذي يصفها عارفوهم.

فمنهم من توهمــه الوجود المطلق،المشتــرك بين الموجودات،كالإنسان المطلق مع أعــيانه وأفراده،فإذا تعين الوجود لم يكن إياه؛إذ المطلق ليس هو المعين،كما يقوله الصدر القونوي. ومنهم من توهم أن وجـود المكنات هو عين وجـوده الفـائض عليهـا. كـما يذكـره صاحب الفصوص.

ومنهم يتوهمه جملة الوجود، وكل معين فهو جزء منه، كالبحر مع أمواجه، وأعضاء الإنسان مع الإنسان. فليس هو ما يختص بكل معين، لكنه مسجموع الكائنات، كالعفيف التلمساني، وعبد الله الفارسي البلياني، ويقولون: إن كل موجود فهو مرتبة من مراتب الوجود، أو مظهر من مظاهره، يمنزلة أسواج البحر معه، وأعضاء الإنسان معه، وأجزاء الهوى مع الهواء، أو بمنزلة هذا الإنسان وهذا الحيوان مع الحيوان المطلق والإنسان المطلق.

ويقول شاعرهم ابن إسرائيل:

وما أنت غير الكون بل أنت عينه ويفهم هذا السر من هو ذائــق وقال:

وتلتذ إن مرت على جسدي يدي لأني في التحقيق لست سواكم / ٨١/٢ ولهذا ليس عندهم للإنسان غاية وراء نفسه، وإنما غايته أن ينكشف الغطاء عن نفسه، فيري أن نفسه هي الحق، وكان قبل ذلك محجوبا عنها، فلما شاهد الحقيقة رأى أنه هو كما قال ابن إسرائيل:

ما بـــال عيسك (١) لا يقــر قرارهـا إلا في ظلك لا تني منتقـــــــــلا فلسوف تعلم أن سيرك لم يكـن إلا إليـــك إذا بلغـــت المنـــزلا

وكما يقول بعضهم:

وني كسل شيء لسه آيسة تسدل على أنسسه عيسنه والله يقول: ﴿إِنَّ إِلَى رَبِّكَ الرَّجْعَيَ ﴾ العلن: ١/ه، ويقول: ﴿يَأَيُّهَا الإِنسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَلُحَا﴾ الانشقاق: ٦/، ويقول: ﴿ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّه صَولاهُمُ الحَقَّ﴾ إلانعام: ٢٢}، ويقول: ﴿إِنَّا للَّه وَإِنَّا إِلَيْه رَاجِعُونَ ﴾ (البقرة: ١٥٥)، ونحو ذلك.

وقال التلمساني - وكان راسخ القدم في هذه الزندقة التي أسموا بها التوحيد والحقيقة: توهمت قدما أن ليلسى تبرقعت وأن حجاباً دونها عسع اللثما(٢)

<sup>(</sup>١) العيس: الإبل.

<sup>(</sup>٢) اللثم: التقبيل. اللعجم الوسيط، (٨١٥).

٦.

سوى أن طرفي كان عن حبها أعمسي

فلاحت، فلا والله ما كان حجبها وله شعر كثير في هذا الفن:

لها خبث أتيت به فهو حادث/ فقالوا اتند فيها فإنك حانث

هي الجوهر الصرف القليم وإن بدا حلفت لهم ما كان منها غير ذاتها

وله:

وقل لحبيبك مت وجداً وذب طرباً فيها وقل لزوال العقل لا تزل واصمت إلى أن تراها فيك ناطقة فإن وجدت لسانا قائلا فقل

ولهذا يصلون إلى مقام لا يعتقدون فيه إيجاب الواجبات، وتحريم المحرمات، وإنما يرون الإيجاب والتـحريم للمحجوبين عندهـم، الذين لم يشهدوا أنه هو حقيقة الكون، فمن العابد ومن المعبود ومن الآمر ومن المأمور؟ كما قال صاحب الفتوحات في أولها:

> الرب حق والعبد حق يا ليت شعري من المكلف؟ إن قلت عبد فذاك ميت أو قلت رب أني يكلف؟

وعندهم أن التكليف هو في مرتبة من مراتب الأسماء والصفات وهو مرتبة المتحن. قال بعضهم:

> ما الأمر إلا نست واحد ما فيه من مسدح ولا ذم وإنما العادة قد خصصت والطبع والشارع بالحكم

AT/1

ومنشأ هذين عسن الصابئة ـ كسما يبين ذلك عند التأمــل ـ فإن الصابئــة الخارجين عن التوحــيد لله وحده لا شــريك له ـ كالمشركين، والمجــوس ـ مثل فرعــون موسى، ونمروذ إبراهيم، وغيرهم من البشر، معترفون بالوجود المطلق.

ولهذا كان أفضل علوم الفلاسفة هو علم ما بعد الطبيعة، أعني بهم الفلاسفة المشائين الذين يتبعون «أرسطو»، فإنه عندهم المعلم الأول الذي صنف في أنواع التعاليم من أجزاء المنطق، والعلم الطبيعي كالحيوان، والمكان والسماء، والعالم، والآثار العلوية، وصنف فيما بعد الطبيعة ـ وهو عندهم غاية حكمتهم، ونهاية فلسفتهم ـ وهو العلم الذي يسميه متأخرو الفلاسفة ـ كابن سينا: (العلم الإلهي).

ومــوضوع هذا العلم عند أصــحابه: هو الــوجود المطلق ولواحــقه، مــثل الكلام في

A E /Y

الموجود، والمعدوم، ثم فسي تقسيم الموجود إلى واجب وممكن، وقسديم، ومحدث، وعلة ومعلول، وجوهو وعَرَض، ونحو ذلك.

ثم الكلام في أنواع هذه الأقسام وأحكامها، مثل: تقسيم العلل إلى الأنواع الأربعة، وهي: الفاعل والغساية، اللذان هما سبسبان لوجود الشيء، والمادة والصسورة، اللذان هما سببان لحقيقة المركب، وتقسيم الأعراض إلى الأجناس المقالية التسمعة، وهي: الكيف، والكم، والوضع، والاين، ومتى، والإضافة، والملك، وأن يفعل، وأن ينفعل، أو جعلها خمسة على ما بينهم من الاختلاف./

وفي آخر علم ما بعد الطبيعة حـرف اللام \_ كأنه هو العلة الفائية، الذي إليه الحركة، كما أثبت المعلم الأول وجوده بطريق الاستدلال بالحركة \_ الذي تكلم فيه المعلم الأول على واجب الوجود لذاته، بكلام مختصر ذكر فيه قـدراً يسيراً من أحكامه \_ وهو الذي كان يقول فيه ابن سينا(١) فهذا ما عند المعلم الأول من معرفة الله.

وأما النبوات والرسل، فليس لهؤلاء فيها كلام معروف، لا نشيا ولا إثباتا. وأما النبوات والرسل، فليس لهؤلاء فيها كلام معروف، لا نشيا ولا إثباتا. وأما المتأخرون فهم لما ظهرت الملة الحنيفية - الإبراهيمية، التوحيدية - تارة بنبوة ظهرت النصارى على مملكة الصابئين بأرض الشام، ومصر، والروم، وغيرها - ثم بنبوة خاتم المرسلين، وأظهر الله من نور النبوة شمساً طمست ضوء الكواكب، وعاش السلف فيها برهة طويلة ثم خفى بعض نور النبوة، فعرب بعض كتب الأعاجم الفلاسفة، من الروم، والفرس والهند، في أثناء الدولة العباسية.

ثم طلبت كتبهم في دولة المأسون من بلاد الروم، فصربت، ودرسها الناس، وظهر بسبب ذلك من البدع ما ظهر، وكان أكثر ما ظهر من علومهم الرياضية كالحساب والهيئة، أو الطبيعية كالطب، أو المنطقية، فأما الإلهية، فكلامهم فيها نزر وهو مع نزارته ليس غالب عندهم يقينا، وعند المسلمين من العلوم الإلهية الموروثة عن خاتم المرسلين ما ملأ

<sup>(</sup>١) هو الحسن بن عبدالله بن سينا الرئيس، أبو علي، الطبيب الفيلسوف، كان ببارعاً في الطب في زمانه، له مصنفات كثيرة، منها «القبانون» و«النجاة»، و«النجاة»، و«الإشارات» وغير ذلك، وقد حصر الغزالي كلامه في «مقاصد الفلاسفة» ثم رد عليه في «تهافت الفلاسفة» في عشرين مجلساً له، كفرة في ثلاث منها، وهي قوله: يقدوم الصالم، وعلم المساد الجثماني، وأن الله لا يعلم الجنزئبات . تمالى الله عن ذلك \_ وبدّعه في البواقي، ويقال: إنه تاب عند الموت، والله أعلم. «البداية» (٧/١٠ - ٨٠٥).

٨٥/٢ العالم نوراً وهدى، / بل متكلموهم الذين ينسبون إلى البدع عندهم من العلم الإلهي بمقايسهم المستخرجة أضعاف أضعاف أضعاف ما عند حذاق المتفلسفة.

ثم بعد ذلك لما صار فيهم من يتحلق على طريقتهم في علم ما بعد الطبيعة، كالفارابي، وابن سينا ونحوهم، وصنف ابن سينا كتباً زاد فيها بمقتضى الأصول المشتركة، أشياء لم يذكرها المتقدمون، وسمى ذلك العلم الإلهي، وتكلم في النبوات، والكرامات، ومقامات العارفين، بكلام فيه شرف ورفعة، بالنسبة إلى كلام المتقدمين.

وإن كان عند العلوم الإلهية النبوية فيه من القصور والتقصير والنفاق والجهل، والفسال والكفر، ما لا يخفى على من له أدنى بصيرة بالعلم والإيمان، وإنما راج على من سلك طريق المتفلسفة؛ لأنه قرب إليهم معرفة الله، والنبوات، والمسجزات، والولاية، بحسب أصول الصابئة الفلاسفة ـ لا بحسب الحق في نفسه ـ بما أشرق على جهالاتهم من نور الرسالة، ويرهان النبوة.

كما فعله نسطور النصراني، الذي كان في زمن المأسون، الذي تنسب إليه النسطورية في التثليث والاتحاد، لكنه بما أضاء عليه من نور المسلمين أزال كشيراً من فساد عقيدة النصراني، وبقى عليه منها بقايا عظيمة. وكذلك يحيى بن عدي النصراني، لما تفلسف ٨٦/٢ قرب مذهب النصارى في التثليث إلى أصول الفلاسفة في العقل، والعاقل، والمعقول./

ولهذا الفلاسفة المحضة \_ الباقون على محض كلام المشائين \_ يرون أن ابن سينا صانع المليين، لما رآوا من تقريبه، وجهلوا فيما قالوا، وكذبوا، لم يصانع، ولكن قال \_ بموجب الحق وبموافقة أصولهم العقلية \_ ما قاله من الحق الذي أقر به، كما أن الفلاسفة الإلهيين المشائين وغيرهم متفقون على الإقرار بواجب الوجود، وبيقاء الروح بعد الموت، وبأن الأعمال الصالحة تنفع بعد الموت، ويخالفهم في ذلك فلاسفة كثيرون من الطبيعيين وغيرهم، بل وبين الإلهيين من الفلاسفة خلاف في بعض ذلك حتى الفارابي، وهوعندهم المعاني يقال: إنه اختلف كلامه في ذلك.

فقال تارة ببقاء الانفس كلها، وتارة ببقاء النفوس العالمة دون الجاهلة. كما قاله في آراء المدينة الفاضلة، وتارة كذب بالأمرين، وزعم الضال الكافر أن النبوة خاصتها جودة تخييل الحقائق الروحانية، وكلامهم المضطرب في هذا الباب كثير، ليس الغرض هنا ذكره.

وإنما الغـرض أن العلم الأعلى عندهم والفلسـفة الأولى علم مــا بعد الطبـيعــة وهو

الوجود المطلق ولواحقه، حتى أن من له مادة فلسفية من متكلمة المسلمين - كابن الخطيب وغيره - يتكلمون في أصول الفقه، الذي هو علم إسلامي محض، فيبنونه على تلك الأصول الفلسفية.

كقول ابن الخطيب وغيره في أول أصول الفقه موافقة ـ لابن سينا ومن قبله ـ العلوم الجزئية لا تقرر مبادئها فيها ؛ لئلا يلزم الدور، فإن مبدأ العلم أصوله، / وهو لا يعرف إلا ٨٧/٢ العدما. فلو عرفت أصوله بمسائله المسوقفة على أصوله، للزم الدور بل توجـد أصوله مسلمة، ويقـدر في علم أعلى منه، حـتى ينتـهى إلى العلم الأعلى الناظر في الوجـود ولواحقه، وهذا قـالوه في مثل الطب والحساب: إن الطبيب إنما هو طبيب ينظر في بدن الحيوان، وأخـلاطه وأعضائه ليحـشفظه صحته إن كانت موجودة، ويعيدها إليه إن كانت مفقودة، وبدن الحيوان جزء من المولّدات في الأرض، وكذلك أخلاطه.

فأعم منه النظر في المولدات من الأركانُ الأربعة، الماء، والهواء، والنار، والأرض.

وأعم من ذلك: النظر في الجسم المستحيل، ثم في الجسم المطلق، فما من علم يتعلق بموضوع ببعض الموجودات العينية، أو العلمية إلا وأعم منه ما يشترك هو وغيره فيه. فأما إدخال العلم بالله الذي هو أعلى العلوم، وأشرفها في هذا، وجعله جزءاً من أجزاء العلم الأعلى – عندهم – الناظر في الوجود ولواحقه وكذلك ما يتبع ذلك من العلم بملاتكته وكنبه ورسله واليوم الآخر– فهذا منشأ الضلال القياسي.

ويتبين ذلك من وجوه:

أحدها: أن الله \_ سبحانه \_ هو الاعلى وهو الاكبر؛ ولهذا كان شعار أكمل الملل هو: الله أكبر في صلواتهم وأذانهم وأعيادهم، كما قال النبي ﷺ لعدي بن حاتم: "يا عدي، ما يُقرَك(١)! أيفرك أن يقال لا إله إلا الله؟ يا عدي، فهل تعلم من إله إلا الله؟يا عدي، ١٨٨٢ ما يقرَك؟ أيفرك أن يقال: الله أكبر، فهل تعلم شيئا أكبر من الله؟ ١٨٤٥ وبهذا: تبين صواب من قال من الفقهاء أنه لا يجوز إبدال هذه الكلمة بقولنا: الله الكبير، مع أن كشف هذا له موضع آخر.

<sup>(</sup>١) يفرك: يبغض ويكره. المعجم الوصيط؛ (١٨٦).

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه الترمذي (٣٩٦٣) وأحصد (٣٧٨/٤ ـ ٣٧٩) وصححه الآلباني في الصحيح سنن الترمذي.

وقال: ﴿سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ ﴿الأعلى: ١﴿، فقال النبي ﷺ: الجعلوها في سجودكم الله هو الأعلى، وهو الأكبر. والعلم مطابق للمعلوم فيجب أن تكون معرفته وعلمه: أكبر العلوم وأعلاها.

الثاني: أن الله \_ سبحانه \_ هو الحق الموجود بنفسه، وسائر ما سواه خلق من خلقه، مربوب مقهور تحت قدرته، وهو خالق الأشياء مسبب أسبابها، فالعلم به أصل للعلم بما سواه وسبب، كما أن ذاته كذلك، والعلم بالسبب يفيد العلم بالمسبب.

الثالث: معرفة أن الوجود المطلق هو المعرفة بالقدر المشترك بينه وبين ما سواه، وهو علم بالحد الأوسط في قياسه على خليقته، ومعلوم أن ذلك ليس فيه علم بحقيقته، ولا بحقيقة ما سواه، وإنما هو علم بوصف مشترك بينهما، فكيف يكون العلم بوصف مشترك أعلا من العلم بحقيقة كل منهما، وسائر ما يختص به عن غيره من الأنواع، والأعيان؟

/٨٩ وكذلك معرفة الذات المطلقة، وما هو كل من الأمور المشتركة، هو/من هذا الباب.

والرابع: أن الوجود المطلق، والذات المطلقة ونحو ذلك: إما أن يراد به الإطلاق الحاص، وهو الذي لا يدخل فيه المقيد، كما يقال: الماء المطلق، فهمنا لا وجود له في الحارج عن العقل والذهن، كما أن الوجود الكلي العام، والذات الكلية العامة، لا وجود لها في الخارج، وإنما يعرض للحقائق هذا العموم، وهذا الإطلاق من حيث هي معقولة في الاذهان، لا من حيث هي ثابتة في الأعيان.

فكيف يكون أعلى العلوم وأشرفها معلومه هو المثل الذهنية لا الحقائق الوجودية، والمثل إنما هي تابعة لتلك، وإلا لكانت جهلا لا علما، وإما أن يراد به الإطلاق العام، وهو ما لا يمنع شيئا من الدخول فيه وهو المطلق من كل قيد، حتى عن الإطلاق. فالمطلق بهذا الاعتبار له وجود في الخارج على القول الصحيح.

لكن لا يوجد مطلقا لا يوجد إلا معينا، فياما موجود مطلق بشرط الإطلاق فلا وجود له وهود له وهود المطلق الخياص، فبالمطلق العيام لما كيان يدخل في المقيد صح أن يوجد في الخارج، فإذا كان الوجود المطلق، ولا يوجد في الخارج مطلقا، ولا يوجد في الخارج الا معين امتنع أن يكون أعلى العلوم، إنما وجود معلومه في الاذهان لا في الاعيان.

 <sup>(</sup>١) ضعيف: آخرجه أبو داود (٨٦٩) وابن صاجة (٨٨٧) وأحمد (١٥/ ١٥٥) والدارمي (١٣٠٥) من حديث عقبة بن عامر رفضه، وضعفه الألباني في اضعيف سنن أبي داود».

ولو جاز ترجميح العلم بالمثل الذهنية على الحقمائق الخارجية، لجماز ترجميح المثل على الحقائق، ولكان العلم بالرب والملائكة والنبميين، افضل من ذات الرب، والملائكة والنبميين، وهذا لا يقوله عاقل./

الخامس: أن القدوم إنما أنوا من جهة أنهم بنوا أسرهم في علوسهم جميعاً على القياس، ولابد في القياس من قفسية كلية، وَحَدّ أوسط يكون أعم من الموصوف المحكوم عليه المبتدأ الموضوع.

وما من حـد وقضية إلا وثمّ مـا هو أعم منه، مثل أن يقـول: الإنسان، فـأعم منه الحيوان، فأعـم منه الحيوان، فأعـم منه الحيوان، فأعـم منه الجيوان، فأعـم منه الجيوان، فأعـم منه الجيوم، فأعـم منه الموجـود، سواء كان جنساً ذاتيا كمـا يقوله بعضهم، أو وصفـاً عرضيا كما يقوله الحذاق.

فلو قـيل: أعلى العلوم القـياسـية العـلوم بالموجود ولواحـقـه، لكون معلومــه أعم الموضوعات لكان له مساغ، ولعل هذا مرادهم.

لكن العلم القياسي لا يفيد بنفسه معرفة حقيقة شيء من الأشياء الموجودة، إلا إذا كان له نظير مماثل، فيعرف أحد المثلين بنفسه، والآخر بقياسه على نظيره، وهذا القدر منتف في العلم بالله، لا يوجد مثله ونظيره، ثم قد عارضهم المتكلمون بما هو أعلى من الوجود وهو المعلوم والمذكور فقالوا: أعلا المعلوم وأعم الأسماء والحدود: المعلوم والمذكور ؛ لأنه يدخل فيه الموجود والمعدوم، بنوعي الوجود: واجبه وعمكنه، ونوعي المعدوم ممكنه وممتنعه، فكان يجب أن يقال: العلم الأعلى الناظر في المعلوم ولواحقه، وهذا أعم وأوسع.

وكون الشيء معلوماً أمر يعرض له، لا صـفة ذاتية وكذلك كونه موجوداً، إذ هو في الحقيقة، كونه بحيث يجده الواجد، هذا مـقتضى الاسم،/وإن عنى به بعضهم كونه حقاً ٩١/٢ في نفسه، فهذا ليس هو حقيقته التي هي هو، كما قد قرر هذا في غير هذا الموضع.

وإن من قال من المتفاسفة أو المتكلمة: إن حقيقة الرب هي وجوده أو وجوب وجوده، أو أنهم علموا حقيقته فقد أخطأ في ذلك خطأ قبيحاً، وأن هذا بمنزلة من قال: حقيقة سائر الكائنات كونها ممكنة، وهؤلاء بعداء عن الله محجوبون عن معرفته، لم يعرفوا منه إلا صفة كلية من صفاته فظنوا أنهم عرفوا حقيقته.

وبهذا يتبين لك أن من قــال: العلم الأعلى هو علم ما بعد الطبـيعة، وهو الناظر في

الوجود ولواحقه، فإنما حقيقة ذلك أنه أعلى في ذهن الطالب لمعرفة الله بالقياس على خلقه، لا أنه أعلى في نفسه، ولا أن معلومه أعلى، ولا أعلى عند من عرف حقائق الموجودات، ولا أعلى عند من عرف الله بالفطرة، فضلا عمن عرفه باللوعة، فضلا عمن عرفه بالولاية، فضلا عمن عرفه بالرسالة، فضلا عمن عرفه بالرسالة، فضلا عمن عرفه بالرقية.

فلما كان منتهى الفلاسفة الصابئية، وأعلى علمهم هو الوجود المطلق، وكان أصل التجهم، وتعطيل صفات الرب إنما هو مأخوذ عن الصابئة، وكان هؤلاء الاتحادية في الأصل جهمية، وأنه بما فيهم من النصرانية - المشاركة للصابئة صار بينهم ويين الصابئة ٢٧/ نسب - صار معبودهم وإلههم هو/الوجود المطلق، وزعموا أن ذلك هو الله، مضاهاة لما عليه خلق من قدماء الفلاسفة، من تعطيل الصانع وإثبات الوجود المطلق، حتى يصح قول فرعون: ﴿وَمَ رَبُّ المَالَمِينَ ﴾ إالشعراء: ٣٢/.

وإن كان الفلاسفة المسلمسون لا يوافقون على ذلك، بل يقرون بالرب الذي صدر عنه العالم، لكنهم بتعظيمهم للوجود المطلق صاروا متفقين متقاربين، ومن تأمل كلام النصير الطوسي الصابئي الفيلسوف، وكلام الصدر القونوي النصراني الاتحادي الفيلسوف، وكلام الإسماعيلية في البلاغ الاكبر، والناموس الأعظم - الذي يقول فيه: أقرب الناس إلينا الفلاسفة، ليس بيننا وبينهم خلاف إلا في واجب الوجود، فإنهم يقرون به، ونحن ننكره ـ عرف ما بين هؤلاء من المناسبة.

وكذلك المراسلة التي بين الصدر والنصير، في إثبات النصير لواجب الوجود، على طريقة الصابئة الفلاسفة، وجعل الصدر ذلك هو الوجود المطلق، لا المعين، وأنه هو الله، علم حقيقة ما قلته، وعلم وجه اتفاقهم على المضلال والكفر، وأن النصير أقرب من حيث اعترافه بالرب الصابع المتميز عن الخلق، لكنه أكفر من جهة بعده عن النبوة، والشرائع، والعبادات. وأن الصدر أقرب من جهة تعظيمه للعبادات، والنبوات، والتأله، على طريقة النصادي، لكنه أكفر من حيث إن معبوده لا حقيقة له، وإنما يعبد الوجود المطلق الذي لا ١٩٣٧ حقيقة له في الخارج./

ولهذا كان الصدر أكفر قولا، وأقل كفراً في عمله، والنصير أكفر عملا، وأقل كفراً في قوله، وكلاهما كافر في قوله وعمله، ولهذا يظهر للعقلاء من عموم المسلمين من كلام

الصدر أنه إفك وزور وغرور، مخالف لما جاء به الرسول، كما يظهر لهم من أفعال النصير أنه مروق وإعراض عما جاء به الرسول؛ ولهذا: كان النصير أقرب إلى العلماء؛ لأن في كلامه ما هو حق، كما أن الصدر أقرب إلى العباد؛ لأن في فعاله ما هو عبادة./ 98/4

وقال:

#### فصل

وقد تفرق الناس في هذا المقام \_ الذي هو غاية مطالب العباد \_ فطائفة من الفلاسفة ونحوهم، يظنون أن كمال النفس في مـجرد العلم، ويجعلون العلم - الذي به تكمل ما يعرفونه هم من - علم ما بعد الطبيعية، ويجعلون العبادات رياضة لأخلاق النفس، حتى تستعد للعلم. فتصير النفس عالما، معتزلاً، موازيا للعالم الموجود.

وهؤلاء ضالون، بل كافرون من وجوه:

منها: أنهم اعتقدوا الكمال من مجرد العلم، كما اعتقد جهم، والصالحي، والأشعري ـ في المشهور من قوليه ـ وأكثر أتباعـه: أن الإيمان مجرد العلم، لكن المتفلسفة أسوأ حالا من الجهمية، فإن الجهمية يجعلون الإيمان هو العلم بالله، وأولـئك يجعلون كمال النفس في أن تعلم الوجود المطلق، من حيث هو وجود، والمطلق بشرط الإطلاق، إنما يكون في الأذهان لا في الأعيان، والمطلق لا بشرط لا يوجد أيضا في الخارج إلا معينا.

وإن علموا الوجـوَد الكلي، المنقسم إلى واجب وممكن، فليس لمعلوم علمـهم/وجود ٢/ ٩٥ في الخارج، وهكذا من تصوف وتأله على طريقتهم، كابن عربي، وابن سبعين ونحوهما.

وأيضا: فإن الجهمية يقرون بالرسل، وبما جاءوا به، فهم في الجملة يقرون بأن الله خلق السموات، والأرض، وغير ذلك مما جاءت به الرسل ؛ بخلاف المتفلسفة.

وبالجملة، فكمال النفس ليس في مجرد العلم، بل لابد مع العلم بالله من محبته، وعبادته، والإنابة إليه، فهذا عمل النفس وإرادتها، ودال علمها ومعرفتها.

الوجه الثاني: أنهم ظنوا أن العلم الذي تكمل به النفس هو علمهم، وكثير منه جهل لا علم.

الوجه المثالث: أنهم لم يعرفوا العلم الإلهي، الذي جاءت به الرسل، وهو العلم الأعلى، الذي تكمل به النفس، مع العمل بموجبه. الرابع: أنهم يرون أنه إذا حصل لهم ذاك العلم، سقطت عنهم واجبات الشرع، وأبيحت لهم محرماته، وهذه طريقة الباطنية، من الإسماعيلية وغيرهم، مثل أبي يعقوب السجستاني، صاحب الأقاليد الملكوتية، وأتباعه، وطريقة من وافقهم من مسلاحدة الصوفية، الذين يتأولون قوله: ﴿وَاعْبُدُ رَبُّكَ حَتَّى يَأْتِيْكَ الْمِيْقِينُ ﴾ {الحجر: ٩٩}: أنك تعمل حتى يحصل لك العلم، فإذا حصل العلم سقط عنك العمل، وقد قيل للجنيد: إن قوما يقولون: إنهم يَصلُون من طريق البر، إلى أن تسقط عنهم الفرائش، وتباح لهم عمراً المحارم - أو نحو هذا الكلام - فقال: الزنا، والسرقة، وشرب الخمر خير من هذا./

ومن هؤلاء من يكون طلبه للمكاشفة ونحوها من العلم، أعظم من طلبه لما فرض الله عليه، ويقسول في دعائه: اللهم أسألك العسمة في الحركات، والسكنات، والخطوات، والإرادات، والكلمات، من الشكوك، والظنون، والإرادة، والأوهام الساترة للقلوب، عن مطالعة الغيوب، وأصل المسألة: أن المكنة التي هي الكمال عندهم من المكنة.

وطائفة أخرى: عندهم أن الكمال في القدرة والسلطان، والتصرف في الوجود نفاذ الأمر والنهي، إما بالملك والولاية الظاهرة، وإما بالباطن. وتكون عبادتهم، ومجاهدتهم للذلك، وكثير من هؤلاء يدخل في الشرك، والسحر، فيعبد الكواكب، والاصنام، لتعينه الشياطين على مقاصده، وهؤلاء أضل وأجهل من الذين قبلهم، وغاية من يعبد الله يطلب خوارق العادات، يكون له نصيب من هذا، ولهذا كان منهم من يرى طائرا ومنهم يرى ماشيا ومنهم (١). وفيهم جهال ضلال.

وطائفة تجعل الكمال فسي مجموع الأمرين، فيدخلون في أقسوال وأعمال من الشرك، والسحر، ليستعينوا بالشياطين على ما يطلبونه، من الإخبار بالأمور الغائبة، وعلى ما ينفذ به تصرفهم في العالم.

٩٧/ والحق المبين: أن كمال الإنسان أن يعبد الله علما، وعملا، كما أمره ربه،/وهؤلاء هم عباد الله، وهم المؤمنون والمسلمون، وهم أولياء الله المتقون، وحزب الله المفلحون، وجند الله الغالبون، وهم أهل العلم النافع، والعمل المصالح، وهم الذين زكوا نقوسهم وكملوها، كملوا القوة النظرية العلمية، والقوة الإرادية العملية، كما قال تعالى: ﴿وَاذْكُرُ عَبْدَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإَسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولِي الأَيْدِي وَالأَبْصَارِ ﴾ [ص: 8٤]، وقال تعالى:

<sup>(</sup>١) كذا بالطبوعة.

﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى. مَا ضَلَّ صَاحبُكُمْ وَمَا غَوَى. وَمَا يَنطقُ عَنِ الهَـوَى. إِنْ هُوَ إِلاَّ وَحْي يُوحَى ﴾ [النجم: ١-٤]، وقال تعالى: ﴿اهْلنَا الصَّرَاطَ المُستَقِيمَ، صِرَاطَ اللّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ المَفْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾ [الفاتحة: ٦، ٧]، وقال تعالى: ﴿وَقَالَ عَلَى مُنِّي هُدُى فَمَنِ اتَّبَعَ هُذَايَ فَلا يَصْلُّ ولا يَشْقَى ﴾ [طه: ١٢٣]، وقال تعالى: ﴿أُولَئكَ عَلَى هُدُى مِّن ربَّهِمْ وَأُولَئكَ هُمُ المُقَلَحُونَ ﴾ [البقرة: ٥]، وقال تعالى: ﴿إِللَّهِ يَصْمَدُ الكَلمُ الطَّيِّبُ وَالْمَمَلُ الصَّلَاحُ يَرْفَصَدُ الْعَلَمْ ﴿ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الْعَلَمُ وَتَوَاصُوا بِالْحَبْرِ ﴾ [العصر: ٣]. /

## وقال أيضاً:

### فصل

حقيقة مذهب الاتحادية - كصاحب الفصوص ونحوه - الذي يؤول إليه كالامهم ويصرحون به في مواضع - أن الحقائق تتبع العقائد، وهذا أحد أقوال السوفسطائية، فكل من قال شيئا، أر اعتقده، فهو حق في نفس هذا القائل المعتقد؛ ولذا يجعلون الكذب حقا، ويقولون: العارف لا يكذب أحدا، فإن الكذب هو - أيضا - أمر موجود وهو حق في نفس الكاذب، فإن اعتقده كان حقا في اعتقاده، وكلامه. ولو قال ما لم يعتقده كان حقا في كلامه فقط.

ولهذا يأمر المحقق أن تعتقد كل ما يعتقده الخلائق، كما قال:

# عقد الخلائق في الإله عقائدا وأنا اعتقدت جميع ما اعتقدوه

ومعلوم أن الاعتقادات المتناقضة لا تكون معتقداتها في الخارج، لكن في نفس المعتقد؟ ولهـذا يأمرون بالتـصـديق بين النقيـضين والضـدين ويجعلـون هذا من أصول طريقـهم، وتحقيـقهم. ومعلوم أن النقيـضين لا يجتمعان في الخارج، لكن يمكن اعتقـاد اجتماعـهما فيكون ذلك حقا في نفس المعتقد، وهم يدعون أن ذلـك يحصل كشفا فكشفهم متناقض، فخاطبت بذلك بعـضهم، فقال: كلاهما/حق، كالذي كشف له أن الزهـرة فوق عطارد، 49/٧ والذي كشف له أنها تحت عطارد، فقال هي من كشف هذا فوق عطارد، وفي كشف هذا تحت عطارد، وأمثال ذلك. فجعلوا الحقائق الثابقة تتبم الكشف والاعتقاد، والقول.

ولهذا يقولون: سر حيث شئت، فإن الله ثُمَّ، وقل ما شئت فيه، فإن الواسع الله.

ومضمون هذا الأصل أن كل إتساق يقول ما شاء ويعتقد ما شاء، من غير تمييز بين حق وباطل، وصادق وكاذب، وأنه لا يتكر في الوجود شيء، وهكذا يقولون. هذا من جهة الخبر والعلم، وأما من جهة الأمر والعمل، فإن محققهم يقول: ما عندنا حرام، ولكن هؤلاء المحجون قالوا: حرام فقلنا: حرام عليكم، فما عندهم أمر ولا نهي، كما قال القاضي الذي هو تلميذ صاحب الفصوص فيما أنشدنيه الشاهد ابن عدد الملقب وجوعه(۱):

# ما الأمر إلا نسسق واحد ما نيه من حمسد ولا ذم وإنما العادة قد خصست والطبع والشارع بالحكم

وحينئذ فيما يبقى للأقوال والأفعال إلا مجرد القدرة ؛ ولهيقا هم يحشون مع الكون دائما، فأي شيء وجد وكان، كان عندهم حقا، فالحلال ما وجدته وحل بيدك، والحرام ما حرمته، والحق ما قلته كاثنا ما كيان، والباطل ما لم يقله أحد. وهؤلاء شر من المباحية الملاحدة الذين يجرون مم محض القدر.

أن أولئك يعطلون الأمر والنهي، والثواب والصقاب، وهؤلاء/عطلوا أيضا الصانع والرسالة والحقائق كلإنسان، ولم يجعلوا للحقائق بحسب منا يكشف للإنسان، ولم يجعلوا للحقائق في أنفسها حقائق تتحقق به، يكون ثنابتا، ويتقيضه متتفيا، بل هذا عندهم يفيده الإطلاق. ألا تقف مع مستقد، بل تعتقد جميع منا اعتقده الناس، فإن كنانت أقوالا متناقضة فإن الوجود يسع هذا كله، ووحدة الوجود تسع هذا كله.

ومعلوم أن الوجود إنما يسع وجود هذه الاعتقادات لا يسع تحقق المعتقدات في المعتقدات في المعتقدات في انفسها، وهذا مما لا نزاع فيه بين العقلاء، فإن الاعتقاد الباطل والقول الكاذب هو موجود داخل في الوجود، لكن هذا لا يقتضى أن يكون حقا وصدقا، فإن الحق والصدق إذا أطلق على الاقوال الخبرية لا يراد به مجرد وجودها، فإن هذا أمر معلوم بالحس، وعلى هذا التقدير فكلها حق وصدقها، هي عنده منقسمة إلى حق وباطل، وصدق وكذب، والمراد بكونها حقا وصدقها كونها مطابقة للخبر أو غير مطابقة، م قد تكون مطابقة في اعتقاد القائل دون الحارج، وهذا هو الحطأ. وقد يسمى كذبا، وقد لا يطلق عليه ذلك.

<sup>(</sup>١) صحيح: كذا بالطبوعة.

فالأول: كقول النبي ﷺ: «كذب أبو السنابل»(۱)، وقوله: «كذب من قالها إن له لأجرين اثنين، إنه لجاهد مجاهده(۲). وقول عبادة: كذب أبوكم. وقول ابن عباس: كذب نوف(۲)./

والثاني: كقوله عَقد الم أنس ولم تقصره (٤) فقال له ذو البدين: بلى قد نسبت. وكان الفرق - والله أعلم - أن من أخبر مع تقريطه في الطريق الذي يعلم به صوابه وخطؤه فاخطأ سمي كاذبا - بخلاف من لم يفرط، لأنه تكلم بلا حجة ولا دليل مجازفة فأخطأ، بخلاف من أخبر غير مفرط. وهذا الفرق يصلح أن يفرق به فيمن حلف على شيء يعتقده، كما حلف عليه فتبين بخلافه أنه إن حلف مجازفاً بلا أصل يرجع إليه مثل من حلف أن هذا غراب أو ليس بغراب بلا مستند أصلا فبان خطؤه، فإن هذا يحنث من حلف أن هذا وإن لم يعلم خطأه وإن أصاب وهي مسألة حلفه أنه في الجنة وهذا كما تقول: المفتى إذا أفتى بغير علم أنه أثم وإن أصاب، وكذلك المصلي إلى القبلة بغير اجتهاد، وكذلك المصلي إلى القبلة بغير اجتهاد، وكذلك المفسلي إلى القبلة بغير اجتهاد، وكذلك المفسر للقرآن برأيه.

ولهذا تجد هؤلاء في أخبارهم من أكثر الناس كذبا، بل الكذب كالصدق عندهم، فيستعملونه بحسب الحاجة، ولا يبالون إذا أخبروا عن الشيء الواحد بخبرين متناقضين، وتجدهم في أعمالهم بحسب أهوائهم، فيعملون العملين المتناقضين أيضا، إذا وافق هذا هواهم في وقت، وهذا هواهم في وقت.

وهم دائما مع المطاع، سواء كان مؤمنا أو كافراً، أو براً أو فاجراً، أو صديعاً أو ناديقاً. و صديعاً أو زنديقاً. والنتار قبل إسلامهم، وإن شركوهم في هذا، فهم أحسن منهم في الخبريات؛ إذ التتار لا يخبرون عن الأمور الإلهية بالخبرين المتناقضين بل أحدهم إما أن يعتقد الشيء علما أو تقليداً، أو لا يعتقد شيئا، فأما أن يجمع/بين النقيضين فلا، فهؤلاء شر حالا من ٢/٢. مثل التتار؛ ولهذا ليس لهم عاقبة، فإنهم ليسوا متقين بميزون بين مأسور، ومحظور،

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد (١/٤٤) من حديث ابن مسعود في .

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (١٩٦٦) ومسلم (١٨٠٢) وأبو داود (٢٥٣٨) والنسائي (٢/ ٣٢) من
 حديث سلمة بن الأكوع فاشي.

<sup>(</sup>٣) أخرجه البخاري (٣٤٠١) بلفظ «كذب عدو الله».

 <sup>(</sup>٤) صحيح: أخرجه البخاري (١٢٢٨) ومسلم (٥٧٣) وأبو داود (١٠٠٨) والترمذي (٣٩٩) والنسائي
 (٣/ ٢٢) وابن ماجة (١٢١٤) من حديث أبي هريرة فلك.

وصدق وكذب، والعاقبة إنما هي للمتقين، وإنما قيام أحدهم بقدر ما يكون قادرًا.

ومعلوم أن قدرة أحدهم لا تدوم، بل يعمل بها من الأعمال ما يكون سبب الوبال، ولا ربب أن هؤلاء مندرجون في قوله تعالى: ﴿اللّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللّهُ أَضَلَّ أَهْمَالَهُمُ ﴾ إمحمد: ١}، وفي قوله: ﴿وَلَكَ بِأَنَّ الّذَينَ كَفَرُوا اتّبَوُوا البّاطل ﴾ أمحمد: ٣}، وقوله: ﴿وَلَلهُ بَنَّ النّذِينَ كَفَرُوا اتّبُوا الباطل ﴾ أمحمد: ٣}، يَجِدُهُ شَيِّنًا وَوَجَدُ اللّهُ عَندُهُ قُوفًا مُحسَابِهُ ﴾ أالنّرر: ٣٩، وفي قوله: ﴿اللّهُ عَندُهُ فَوقًاهُ حسَابِهُ ﴾ أالنّرر: ٣٩، وفي قوله: ﴿اللّهِينَ كَفَرُوا بربّهِمْ أَعَمَالُهُمْ كَرَمَاد الشّتَدَّتُ به الرّبِعُ في يَوْم عاصف لاَّ يَقْدُرُونَ صماً كَسَبُّوا عَلَى شَيْء ﴾ إليراهيم: ١٨١، وفي قوله: ﴿وَلَهُ مَنْ الْجِنْ وَالإِنْ سِلُهُمْ قُدُونَ هَلَا يَعْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمُ مُ قَدِلُهُ مَا لَعَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ ا

ولا ريب أن الحق نوعان: حتى موجود، وبه يتعلق الخبر الصادق، وحتى مقصود، وبه يتعلق الأمر الحكيم، والعمل الصالح، وضد الحتى الباطل، ومن الباطل الثاني قول النبي عَلَى الله و المجل المرجل به فهو باطل إلا رميه بقوسه، وتأديبه فرسه، وملاعبته امرأته، فإنهن من الحق<sup>(۱)</sup>. والحق الموجود إذا أخبر عنه بخلافه كان كذبا، وهؤلاء لا ييزون بين الحق والباطل، بين الحتى الموجود الذي يتبغي اعتقاده، والباطل المعدوم الذي المربع في الخبر/عنهما، ولا بين الحتى المقصود الذي يتبغي اعتماده، والباطل الذي ينبغي اعتماده، والباطل الذي

وأصدق الحق الموجود ما أخبر الله بوجوده، والحبر الحق المقصود ما أمر الله به. وإن شتت قلت: أصدق خبر عن الحق الموجود خبر الله، وخير أمر بالحق المقصود أمر الله، والإيمان يجمع هذين الأصلين: تصديقه فيما أخبر، وطاعته فيه أمر. وإذا قرن بينهما قيل: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ آمَنُوا وَصَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ إالكهف: ١٠٠١، والعسمل خيسر من القول، كسما قال الحسن آمنُو ويرب اليمان بالتمني ولا بالتحلي، ولكن ما وقر في القلب وصدقه العمل./

 <sup>(</sup>١) ضعيف: أخرجه أبو داود (٢٥١٣) والسرمذي (١٦٤٣) والنسائي (٢٨/٦) وابن صاجة (٢٨١١) وأحمد (١٤٤/٤،١٤٢،١٤٤/٤) من حديث عقبة بن عامر نظيے، وضعفه الآلباني في قضعيف سنن أبي داوده (٥٤٠).

سئل الشبيخ عن جماعة اجتمعوا على أمور متنوعة في الفساد، وتعلق كل منهم بسبب. ومنهم من قال: إن يونس القتات يخلّص أتباعه ومريديه من سوء الحساب، وأليم المقاب.

ومنهم من يزعم أن صليا الحريري كان قـد أعطى من الحـال ما إنه إذا خـلا بالنسـاء والمردان،يصير فرجه فوج امرأة.

ومنهم من يدعي النبوة، ويدعي أنه لابد له من الظهدور في وقت، فسيمعلو دينه وشريعته، وإن من شريعته السوداء تحريم النساء، وتحليل الفاحشة اللوطية، وتحريم شيء من الأطعمة وغيرها، كالتين، واللوز، والليمون. وتبعه طائفة، منهم من كان يصلي فترك الصلاة، ويجتمع به نفر مخصوصون في كثير من الأيام... إلغ.

## فأجاب:

أما قــول القائل: إن يونس القتــات يخلص أتباعــه ومريديه من سوء الحــساب،وآليم العذاب يوم القيامة./فيقال جوابا عاماً.

من ادعى أن شيخـاً من المشايخ يخلص مريديه يوم القيامة من السعذاب، فقد ادعي أن شيخه أفضل من محمد بن عبد الله ﷺ، ومن قال هذا فإنه يستتاب، فإن تاب وإلا قتل.

فإنه قد ثبت في الحديث الصحيح أن النبي عَلَيْهُ قال: «يا فاطمة بنت محمد، لا أغني عنك من الله شيئًا، يا عباس حم رسول عنك من الله شيئًا، يا عباس حم رسول الله، لا أغني عنك من الله شيئًا، سلوفي ما شتم من مالي، (١١)، وثبت عنه في الصحيح أنه قال: «لا ألفين أحدكم يجيء يوم القيامة، وعلى رقبته بعير له رُغَاء، فيقول: يا رسول الله، أغني! فاقول: لا أغني عنك من الله شيئًا قد بلغتك، (١٦) الحديث بتمامه. وذكر مثل ذلك في غير ذلك من الأقوال.

فإذا كان رسول الله ﷺ يقول مثل هذا لأهل بيت، وأصحابه الذين آمنوا به، وعزوه ونصروه، من الله شيسًا \_ فكيف يقال ونصروه، من الله شيسًا \_ فكيف يقال في شيخ غايته أن يكون من التابعين لهم بإحسان؟ وقد قال تعالى: ﴿وَمَا أَدْرَكُ مَا يَوْمُ اللَّهِينَ لَهُم يُؤَمُّ نَفْسَ شَيْتًا وَالأَمْرُ يَوْمَسُذَ لَلَّهُ ﴾ اللَّيْنِ. يَوْمُ لا تَمْلُكُ نَفْسٌ لَنَفْسِ شَيْتًا وَالأَمْرُ يَوْمَسُذَ لَلَّهُ

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

[الانفطار: ١٧-٩١]، وقال: ﴿وَاتَّقُـوا يَوْمًا لاَّ تَجُـزي نَفْسٌ عَن نَّفْس شَيْشًا﴾ [البـقرة: ٤٨أ، وأمثال ذلك من نصوص القرآن والسنة.

وقد علم أنه ليس للأنبياء وغيرهم يوم القيامة إلا الشفاعة. وقد ثبت في الصحيح أن الناس يأتون آدم ليشفع فسيقول: نفسي نفسي، وكسذلك يقول نوح، وإبراهيم، وموسى، ١٠٦/٢ وعيسى \_ وهؤلاء هم أولو العزم من الرسل/.. وهم أفضل الخلق، ويقلول لهم عيسى: اذهبوا إلى محمــد،عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه ومــا تأخر،فإذا رأيت ربى خررت له ساجداً، فيـقول: أي محمد، ارفع رأسك وقل يسمع، وسل تعطه، واشفع تشفع، فيحد لي حداً فأدخلهم الجنة، وذكر مثل ذلك في المرة الثانية (١).

فهذا خير الخلق وأكرمهم على الله،إذا رأى رب لا يشفع حتى يسجد له،وبحمده،ثم ياذن له في الشفاعة، فيحـد له حداً يدخلهم الجنة، وهذا تصديق قوله تعالى: ﴿مَن ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عندَهُ إلاَّ بإذْنه ﴾ ﴿البقرة: ٢٥٥﴾، إلى غير ذلك من الآيات.

وقد جاء في الحديث الصحيح: أنه تشفع الملائكة والنبيون والمؤمنون(٢)، لكن بإذنه في أمور محدودة. ليس الأمر إلى اختيار الشافع. فهذا فيمن علم أنه يشفع، فلو قال قائل: إن محمداً يخلص كل مريديه من النار، لكان كاذباً، بل في أمت خلق يدخلون النار، ثم يشفع فيسهم. وأما الشيوخ فليس لهم شسفاعة كشفاعته، والرجل الصالح قد يشسفعه الله فيمن يشاء، ولا شفاعة إلا في أهل الإيمان.

وأما المنتسبون إلى الشبيخ يونس، فكثير منهم كافر بالله ورسوله، لا يقسرون بوجوب الصلاة الخمس، وصيام شهر رمضان، وحج البيت العمتيق، ولا يحرمون ما حرم الله ١٠٧/٢ ورسوله، بل لهم من الكلام في سب الله ورسوله، والقرآن والإسلام، ما يعرفه من عرفهم. /

وأما من كان فيهم من عامتهم ـ لا يعرف أسرارهم وحقائقهم ـ فهذا يكون معه إسلام عمامة المسلمين، الذي استفاده من سائر المسلمين لا منهم، فإن خواصمهم مثل الشيخ سلول، وجهلان، والصهباني وغيرهم، فمهؤلاء لم يكونوا يوجبون الصلاة، بل ولا يشهدون للنبي عَنْ بالرسالة. وفي أشعارهم \_ كشعر الكوجلي وغيره \_ من سب النبي عَلَيْهُ، وسب القرآن والإسلام، ما لا يرضى به لا اليهـود، ولا النصارى. ثم منهم من يقول: هذا الشعر

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (٧٤٣٩) ومسلم (١٨٣) من حديث أبي سعيد الخدري نطُّك .

ليونس. ومنهم من يقول: هو مكذوب على يونس، لكن من المعلوم المشاهد أنهم ينشدون الكفر ويتواجدون عليه، ويبول أحدهم في الطعام ويقول: يشرح كبدي يونس، أو ماء ورَدِ يونس، ويستحلون الطعام الذي فيه البول ويرون ذلك بركة.

وأما كفرياتهم مثل قولهم: وأنا حميت الحمى، وأنا سكنت فيه، وأنا تركت الخلائق في مجاري التبه، موسى على الطور لما خر لي ناجا، وصاحب أقرب أنا جنبوه حتى جاء يوم القيامة، يرى الخلائق أفواجا، إلى نبيه عيسى يقضى لهم حاجا.

ويقـولون: تعالوا نخـرب الجامع ونجـعل منه جمـارة، ونكسر خـشب المنبر ونعـمل منه زنارة، ونحرق ورق ونعمل منه طنبارة، ننتف لحية القاضي ونعمل منه أوتاره. أنا حملت على العرش حتى صبح، وأنا صرخت في محمد حتى هج، وأن البحار السبعة من هيبتي ترتج. / / ١٠٨/٢ وأمور أخر أعظـم من هذا وأعظم من أن تذكر، لما فيهـا من الكفر الذي هو أعظم من

وأمور أخر أعظـم من هذا وأعظم من أن تذكر، لما فيهــا من الكفر الذي هو أعظم من قول الذين قالوا: إن لله ولداً.

وأما قول الفائل: إن من الشيوخ من كان يتسحول فرجه فرج امرأة، فكذب مختلق، بل في طريقه من المنكرات المخالفة لدين الإسلام ما يعسرفه من يعرف دين الإسلام، وأصحابه ينقلون عنه كفريات سطروها عنه، كقوله: لو قتلت سبعين نبياً ما كنت مخطئا، ومعلوم أن قتل نبي واحد من أعظم الكفسر، وفي الحديث المرفوع عن النبي على الناس عذاباً يوم القيامة من قتل نبياً أو قتله نبي، (١١).

وإذا قبل: هذا قاله مشاهدة للحقيقة القدرية الكونية، أن الله خالق أفحال العباد كان العذر أقبع من الذنب، فإنه لو كان القدر حجة، لم يكن على إبليس وفرعون وسائر الكفار ملام، لا في الدنيا ولا في الآخرة، وهذا المحتج بالقدر لو تعدى عليه أحد لقاتله، وغضب عليه. فإن كان القدر حجة، فهو حجة يفعل به ما يريد، وإن لم يكن حجة لم يؤذ آدميا، فكيف يكون حجة لمن يكفر بالله ورسوله؟

وآدم \_ عليه السلام \_ إنما حج مسوسى، لأن موسى لامه لما أصابه من المصيبة، لم يلمه لحق الله تعالى في الذنب، فإن آدم تاب، والتسائب من الذنب كمن لا ذنب له، بل قال له: بماذا أخسر جتنا ونفسك من الجنة؟ قسال: تلومنى على أمسر قدره الله على قسل أن أخلق

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أحمد (٤٠٧/١) من حليث ابن مسعود رئائي، وصححه الألباني في «الصحيحة»
 (٢٨١).

۱۰۹/۲ بأربعين سنة؟ فحج آدم موسى(١)./

وكذا يؤمر كل من أصابه مصيبة من جهدة أبيه وغيره. أن يسلم لقدر الله، كدما قال تعالى: ﴿وَمَن يُؤْمِن بِاللَّه يَهْد قَلْبَه ﴾ ﴿التضابن: 11}. قال علىقمة: هو السرجل تصيبه المصيبة، فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم. وأما الذنوب: قعلى العبد ألا يفعلها، فإن فعلها، فإن فعلها، فإن تتوب منها، فمن تاب وندم أشبه أباه آدم، ومن أصر واحتج أشبه عدوه إبليس، قال الله تعالى: ﴿فَاصِيْهُ إِنَّ وَعَدُ الله حَقَّ وَاسْتَغْمُو للنَّبِك ﴾ {غافر: ٥٥} فالمؤمن 11/ مأمور أن يصبر على المصائب، ويستغفر من النفوب والمائب. /

#### فصل

وأما الذي يدعي النبوة، وأنه يبيح الفاحشة اللوطية، ويحرم النكاح، وما ذكر من ذلك: فهذا أمر أظهر من أن يقال عنه، فإنه من الكافرين، وأخبث المرتدين، وقمتل هذا ومن اتبعه واجب بإجماع المسلمين، والواحد من هؤلاء إما أن يخاطب بالحجة لعل الله أن يتوب عليه ويهديه، وإما أن يقام عليه الحد فيقمتل. فمن كان قادراً على أحد الأمرين لزمه ذلك، ومن عجز عن هذا وهذا فلا يكلف الله نفساً إلا وسعها، لكنه عليه أن يعرف المعروف، ويجبه، وينكر المنكر، ويبغضه، ويفعل ما يقدر عليه من الأمرين \_ من الأمر والنهي \_ كما قال النبي عليه عن الحديث الصحيح: قمن رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبلسانه، وأن الم يستطع فبسانه، وأن الم يستطع فبسانه، وأن الم المناه، وأن الم الله مسبحانه وتعالى الم الماء. /

<sup>(</sup>٢) أخرجه مسلم (٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري فطُّي، بلفظ اوذلك أصَّعف الإيمانة.

المسئول من إحسان شيخ الإسلام مفتى الأنام تقي الدين - أثابه الله الجنة - أن يفتينا في رجلين تشاجرا في هذين البيتين الذكورين، وهما قول القائل:

الرب حق والعبد حـــق يا ليت شعري من المكلف؟ إن قلت عند فذاك مـــت أو قلت رب أتى يكلف؟!

فقال أحد الرجلين: هذا القول كفر، فإن القائل جمل الرب والعبد حقاً واحداً ليس بينهما فرق، وأبطل التكليف. فقال له الرجل الشاني: ما فهمت المعني، ورميت القائل بما لم يعتقده ويقصده، فإن القائل قال: الرب حق، والعبد حق، أي الرب حق في ربوبيته، والعبد حق في عبوديته، فلا الرب عبداً، ولا العبد رباً كما زعمت.

ثم قال:

يا ليت شعري من المكلف،مع علمه أن التكليف حق.

فحار لمن ينسبه في القيام به، فقال: إن قلت: عبد فذاك ميت، والميت: ليس له من نفسه حركة، بل من غيره يقلبه كما يشاء، وكذلك العبد \_ وإن كان/حياً \_ فإنه مع وبه كالميت مع ١١٢/٢ الغاسل ليس له من نفسه فعل بغير الله؛ لأنه سبحانه لو لم يقو العبد على القيام بالتكليف، لما قدر على ذلك. فالفعل لله حقيقة، وللعبد مجازا، ودليل ذلك قول: لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، أي لا حول عن المعصية، ولا قوة على الطاعة إلا بالله.

وقد علم أن الرب ليس عليه تكليف؛ لأنه لا مكلف له، والعبد ليس يقوم بما كلف به إلا بالله، والتكليف حق.

فتعجب القائل عند شهوده لهذه الحال! وحار في ذلك مع الإقرار به، وأنه على العبد حق، فما ينبغي لعاقل أن يقع فيمن لا يفهم كلامه،بل التقصير من الفهم القصير، فمع أيهما الحق؟

فأجاب شيخ الإسلام أبن تيمية ـ قدس الله روحه ونور ضريحه ـ فقال: الحمد لله، كلام هذا الشاني كلام باطل، وخوض فيما لم يحط بعلمه، ولم يعرف حقيقته، ولا هو عارف بحقيقة قول ابن عربي وأصله، الذي تفرع منه هذا الشعر وغيره، ولا هو أخذ بقتضى هذا اللفظ ومدلوله. فأما أصل ابن عربي فهو أن الوجود واحد. وأن الوجود الواجب هو عين. . . (١١).

ووجود الحق فاض عليمها، فوجود كل شيء عين وجود الحق عنده، وهذا مسبسوط في ١١٣/٢ غير هذا الموضع./

ولهذا قال: ولما كان فرعون في منصب التحكم صاحب الوقت، وأنه الخليفة بالسيف، وإن جار في العرف الناموسي لذلك قال: ﴿أَنَّا رَبُّكُمُ الأَعْلَى﴾ [النارعات: ٢٤] أي: وإن كان الكل آرباباً بنسبة ما، فأنا الاعلى منهم، بما أعطيته في الظاهر من الحكم فيكم، ولما علمت السحرة صدقه فيما قال لم ينكروه، وأقروا له بذلك. فقالوا له: ﴿اقْضِ مَا أَنتَ قَاضِ إِنَّمَا تَقْضِي هَذَهِ الحَيَّاةُ اللَّيْنَا﴾ [طه: ٧٧]، والدولة لك، فصح قول فرعون: ﴿أَنَّا رَبُّكُمُ الأَعْلَى﴾. وإن كان عين الحق.

قال: ومن أسمائه الحسنى العلى؛ على من: وما ثم إلا هو؟ وعن ماذا؛ وما هو إلا هو؟ وعن ماذا؛ وما هو إلا هو؟ إلى قوله: ومن عرف ما قررناه في الأعداد،وأن نفيها عين إثباتها،علم أن الحق المنزه هو الحلق المشبه،فالآمر الخالق المخلوق،والأمر المخلوق هو الحيالق،كل ذلك من عين واحدة، لا بل هو العين الواحدة.

وقال: آلا ترى أن الحق يظهر بصفات الخلق؟ فكل صفات الحق حق له، كما أن صفات المحدثات حق له، كما أن صفات المحدثات حق للخالق ونحو ذلك، عما يكثر في كالامه، وهذا الرجل له ترتيب في سلوكه، من جنس ترتيب الملاحدة، القرامطة. فأول ما يظهر اعتقاد معتزلة الكلابية، الذين ينفون الصفات الحبيعة، ويثبتون الصفات السبعة أو الشمانية، ثم بعد ذلك اعتقاد 118/٢ الفلاسفة، الذين ينفون الصفات ويثبتون وجوداً واجبا مجرداً، صدرت عنه المكنات. /

ثم بعد هذا يجعل هذا الوجود هو وجود كل موجود، فليس عنده وجودان: أحدهما واجب، والآخر ممكن. ولا أحدهما خالق، والآخر مخلوق، بل عين الوجود الواجب هو عين الوجود الممكن، ممع تعدد المراتب، والمراتب عنده هي الأعيان الثابتة في العدم، على زعم من يقول: إن المعدوم شيء، ولا ريب أن من جعل المعدوم شيئا ثابتا في الخارج عن الذهن فقوله باطل.

لكن أولئك يقولون: إن الخالق جعل لهذه الاعبسان وجودًا مخلوقًا،وابن عربي يقول: بل نفس وجوده فاض عليــها،فهي مفتقرة إلــيه في وجوده،وهو مفتقر إلى ثــبوتها،ولهذا

<sup>(</sup>١) كذا بالمطبوعة.

قال: فيعبدني وأعبده،ويحــمدني وأحمده،ولهذا امتنع التكليف عنده،فإن التكليف يكون من مكلّف لمكلّف،أحدهما آمرًا والآخر مأمورًا،فامتنع التكليف.

ولهذا مثل ما يوجد من الكلام والسمع بقول النبي ﷺ: وإن الله تجاوز لأستي عما حدثت به أنفسها ما لم تتكلم به،أو تعمل بهه (١) فلما كان المحدث هنا هو المحدث، جعل هذا مثلا لوجود الرب، فعنده كل كلام في الوجود كلامه وهو المتكلم عنده، وهو المستمع.

ولهذا يقول:

#### إن قلت عبد فذاك ميت

وفي موضع آخر رأيته بخطه:/

110/4

#### إن قلت عبد فذاك نفي

لأن العب لل له عنده وجود مخلوق، بل وجوده هو الوجود الواجب القديم عنده، وهذا مبسوط في غير هذا الموضع.

فإن كلام الرجل يفسر بعضه بعضاء وهذا الأصل \_ وهو القول بوحدة الوجود \_ قوله وقبول ابن صبعين، وصاحبه الششتري، والتلمساني، والعسدر القونوي، وسعيد الغرضاني، وعبد الله البلياني، وابن الفارض صاحب نظم السلوك، وغير هؤلاء من أهل الإلحاد، الفائلين بالوحدة والحلول والاتحاد.

وأما مدلول هذا الشعر: فإن قوله:

يا ليت شعري من المكلف؟

استفهام إنكار للمكلف. ثم قال:

### إن قلت عبد فسذاك ميست

وفي موضع آخـر قال: فذاك نفى. وكـلاهما باطل، فـإن العبد مـوجود وثابت ليس بمعدوم منتف،ولكن الله هو الذي جعله موجوداً ثابتا، وهذا هو دين المسلمين، أن كل ما سوى الله مـخلوق لله موجود، يجـعل الله له وجودًا، فليس لشيء من الأشيــاء وجود إلا

 <sup>(</sup>۱) صحيح: أخرجه البخاري (۲۲۹ه) ومسلم (۱۲۷ وأبو داود (۲۲۰۹) والسترصذي (۱۸۸۱) والسترصذي (۱۸۸۱) و النسائي (۱۸۹۱ وابن ماجمة (۲۰٤۷) و أحمد (۲/ ۳۹۳، ۲۰۵، ۲۷۵، ٤۸۱، ٤٧٤، ٤٢٥) من حديث أبي هريرة ناهى.

بإيجاد الله له، وهو باعتبار نفسه لا يستحق إلا العدم. . . (١).

موجــوداً حبــاً ناطقاً فــاعلا مريداً قــادراً، بل هذا كله. . . (٢) لا يمنع ثبوت ذواتها، ١١٦/٢ وصفاتها، وأفعالها. /

فهو \_ سبحانه \_ هو الذي جعـل الحي حياً، بل هو الذي جعل المسلم مسلما، والمصلى مصليا، كــما قال الخليل: ﴿ رَبِّنَا وَاَجْعَلْنَا مُسْلَمَيْنِ لَكُ ﴾ { البقرة: ١٢٨ }، وقال: ﴿ رَبَّ اجْعَلْنِي مُقْبِمَ الصَّلَاةَ وَمَن ذُرِيَّتَى ﴾ [إبراهيم: ٤٤٠].

وهذه مسألة خلق أفعال العبيد، وهي مذهب أهل السنة والجماعة، مع اتفاقهم على أن العبد ما أمور منهي، مثاب معاقب، موعود متوعد، وهو \_ سبحانه \_ الذي جعل الأبيض أبيض، والاسود أسسود، والطويل طويلا، والقصير قيصيراً، و شحرك متحركا، والساكن ساكنا، والرطب رطبا، واليابس بابساً، والذكر ذكراً، والأنثى أنثى، والحلو حلوا، والمر مراً.

ومع هذا، فالأعيان تتصف بهذه الصفات، والله تعالى خالق الذوات وصفاتها، فأي عجب من اتصاف الذات المخلوقة بصفاتها؟ ومن أين يكون الله خالق ذلك كله بالحق؟ فإذا قال القاتل: الرب حق والعبد حق: فإن أراد به أن هذا الحق هو عين هذا، فهذا هو الاتحاد والإلحاد، وهذا هو الذي ينافى التكليف. وإن أراد أن العبد حق مخلوق، خلقه الخالق، فهذا مذهب المسلمين، وذلك لا ينافى أن يكون الخالق مُمكناً للمخلوق، كما أنه خالق له.

#### وقوله:

إن قلت عبد فذاك ميت. كذب، فإن العبد ليس بميت، بل هو حي أحياه الله تعالى، كما قال تعالى: ﴿كَيْفَ تَكُفُّرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمُواتًا فَأَحْيَاكُمْ ﴾ [البقرة: ٢٨]، والله لا يكلف الميت، وإما قبل: إنه أراد بمقوله: "ميت أنه باعتبار نفسه لا حياة له. قبل: تفسير مراده بهذا فاسد لفظاً ومعنى، أما اللفظ فلأن كلامه لا يقتضى ذلك، وأما ١١٧/٢ المعنى فلأنه إذا فسر ذلك لم يناف التكليف. /

فإذا كان ميتاً \_ لــولا إحياء الله \_ وقد أحياه الله،فقد صار حيًّـا بإحياء الله له،وحينتذ فالله إنما كلف حياً لم يكلف ميتاً،وأما أقوال إخوان الملاحدة والمحامين عنهم أنه قال:

#### ليت شعرى من المكلف؟

<sup>(</sup>١)،(٢) كذا بالمطبوعة.

مع علمه بأن التكليف حق فحار لمن ينسبه في القيام به. فقال:

#### إن قلت عبد فذاك ميت

والميت، ليس له من نفسه حركة، بل من غيره يقلبه كما يشاء.

وكذلك العبد \_ وإن كان حيًا \_ فـ إنه مع ربه كالميت مع الغاسل، ليس له من نفسه فعل بغير الله . فيقال لهم: هذا العذر باطل من وجوه:

أحدها: لأنه لا حيرة هنا، بل المكلف هو العبد بلا استراء ولا حيرة، فإن الله يمتنع أن يكون هو المكلف بالصيام، والطواف، ورمي الجمار، بل هو الأمر بذلك، والعبد هو المأمور بذلك، ومن حار: هل المأمور بذلك الله أو العبد؟ فهو إما يكون فاسد العقل مجنونًا، وإما فاسد الدين ملحداً زنديقاً.

وكون الله خالقًا للعبد ولفعله، لا يمنع أن يكون العبد هو المأمور المنهي، فإنه لم يقل أحد قط: إن الله هو الذي يسركع، ويسمجد، ويطوف، ويرمي الجسمار، ويصسوم شهر رمضان، بل جميع الأمة متفقون على أن العبد هو الراكع، الساجد، الصائم، العابد، لا نزاع في ذلك بين أهل السنة والقدرية.

الثاني: أن قوله: إن العبد - وإن كمان حياً - فيإنه مع ربه كالميت مع الغماسل ليس بصحيح، فإن الميت ليس بصحيح، فإن الميت ليس بصحيح، فإن الميت ليس له إحماس، ولا إرادة، لما يقوم به/ من الحركة، ولا قدرة على ١١٨/٢ ذلك، ولا يوصف بمأنه يحب الفعل، أو يبغمضه، أو يريده، أو يكرهه، ولا أنه يركع ويجاهد العدو.

وقول من قال بهذا: لا يحصد الميت على فعل الغاصل، ولا يذم ولا يشاب ولا يعاقب، وأما العبد فإن الله جعله حياً مريداً، قادراً فاعلا، وهو يصوم ويصلي، ويحج ويقتل، ويزني باختياره ومشبته، والله خالق ذاته وصفاته وأفعاله، فله مشيئة والله خالق مشيته، كما قال تعالى: ﴿لَمَن شَاءَ مِنكُمْ أَن يَسْتَقْيِمَ. وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَّ أَن يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ المَكْمِينِ } التكوير: ٢٩٠٢٨}.

وله قدرة، والله خالـق قدرته، وهو مصل صائم، حاج مـعتمر،والله خــالقه وخالق أفعاله،فتمثيله بالميت تمثيل باطل.

الثالث: أن يقال: إن كان كالميت مع الغـاسل، فيكون الغاسل هو المكلف، فيكون الله هو المكلف، فيلزم أن يكون الرب هو المكلف.

الرابع: أن عقلاء بني آدم متفقون على ما فطرهم الله عليه، من أن العبد الحي يؤمر وينهي، ويحمد ويذم على أفعاله الاختيارية، مـتفقون على أن من احتـج بالقدر على ظلمه وفواحشه، لم يقبل ذلك منه، فلو ظلم ظالم لغيره، لم يقبل أحد منه أن يدفع عن نفسه الملام بالقدر. وأما الميت فليس في العقلاء من يذمه، ولا يأمره ولا ينهاه، فكيف يقاس هذا بهذا؟

وأما قول القائل: فإن الله لو لم يُقُوّ العبد على التكليف لما قدر على ذلك: / فكلام صحيح، لكن ليس فيه ما ينافي أن يكون مكلفاً، مأموراً منهياً، مصلبا صائما، قاتلا زانيا.

وأما قوله: فالفعل لله حقيقة، وللعبد مجازًا، فهذا كلام باطل، بل العبد هو المصلى الصائم، الحاج المعتمر المؤمن، وهو الكافر الفاجر، القاتل الزاني، السارق حقيقة، والله تعالى لا يوصف بشيء من هذه الصفات، بل هو منزه عن ذلك، لكنه هو الذي جعل العبد فاعلا لهذه الأفعال؛ فهذه مخلوقاته ومفعولاته حقيقة، وهي فعل العبد أيضا حقيقة.

ولكن طائفة من أهل الكلام .. المشبتين للقدر \_ ظنوا أن الفعل هو المفـعول، والخلق هو المخلوق، فلما اعتقدوا أن أفعال العباد مخلوقة مفعولة لله، قالوا: فهي فعله. فقيل لهم مع ذلك: أهى فعل العبد؟ فاضطربوا، فمنهم من قال: هي كسبه لا فعله، ولم يفرقوا بين الكسب والفعل بفرق محقق. ومنهم من قال: بل هي فعل بين فاعلين. ومنهم من قال: بل الرب فعل ذات الفعل، والعبد فعل صفاته.

والتحقيق مـا عليه أثمة السنة، وجمهور الأمة، من الفـرق بين الفعل والمفعول، والخلق والمخلوق، فأفعال العباد هي كغيرها من المحدثات مـخلوقة، مفعولة لله، كما أن نفس العبد وسائر صفاته مخلوقة، مفعولة لله، وليس ذلك ننفس خلقه وفعله، بل هي مخلوقة ومفعولة، وهذه الأفعال هي فعل العبــد القائم به، ليست قائمة بالله، ولا يتصف بها فإنه لا ١٢٠/٢ يتصف بمخـلوقاته ومفـعولاته،/وإنما يتـصف بخلقه وفعـله،كما يتـصف بسائر مـا يقوم بذاته، والعبد فاعل لهـذه الأفعال، وهو المتصف بها، وله عليها قدرة، وهو فـاعلها باختياره ومشيئته، وذلك كله مخلوق لله، فهي فعل العبد، وهي مفعولة للرب.

لكن هذه الصفات لم يخلقها الله بتوسط قدرة العبد، ومشيئته، بخلاف أفعاله الاختيارية، فإنه خلقها بتوسط خلقه لمشيئـة العبد وقدرته، كما خلق غير ذلك من المسببات بواسطة أسباب أخر، وهذا مبسوط في غير هذا الموضع، ولكن هذا قدر ما وسعمته هذه ١٢١/٢ الورقة، والله أعلم. /

ماذا تقول السادة العلماء \_ أثمة الدين، وهداة المسلمين: في كتاب بين أظهر الناس، وعم مصنفه أنه وضعه وأخرجه للناس بإذن النبي على منام وعم أنه رآه، وأكثر كتابه ضد لما أنزله الله، من كتبه المزلة، وعكس وضد عن أقوال أنبياته المرسلة، فمما قال فيه: إن آدم \_ عليه السلام \_ إنما سمي إنسانًا؛ لأنه للحق تعالى بمنزلة إنسان العين (١٠) من الذي يكون به النظر.

وقال في موضع آخر: إن الحق المنزه هو الخاق المشبه. وقال في قوم نوح - عليه السلام -: إنهم لو تركوا عبادتهم لوذً، وسُواع، ويَغُوث، ويَعوق، ونَسْ، لجهلوا من الحق بقدر ما تركوا من هؤلاء. ثم قال: فإن للحق في كل معبود وجها، يعرفه من عرفه، ويجهله من جهله. فالعالم يعلم من عبد، وفي أي صورة ظهر حتى عبد، وإن التفريق والكشرة كالأعضاء في الصورة المحسوسة.

ثم قال في قوم هود - عليه السلام - بأنهم حصلوا في عين القرب،فزال العبد،فزال مسمى جهنم في حقهم،ففازوا بنعيم القرب،من جهة الاستحقاق مما أعطاهم هذا المقام الذوقي اللذيذ،من جهة المنة،فإنما أخذوه بما استحقته حقائقهم من أعمالهم،التي كانوا عليها،وكانوا على صراط الرب المستقيم./

ثم إنه أنكر فيه حكم الوعيد، في حق كل من حقت عليه كلمة العذاب من سائر العبيد، فهل يكلمة العذاب من سائر العبيد، فهل يكثر من يصدقه في ذلك أم لا؟ أو يرضى به منه أم لا؟ وهل يأثم سامعه إذا كان عاقلاً بالغ أو م ينكره بلسانه أو بقلبه أم لا؟ أفتونا بالوضوح والبيان، كسما أخذ الميثاق للتبيان، فقد أضر الإهمال بالضعفاء والجهال، وبالله المستمان وعليه الاتكال، أن يعجل بالملحدين النكال، لصلاح الحال، وحسم مادة الضلال.

## فأجاب

الحمد لله، هذه الكلمات المذكورة، المتكورة كل كلمة منها هي من الكفر، الذي لا نزاع فيه بين أهل الملل، من المسلمين، واليهود والنصارى، فضلا عن كونه كفراً في شريعة الإسلام.

فإن قــول القائل: إن آدم للحق \_ تعالى \_ بمنزلة إنســان العين من العين، الذي يكون به النظر يقــتضى أن آدم جــزء من الحق \_ تعــالى وتقدس \_ وبــعض منه، وأنه أفضل أجــزائه وأبعاضه، وهذا هو حقيقة مذهب هؤلاء القوم، وهو معروف من أقوالهم.

إنسان العين: هو ناظرها. «المعجم الوسيط» (٢٩).

الكلمة الثانية: توافق ذلك، وهو قوله: إن الحق المنزه، هو الحلق المشبه.

ولهذا قال في تمام ذلك: فالأصر الخالق المخلوق، والأمر المخلوق الحالق، كل ذلك من عين واحدة، لا بل هو العين الواحدة، وهو العميون الكثيرة ﴿فَانظُرْ مَاذَا تَرَى﴾، ﴿يَا أَبْتُ الْهُمُلُ مَا تُؤْمَرُ ﴾ ﴿الصافات: ١٣٢/٢ افْمَلُ مَا تُؤْمَرُ ﴾ ﴿الصافات: ١٠٢]، والولد عين أبيه، فما رأى يسذبح/سوى نفسه، ففديناه بذبح عظيم، فظهر بصورة كبش، من ظهر بصورة إنسان وظهر بصورة، لا بحكم ولد هو عين الوالد، ﴿وَخَلَقَ مَنْهَا زَوْجَهَا ﴾ ﴿النساء: ١ أَن فما نكح سوى نفسه.

وقال في موضع: وهو الباطن عن كل فهم، إلا عن فهم من قال: إن العالم صورته وهويته.

وقال: ومن أسمائه الحسنى العلى، على من! وما ثم إلا هو؟ وعن ماذا! وما هو إلا هو؟ فعلوه لنفسه، وهو من حيث الوجود عين الموجودات. فالمسمى محدثات هي العلية للماتها، وليست إلا هو. إلى أن قال: فهدو عين ما ظهر، وهو عين ما بطن في حال ظهوره، وما ثم من يراه غيره، وما ثم من ينطق عنه سواه، فهو ظاهر لنفسه باطن عنه دوه المسمى أبو سعيد الخراز دوغير ذلك من أسماء المحدثات.

إلى أن قال: فالسعلى لنفسه هو الذي يكون له الكمال، السذي يستغرق به جسميع الأمور الوجودية، والنسب العدمية، سواء كانت محمودة عرفاً وعقلاً وشرعًا، أو مذمومة عرفاً وعقلاً وشرعًا، أو مذمومة عرفاً وعقلاً وشرعًا، وليس ذلك إلا لمسمى الله خاصة وقال: ألا ترى الحق يظهر بصفات المحدثات؛ وأخبر بذلك عن نفسه، وبصفات النقص والذم، ألا ترى المخلوق يظهر بصفات الحق 1 فهي من أولها إلى آخرها صفات له، كما هي صفات المحدثات حق للحق، وأمثال هذا الكلام.

الان صاحب هذا الكتاب المذكور الذي هو (فصوص الحكم) وأمثاله/مثل صاحبه القونوي، والتلمساني، وابن سبعين، والششتري، وابن الفارض وأتباعهم، مذهبهم الذي هم عليه: أن الوجود واحد، ويسمون أهل وحلة الوجود، ويدعون التحقيق والعرفان، وهم يجعلون وجود الخالق عين وجود المخلوقات، فكل ما يتحف به المخلوقات من حسن، وقبيح، ومدح، وذم، إنما المتصف به عندهم عين الخالق، وليس للمخالق عندهم وجود مباين لوجود المخلوقات منفصل عنها أصلا، بل عندهم ما ثم غير أصلا للخالق، ولا سواه.

ومن كلماتهم: ليس إلا الله. فعباد الأصنام لم يعبدوا غيره عندهم؛ لأنه ما عندهم له غيسر، ولهذا جمعلوا قوله تسعالى: ﴿وَقَصْمَى رَبُّكَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلاَّ إِيَّاهُ ﴾ [الإسراء: ٣٣]

177/7

بمعنى: قدر ربك ألا تعبدوا إلا إياه، إذ ليس عندهم غير له تتصور عبادته، فكل عابد صنم إنما عَبَدَ الله.

ولهذا جـعل صاحب هذا الكتاب عُباد العجل مصيين، وذكر أن موسى أنكر على هارون إنكاره عليهم عبادة العجل. وقال: كان موسى أعلم بالأمر من هارون؟ لأنه علم ما عبده أصحاب العجل؛ لعلمه بأن الله قد قضى ألا يعبدوا إلا إياه، وماحكم الله بشيء إلا وقع، فكان عتب موسى أخاه هارون، لما وقع الأمر في إنكاره، وعدم اتباعه، فإن العارف من يرى الحق في كل شيء، بل يراه عين كل شيء.

ولهذا يجعلون فرعون من كبار العارفين، المحققين، وأنه كان مصيباً في دعواه الربوبية. كما قـال في هذا الكتاب: ولما كان فرعون في منصب التـحكم صاحب الوقت، وأنه جار في العرف الناموسي لذلك، قال: ﴿إَنَّا رَبِّكُمُ الأَعْلَى﴾ إالنازعات: ٢٤} أي: وإن كان الكل ١٢٥/٢ أربابًا بنسبة ما، فأنا الأعلى منهم، بما أعطيته في الظاهر من الحكم فيهم.

ولما علمت السحرة صدق فرعون فسيما قاله، لم ينكروه، بل أقروا له بذلك وقالوا له: ﴿اقْضِ مَا أَنتَ قَاضٍ﴾ ﴿طه: ٧٢}، فالدولة لك، فصح قــول فرعون: ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الأَعْلَى﴾ وأنه كان عين الحق.

ويكفيك معرفة بكفرهم: أن من أخف أقوالهم أن فرعون مات مؤمنا، بريا من الذنوب كما قال: وكان موسى قرة عين لفرعون بالإيمان، الذي أعطاه الله عند الغرق، فقبضه طاهراً مطهراً، لبس فيه شيء من الحبث؛ لأنه قبضه عند إيمانه قبل أن يكتسب شيشا من الآثام، والإسلام يَجُن ما قبله.

وقد علم بالاضطرار من دين أهل الملل المسلمين، واليهسود، والنصارى: أن فرعون من أكفر الخلق بالله، بل لم يقص الله في القرآن قبصة كافر باسمه الخاص أعظم من قبصة فرعون، ولا ذكر عن أحد من الكفار من كفره، وطغيانه وعلوه، أعظم مما ذكر عن فرعون.

وأخبر عنه وعن قدومه أنهم يدخلون أشد العداب، فإن لفظ آل فرعدون كلفظ آل إبراهيم، وآل لوط، وآل داود، وآل أبى أوفى، يدخل فيها المضاف باتفاق الناس، فإذا جاؤوا إلى أعظم عدو لله من الإنس، أو من هو من أعظم أعدائه فجعلوه مصيبا، محمّاً فيما كفره به الله، علم أن ما قالوه أعظم من كفر اليهود والنصارى، فكيف بسائر مقالاتهم؟/ وقد اتفق سلف الأمة وأثمتها عــلى أن الخالق تعالى بائن من مخلوقاته، ليس في ذاته شيء من مخلوقاته، ولا في مخلوقاته شيء من ذاته.

والسلف والأثمة كفّروا الجهمية لما قالوا: إنه فعي كل مكان،وكان مما أنكروه عليهم: أنه كيف يكون في البطون، والحشوش، والأخلية؟ تعالى الله عن ذلك. فكيف بمن يجعله نفس وجود البطون، والحشوش، والأخلية، والنجاسات، والأقذار؟

واتفق سلف الأمة وأثمتها: أن الله ليــس كمثله شيء، لا في ذاته، ولا في صفاته، ولا في أفعاله، وقال من قــال من الأثمة: من شبه الله بخلقه فقد كفـر، ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر، وليس ما وصف الله به نفسه ولا رسوله تشبيها.

وأين المشبهة المجسمة من هؤلاء؟ فإن هؤلاء غاية كفرهم أن يجعلوه مثل المخلوقات.

لكن يقولون: هو قــديم، وهي محدثة، وهؤلاء جعلوه عين المخلوقــات، وجعلوه نفس الأجسام المصنوعات، ووصفوه بجميع النقائص والآفات، التي يوصف بهما كل كافر، وكل فاجر، وكل شيطان، وكل سبع، وكل حية من الحيات، فتعالى الله عن إفكهم وضلالهم، وسبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيراً.

والله ـ تعالى ـ ينتقم لنفسه، ولدينه، ولكتابه ولرسوله، ولعباده المؤمنين منهم. /

وهؤلاء يقــولون: إن النصاري إنما كــفروا لتــخصــيصــهم،حيث قــالوا: ﴿إِنَّ اللَّهُ هُوَّ المُسيح﴾ [المائدة: ١٧]. فكل ما قالته النصاري في المسيح يقولونه في الله، وكُفْر النصاري جزء من كفر هؤلاء.

ولما قــرءوا هذا الكتاب المذكــور على أفضــل متــأخريهم، قــال له قائل: هذا الكتــاب يفرق بين الرب والعبد، وحقيقة التوحيد عندهم أن الرب هو العبد، فقال له القائل: فأي فرق بين زوجتي وبنتي إذا؟ قال: لا فـرق، لكن هؤلاء المحجـوبون قالوا: حرام، فـقلنا: حرام عليكم.

وهؤلاء إذا قيل في مقىالتهم: إنها كفر، لم يُنْهم هذا اللفظ حالها، فـإن الكفر جنس تحته أنواع متفاوتة، بل كفر كل كافر جـزء من كفرهم؛ ولهذا قيل لرئيسهم: أنت نصيري. فقال: نصير جزء مني، وكان عبد الله بن المبارك يقول: إنا لنحكي كـلام اليهـود والنصاري، ولا نستطيع أن نحكي كلام الجهمية، وهؤلاء شر من أولئك الجهمية، فإن أولئك كان غايتهم القول بأن الله في كل مكان، وهؤلاء قولهم: إنه وجود كل مكان، ما عندهم موجودان، أحدهما حال والآخر محل.

ولهـذا قـالوا: إن آدم من اللـه بمنزلة إنــان العين من العين، وقــد عــلم المــلمــون، واليهود، والــنصارى؛ بالاضطرار من دين المرسلين: أن من قال عن أحد من الــبشر: إنه جزء من الله فــإنه كافر في جمــيع الملل؛ إذ النصارى لم تقل هذا/ – وإن كان قــولها من ١٢٨/٢ أعظم الكفــر- لم يــقل أحــد: إن عين المخلوقــات هي جــزه الخــالق، ولا أن الخــالق هو المخلوق، ولا الحق المنزه هو الخلق المشبه.

وكذلك قوله: إن المشركين لو تركوا عبادة الاصنام لجهلوا من الحق بقدر ما تركوا منها، هو من الكفر المعلوم بالاضطرار من جميع الملل، فإن أهل الملل متفقون على أن الرسل جميعهم نهوا عن عبادة الاصنام، وكفروا من يفعل ذلك، وأن المؤمن لا يكون صومنا حتى يتبرا من عبادة الاصنام، وكل معبود سوى الله، كما قال الله تعالى: ﴿قَدْ كَانَتُ لَكُمْ أُسُوةٌ حَسنَةٌ فِي إِبْرَاهِمِم وَاللّهِ مَعُهُ إِذْ قَالُوا لقَوْمِهم إِنّا بُراء منحُم وَمَمّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّه كَفَرْنا بكم وَمَمّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّه عَلَى اللّه وَحُدُم اللّه وَلَا اللّه عَلَى اللّهُ عَلَى اللّه عَلَى اللّه

وقال الحليل: ﴿أَفَرَائِتُم مَّا كُنتُمْ تَعْبُدُونَ. أَنتُمْ وَآبَاؤُكُمُ الْأَقْدَمُونَ. فَإِنَّهُمْ عَدُولًّ فِي إِلاَّ رَبِّ العَالَمِينَ ﴿ السَّمِواءِ: ٧٠-٧٧}، وقال الحليل لأبيه وقومه ﴿ إِنَّي بِرَاءٌ مَمَّا تَعْبُدُونَ. إِلاَّ اللّذِي فَطَرَبِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينَ ﴾ [الزخرف: ٢٦، ٢٧]، وقال الحليل \_ وهـو إمام الحنفاء الذي جمل الله في ذريته النبوة والكتاب وانفق أهل الملل على تعظيمه لقوله -: ﴿ فَا قَوْمٍ إِنِّي بَرِيءٌ مُمَّا تُشْرِكُونَ. إِنِّي وَجَهْتُ وَجُهْمِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَواتِ وَالأَرْضَ حَنيفًا وَمَا أَنَا مِنَ المُشْرِكِينَ ﴾ [الأنعام: ٧٨ و٧٠].

وهذا أكثر وأظهر، عند أهل الملل من البهود، والنصارى ـ فضلا عن المسلمين ـ من أن
يحتاج أن يستشهد عليه بنص خاص، فمن قال: إن عباد الاصنام لو تركوهم لجهلوا من
الحق بقدر ما تركوا من هؤلاء، فهو أكفر من/اليهود والنصارى، ومن لم يكفرهم فهو أكفر ١٢٩/٢
من اليهود والنصارى، فإن اليهود والنصارى يكفرون عباد الاصنام، فكيف من يجعل تارك
عبادة الاصنام جاهلا من الحق بقدر ما ترك منها؟ مع قوله: فإن العالم يعلم من عبد، وفي
أي صورة ظهر حتى عبد، وأن التفريق والكثرة كالاعضاء في الصورة المحسوسة، وكالقوى
المعنوية في الصورة الروحانية، فما عبد غير الله في كل معبود، بل هو أعظم من كفر عباد

الاصنام ؛ فإن أولئك اتخذوهم شفعاء، ووسائط، كما قالوا: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لِيُقُرِّبُونَا إِلَى اللَّهَ رُلُقَى﴾ {الزمر: ٣﴾، وقال الله تعالى: ﴿أُمِ اتَّخَلُوا مِن دُونِ اللَّهِ شُفَمَاءَ قُلُ أَوَ لَوْ كَانُوا لا يَمْلكُونَ شَيْئًا وَلا يَمْقَلُونَ﴾ {الزمر: ٣٤}.

وكانوا مقـرين بأن الله خالق السموات والارض، وخالق الأصنام، كمــا قال تعالى: ﴿وَلَتُن سَلَّلْـنَهُم مَّنْ خَلَقَ السَّـمَوَات وَالأَرْضَ لَيَشُـولُنَّ اللَّهُ﴾ [الزمر: ٣٨]، وقـــال تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُم بِاللَّهِ إِلاَّ وَهُم مُُشْرِكُونَ﴾ [بوسف: ١٠٦].

قال ابن عباس: تسالهم من خلق السمىوات والأرض فيقولون: الله، ثم يعبدون غيره، وكانوا يقولون في تلبيتهم: لبيك لا شريك لك، إلا شسريك هو لك، تملكه وما ملك؛ ولهذا قال تعالى: ﴿ضَرَبَ لَكُم مُثَلاً مِّنْ أَنْشُسكُمْ هَلَ لَكُمْ مِّنَ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّن شُرَكاهَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخَيفَتُكُمْ أَنْفُسكُمْ ﴾ { الروم: ٢٨}.

وهولًا عظم كفراً، من جُهة أن هؤلاء جعلوا عابد الأصنام عابداً لله لا عابداً لغيره، الاستام من الله بمنزلة أعضاء الإنسان من الإنسان، / وبمنزلة قوى النفس من النفس، وعباد الأصنام اعترفوا بأنها غيره، وأنها مخلوقة، ومن جهة أن عباد الأصنام من العرب كانوا مقرين بأن للسموات والأرض رباً غيرهما خلقهما، وهؤلاء ليس عندهم للسموات، والأرض، وسائر المخلوقات رب مغاير للسموات والأرض، وسائر المخلوقات، بل المخلوق هو الحالق.

ولهذا جعل قوم عـــاد، وغيرهم من الكفار، على صراط مستــقيم، وجعلهم في عين القرب، وجعل أهل النار يتمتعون في النار، كما يتمتع أهل الجنة في الجنة.

وقد علم بالاضطرار من دين الإسلام: أن قــوم عاد وثمود، وفرعون وقــومه، وسائر من قص الله قــصته من الكفــار أعداء الله، وأنهم مــعذبون في الآخــرة، وأن الله لعنهم وغضب عليــهم، فمن أثنى عليهم وجعلهم من المقــربين ومن أهل النعيم، فهـــو أكفر من اليهود والنصارى، من هذا الوجه.

وهذه الفتوى لا تحسمل بسط كلام هؤلاء، وبيان كفرهم وإلحادهم، فإنهم من جنس القرامطة الباطنية، والإسماعيلية، الذين كانوا أكفر من اليهود والنصارى، وأن قولهم يتضمن الكفر بجميع الكتب والرسل، كما قال الشيخ إبراهيم الجمسبري، لما اجتمع بابن عربى \_ صاحب هذا الكتاب \_ فقال: رأيته شيخاً نجاً، يكذب بكل كمتاب أنزله الله،

171/1

وبكل نبي أرسله الله./

وقال الفقيه أبو محمد بن عبد السلام ـ لما قدم القاهرة وسألوه عنه ـ قال: هو شيخ سوء كذاب مقبوح، يقول بقدم العالم، لأن سوء كذاب مقبوح، يقول بقدم العالم، ولا يحرم فرجا، فقوله: يقول بقدم معروف، فكفره الفقيه أبو محمد بذلك، ولم يكن بعد ظهر من قوله: إن العالم هو الله، وإن العالم صورة الله، وهوية الله، فإن هذا أعظم من كفر القاتلين بقدم العالم، الذين يثبتون واجب الوجود، ويقولون: إنه صدر عنه الوجود الممكن.

وقال عنه من عاينه من الشيوخ: إنه كان كذاباً مضتريا، وفي كتبه \_ مثل الفتوحات المكية وأمشالها \_ من الاكاذيب ما لا يخفى على لبيب. هذا وهو أقرب إلى الإسلام من ابن سبعين، ومن القونوي، والتلمساني، وأمشاله من أتباعه، فإذا كان الأقرب بهذا الكفر \_ الذي هو أعظم من كفر اليهود والنصارى \_ فكيف بالذين هم أبعد عن الإسلام؟ ولم أصف عُشْر ما يذكرونه من الكفر.

ولكن هؤلاء التُبَس أمرهم على من لم يعرف حالهم، كما النَّبَسَ أمر القرامطة الباطنية لما ادعوا أنهم فاطميـون، وانتسبوا إلى التشبع، فـصار المتبعون ماتلين إليـهم، غير عالمين بباطن كفرهم.

ولهذا كان من مال إليهم أحد رجلين: إما زنديقاً منافقاً، وإما جاهلا ضالاً.

وهكذا هؤلاء الاتحادية: فرؤوسهم هم أئمة كفر يجب قتلهم، ولا تقبيل توبة/أحد ١٣٢/٢ منهم، إذا أخذ قبيل التوبة، فإنه من أعظم الزنادقة، الذين يظهرون الإسلام، ويبطنون أعظم الكفر، وهم الذين يفهمون قولهم، ومخالفتهم لدين المسلمين، ويجب عقوبة كل من انتسب إليهم، أو ذب عنهم، أو أثنى عليهم، أو عظم كتبهم، أو عرف بمساعدتهم ومعاونتهم، أو كره الكلام فيهم، أو أخذ يعتذر لهم بأن هذا الكلام لا يدري ما هو، أو: من قال إنه صنف هذا الكتاب، وأمثال هذه المعاذير، التي لا يقولها إلا جاهل، أو منافق، بل تجب عقوبة كل من عرف حالهم، ولم يعاون على القيام عليهم، فإن القيام على هؤلاء من أعظم الواجبات؛ لانهم أفسدوا العقول والأديان على خلق من المشايخ والعلماء، والملوك والأمراء، وهم يسعون في الأرض فساداً، ويصدون عن مبيل الله.

فضررهم في الدين أعظم من ضرر من يفسد على المسلمين دنياهم، ويترك دينهم كقطاع الطريق، وكالتتــار الذين يأخذون منهم الأموال ويبقون لهم دينــهم، ولا يستهين بهم من لم يعرفهم، فضلالهم وإضلالهم أعظم من أن يوصف، وهم أشبه الناس بالقرامطة الباطنية.

ولهذا هم يريدون دولة النتار، ويختارون انتــصارهم على المسلمين، إلا من كان عاميًا من شبعهم وأتباعهم، فإنه لا يكون عارفاً بحقيقة أمرهم.

ولهذا يشرون اليهود والنصارى على ما هم عليه، ويجعلونهم على حق، كما يجعلون الاسنام على حق، كما يجعلون الاستام على حق، وكل واحدة من هذه من أعظم الكفر، ومن/كان محسنا للظن بهم ووادعى أنه لم يصرف حالهم - عُرف حالهم، فإن لم يباينهم ويظهر لهم الإنكار، وإلا ألحق بهم وجعل منهم.

وأما من قال: لكلامهم تأويل يوافق الشريعة، فإنه من رؤوسهم وأثمتهم، فإنه إن كان ذكيا فإنه يعـرف كذب نفسه فيما قـاله، وإن كان معتقدا لهذا باطنا وظاهراً فـهو أكفر من النصارى، فـمن لم يكفـر هؤلاء، وجعـل لكلامهـم تأويلا كان عن تـكفيـر النصـارى ١٣٤/٢ بالتثليث، والاتحاد أبعد، والله أعلم./

# وقال شيخ الإسلام: أحمد بن تيمية \_ قدس الله روحه \_:

# بسلِللَّهِ الرَّحْمُ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، الرحمن الرحيم، مالك يوم الدين، وأشهد أن لا إله إلا الله الأحد الحق المبين، عَلَيْهُ تسليما كشيرا، الأحد الحق المبين، عَلَيْهُ تسليما كشيرا، وعلى سائر إخوانه المرسلين.

أما بعد:

فقد وصل كتابك، ثلتمس فيه بيان مذهب هؤلاء الاتحادية وبيان بطلانه، وإنك كنت قد سمعت مني بعض البيان لفساد قولهم، وضاق الوقت بك عن استتمام بقية البيان، وأعجلك السفر، حتى رأيت عندكم بعض من ينصر قولهم، عن ينتسب إلى السطريقة والحقيقة، وصادف منى كتابك موقعاً، ووجدت محلا قابلا.

وقد كتبت بما أرجو أن ينفع الله به المؤمنين، ويدفع به بأس هؤلاء/ الملاحدة المتافقين، الغين يلحدون في أسماء الله وآياته المخلوقات والمنزلات في كتابه المبين، ويبن الفرق بين ١٣٥/٢ ما عليه هؤلاء ما عليه المنافقين، من أهل السعلم والمعرفة المهستدين، ويبن ما عليه هؤلاء الزنادقة المتشبهين بالعارفين، كما تشبه بالأنبياء من تشبه من المتنبئين، كما شبهوا بكلام الله ما شبهوه به من الشعر المفتعل وأحاديث المفترين؛ ليتبين أن هؤلاء من جنس الكفار المنافقين المرتدين، أتباع فرعون والقرامطة الباطنيين، وأصحاب مسيلمة والعنسي ونحوهما من المفترين، وأن أهل العلم والإيمان من الصديقين والشهداء والصالحين، سواء كانوا من المقريين السابقين، أو من المقتصدين أصحاب السمين، هم من آتباع إيراهيم الخليل، وموصى الكليم، ومحمد المبعوث إلى الناس أجمعين.

قد فرق الله في كتابه المبين الذي جعله حاكما بين الناس فيما اختلفوا فيه من الحق، بين الحق والباطل، والهدى والضلال، والمؤصنين والكافرين، وقال تعالى: ﴿أَمْ حَسبَ اللّذِينَ اجْشَرَحُوا السَّيِّئَاتُ أَن تَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْياهُم وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ {الجائية: ٢١}، وقال: ﴿أَمْ نَجْعَلُ اللَّينَ ٱمَنُوا وَعَمَلُوا الصَّـالحَات كَـالْمُـفْسَدِينَ فِي الأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ النَّـقينَ كَـالْفُجَّـارِ﴾ {ص: ٢٨}، وقال ﴿ اَنْتَجْعَلُ الْسُلْمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ. مَا لَكُمُ كَيْفَ تَحْكُمُونَ﴾ { القلم: ٣٥، ٣٦}.

وقد بين حال من تشبّه بالأنسياء وبأهل السعلم والإيمان، من أهل الكذب والفجور الملبوس عليسهم اللابسين، وأخبر أن لهم تنزلاً ووحيا ولكن من الشياطين، فقال: ﴿وَإِنَّ اللّبِهِ اللّبِهِ اللّهِ اللّبِهِ اللّهِ اللهِ اللهُ اللهِ الله

وذلك أن مُذهب هؤلاء الملاحدة فيما يقولونه من الكلام، وينظمونه من الشعر بين حديث مفترى، وشعر مفتعل، وإليهما أشار أبو بكر الصديق \_ رضى الله عنه \_ لما قال له عمر بن الخطاب في بعض ما يخاطبه به: يا خليفة رسول الله، تألف الناس. فأخذ بلحيته وقال: يا بن الخطاب، أجبارًا في الجاهلية خواراً في الإسلام؟ علام أتألفهم؟ أعلى حديث صفترى أم شعر مفتعل؟ يقول: إني لست أدعوهم إلى حديث صفترى كقرآن مسيلمة، ولا شعر مفتعل كشعر طليحة الأسدي.

وهذان النوعان، هـما اللذان يعارض بهـما القرآن أهل الفجور والإفـك المبن، قال تعالى: ﴿ وَلَا أَتْسَمُ بِمَا تُبْصِرُونَ. وَمَا لا تُبْصِرُونَ. إِنَّهُ لَقُولُ رَسُول كَريم. وَمَا هُو بِقُولُ ١٣٧/٢ شَاعِر قَلْيلاً مَّا تُوْمَنُونَ. وَلاَ بِقَـولُ كَاهِن قَلْيلاً مَّا تَذَكَّرُونَ. تَزِيلٌ مِّن رُبُّ العَالَمِين﴾ المهانةُ: ( كَامِن قَلْيلاً مَّا تَذَكَّرُونَ. تَزِيلٌ مِّن رُبُّ العَالَمِين﴾ إلى المانةُ: ( كَامِن قَلْيلاً مَا تَذَكَّرُونَ. تَزَلُ بِهِ الرُّوحُ الأَمِينُ المَّالَمِينُ المَّالَمِينَ. تَزَلُ بِهِ الرُّوحُ الأَمِينُ المَالَمِينَ المَالَمِينَ. المَّارَدِةُ المَالَمِينَ المَّارِدُةُ المَالَمِينَ المَّالَمِينَ المَّالِقِينَ المَّالِقِينَ المَّارِدُةُ المَّارِدُةُ المَّالِمُ المَّالِمُ المُعْرَادِةُ المَّالِمُينَ المَّالِمُينَ المَّالِمُ اللَّهُ اللهُ المَّالَمِينَ المَّالِمُ المَّالَمِينَ المَّالَمِينَ المَّالَمِينَ المَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ المُعْرَادُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُعْرَادُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ المُن المُن المُعْلَى اللَّهُ المُن المُن اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْتُلُونُ اللَّهُ المُن اللَّهُ المُنْتَالِقُونَ اللَّهُ المُنْتُلُولُ اللَّهُ المُنْتَالِقُولُ اللَّهُ الْمُنْتَلِقُولُ اللَّهُ الْمُنْتَالِقُولُ اللَّهُ المُنْتَالِقُولُ اللَّهُ الْمُنْتَالِقُولُ اللَّهُ المُنْتَالِقُولُ اللَّهُ المُنْتَالِقُولُ اللَّهُ الْمُنْتَالِقُولُ اللَّهُ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتَالِقِينَ الْمُنْتَالِقُولُ اللَّهُ الْمُنْتَالِقِينَ الْمُنْتَاقِينَ الْمُنْتَالِقِينَ الْمُنْتُولُ اللَّهُ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتَالِقُولُ اللَّذِينَ الْمُنْتَالِقُولُ اللَّهُ اللَّهُ المُنْتَالِقُولُ اللَّهُ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتِينَ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتَالِقُلُولُ الْمُنْتَالِقُولُ اللَّهُ الْمُنْتَالِقُولُ اللَّذِينَ الْمُنْتَالِقُولُ اللَّذِينَا الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتِقُولُ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتِقِيلُولُولُولُولُ اللَّذِينِ الْمُنْتَالِقُولُ اللَّذِينِ الْمُنْتَالِقُولُ الْمُنْتَالِقُولُ

فذكر في هذه السورة علامة الكهان الكاذبين، والشعراء الغاوين، ونزهه عن هذين الصنفين، كما في سورة الحاقة. وقال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولَ كَرِيمٍ. فِي قُوَّةً عِندَ ذي العَيْشِ مَكِينَ﴾ إلىتكوير: ١٩١، ٢٠} إلى آخر السورة. فالرسولُ هنا جُسْريل، وَفي الآية الأولى محمدًد عَلَيْ ، ولاه هنا الأولى محمدًد عَلَيْ الله ونزه هنا

ITA/Y

الرسول إليه أن يكون من الشياطين./

## فصل

اعلم ـ هداك الله وأرشدك ـ أن تصور مذهب هؤلاء كاف في بيان فداده، لا يحتاج مع حسن التصور إلى دليل آخر، وإنما تقع الشبهـة؛ لأن أكثر الناس لا يفهـمون حقيقة قولهم وقصدهم، لما فيه من الألفاظ المجملة والمشتركة، بل وهم أيضا لا يفهمون حقيقة ما يقصدونه ويقولونه، ولهذا يتناقضون كثيراً في قولهم، وإنما ينتحلون شيئا ويقولونه أو يتبعونه.

ولهذا قد افترقوا بينهم على فرق، ولا يهتدون إلى التمييز بين فرقهم، مع استشعارهم أنهم مفترقون.

ولهذا لما بينت لطوائف من أتباعهم ورؤسائهم حقيقة قولهم، وسر مذهبهم، صاروا يعظمون ذلك، ولولا ما أقرنه بذلك من الذم والرد لجعلوني من أثمتهم، وبذلوا لي من طاعة نفوسهم وأموالهم ما يجل عن الموصف، كما تبدله النصارى لرؤسائهم، والإسماعيلية لكبرائهم، وكما بذل آل فرعون لفرعون.

وكل من يقبل قول هؤلاء فهو أحد رجلين: إما جاهل بحقيقة أمرهم، وإما ظالم يريد علواً في الأرض وفسادًا، أو جامع بين الوصفين، وهذه حال/أتباع فرعون الذين قال الله ١٣٩/٢ فيهم: ﴿فَاسْتُخُفَّ قُوْمُهُ فَأَطَاعُوهُ﴾ { الزخرف: ٤٥}.

وحال القرامطة مع رؤسائهم.

وحال الكفار والمنافقين في أثمستهم الذين يدعون إلى النار ويوم القياسة لا ينصرون ﴿إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الكَافِرِينَ وَآَعَدَ لَهُمْ سَمِيرًا﴾ إلى قوله: ﴿وَالْعَنَّهُمْ لَعْنَا كَبِيرًا﴾ إالاحزاب: ٦٤ - ٦٨ وقال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا﴾ إلى قوله: ﴿وَمَا هُم بِخَارِجِينَ مِن النَّارِ﴾ (البقرة: ٦٥ - ١٦٠).

#### فصل

حقيقة قول هؤلاء: أن وجود الكائنات هو عين وجود الله تعالى ليس وجـودها غيره ولا شيء سواه البتة، ولهذا من سماهم حلولية أو قال: هم قائلون بالحلول رأوه محجوبًا عن معرفة قولهم، خـارجا عن اللخول إلى باطن أمرهم؛ لأن من قال: إن الله يحل في المخلوقات، فقد قال بأن المحل غير الحال، وهذا تثنية عندهم وإثبات لوجودين:

أحدهما: وجود الحق الحال.

والثاني: وجود المخلوق المحل، وهم لا يقرون بإثبات وجودين البتة.

ولا ريب أن هذا القول أقل كفراً من قولهم، وهو قول كثير من الجهمية الذين كان السلف يردون قولهم، وهم الذين يزعمون أن الله بذاته في كل مكان. وقد ذكره جماعات من الاثمة والسلف عن الجهمية وكفروهم به، بل جعلهم خلق من الاثمة \_ كابن المبارك ويوسف بن أسباط وطائفة من أهل العلم والحديث من أصحاب أحمد وغيره \_ خارجين بذلك عن الثنتين والسبعين فرقة. وهو قول بعض متكلمة الجهمية وكثير من متعبديهم.

ولا ريب أن إلحاد هؤلاء المتــاخرين وتجهــمهم وزندقتــهم تفريع وتكمــيل لإلحاد هذه ١٤١/٢ الجهمية الأولى وتجهمها وزندقتها./

وأما وجه تسميتهم اتحادية فسفيه طريقان: أحدهما: لا يرضونه؛ لأن الاتحاد على وزن الاقتسران، والاقتران يقتسضى شيئين اتحد أحسدهما بالآخر، وهم لا يقسرون بوجودين أبداً والطريق الثاني: صحة ذلك بناء على أن الكثرة صارت وحدة كما سأبينه من اضطرابهم.

وهذه الطريقة إما على مذهب ابن عربي، فإنه يجمل الوجود غير الثبوت ويقول: إن وجود الحق قساض على ثبوت الممكنات، فيسصح الاتحاد بين الوجود والثبوت. وأما على قول من لا يفرق فيسقول: إن الكثرة الحيالية صارت وحدة بعمد الكشف، أو الكثرة العينية / ١٤٢/٢ صارت وحدة إطلاقية./

#### فصل

ولما كان أصلهم الذي بنوا عليه: أن وجود المخلوقات والمصنوعات، حتى وجود الجن والشياطين، والكافرين والفاسقين، والكلاب والخنازير، والنجاسات والكفر، والفسوق والعصبان: عين وجود الرب، لا أنه متميز عنه منفصل عن ذاته، وإن كان مخلوقا له مربوباً مصنوعا له قائماً به.

وهم يشهـدون أن في الكاتنات تفـرقا وكثـرة ظاهرة بالحس والعقل، فـاحتــاجوا إلى جمـع يزيـل الكثــرة، ووحدة ترفع التفرق مـع ثبوتها، فاضطربوا على ثلاث مـقالات أنا أبينهـا لك وإن كانوا هم لا يبين بعضهم مقالة نفسه ومقالة غيره؛ لعدم كمال شهـود الحق .

۱٤٣/٢ وتصوره./

المقالة الأولى: مقالة ابن عربي صاحب فصوص الحكم:

وهي مع كونها كفراً فهو أقربهم إلى الإسلام؛ لما يوجد في كلامه من الكلام الجيد كثيرًا، ولأنه لا يثبت على الاتحاد ثبات غيره، بل هو كثير الاضطراب فيه، وإنما هو قائم مع خياله الواسع الذي يتخيل فيه الحق تارة والباطل أخرى. والله أعلم بما مات عليه، فإن مقالته منية على أصلين:

أحدهما: أن المعدوم شيء ثابت في العدم، موافقة لمن قال ذلك من المعتزلة والرافضة.

وأول من ابتدع هذه المقالة في الإسلام: أبو عثمان الشحام شيخ أبي على الجبائي، وتبعه عليهما طوائف من القدرية المبتدعة من المعتمزلة والرافضة، وهؤلاء يقولون: إن كل معدوم بمكن وجوده فإن حقيقته وماهيته وعينه ثابتة في العدم؛ لأنه لولا ثبوتها لما تميز عن المعلوم المخبر عنه من غير المعلوم المخبر عنه، ولما صح قصد ما يراد إيجاده؛ لأن القصد يستدعى التمييز، والتمييز لا يكون إلا في شيء ثابت.

لكن هؤلاء وإن ابتدعوا هذه المقالة التي هي باطلة فـي نفسهـا، \_ وقد كفــرهم/بها ١٤٤/٢ طوائف من متكلمــة السنة \_ فهم يعــترفون بأن الله خلق وجــودها، ولا يقولون: إن عين وجودها عين وجود الحق.

وأما صاحب الفصوص و أتباعه فيقولون: عين وجودها عين وجود الحق، فهي متميزة بذواتها الثابتة في العدم، متحدة بوجــود الحق القائم بها. وعامة كلامه ينبني على هذا لمن تدبره وفهمه.

وابن عربي إذا جمعل الأعيان ثابتة لزمـه وجود كل ممكن، وليس هذا قول المعــــزلة، فهذا فرق ثالث.

وهؤلاء القاتلون بأن المعدوم شيء ثابت في العــدم ــ سواء قالوا بأن وجودها خلق لله أو هو الله ــ يقولون: إن الماهـــات والأعيان غــير مجــعولة ولا مخلوقــة، وإن وجود كل شيء قدر زائد على ماهيته، وقد يقولون: الوجود صفة للموجود.

وهذا القول وإن كان فيه شبه بقول القائلين بقدم العالم، أو القاتلين بقدم مادة العالم وهبولاه المتسميزة عمن صورته، فليس هو إياه، وإن كان بيشهما قسدر مشتمرك، فإن هذه الصورة المحدثة من الحيوانات والنبات والمعادن ليسست قديمة باتفاق جميع العقلاء، بل هي كائنة بعد أن لم تكن.

كذلك الصفات والأعراض القائمة بأجسام السماوات، والاستحالات القائمة بالعناصر،

۱٤٥/۲ من حركات الكواكب، والشمس والقمر والسحاب/والمطر، و الرعد والبــرق وغير ذلك، كل هذا حادث غير قديم، عند كل ذي حس سليم، فإنه يرى ذلك بعينه.

والذين يقولون بأن عين المعدوم ثابتة في القدم أو بأن مــادته قديمة، يقولون بأن أعيان جميع هذه الأشياء ثابتة في القدم، ويقولون: إن مواد جميع العالم قديمة دون صوره.

واعلم أن المذهب إذا كان باطلا في نفسه، لم يمكن الناقد له أن ينقله على وجه يتصور تصوراً حقيقيا، فإن هذا لا يكون إلا للحق. فأما القول الباطل فإذا بين فبيانه يظهر فساده، حتى يقال: كيف اشتبه هذا على أحد ويتمجب من اعتقادهم إياه، ولا ينبغي للإنسان أن يعجب، فما من شيء يتخيل من أنواع الباطل إلا وقد ذهب إليه فريق من الناس؛ ولهذا وصف الله أهل الباطل بأنهم أموات وأنهم ﴿ صُمُّ بُكُمُ مُمْيُ ﴾ وألبرة: الناس؛ وأنهم ﴿ لا يَعْقَلُونَ ﴾ إلقرية : 10 } .

وإنما نشأ \_ والله أعلم \_ الاشتباه على هؤلاء من حيث رأوا أن الله \_ سبحانه \_ يعلم ما لم يكن قبل كونه، أو: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونَ﴾ إيس: ٨٢]، فرأوا أن المعدوم المذي يخلقه يتميز في علمه وإرادته وقدرته، فظنوا ذلك لتميز ذات له ثابتة وليس الأم كذلك.

فهذه الأمور التي نعلمـها نحن ونتصورها، إما نافين لها أو مشبتين لها في الخارج أو

متردديـن، ليس بمجرد تصورنا لها يكون لأعـيانها ثبـوت في الخارج عن علمنا وأذهاننا، كما نتصـور جبل ياقوت وبحر زئبق، وإنساناً من ذهب وفرمناً من حجـر. فثبوت الشيء في العلم والتـقدير ليس هو ثبـوت عينه في الحارج، بل العالـم يعلم الشيء ويتكلم به ويكتبه وليس لذاته في الحارج ثبوت ولا وجود أصلا.

وهذا هو تقدير الله السابق لحلقه، كما في صحيح مسلم: عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال: (إن الله كتب مقادير الحلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة،(١).

وفي سنن أبي داود: عن عبـادة بن الصامت، عن النبي ﷺ قال: ﴿أُولُ مَا خَلَقَ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه القلّم فقــال: اكتب/ مـا هو كائن إلى يوم القيـامة،(٢) ١٤٧/٢ وقال ابن عباس: إن الله خلق الحلق وعلم ما هم عــاملون، ثم قال لعلمه كن كتابا فكان كتابا؟ ثم أنزل تصديق ذلك في كتابه فقال: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالأَرْضِ إِنَّ ذَلَكَ فِي كَتَابِ﴾ { الحج: ٧٠}.

هذا هو معنى الحديث الذي رواه أحمد في مسنده عن ميسرة الفجر قال: قلت: يا رسول الله، منى كنت نبيا؟ وفي رواية منى كنتبت نبيا؟ \_ قال: "وآدم بين الروح والجسده")، هكذا لفظ الحديث الصحيح.

وأما ما يرويه هؤلاء الجهال \_ كابن عـربي في الفصوص وغيره من جهال العمامة \_:

«كنت نبيا وآدم بين الماء و الطين»، «كنت نبيا وآدم لا ماء ولا طين». فهذا لا أصل له ولم
يروه أحــد من أهل العـلم الصادفين، ولا هــو في شيء من كتب العلـم المعـتمدة بـهذا
اللفظ، بل هو باطـل، فإن آدم لم يكـن بين الماء والطين قط، فـإن الله خلقـه من تراب،
وخلط التراب بالماء حتى صـار طينًا، وأيبس الطين حتى صار صلَصاًلاً كـالفَخَار، فلم يكن
له حال بين الماء والطين مـركب من الماء والطين، ولـو قيـل: بين المـاء والتـراب لكان أبعد
عن المحال، مع أن هـذا الحال لا اخـتـصـاص لها، وإنما قـال: «بين الروح والجـسـده»
عن المحال: مع أن هـذا الحال لا اخـتـصـاص لها، وإنما قـال: «بين الروح والجـسـده»

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٦٥٣) والترمذي (٢١٦٣).

<sup>(</sup>٢) صحيحًـ: أخرجه أبو دأود (٤٧٠٠) والترمذي (٢١٦٢) بنحوه، وصححه الألباني في اصحيح سنن أبي دارده.

<sup>(</sup>٣) صَعِيح: أخرجه أحمد (٥/٥٥) وصححه الألباني في «الصحيحة» (١٨٥٦).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد (٤/ ١٢٧) من حديث العرباض بن سارية وَفَقَ بنحوه.

كما قبال تعبالي: ﴿ هُلُ أَتَى عَلَى الإنسسان حِينٌ مِّنَ اللَّهْرِ ﴾ الآية [الإنسبان: ١]، وقال تعالى: ﴿ وَإِلَّ قَالَ رَبُّكَ لَلْمَلائكَة إِنِّي خَالَقٌ بَشَرًا مَّن صَلْصَالُ ﴾ الآيتين [ الحجر: ٢٨، ٢٩]، ١٤٨/٢ وقال تعالى: ﴿ اللَّذِي أَخْسَنَ كُلِّ شَيْء خَلَقَهُ وَبَداً خَلَقَ الإنسان مِن طِين ﴾ الآيتين [السجدة: ٧، ٨]، وقال تعالى: ﴿ إِلَّهُ قَالَ رَبُّكَ لَلْمَلائكَة إِنِّي خَالِقٌ بَشَراً مَنْ طِين ﴾ [ص: ٧١]. والأحاديث في خلق آدم ونفخ الروح فيه مشهورة في كتب الحديث والتفسير وغيرهما.

فأخبر الله أده الحالة فيها يقدر التقدير الذي يكون بأيدي ملائكة الحلق، فيقدر لهم ويظهر لهم، لأن هذه الحالة فيها يقدر التقدير الذي يكون بأيدي ملائكة الحلق، فيقدر لهم ويظهر لهم، ويكتب ما يكون من المخلوق قبل نفخ الروح فيه، كما أخرج الشيخان في الصحيحين وفي سائر الكتب الأمهات: حديث الصادق المصدوق، وهو من الأحاديث المستفيضة، التي تلقاها أهل العلم بالقبول وأجمعوا على تصديقها، وهو حديث الأعمش عن زيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود قال: حدثنا رسول الله في وهو الصادق المصدوق: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة، ثم يكون علقة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يعمل الله الملك فيؤمر بأربع كلمات فيقال: اكتب رزقه وأجله وحمله وشقى أو سعيد، ثم ينفخ فيه الروح»، وقال: «فوالذي نفسي بيده، إن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار، عنه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل المناد فيدخل المناه.

فلما أخبر الصادق المصدوق أن الملك يكتب رزقه وعمله وأجله وشقى أو مسعيد بعد خلق الجسد وقبل نفخ الروح. وآدم هو أبو البشـر كان أيضا من المـناسب لهذا أن يكتب ١٤٩/٢ بعد خلق جسده، وقبل نفخ الروح فـيه ما يكون/منه، ومحـمد ﷺ سيد ولـد آدم فهو أعظم الذرية قدراً وأرفعهم ذكراً.

فأخبر ﷺ أنه كتب نبيا حينتذ، وكتابة نبوته هو معنى كون نبوته، فيانه كون في التقدير الكتابي، ليس كونا في الوجود العيني؛ إذ نبوته لم يكن وجودها حتى نبأه الله تعالى على رأس أربعين سنة من عمره ﷺ كما قال تعالى له: ﴿وَكَفَلُكَ أَوْحَيْنًا إِلَيْكَ تَعالى على رأس أربعين سنة من عمره ﷺ كما قال تعالى له: ﴿وَكَفَلُكَ أُوحَيْنًا إِلَيْكَ

<sup>(</sup>۱) صحيح: أخرجه البخاري (٦٥٩٤) ومسلم (٢٦٤٣) وأبو داود (٤٧٠٨) والترمذي (٢١٤٤) وابن ماجة (٢٧).

رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾ الآية (الشورى: ٥٢ )، وقال:﴿أَلَمْ يَجِدُكُ يَتِيمًا فَآوَى﴾ (الضحى: ٦]. وقال: ﴿نَحَنُّ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ القَصَصِ﴾ الآية { يوسَف: ٣].

ولذلك جاء هذا المعني مفسراً في حديث العرباض بن سارية عن رسول الله ﷺ أنه قال: الني عبد الله مكتوب خاتم النبيين، وإن آدم لمستجدل في طينته، وسأخبركم بأول أمري: دعوة إبراهيم، وبشارة عيسى، ورؤيا أمي التي رأت حين وضعتني وقد خرج لها نور أضاءت لها منه قصور الشام،(١٠)، هذا لفظ الحديث من رواية ابن وهب.

حدثنا معاوية بن صالح عن سعيد بن سويد عن عبد الأعلى بن هلال السلمي عن العرباض، رواه البخوي في شرح السنة هكذا، ورواه الليث بن سعيد عنه نحوه، ورواه العرباض، رواه البيث بن سعيد عنه نحوه، ورواه الإمام أحمد في المسند عن ابن مهدي: حدثنا معاوية بن صالح بالإسناد عن العرباض قال: قال رسول الله ﷺ: "إني عبد الله خاتم النبيين، وإن آدم لمنجدل في طينته، وسأنبتكم بأول ذلك: دعوة أبي إبراهيم، وبشارة عيسى، ورؤيا أمي التي رأت، وكذلك أمهات النبيين يرين (۱۳)، وقوله/: «لمنجدل في طينته» أي: ملتف ومطروح على وجه ۲/ ۱۵۰ الارض صورة من طين لم تجر فيه الروح بعد.

وقد روى أن الله كتب اسمه على العرش وعلى ما في الجنة من الأبواب والقباب والأوراق، وروي في ذلك عدة آثار توافق هذه الأحاديث الثابتة، التي تبين التنويه باسمه وإعلاه ذكره حينتذ.

وقد تقدم لفظ الحديث الدني في المسند عن ميسرة الفجر لما قيل له: متى كنت نبيا؟ قال: دوآدم بين الروح والجسده (٢٢)، وقد رواه أبو الحسين بن بِشْرَان من طريق الشيخ أبي الفرج ابن الجوزي في الوفا بفضائل المصطفى ﷺ: حدثنا أبو جعفر محمد بن عمرو، حدثنا أحمد ابن إسحاق بن صالح، ثنا محمد بن صالح، ثنا محمد بن سنان العوفي، ثنا إبراهيم بن طهمان، عن يزيد بن ميسرة، عن عبد الله بن سفيان، عن ميسرة قال: قلت:

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد (١٩٨٤) وابن سعد في «الطبقات» (٣٥٤ ـ بشرقيمي) وأخرجه ابن إسحاق كما في اسيرة ابن هشام» (١/ ١٧٢) عن خالد بن معدان موفوعاً «أنا دعوة إيراهيم، وبشرى عيسى عليه السلام، ورأت أمي حين حملت بي أنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام...» الحديث، وصححه الالباني في «الصحيحة» (١٥٤٥).

<sup>(</sup>٢) انظر التعليق السابق.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

يا رسول الله، متى كنت نبيا؟ قال: الما خلق الله الأرض واستوى إلى السسماء فسواهن سبع سموات، وخلق العرش، كتب على ساق العرش: محمد رسول الله خاتم الأنبياء، وخلق الله الجنة التي أسكتها آدم وحواء، فكتب اسمي على الأبواب والأوراق، والقباب والخيام وآدم بين الروح والجسلا، فلما أحياه الله تعالى، نظر إلى العرش فرأى اسسمى فأخبره الله أنه سيد ولدك فلما فرهما الشيطان تابا واستشفعا باسمي إليه.

وروى أبو نعيم الحافظ في كتاب دلائل النبوة، ومن طريق الشيخ أبي الفرج: حدثنا المامن بن أحمد، ثنا أحمد بن رشدين، ثنا أحمد بن سعيد الفهري/، ثنا عبد الله بن إسماعيل المدني، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم، عن أبيه، عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله عَلَيْهُ: هما أصاب آدم الخطيئة رفع رأسه فقال: يا رب، بحق محمد إلا غضرت لي، فأوحى إليه وما محمد؟ ومن محمد؟ فقال: يا وب، إنك لما أتممت خلقي رفعت رأسي إلى عرشك، فإذا عليه مكتوب: لا إله إلا الله محمد رسول الله، فعلمت أنه أكرم خلقك عليك؛ إذ قرنت اسمه مع اسمك. فقال: نعم، قد ضفرت لك وهو آخر الأنباء من ذريتك ولمولاه ما خلقتك، (١)، فهذا الحديث يؤيد الذي قبله وهما كالنفسير للإحاديث الصحيحة.

وفي الصحيحين عن عائشة قالت: أول ما بدئ به رسول الله ﷺ من الوحي الرؤيا الصادقة، وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح، ثم حُبب إليه الحلاء، فكان يأتى غار حراء فيتحتّث فيه وهو التعبد الليالي ذوات العدد قبل أن ينزع إلى أهله، ويتزود لذلك ، ثم يرجع إلى خديجة فيتزود لمثلها حتى فجأه الحق، وهو بحراء، فأتاه الملك فقال له: اقرأ. قال: «لست بقارئ» قال: «فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني، فقال: اقرأ. فقلت: لست بقارئ، ثم أخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني، فقال: اقرأ. فقلت: لست بقارئ، ثم أخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد، ثم أرسلني، فقال: إقرأ باسم ربّك الذي خلق خلق الإنسان مِنْ عَلق العلمة (العلق: ٢٠١) فرجع بها رسول الله ﷺ ترجف بوادره (٢٠٠ الحديث بطوله.

فقــد أخبر في هذا الحــديث الصحــيح أنه لم يكن قارئا، وهذه الســورة أول ما أنزل الله

<sup>(</sup>١) موضوع: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٣) ومسلم (١٦٠).

عليه وبهـــا صـــار/ نبياً، ثم أنزل عليــه ســورة المدثر، وبها صــار رســـولا لقوله:﴿قُمْ فَٱنـَــرُ﴾ ١٥٢/٢ [المدثر: ٢٠]؛ ولهذا ذكر ــ سبحانه ــ في هذه الســورة الوجود العيني والوجود العلمي، وهذا أمر بين، يعقله الإنـــان بقلبه لا يحتاج فيه إلى سمع، فإن الشيء لا يكون قبل كونه.

وأما كــون الأشياء معلــومة لله قبل كونــها، فهذا حق لا ريب فــيه، وكذلك كــونها مكتوبة عنده أو عند ملائكته، كما دل على ذلك الكتاب والسنة وجاءت به الآثار.

وهذا العلم والكتاب هو القدر الذي ينكره غالبة القدرية، ويزعمون أن الله لا يعلم أفعال العباد إلا بعد وجودها وهم كفار، كفّرهم الأئمة كالشافعي وأحمد وغيرهما.

وقد بين الكتاب والسنة هذا القدر، وأجاب النبي على عن السؤال الوارد عليه، وهو ترك العمل لاجله، فأجاب على عن ذلك، ففي الصحيحين عن على بن أبى طالب قال: كنا في جنازة في بقيم الغرقد، فأتانا رسول الله على فقعد وقعدنا حوله، ومعه مخصرة فنكس، فجعل ينكت بحضرته ثم قال: هما منكس من أحده \_ أو قال هما من نفس منفوسة إلا قد كتب الله مكانها من الجنة والنار، وإلا قد كتب شقية أو سعيدة». قال: فقال رجل: يا رسول الله، أفلا نمكث على كتابنا وندع العمل، فمن كان من أهل السعادة فسيصير إلى عمل أهل فسيصير إلى عمل أهل السعادة، ومن كان من أهل الشقاوة فسيصير إلى عمل أهل الشقاوة؟ فقال: «اعملوا فكل مُيسر، أما أهل السعادة/ فييسرون لعمل أهل السعادة، وأما ١٥٣/٢ أمن أخطى واتقى إلليل: أهل الشقاوة فييسرون لعمل أهل السعادة، وأما ١٥٣/٢ أبي أخر الآيات (١٠ وفي رواية: كان رسول الله على ذات يوم جالسا وفي يده عود ينكت به الأرض فرفع رأسه فقال: «ما منكم من نفس إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار« قالوا: يا رسول الله، ففيم العمل؟ أفلا تتكل؟ قال: «لا، اعملوا فكل ميسر لما خلق والله ثم قرأ ﴿ فَقَامًا مَنْ أَعْطَى ﴾ الآية (١٠).

وفي الصحيحين أيضاً عن عمران بن حصين قال: قيل: يا رسول الله، أعُلِم أهل الجنة من أهل النار؟ قال: «تعم» قال: فقيل: ففيم يعمل العاملون؟ فقال: «كل ميسر لما خلق له»(٣) وفي رواية: أن رجلين من مزينة أتيا رسول الله ﷺ فقالا: يا رسول الله،

<sup>(</sup>۱) صحيح: أخرجه البخاري (١٣٦٢) ومسلم (٢٦٤٧) وأبو داود (٤٦٩٤) والترمذي (٣٣٥٥) وابن ماجة (٨٨).

<sup>(</sup>۲) صحيح: أخرجه مسلم (۲٦٤٧).

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه البخاري (٦٥٩٦) ومسلم (٢٦٤٩) وأبو داود (٤٧٠٩).

ارايت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه، أشيء قضى عليهم ومضى فيهم من قدر قد سبق، أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبيهم وثبت الحجة عليهم؟ فقال: «لا. بل شيء قضى عليهم ومضى فيهم، وتصديق ذلك في كتاب الله: ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا. فَٱلْهَمَهَا فَجُورَهَا وَتَقُولُهَا﴾ (١) إذا شمس: ١٠٨٠).

وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله قال: جاء سراقة بن مالك بن جُعشُم قال: يا رسول الله، بين لنا دينا كأنا خلقنا الآن، فيم المعمل اليوم؟ أفيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير؟ أم فيما يستقبل؟ قال: «لا، بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير». قال: ففيم العمل؟ قال: «اعملوا فكل ميسر»/(٢٠). وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كتب الله مقادير الخلق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة قال: وعرشه على الماء»(٣)

وفي سنن أبي داود عن عبادة بن الصامت أنه قال لابنه: يا بني، إنك لن تجد طعم حقيقة الإيمان حتى تعلم أن ما أصبابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك. سمعت رسول الله على يقول: "إن أول ما خلق الله القلم فقيال له: اكتب، قال: رب، ما اكتب؟ قال: اكتب، قال: رب، ما يقول: "من مات على غير هذا فليس مني؟(٤)، ورواه الترمذي من وجه آخر عن الوليد بن عبادة أنه قال: دعاني \_ يعني أباه \_ عند الموت فقال: يا بني، اتق الله، واعلم أنك إن تت الله تؤمن بالله وتؤمن بالقدر كله، خيره وشره، وإن مت على غير هذا دخلت النار، إني سمعت رسول الله على قول: "إن أول صا خلق الله القلم فقال: اكتب، قال: ما أكتب؟ قال: اكتب، قال: ما كان وما هو كائن إلى الأبده (٥).

وفي الترمـذي أيضا عن أبي خزامة عن أبيـه، أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال: أرأيت رقى نسترقيها، ودواء نتداوى به وتقاة نتقيها، هل ترد من قدر الله تعالى شيئا؟ قال: «هي من قدر الله،(٦).

<sup>(</sup>١) صحيع: أخرجه مسلم (٢٦٥٠/ ١٠).

<sup>(</sup>٢) صحيح: اخرجه مسلم (٢٦٤٨).

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٢٦٥٣).

<sup>(</sup>٤) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٠٠٠) وصححه الألباني في اصحيح سن أبي داودا.

<sup>(</sup>٥) صحيح: أخرجه الترمذي (٢١٦٢) وصححه الألباني في «صحيح سنن الترمذي،

<sup>(</sup>٦) ضميف: أخرجه الترمذي (٧٠٧) وابن ماجة (٤٧٣٧) وأحمد (٣/ ٤٣١) وضعفه الآلباني في «ضعيف سنن الترمذي» (٣٥٩).

m 1 - W

لكن إنما ثبتت في التقدير المعدوم المسكن الذي سيكون، فأما المعدوم/الممكن الذي لا ١٥٥/٢ يكون فمثل إدخال المؤمنين النار وإقامة القيامة قبل وقستها، وقلب الجبال يواقست ونحو ذلك، فهذا المعدوم ممكن وهو شيء ثابت في العدم عند من يقسول: المعدوم شيء، ومع هذا، فليس بمقدر كونه، والله يعلمه على ما هو عليه، يعلم أنه ممكن وأنه لا يكون.

وكذلك الممتنعات مثل شريك الباري وولده، فإن الله يعلم أنه لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، ويعلم أنه ليس له شــريك في الملك ولا وليّ من الذل، ويعلم أنه حي قيوم لا نأخذه سنة ولا نوم، ويعلم أنه لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض.

وهذه المعدومات الممتنعة ليست شيشا بانفاق العقلاء مع ثوبتها في العلم، فظهر أنه قد ثبت في العلم ما لا يوجد وما يمتنع أن يوجد إذ العلم واسع، فإذا توسع المتوسع وقال: المعدوم شيء في العلم أو موجود في العلم أو ثابت في العلم، فهذا صحيح، أما أنه في نفسه شيء فهذا باطل، وبهذا تزول الشبهة الحاصلة في هذه المسألة.

والذي عليه أهل السنة والجماعة وعامة عقلاء بني آدم من جميع الأصناف: أن المعدوم ليس في نفسه شيئا، وأن ثبوته ووجوده وحصوله شيء واحد، وقد دل على ذلك الكتاب والسنة والإجماع القديم، قال الله تعالى لزكريا: ﴿وَقَدْ خَلَقْتُكَ مَن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيِّنًا﴾ أمريم: ٩]، فاخبر أنه لم يك شيئا، وقال تعالى: ﴿أَوَلا يَلْكُو الإنسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِن قَبْلُ وَلَمْ 101/٢ . ١٥٦/٢

فأنكر عليهم اعتقاد أن يكونوا خُلقوا من غير شيء خلقهم أم خَلَقوا هم أنفسهم، ولهذا قال جبير بن مطعم: لما سمعت رسول الله هذه السورة أحسست بفؤادي قد انصدع (١)، ولو كان المعدوم شيئا لم يتم الإنكار إذا جاز أن يقال: ما خلقوا إلا من شيء، لكن هو معدوم فيكون الخالق لهم شيئا معدوما. وقال تعالى: ﴿فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الجَنْةُ وَلا يُظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ أمريم: ٢٠ أولو كان المصدوم شيئا لكان التشقدير: لا يظلمون موجوداً ولا معدوماً، والمعدوم لا يتصور أن يظلموه فإنه ليس لهم.

واما قوله: ﴿إِنَّ زَلَزُلَةَ السَّاعَة شَيَّ عَظِيمٌ ۗ اللهِ اللهِ إنسِار عن الزلزلة الواقعة أنها شيء عظيم ليس إخباراً عن الزلزلة في هذه الحال، ولهذا قال: ﴿يَوْمٌ تَرَوْنُهَا تَلْهَلُ كُلُّ مُرْضَعَة عَمَّا أَرْضَعَتْ ﴾ [الحج: ٢]، ولو أريد به الساعة لكان المراد به أنها شيء عظيم في

<sup>(</sup>١) ثقدم تخريجه. .

العلم والتقدير .

وقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَـوْلُنَا لِشَيْءِ إِذَا أَرْدَنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُـن فَيَكُونَ ﴾ [النحل: ٤٠] قد استدل به من قال: المعدوم شيء وهو صحبة عليه؛ لانه أخبر أنه يريد الشيء وأنه يكونه، وعندهم أنه ثابت في العدم وإنما يراد وجوده لا عينه ونفسه، والقرآن قد أخبر أن نسفه تراد وتكون، وهذا من فروع هذه المسألة.

فإن الذي عليه أهل السنة والجماعة وعامة العقلاء أن الماهيات مجعولة، وأن ماهية كل شيء عين وجوده، وأنه ليس وجبود الشيء قدراً زائداً على ماهيته، بل ليس في الخارج إلا الشيء الذي هو الشيء وهو عينه ونفسه وماهيته وحقيقته، وليس وجوده وثبوته في ١٥٧/٢ الحارج زائدا على ذلك./

وأولمتك يقولون: الوجود قدر زائد على الماهية، ويقولون: المساهيات غير مجمولة، ويقولون: وجود كل شيء زائد على ماهيسته، ومن المتفلسفة من يفرق بين الوجود والواجب والممكن فيقول: الوجود الواجب عين الماهية. وأما الوجود الممكن فيهو زائد على الماهية. وشبهة هؤلاء: ما تقدم من أن الإنسان قيد يعلم ماهية الشيء ولا يعلم وجوده، وأن الوجود مشترك بين الموجودات، وماهية كل شيء مختصة به.

ومن تدبر تبين له حقيقة الأمر، فيإنا قد بينا الفرق بين الوجود العلمي والعيني، وهذا الفرق ثابت في الوجود والعين والثبوت والماهية وغير ذلك، فثبوت هذه الأمور في العلم والكتاب والكلام: ليس هو ثبوتها في الخارج عن ذلك، وهو ثبوت حقيقتها وماهيتها التي هي، فالإنسان إذا تصور ماهية فقد علم وجودها الذهني، ولا يلزم من ذلك الوجود الحقيقي الخارجي. فقول القائل: قد تصورت حقيقة الشيء وعينه، ونفسه وماهيته، وما علمت وجوده، أو حصل وجوده العلمي، وما حصل وجوده العيني الحقيقي، ولم يعلم ماهيته، ولا عينه الحقيقية، ولا عينه الحقيقية الخارجية، فلا فرق بين لفظ وجوده ولفظ ماهيته، إلا أن أحد اللفظيين قد يعبر به عن الذهني، والآخر عن الخارجي، فجاء المفرق من جهة المحود.

وأما قولهم: إن الوجـود مشترك والحقـيقة لا اشتراك فيــها، فالقول فيــه كذلك، فإن الوجود المعين الموجود في الحارج لا اشتراك فيه، كما أن الحقيقة المعينة الموجودة في الحارج ١/١٥٨ لا اشتراك فـيها وإنما العلم يدرك الموجود المشــترك/كما يدرك الماهيــة المشتركة، فــالمشترك ثبوته في الذهن لا في الخارج، ومما في الخارج ليس فيه اشتــراك البتة، والذهن إن أدرك الماهية المعينة الموجودة في الخارج لم يكن فيها اشتراك، وإنما الانستراك فيمــا يدركه من الأمور المطلقة العامة، وليس في الخــارج شيء مطلق عام بوصف الإطلاق والعموم، وإنما فيه المطلق لا بشرط الإطلاق، وذلك لا يوجد في الخارج إلا معينا.

فينبغي للعـاقل أن يفرق بين ثبوت الشيء ووجوده في نفســه، وبين ثبوته ووجوده في العلم، فإن ذاك هو الوجود العيني الخارجي الحقيقي، وأما هذا فيقال له: الوجود الذهني والعلمي، ومــا من شيء إلا له هذان الشبوتان، فــالعلم يعــبر عنه بالــلفظ ويكتب اللفظ بالخط، فيصــير لكل شيء أربع مراتب: وجود في الأعيــان، ووجود في الأذهان،ووجود في اللسان، وجود في البنان، وجود عيني، وعلمي، ولفظي، ورسمي.

ولهذا كان أول ما أنزل الله على نبيه سورة: ﴿ اقْرأ باسْم رَبُّكَ الَّذِي خُلَقَ ﴾ ذكر فيها النوعين فقال: ﴿ وَأَوْرًا بِاسْم رَبُّكَ الَّذِي خَلَقَ. خَلَقَ الإِنسَانَ مَنْ عَلَقَ ﴾ [العلق: ١، ٢]، فذكر جميع المخلوقــات بوجودها العيني عموما ثم خصوصـــا، فخصَّ الإنسان بالخلق بعد ما عم غيره، ثم قال: ﴿ وَأَوْرًا وَرَبُّكَ الأَكْرَمُ. الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ الإنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴿العلق: ٣- ٥﴾، فخـص التعليم للإنسان بعد تعمـيم التعليم بالقلم، وذكـر القلم؛ لأن التعليم بالقلم هو الخط وهو مــــتلزم لتعليم اللفظ، فــإن الخط يطابقه، وتعليم اللفظ هو البيان وهو مستلزم لتعليم العلم؛ لأن العبارة تطابق المعنى. /

فصار تعليمه بالقلم مستلزما للمراتب الثلاث: اللفظي، والعلمي، والرسمي، بخلاف ما لو أطلق التعليم أو ذكر تعليم العلم فقط لم يكن ذلك مستوعبا للمراتب.

فذكر في هذه البسورة الوجود العيني والعلمي، وأن الله ـ سبحانه ـ هو معطيــهما؛ فهو خالق الخلق وخالق الإنسان، وهو المعلم بالقلم ومعلم الإنسان.

فأمــا إثبات وجود الشيء في الخــارج قبل وجوده، فــهذا أمر مــعلوم الفســاد بالعقل 17-/4 والسمع، وهو مخالف للكتاب والسنة والإجماع./

#### فصل

فهـذا أحد أصلى ابن عربي. وأمـا الأصل الآخر فـقولهم: إن وجود الأعـيان نفس وجـود الحق وعينه، وهذا انفـردوا به عن جـميع مـثـبتـة الصانع مـن المسلمين واليهـود

109/4

والنصارى والمجوس والمـشركين، وإنما هو حقيقـة قول فرعون والقـرامطة المنكرين لوجود الصانع، كما سنبينه إن شاء الله.

فمن فهم هذا فهم جميع كلام ابن عربي، نظمه ونثره، وما يدعيه من أن الحق يغتذى بالخلق؛ لأن وجود الأعيان مغتذ بالأعيان الثابتة في العدم، ولهذا يقول بالجمع من حيث الرجود، وبالفرق من حيث الماهية والأعيان، ويزعم أن هذا هو سر القدر؛ لأن الماهيات لا تقبل إلا ما هو ثابت لها في العدم في أنفسها، فهي التي أحسنت وأساءت وحمدت وذمت، والحق لم يعطها شيئاً إلا ما كانت عليه في حال العدم.

فتدبر كلامه كيف انتظم شيئين: إنكار وجود الحق، وإنكار خلقه لمخلوقاته، فهو منكر للرب الذي خلق فسلا يقسر برب ولا بخلق، ومنكر لسرب العالمين، فسلا رب ولا عسالمون مربوبون، إذ ليسس إلا أعيان ثابتة، ووجود قسائم بها، فلا الأعيان مسربوبة ولا الوجود مربوب، ولا الأعيان مخلوقة ولا الوجود مخلوق.

وهذا يفـرق بين المظاهر والظاهر والمجلى والمتــجلي؛ لأن المظاهر عــنده هي الأعيــان ۱۲۱/۲ الثابتة في العدم، وأما الظاهر فهو وجود الخلق./

#### فصل

وأما صاحبه ـ الصدر الفخر الرومي ـ فإنه لا يقول: إن الوجود زائد على الماهية، فإنه كان أدخل في النظر والكلام من شبخه، لكنه أكفر وأقل علماً وإيماناً، وأقل سعرفة بالإسلام وكلام المشايخ، ولما كان مذهبهم كفراً كان كل من حذق فيه كان أكفر. فلما رأى أن النفريق بين وجود الأشياء وأعيانها لا يستقيم، وعنده أن الله هو الوجود، ولابد من فرق بين هذا وهذا، فرق بين المطلق والمعين، فعنده أن الله هو الوجود المطلق الذي لا يتعين ولا يتميز، وأنه إذا تعين وتميز فهو الحلق، سواء تعين في مرتبة الإلهية أو غيرها.

وهذا القـول قد صرح فيـه بالكفر أكـثر من الأول، وهو حـقيـقة مـذهب فرعـون والقرامطة، وإن كان الأول أفــد من جهة تفرقـته بين وجود الأشيـاء وثبوتها، وذلك أنه على القول الأول بمكن أن يجـعل للحق وجوداً خـارجاً عن أعيـان الممكنات، وأنه فاض عليها، فيكون فيـه اعتراف بوجود الرب القائم بنفــه الغنى عن خلقه، وإن كـان فيه كفر من جهة أنه جعل المخلوق هو الخالق، والمربوب هو الرب، بل لم يثبت خلقا أصلا، ومع / ١٦٢ هذا فما رأيته صرح بوجود الرب متميزاً عن الوجود القائم بأعيان الممكنات./

وأما هذا فـقد صرح بأنه ما ثم مسوى الوجود المطلق الساري في الموجــودات المعينة، والمطلق ليس له وجــود مطلق، فما في الخــارج جسم مطلق بشــرط الإطلاق، ولا إنسان مطلق، ولا حيوان مطلق بشرط الإطلاق، بل لا يوجد إلا في شيء معين.

والحقائق لها ثلاث اعتبارات: اعتبار العموم والخصوص والإطلاق.

فإذا قلنا: حيوان عام أو إنسان عـام، أو جسم عام، أو وجود عام، فهذا لا يكون إلا في العلم واللسان، وأمـا الخارج عن ذلك فمـا ثم شيء موجود في الخارج يعم شـيئين؛ ولهذا كان العـموم من عوارض صفات الحـي. فيقال: علم عام، وإرادة عـامة، وغضب عام، وخبر عام، وأمر عام.

ويوصف صاحب الصدغة بالعموم أيضا كما في الحديث الذي في سنن أبي داود: أن النبي عَلَى من أبي داود: أن النبي عَلَى م بعلى وهو يسدعو فقال: «يا على، عُمّ، فإن فضل السعموم على الخصوص كفضل السماء على الأرض؛ (۱) وفي الحديث أنه لما نزل قوله: ﴿وَآتُلُو عُلَيْلُو عُشِيرَتُكُ الْأَقْرَبِينَ﴾ لَاقْرَبِينَ السعراء: ١٤٤ على الحصة عن أبي هريرة (٧).

وتوصف الصفة بالعموم كما في حديث التشهد: «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين. فإذا قلتم ذلك فقد أصابت كل عبد صالح لله في السماء والأرض"<sup>(٣)</sup>.

وأما إطلاق من أطلق أن العموم من عوارض الالفاظ فقط، فليس كذلك؛ إذ معاني الالفاظ القائمة بالقلب أحق بالعموم من الألفاظ، وسائر/الصفات، كالإرادة، والحب، ١٦٣/٢ والبغض، والغضب، والرضا يعرض لها من العموم والخصوص ما يعرض للقول، وإنما المعاني الخارجة عن الذهن هي الموجودة في الخارج، كقولهم: مطر عام وخصب عام، هذه التي تنازع الناس: هل وصفها بالعموم حقيقة أو مجازاً؟ على قولين:

أحدهما: مجاز؛ لأن كل جزء من أجزاء المطر والخصب لا يقع إلا حيث يقع الآخر، فليس هناك عموم، وقيل: بل حقيقة؛ لأن المطر المطلق قد عم.

وأما الخصوص فيعرض لها إذا كانت موجودة في الحارج، فإن كل شيء له ذات وعين تختص به ويمتاز بها عن غيره: أعنى الحقيقة العينية الشخصية التي لا اشتراك فيها، مثل:

<sup>(</sup>١) لم أقف عليه في السنن أبي داود».

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه مسلم (٢٠٤/٣٤٨).

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه البخاري (٨٣١) ومسلم (٤٠٢) من حديث ابن مسعود نظي.

هذا الرجل وهذه الحبة وهذا الدرهم، وما عرض لها في الخارج فإنه يعرض لها في الذهن. فإن تصور الذهنية أوسع من الحقائق الخارجية، فإنها تشمل الموجدود والمعدوم والممتنع والمقدرات.

وأما الإطلاق فـيعرض لهـا إذا كانت في الذهن بلا ريب، فـإن العقل يتصــور إنسانًا مطلقاً ووجوداً مطلقاً.

وأما في الخارج فهل يتصور شيء مطلق؟ هــذا فيه تولان، قيل: المطلق له وجود في الحارج، فإنه جزء من المعين، وقــيل: لا وجود له في الخـارج إلا معين مقيد، والمطلق الذي يشترك فيه العدد لا يكون جزءً من المعين الذي لا يشركه فيه.

١٦٤/١ والتحقيق: أن المطلق بلا شـرط أصلا يدخل فـيه المقـيد المعين، وأما المطـلق/بشرط الإطلاق فلا يدخل فـيه المعين المقيـد، وهذا كما يقول الفـقهاء: الماء المطلق، فـإنه بشرط الإطلاق فلا يدخل فيه المضاف، وأما المطلق لا بشرط فيدخل فيه المضاف.

فإذا قلنا: الماء ينقسم إلى ثلاثة أقسام: طهسور، وطاهر، ونجس، فالثلاثة أقسام الماء. الطهور هو الماء المطلق الذي لا يدخل فيه ما ليس بطهور كالعصارات والمياه النجسة، فالماء المقسوم هو المطلق لا بشرط، والماء الذي هو قسيم للمائين هو المطلق بشرط الإطلاق.

لكن هذا الإطلاق والتقييد الذي قاله الفقهاء في اسم الماء إنما هو في الإطلاق والتقييد اللفظي وهو ما دخل في اللفظ المطلق كلفظ ماء، أو في الـــلفظ المقيد كلفظ ماء نجس، أو ماء ورد.

وأما ما كان كالامنا فيه أولاً فإنه الإطلاق والتقيد في معاني اللفظ، ففرق بين النوعين، فإن الناس يغلطون لعدم التفريق بين هذين غلطاً كثيراً جداً، وذلك أن كل اسم فإما أن يكون مسماه معيناً لا يقبل الشركة، كأنا وهذا وزيد، ويبقال له: المعين والجزء، وإما أن يقبل الشركة هو المعنى الكلي المطلق، وله ثلاث اعتبارات كما تقدم.

وأما اللفظ المطلق والمشيد فممثال: تحرير رقبة، ولم تجدوا مـاء، وذلك أن المعنى قد
يدخل في مـطلق اللفظ، ولا يدخـل في اللفظ المطلـق، أي يدخل في اللفظ لا بـشـرط
الإطلاق، ولا يدخل في اللفظ بشـرط الإطلاق، كما قلنا/ في لفظ المـاء، فإن الماء يطلق
على المنى وغيره كما قال: ﴿مِن مَّاء دَافق﴾ |الطارق: ٦}، ويقال: ماء الورد، لكن هذا

لا يدخل في الماء عند الإطلاق، لكن عند التقييد، فإذا أخذ القدر المشترك بين لفظ الماء المطلق ولفظ الماء المقيد فيهر المطلق بلا شرط الإطلاق، فيقال: الماء ينقسم إلى مطلق ومضاف، وسورد التقسيم ليس له اسم مطلق، لكن بالقرينة يقتضى الشمول والعموم، وهر قولنا: الماء ثلاثة أقسياء: مورد التقسيم وهو الماء العام وهو المطلق بلا شرط، لكن ليس له لفظ صفرد إلا لفظ صؤلف، والقسم المطلق وهو اللفظ بشرط، إطلاقه، والثاني اللفظ المقيد وهو اللفظ بشرط تقييده.

وإنما كان كذلك؛ لأن المتكلم باللفظ إما أن يطلقه أو يقيده، ليس له حـال ثالثة، فإذا أطلقه كان له مفهـوم، وإذا قيده كان له مفهوم، ثم إذا قيده إما أن يقيـده بقيد العموم أو بقيد الخصوص، فقيد العموم كقوله: الماء ثلاثة أقسام، وقيد الخصوص كقوله: ماء الورد.

وإذا عرف الفرق بين تقييد اللفظ وإطلاقه، وبين تقييد المعنى وإطلاقه، عرف أن المعنى له ثلاثة أحوال: إما أن يكون أيضا مطلقا، أو مقيداً بقيد العموم، أو مقيداً بقيد الخصوص. والمطلق من المعانى نوعان: مطلق بشرط الإطلاق، ومطلق لا بشرط.

وكذلك الألفاظ المطلق منها قد يكون مطلقا بشرط الإطلاق، كـقولنا: الماء المطلق/ ١٦٦/٢ والرقبة المطلقة، وقد يكون مطلقاً لا بشرط الإطلاق، كقولنا: إنسان.

فالمطلق المقيد بالإطلاق لا يدخل فيه المقيد بما ينافى الإطلاق، فلا يدخل ماء الورد في الماء المطلق، وأما المطلق لا بقيــد فيدخل فيه المقيد، كــما يدخل الإنسان الناقص في اسم الإنسان.

فقد نبين أن المطلق بشرط الإطلاق من المعاني ليس له وجود في الخارج، فليس في الحارج إنسان مطلق، وليس فيه الحارج إنسان مطلق، بل لابد أن يتعين بهذا أو ذاك، وليس فيه حيوان مطلق، وليس فيه مطر مطلق بشرط الإطلاق.

وأما المطلق بشرط الإطلاق من الألفاظ كالماء المطلق فمسماه موجود في الخارج؛ لأن شرط الإطلاق هنا في اللفظ، فبلا يمنع أن يكون معناه معينا، وبشرط الإطلاق هناك في المعنى، والمسمى المطلق بسرط الإطلاق لا يتصور؛ إذ لكل موجود حقيقة يتميز بها، وما لا حقيقة له يتميز بها لبس بشيء، وإذا كان له حقيقة يتميز بها فتمييزه يمنع أن يكون مطلقاً من كل وجه، فإن المطلق من كل وجه لا تمييز له، فليس لنا موجود هو مطلق بشرط الإطلاق، إذ ليس هناك بشرط الإطلاق، إذ ليس هناك

حقـيقة تتمـيز ولا ذات تتحقق، حـتى يقال: تلك الحقـيقة تمنع غيــرها بحدها أن تكــون /. Laly 17V/Y

وأما المطلق من المعـاني لا بشرط: فهذا إذا قيـل بوجوده في الخارج فإنما يوجــد معينا متمـيزاً مخصــوصا، والمعين المخصوص يدخل فــي المطلق لا بشرط ولا يدخل في المطلق بشرط الإطلاق، إذ المطلق لا بشرط أعم، ولا يلزم إذا كــان المطلق بلا شرط موجوداً في الخارج أن يكون المطلق المشروط بالإطلاق موجوداً في الخارج ؛ لأن هذا أخص منه.

فإذا قلنا: حيــوان، أو إنسان، أو جسم، أو وجود مطلق، فــإن عنينا به المطلق بشرط الإطلاق، فــلا وجود له في الخــارج، وإن عنينا المطلــق لا بشرط فــلا يوجــد إلا معــينا مخصوصا، فليس في الخارج شيء إلا معين متميز منفصل عما سواه بحده وحقيقته.

فمن قال: إن وجود الحق هو الوجود المطلق دون المعين، فحقيقة قوله أنه ليس للحق وجود أصلا ولا ثبوت إلا نفس الأشسياء المعينة المتميزة، والأشيساء المعينة ليست إياه فليس شتا أصلا.

وتلخيص النكتـة: أنه لو عني به المطلق بشرط الإطلاق فلا وجود لــه في الخارج فلا يكون للحق وجود أصلا، وإن عني به المطلق بلا شرط، فإن قيل بعدم وجوده في الخارج فلا كـــلام، وإن قيـــل بوجوده فــلا يوجد إلا مــعينا، فــلا يكون للحق وجود إلا وجــود الأعيان، فيلزم محذوران:

أحدهما: أنه ليس للحق وجود سوى وجود المخلوقات.

والثاني: التناقض، وهو قوله: إنه الوجود المطلق دون المعين./

فستدبر قسول هذا، فإنه يجمعل الحق في الكائنات بمنزلة الكسلى في جزئيساته، وبمنزلة الجنس والنوع والخاصة، والفصل في ساثر أعيانه الموجودة الثابتة في العدم.

وصاحب هذا القول يجعل المظاهر والمراتب في المتعينات، كما جعلهما الأول في ١٦٩/٢ الأعيان الثابتة في العدم./

## فصار

وأما التلمساني ونحوه، فلا يفرق بين ماهيــة ووجود، ولا بين مطلق ومعين بل عنده ما ثم سوى ولا غير بوجه من الوجوه، وإنما الكائنات أجزاء منه وأبعاض له، بمنزلة أمواج البحر في البحر، وأجزاء البيت من البيت، فمن شعرهم: وإن تعسد بالأمسواج والزبد فالواحد الرب ساري العين في العدد

البحر لا شك عنـدي في توحـده فلا يغرنك ما شاهدت من صبور

ومنه:

وإن فرقتمه كمشرة المتعمملد

فما البحر إلا الموج لا شيء غيره

ولا ريب أن هذا القــول هو أحذق في الكفــر والزندقــة، فإن التــميــيز بين الوجــود والماهية، وجعل المعدوم شيئا، أو التمـييز في الخارج بين المطلق والمعين وجعل المطلق شيئا وراء المعينات في الذهن، قولان ضعيفان باطلان.

وقد عرف من حدد النظر: أن من جعل في هذه الأمور الموجودة في الخارج شيئين:

أحدهما: وجودها./ .V - /Y

والثاني: ذواتها، أو جمل لها حقيقة مطلبقة موجودة زائدة على عينها الموجبودة فقد غلط غلطا قويا، واشتبه عليه ما يأخذه من العقل من المعاني المجردة المطلقة عن التعيين، ومن الماهيات المجردة عن الوجود الخــارجي بما هو موجود في الخارج من ذلك، ولم يدر أن متصورات العقل ومقدراته أوسع مما هو موجود حاصل بذاته، كما يتصور المعدومات، والممتنعبات، والمشروطات ويقبدر ما لا وجبود له البتة بما يمكن أو لا يميكن، ويأخذ من المعينات صفات مطلقة فيه، ومن الموجودات ذوات متصورة فيه. لكن هذا القول أشد جهلا وكفراً بالله تعالى، فـإن صاحبه لا يفرق بين المظاهر والظاهر، ولا يجعل الكثـرة والتفرقة إلا في ذهن الإنسان لما كان محجوبا عن شهود الحقيقة، فلما انكشف غطاؤه عاين أنه لم يكن غير، وأن الراثي عين المرثى، والشاهد عين المشهود./

#### فصار

واعلم أن هذه المقالات لا أعرفها لأحد من أمة قبيل هؤلاء على هذا الوجه، ولكن رأيت في بعض كتب الفلسفة المنقولة عن أرسطو أنه حكى عن بعض الفلاسفة قوله: إن الوجود واحد، ورد ذلك. وحسبك بمذهب لا يرضاه متكلمة الصابئين.

وإنما حدَثت ُ هذه المقالات بحــدوث دولة التتار، وإنما كــان الكفر الحلــول العام، أو الاتحاد، أو الحلمول الخاص، وذلك أن القسمة رباعية؛ لأن من جمعل الرب هو العبد حقيقة، فإما أن يقول بحلوله فيه، أو اتحاده به، وعلى التقديرين، فـإما أن يجعل ذلك

V1/Y

مختصا ببعض الخلق، كالمسيح، أو يجعله عاماً لجميع الخلق. فهذه أربعة أقسام:

الأول: هو الحلول الخاص، وهو قول النسطورية من النصاري ونحوهم ممن يقول: إن اللاهوت حل في الناسبوت وتدرع، به كحلول الماء في الإناء، وهؤلاء حققوا كفر النصاري، بسبب مخالطتهم للمسلمين، وكان أولهم في زمن المأمون، وهذا قول من وافق هؤلاء النصارى من غالية هذه الأمة، كغالبة الرافضة الذين يقولون: إنه حل بعلى بن أبي ١٧٢/٢ طالب وأثمة أهل بيته، وغالية النساك/الذين يقولون بالحلول في الأولياء ومن يعتقدون فيه الولاية، أو في بعضهم كالحلاج ويونس والحاكم ونحو هؤلاء.

والثاني: هو الاتحاد الخاص، وهو قول يعقوبية النصاري وهم أخبث قولا، وهم السودان والقبط، يقمولون: إن اللاهوت والناسوت اختلطا وامتزجا كــاختلاط اللبن بالماء، وهو قول من وافق هؤلاء من غالبة المنتسبين إلى الإسلام.

والثالث: هو الحلول العام، وهو القول الذي ذكره أثمة أهل السنة والحديث، عن طائفة من الجهمية المتقدمين، وهو قول غالب متعبدة الجهمية، الذين يقولون: إن الله بذاته في كل مكان، ويتممكون بمتشابه من القرآن كقوله: ﴿ وَهُو اللَّهُ فِي السَّمَاوَات وَفِي الأَرْض﴾ [الأنعام: ٣]، وقوله: ﴿وَهُوَ مَعَكُمُ﴾ [الحديد: ٤]. والسرد على هؤلاء كشير مشهور في كلام أثمة السنة، وأهل المعرفة، وعلماء الحديث.

الرابع: الاتحاد العام، وهو قـول هؤلاء الملاحـدة، الذين يزعـمون أنه عين وجـود الكائنات، وهؤلاء أكفر من الميهود والنصاري من وجهين: من جمهة أن أولئك قالوا: إن الرب يتحد بـعبده الذي قربه واصطفاه، بعـد أن لم يكونا متحدين، وهــؤلاء يقولون: ما زال الرب هو العبـد وغيـره من المخلوقات ليس هو غيـره. والثاني: من جـهة أن أولئك ١٧٣/٢ خصـوا ذلك بمن عظموه كـالمسيح، وهؤلاء/جعلوا ذلك سـاريا في الكلاب، والخنازير، والأقذار، والأوســاخ، وإذا كان الله تعالى قــد قال: ﴿لَقَدْ كَـفَرَ الَّذِينَ قَــالُوا إِنَّ اللَّهُ هُوَ المُسيحُ أَبْنُ مَسْرِيْمَ﴾ الآيتين المائدة: ٧٧، ٧٣]. فكيف بمن قال: إن الله هـ و الكفار، والمنافقون والصبيان، والمجانين والأنجاس، والأنتان وكل شيء؟!

وإذا كان الله قد رد قول السهود والنصاري لما قالوا: ﴿ نَحْنُ أَنْنَاءُ اللَّهُ وَأَحَّاوُهُ } وقال لهم: ﴿ وَلُّ فَلَمَ يُعَلِّبُكُم بِلْنُوبِكُم بِلْ أَنتُم بَشَرٌ مُّمَّنْ خَلَقَ ﴾ الآية [المائدة: ١٨] فكيف بمن يزعم أن اليهود والنصاري هم أعيان وجود الرب الخالق ليسوا غيسره ولا مواه؟ ولا يتصور

أن يعذب الله إلا نفسه؟ وأن كل ناطق في الكون فهو عين السامع؟ كما في قوله ﷺ: ﴿إِنْ الله تجاوز لأمتي عما حدثت به أنفسهاه' ( ) وأن الناكح عين المنكوح، حتى قال شاعرهم:

# وتلنذ إن مرت على جسدي يدي لأني في التحقيق لست سواكم

واعلم أن هؤلاء لما كان كفرهم \_ في قولهم: إن الله هو مخلوفاته كلها \_ أعظم من كفر النصارى بقولهم: ﴿إِنَّ اللَّهُ هُو المُسيحُ ابْنُ مُرْيَّمُ ﴾ وكان النصارى ضلال، أكثرهم لا يعقلون مذهبهم في التوحيد، إذ هو شيء متخيل لا يعلم ولا يعقل، حيث يجعلون الرب جوهراً واحداً، ثم يجعلونه ثلاثة جواهر، ويتأولون ذلك بتعدد الخواص والأشخاص التي هي الاقانيم، والخواص عندهم ليست جواهر، فيتناقضون مع كفرهم.

كذلك هؤلاء الملاحدة الاتحــادية ضلال، أكثرهم لا يعقلون قول/رءوسهـــم ولا يفقهونه، ١٧٤/٢ وهم في ذلك كالنصاري، كلما كان الشيخ أحمق وأجهل، كان بالله أعرف، وعندهم أعظم.

ولهم حظ من عبادة الرب الذي كفروا به، كما للنصارى، هذا ما دام أحدهم في الحجاب، فإذا ارتفع الحجاب عن قلمه وعرف أنه هو، فهو بالخيار بين أن يسقط عن نفسه الأمر، والنهي، ويبقى سدى يفعل ما أحب، وبين أن يقوم بمرتبة الأمر، والنهي، لحفظ المراتب، وليقتدى به الناس المحجوبون، وهم غالب الحلق، ويزعمون أن الأنبياء كانوا كذكك إذ عدوهم كاملين./

#### فصل

مذهب هؤلاء الاتحادية ـ كابن عربي، وابن سبعين، والقونوي، و التلمساني ـ مركب من ثلاث مواد:

سلب الجهمية وتعطيلهم.

ومجملات الصوفية: وهو ما يوجد في كالام بعضهم من الكلمات المجملة المتشابهة، كما ضلت النصارى بمثل ذلك فسيما يروونه عن المسيح، فسيتمعون المتسفايه، ويسركون المحكم، وأيضا كلمات المغلوبين على عقلهم الذين تكلموا في حال سكر.

ومن الزندقة الفلسفية التي هي أصل التجهم، وكلامهم في الوجود المطلق، والعقول، والنفوس والوحي، والنبوة والوجوب، والإمكان، وما في ذلك من حق وباطل.

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

فهذه المادة أغلب على ابن سبعين والقونوي، والثانية أغلب على ابن عربي؛ ولهذا هو أقربهم إلى الإسلام،والكل مشتركون في التجهم،والتلمساني أعظمهم تحقيقًا لهذه الزندقة ١٧٦/٢ والاتحاد التي انفردوا بها، وأكفرهم بالله، وكتبه، ورسله وشرائعه، واليوم الآخر./

وبيان ذلك أنه قال: هو فيّ كــان متجل بوحدته الذاتية، عالماً بنفــــه وبما يصدر عنه، وأن المعلومات بأسرها كانت منكشفة في حقيقة العلم شاهداً لها.

فيقال له: قد أثبت علمه بما يصدر منه، وبمعلومات يشهدها غير نفسه، ثم ذكرت أنه عرض نفسه على هذه الحقائق الكونية المشهودة المعدومة، فسعند ذلك عبر «بأنا» وظهرت حقيقة النبوة، التي ظهر فيها الحق واضحا، وانعكس فيها الوجود المطلق، وأنه هو المسمي باسم الرحمن، كما أن الأول هو المسمى باسم الله.

وسقت الكلام إلى أن قلت: وهو الآن على ما عليه كان، فهذا الذي علم أنه يصدر عنه وكان مشهوداً لم عنه لزم أن يكون الرب وكان مشهوداً لم معدوماً في نفسه هو الحق أو غيره؟ فإن كان الحق فقد لزم أن يكون الرب كان معدوماً، وأن يكون صادراً عن نفسه، ثم إنه تناقض. وإن كان غيره، فقد جعلت ذلك الغير هو مرآة لانعكاس الرجود المطلق، وهو الرحمن، فيكون الحلق هو الرحمن.

فأنت حائر بين أن تجمعله قد علم معدوماً صدر عنه، فيكون له غير وليس هو الرحمن، وبين أن تجمعل هذا الظاهر والراصف هو إياه وهو الرحمن، فلا يكون معدوماً ولا صادراً عنه، وإما أن تصف الشيء بخصائص الحق الحالق تارة وبخصائص العبد المخلوق تارة، فهذا مع تناقضه كفر من أغلظ الكفر، وهو نظير قول النصارى: اللاهوت الناسوت، لكن هذا أكفر من وجوه متعددة./

#### قصيل

الوجه الأول: أن هذه الحقائق الكونية \_ التي ذكرت أنها كانت معدومة في نفسها، مشهودة أعيانها في علمه في تجليه المطلق، الذي كان فيه متحداً بنفسه بوحدته الذاتية \_ هل خلقها وبرأها وجعلها موجودة بعد عدمها، أم لم تزل معدومة؟ فإن كانت لم تزل معدومة، فيجب ألا يكون شيء من الكونيات موجوداً، وهذا مكابرة للحس، والعقل، والشرع، ولا يقوله عاقل ولم يقله عاقل. وإن كانت صارت موجودة بعد عدمها، امتنع أن تكون هي إياه ؛ لأن الله لم يكن معدوماً فيوجد.

وهذا يبطل الاتحاد، ووجب حيشة أن يكون مـوجوداً ليس هو الله، بل هو خلقـه ومماليكه وعبيده، وهذا يبطل قولك: وهو الآن لا شيء معه على ما عليه كان.

الثاني: أن قولك: تركبت الخلقة الإلهية من كان إلى سر شأنه، أو قولك: ظهر الحق فيه، أو نحر ذلك من الألفاظ التي يطلقها هؤلاء الاتجادية في هذا الموضع. مثل قولهم: ظهر الحق وتجلى، وهذه مـظاهر الحق ومجاليه، وهذا مظهر إلهيّ ومجـلى إلهيّ، ونحو ذلك، أتعني به أن عين ذاته حصلت هناك؟/ أو تعنـي به أنه صار ظاهراً متجليـاً لها بحيث ١٧٨/٢ تعلمه؟ أو تعنى به أنه ظهر لخلقه بها، وتجلى بها، وأنه ما ثم قسم رابع؟

فإن عنيت الأول \_ وهو قول الاتحادية \_ فقل صرحت بأن عين المخلوقات \_ حتى الكلاب، والخنازير، والنجاسات، والشياطين والكفار \_ هي ذات الله، أو هي وذات الله متحددان، أو ذات الله حالة فيها، وهذا الكفر أعظم من كفر الذين قالوا: ﴿إِنَّ اللّهَ هُوَ اللّهِ عَلَى اللّهِ مَرْيَمَ اللّهِ مَرْيَمَ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ قَالتُ ثَلالَة ﴾ [المائدة: ٧٧]، وإن الله لللّه ويولد، وأن له بنين وبنات. وإذا صرحت بهله عرف المسلّمون قولك فالحقوك ببني يخدها، فلا حاجة إلى الفاظ مجملة يحسبها الظمآن ماء، ويا ليته إذا جاءها لم يجدها شيئا، بل يجدها سما ناقعا !

وإن عنيت أنه صار ظاهرًا متجليا لها، فهذا حـقيقة أنه صار معلوماً لها، ولا ريب أن الله يصير معروفاً لعبده، لكن كلامك في هذا باطل من وجهين:

من جهة أنك جعلته معلوماً للمعدومات، التي لا وجود لها ؛ لكونه قد علمها، واعتقدت أنها إذا كانت معلومة يجوز أن تصير عالمة، وهذا عين الباطل: من جهة أنه إذا علم أن الشيء سبكون، لم يجز أن يكون هذا قبل وجوده عالماً قادراً فاعلا.

ومن جهة أن هذا ليس حكم جميع الكائنات المـعلومة، بل بعضها هو الذي يصح منه العلم./

وأمــا إن قلت: إن الله يعلم بهــا ــ لكونهــا آيات دالة عليــه ــ فــهــذا حق، وهو دين المسلمين وشهود العارفين، لكنك لم تقل هذا لوجهين:

أحدهما: أنها لا تصير آيات إلا بعد أن يخلقها ويجعلها موجودة، لا في حال كونها معــدومة معلومــة، وأنت لم تثبت أنه خلقهــا ولا جعلها مــوجودة، ولا أنه أعطى شيـــثا خلقه، بل جعلت نفسه هو المتجلى لها. الوجه الثاني: أنك قد صرحت بأنه تجلى لها وظهر لها، لا أنه دل بها خلقه، وجعلها آيات تكون تبصرة وذكرى لكل عبد منيب، والله قد أخبر في كتابه أنه يجعل في هذه المصنوعات آيات، والآية مثل العلامة والدلالة كما قال: ﴿وَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحَدُ لاَ إِلَهُ إِلاَّ هُوَ الرَّحْمُنُ الرَّحِمُ إِلَى قوله: ﴿لاَيَات لَقَوْم يَمْقَلُون﴾ ﴿البقرة: ١٦٣، ١٦٤﴾ وتارة يسميها نفسها آية، كما قال تعالى: ﴿وَإَيَّةٌ لَّهُمُ الأَرْضُ اللّيَتَةُ أَحْيَيْنَاها﴾ ﴿إِس: ٣٣ وهذا الذي ذكره الله في كتابه هو الحق.

فإذا قبل في نظير ذلك: تجلى بها وظهر بها كما يقال: علم وعرف بها، كان المعنى صحيحا، لكن لفظ التجلي والظهور في مثل هذا الموضع غير مأثور، وفيه إيهام وإجمال، فإن الظهور والتجلي للعين، لا سيما لفظ التجلي، فإن استعماله في التجلي للعين هو الغالب، وهذا مذهب الاتحادية، صرح به ابن عربي وقال: فلا تقع العين إلا عليه.

وإذا كان عندهم أن المرتي بالمعين هو الله فهذا كفر صريح باتفاق المسلمين، بل قد 
١٨٠/٢ ثبت في صحيح مسلم أن النبي قلة قال: «واعلموا أن أحداً / منكم لن يري ربه حتى 
يوت (١١) ولا سيما إذا قيل: ظهر فيها وتجلى، فإن اللفظ يصير مشتركا بين أن تكون ذاته 
فيها، أو تكون قد صارت بمنزلة المرآة التي يظهر فيها مثال المرثي، وكلاهما باطل، فإن 
ذات الله ليست في المخلوقات، ولا في نفس ذاته ترى المخلوقات كما يري المرثي في 
المرآة، ولكن ظهورها دلالتها عليه وشهادتها له، وإنها آبات له على نفسه، وصفاته 
سبحانه وبحمده، كما نطق بذلك كتاب الله.

الوجه الثالث: أن مقارنة الآلف والنون المسبر عنها بدأنا واللفظة التي هي «حقيقة النبوة» و «الروح الإضافي» هذه الأشياء داخلة في مسمى أسماء الله، بحيث تكون بما يدخل في مسمى أسماته الظاهرة والمضمرة، أم ليست داخلة في مسمى أسماته فإن كان الأول، فتكون جميع المخلوقات داخلة في مسمى أسماء الله، وتكون المخلوقات جزءاً من الله وصفة له، وإن كان الثاني، فهذه الأشياء معدومة، ليس لها وجود في أنفسها، فكيف يتصور أن تكون موجودة لا موجودة، ثابتة لا ثابتة، متنفية لا متنفية؟ وهذا تقسيم بين، وهو أحد ما يكشف حقفة هذا التلبس.

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٩٣١) من حديث عمر بن ثابت الأنصاري تأليك.

141/1

فإن هذه الأسور التي كانت معلومة له مسعدومة عند نزول الخلية ظهـرت هذه الأمور التي ذكرها، فهذه الأمور النظاهرة المعلومة بعد هذا السنزول قد صارت أن وحقيقة نبوة، وروحاً إضافيا، و فعل ذات، ومفعـول ذات، ومعنى وساتط، فإن كـان جميع ذلك في الله، ففيه كفران عظيمان:

كون جميع المخلوقات جزءًا من الله./

-وكونه متغيراً هذه التغيرات، التي هي من نقص إلى كمال، ومن كمال إلى نقص،

وكونه متغـيرا هذه انتغيرات، التي هي من نقص إلى كمــال، ومن كمـال إلى نقص، وإن كانت خارجة عن ذاته فــهذه الأشياء كانت معدومة، ولم يخلقــها ــ عندهم ــ خارجة عنه، فكيف يكون الحال؟

الوجه الرابع: أن عقدة حقيقة النبوة وما معها: إما أن يكون شيئا قائما بنفسه، أو صفة له أو لغبره، فإن كان قائما بنفسه فإما أن يكون هو الله أو غيره، فإن كان ذلك هو الله فيكون الله هو النقطة الظاهرة، وهو حقيقة النبوة، وهو الروح الإضافي.

وقد قال بعد هذا: إنه جعل الروح الإضافي في صورة فعل ذاته، وأنه أعطى محمداً عقدة نبوته، فيكون قد جعل نفسه صورة فعله، وأعطى محمداً ذاته، وهذا مع أنه من أبين الكفر وأقبحه فهو متناقض، فمن المعطى ومن المعطى؟ إذا كان أعطى ذاته لغيره، وإن كانت هذه الأشياء أعيانا قائمة بنفسها وهي غير الله \_ فسواء كانت ملائكة أو غيرها، من كل ما سوى الله من الأعيان، فهو خلق من خلق الله مصنوع مربوب، والله خالق كل شيء، فهو قد جعل ظهور الحق واصفا، وأنه المسمي باسم الرحمن، فيكون المسمى باسم الرحمن الواصف لنفسه مخلوقا، وهذا كفر صريح وهو أعظم من إلحاد الذين: ﴿قَيلَ لَهُمُ السُّحِسُولُ للرَّحْمَنِ عَلَّمُ اللهِ فَيهِم: ١٠٤ ومن إلحاد الذين قبل فيهم: ﴿وَهُمْ يَكُفُّونَ بِالرَّحْمَنِ ﴾ [الرعد: ٣٠]، ومن إلحاد الذين قبل فيهم: ﴿وَهُمْ يَكُفُّونَ بِالرَّحْمَنِ ﴾ [الرعد: ٣٠]، ومن إلحاد الذين قبل فيهم: برب العالمين، وهؤلاء أقروا بالاسم وجعلوا المسمى مخلوقاً من مخلوقاً من مخلوقاً م.

 وهذا تقسيم لا محيص عنه، فإن هذا الملحد في أسماء الله جعل هذه العقدة التي سماها عقدة حقيقة النبوة وجعلها صورة علم الحق بنفسه، وجعلها مرآة لانعكاس الوجود المطلق، محلا لتميز صفاته القديمة، وأن الحق ظهر فيه بصورته وصفته واصفا يصف نفسه ويحيط به، وهو المسمى باسم الرحمن، ثم ذكر أنه أعطى محمداً هذه العقدة.

ومعلوم أن المسمى باسم الرحمن هو المسمى باسم الله كما قال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا اللّهَ أَو ادْعُوا الرَّحْمَنَ آيًا مَّا تَدْصُوا فَلَهُ الاَسْمَاءُ الخُسنَى ﴾ ﴿الإسراء: ١١٠ ﴿ فَيكُونَ هُو سبحانه هذه العقدة التي أعطاها لمحمد، وإن كانت صفة له أو غيره، فتكون هي الرحمن، فهذا الملحد دائر بين أن يكون الرحمن هو خلق من خلق الله أو صفة من صفاته، وبين أن يكون الرحمن قد وهبه الله لمحمد، وكل من القسمين من أسمج(١) الكفر وأبشعه.

الوجه الحامس: أن قوله: لهذه الحقيقة طرفان: طرف إلى الحق المواجه إليها، الذي ظهر فيه الوجود الأعلى واصفا، وطرف إلى ظهور العالم منه، وهو المسمى بالروح الإضافي.

فذكر في هذا الكلام ظهور الوجود وظهـور العالم، وقد تقدم أن الحق كان ولم يكن ١٨٣/٢ معه شيء وهو متجلي بنفسه بوحدته الذاتـية، وأنه لما نزلت الخلية/الإلهية، ظهرت عقدة حقيقة النبوة، فصارت مرآة لانعكاس الوجود، فظهر الحق فيه بصورة وصفه واصفا.

وقد ذكر في هذا الكلام الحق المواجه إليسها والوجود الأعلى الذي ظهر، في هذا الحق والطرف الذي لها إلى الحق، فقد ذكر هنا ثلاثة أشياء: الحق، والوجود، والطرف، وقد جعل فيما تقدم: الحق هو الوجود المطلق الذي انعكس، وهو الحق الذي ظهر فيه واصفا، فتارة يجعل الحق هو الوجود المطلق، وتارة يسجعل الوجود المطلق قد ظهر في هذا الحق، وهذا تناقض.

ثم يقال له: هذان عندك عبارة عن الرب تعالى، فقد جملته ظاهراً وجملته مظهراً، فإن عنيت بالظهور الوجود فيكون الرب قد وجد مرة بعد مرة، وهذا كفر شنيع، فكيف يتصور تكرر وجوده وكيف يتصور أن يكون قد وجد في نفسه بعد أن لم يكن موجودا في نفسه وان عنيت به الوضوح والتجلي، فليس هناك مخلوق يظهر له ويتجلى؛ إذ العالم بعد لم يدخلق، وأنت قلت: ظهر الحق فيه واصفا، وسميته الرحمن، ولم تجعل ظهوره معلوما ولا مشهودا، فكيف يتصور أن يكون متجليا لنفسه بعد أن لم يكن متجليا؟

<sup>(</sup>١) أسمج: أقبع. «المعجم الوسيط» (٤٤٧).

فإن هذا وصف له بأنه لم يكن يعلم نفسه حتى علمها.

وأيضا، فقد قلت: إنه كان متجليا لنفسه بوحدته، فهذا كفر وثناقض.

الوجه السادس: أن هذا التحير والتناقض مثل تحير النصارى، وتناقضهم في الأقانيم./

فإنهم يقولون: الآب والابن وروح القدس ثلاثة آلهة، وهي إله واحد.

والمتدرع<sup>(١)</sup> بناسوت المسيح هو الابن، ويقـولون: هي الوجود، والعلم، والحـياة، والقدرة.

فيقال لهم: إن كانت هذه صفات فلبست آلهة، ولا يتصور أن يكون المتدرع بالمسيح إلها، إلا أن يكون هو الآب، وإن كانت جواهر وجب ألا تكون إلها واحداً؛ لأن الجواهر الثلاثة لا تكون جوهراً واحداً، وقد يمثلون ذلك بقولنا: زيد العالم القادر الحي، فهو بكونه عالمًا ليس هو بكونه قادرًا.

فإذا قسيل لهم: هذا كله لا يمنع أن يكون ذاتاً واحسدة لها صفسات متسعددة، وأنتم لا تقولون ذلك.

وأيضا، فالمتحد بالمسيح إذا كـان إلها امتنع أن يكون صفة، وإنما يكون هو الموصوف، وأنتم لا تقولون بذاك، فما هو الحق لا تقولونه، وما تقولونه ليس بحق، وقد قال تعالى: ﴿ يَا أَهْلَ الكَتَابِ لا تَغْلُوا فِي دينكُمْ وَلا تَقُولُوا عَلَى اللَّه إِلاَّ الْحَقَّ ﴾ [النساء: ١٧١].

فالنصارى حيارى متناقضون، إن جعلوا الأقنوم صفة امتنع أن يكون المسيح إلهاً، وإن جعلوه جوهـراً امتنع أن يكون الإله واحداً، وهم يريدون أن يجعلوا المسـيع الله ويجعلوه ابن الله، ويجعلوا الآب والابن وروح القدس/إلهاً واحـداً؛ ولهذا وصفهم الله في القرآن ١٨٥/٢ بالشـرك تارة، وجعلهم قـسـما غـير المشـركين تارة؛ لأنهم يقـولون الأمرين وإن كـانوا متناقضين.

وهكذا حال هؤلاء، فإنهم يريدون أن يقولوا بالاتحاد وأنه ما ثيم غير، ويريدون أن يثبتوا وجود العالم، فجعلوا ثبوت العالم في علمه وهــو شاهد له، وجعلوه متجليا لذلك المشهود له، فإذا تجلى فيه كان هو المتجلي لا غيره، وكانت تلك الأعيان المشهودة هي العالم.

وهذا الرجل، وابن عربي، يشتركان في هذا، ولكن يفترقان من وجه آخر.

<sup>(</sup>١) تدرع الدرع: أي لبسها. المعجم الوسيط، (٢٨٠).

فإن ابن عربي يقول: وجود الحق ظهر في الأعيان الثابتة في نفسها، فإن شئت قلت: هو الحق، وإن شئت قلت: هو الحلق، وإن شئت قلت: هو الحق والحلق، وإن شئت قلت: لا حق من كل وجه، ولا خلق من كل وجه، وإن شئت قلت بالحيرة في ذلك.

وأما هذا فإنه يقول: تجلى الأعيان المشهودة له، فقد قالا في جميع الخلق ما يشبه قول ملكية النصارى في المسيح، حيث قالوا بأن اللاهوت، والناسوت صارا جوهراً واحداً له أقنومان.

وأما التلمساني فسإنه لا يثبت تعدداً بحال، فهو مثل يعاقبـة النصارى، وهم أكفرهم، والنصارى قالوا بذلك في شخص واحد، وقالوا: إن اللاهوت يتدرع بالناسوت بعد أن لم 1۸٦/۲ يكن متدرعا به./

وهؤلاء قـالوا: إنه في جـميع العـالم، وإنه لم يزل، فـقـالوا بعـموم ذلك ولزومــه، والنصارى قالوا بخصوصه وحدوثه، حتى قال قاتلهم: النصارى إنما كفروا لأنهم خصصوا.

وهذا المعنى قد ذكره ابن عربي في غير موضع من الفصوص، وذكر أن إنكار الأنبياء على عباد الأصنام إنما كان لأجل التخصيص، وإلا فالعارف المكمل من عبده في كل مظهر، وهو العابد والمعبود، وأن عباد الأصنام لو تركوا عبادتهم لتركوا من الحق بقدر ما تركوا منها، وأن موسى إنما أنكر على هارون لكون هارون نهاهم عن عبادة العجل، لفضيق هارون، وعلم موسى بأنهم ما عبدوا إلا الله، وأن هارون إنما لم يسلط على العجل لمبدوا الله في كل صورة، وإن أعظم مظهر عبد فيه هو الهوى، فما عبد أعظم من الهوى، لكن ابن عربي يثبت أعياناً ثابتة في العدم.

وهذا ابن حمويه إنما أثبتها مشهودة في العلم فقط، وهذا القول هو الصحيح، لكن لا يتم مـعه مـا طلبه من الاتحـاد، ولهذا كـان هو أبعــلـهم عن تحقــيق الاتحاد وأقــرب إلى الإسلام، وإن كان أكثرهم تناقضاً وهذياناً، فكثرة الهذيان خير من كثرة الكفر.

ومقتضى كلامه هذا: أنه جعل وجوده مـشروطاً بوجود العالم، وإن كان له وجود ما غير العالم، كما أن نور العين مشروط بوجـود الاجفان وإن كان قائما بالحدقة، فعلى هذا الاحرام لله عنتـقرأ إلى العالم محتاجـاً إليه كاحتياج نور العين/ إلى الجـفنين، وقد قال الله تعالـى: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَـوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَـقِيرٌ وَنَحْنُ أُغْنِياً ﴾ إلى آخر الآيـة إلى عمران: ١٨١}.

فإذا كان هذا قولـه فيمن وصفه بأنه فقـير إلى أموالهم ليعطيها الفــقراء، فكيف قوله فيمــن جعل ذاته مفتــقرة إلى مخلوقاته، بحــيث لولا مخلوقاته لانتشــرت ذاته، وتفرقت وعدمت، كما ينتشر نور العين ويتفرق، ويعدم إذا عدم الجفن؟

وقد قال في كتابه: ﴿إِنَّ اللَّهُ يُمْسكُ السَّمَاوَات وَالأَرْضَ أَن تَزُولا وَلَــْن زَالْتَا﴾ الآية إفاطر: ٤١]. فمن بمسك السموات والارض؟ وقال في كتابه: ﴿وَمَنْ آيَاته أَن تَقُومَ السَّمَاءُ والأَرْضُ بِأَسُرهِ ﴾ الآية أالروم: ٢٥]. وقال: ﴿رَفَعَ السَّمَاوَات بغَــَيْر عَمَد تَرُونْهَا﴾ [الرعد: ٢] وقال: ﴿وَسِع كُرُسيُّهُ السَّمَاوَات وَالأَرْضَ وَلا يَشُودَهُ حِفْظُ هُمَا وَهُو العَلِيُّ العَظيمُ اللَّمُ البَّمَةِ ولا يَكْره.

وقد جاء في الحديث، حديث أبى داود: «ما السموات والأرض وما بينهما في الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة، والكرسي في العرش كتلك الحلقة في الفلاة، (١). وقد قال في كتابه: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرُه وَالأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يُومَ القَيَامَةَ ﴾ [الزمر: ٦٧].

وقد ثبت في الصحاح من حديث أبى هريرة وابن عمر وابن مسعود: فإن اللّه يَمْسكُ السّمَوات والأرض، وكرسيه قد وسَع السّمَوات والأرض، وكرسيه قد وسَع السّموات والأرض، وكرسيه قد وسَع السّمواتُ والأرض، وَلاَ يَكُوده حَفظهما، / وبأمره تقوم السماء والأرض، وهو الذي ١٨٨/٢ يحكهما أن تزولا، أيكون محتاجاً إليهما مفتقراً إليهما، إذا زالا تفرق وانتشر؟

وإذا كان المسلمون يكفرون من يقول: إن السموات تقله أو تظله، لما في ذلك من احتياجه إلى مخلوقاته، فمن قال: إنه في استواته على العرش محتاج إلى العرش كاحتياج المى مخلوقاته، فمن قال: إنه في استواته على العرش محتاج إلى العرش كاحتياج المحمول إلى حامله فإنه كافر؛ لأن الله غني عن العالمين حي قيوم، هو الغني المطلق وما اسواه فقير إليه، مع أن أصل الاستواء على العرش ثابت بالكتاب والسنة، واتفاق سلف الأمة وأئمة السنة، بل هو ثابت في كل كتاب أنزل على كل نبي أرسل، فكيف بمن يقول: إنه مفتقر إلى السماوات والأرض، وأنه إذا ارتفعت السماوات والأرض، تفرق، وانتشر، وعدم فأين حاجته في الحمل إلى العرش، من حاجة ذاته إلى ما هو دون العرش؟

<sup>(</sup>١) لم أقف عليه في استن أبي داود.

<sup>(</sup>٢) أخرج البخاري (٧٤١٤ ، ٤٨١٦) ومسلم (٧٧٨١) والترمذي (٣٣٤٩) وآخره (٣٣٥٠) وأحمد (٥٧/١) على عن ابن مسعود قبال: فجاه يهودي إلى النبي ﷺ فقبال: يا محمد إن الله يحبك السماوات على إصبع والجرال على إصبع والأرضين على أصبع ثم يقبول: أنا الملك. قال: فضبحك النبي ﷺ تعجأ وتصديقاً حتى بدت نواجذه. قال ﴿وما قدوة الله حتى قدوه﴾.

ثم يقال لهؤلاء: إن كنتم تقولون بقدم السماوات والأرض ودوامها، فهذا كفر. وهو قول بقدم العمالم، وإنكار انفطار السماوات والأرض وانشقاقهما، وإن كنتم تقولون بحدوثهما فكيف كان قبل خلقهما؟ هل كان منتشراً، متفرقاً معدوماً، ثم لما خلقهما صار موجوداً مجتمعاً؟ هل يقول هذا عاقل؟

فأنتم دائرون بين نوعين من الكفر، مع غاية الجهل والضلال، فــاختاروا أيهما شئتم. إن صور العالم لا تزال تفنى ويحدث في العالم بدلها مثل الحيوان والنبات والمعادن، ومثل ما يحدثه الله في الجيو من السحاب والرعد والبرق والمطر وغير ذلك، فكلما عدم شيء ١٨٩/٢ من ذلك، ينتقص من نور الحق، ويتفرق/ويعدم، بقدر ما عدم من ذلك، وكلما زاد شيء من ذلك، زاد نوره واجتمع ووجد.

وأما إن عنى أن نور الله باق بعد زوال السماوات والأرض، لكن لا يظهر فيه شيء، فما الشيء الذي يظهر بعد عدم هذه الأشياء؟ وأي تأثير للسموات والأرض في حفظ نور الله؟

وقد ثبت في الصحيح عن أبسي موسى الأشعري، عن النبي ﷺ أنه قال: ﴿إِنَّ اللَّهُ لَا ينام، ولا ينبغي له أن ينام، يخفض القسط ويرفعه، يَرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل، حجابه النور - أو النار - لو كشفه لأحرقت سُبُحات وجهه ما أدركه بصره من خلقه»(١)، وقال عبد الله بن مسعود: إن ربكم ليس عنده ليل ولا نهار، نور السماوات من نور وجهه.

فقد أخبر الصادق المصدوق أن الله لو كشف حجابه لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره من السماوات والأرض، وغيرهما، فمن يكون سبحمات وجهه تحرق السماوات والأرض، وإنما حجابه هو الذي يمنع هذا الإحراق، أيكون نوره إنما يحفظ بالسماوات والأرض؟

الوجه السابع: قوله: فالعلويات جفنها الفوقاني، والسفليات جفنها التحتاني، والتفرقة البـشرية في السفليات أهداب الجفن الفوقـاني، والنفس الكلية سوادها، والروح ٢/ ١٩٠ الأعظم بياضها. يقال له: فإذا كان العالم هو هذه/العين، فالعين الأخرى أي شيء هي؟ وبقسية الأعـضاء أين هي؟ هذا لازم قسولك: إن عنيت بالعين المتـعين، وإن عنيت الذات والنفس ـ وهو ما تــعين فيه ـ فــقد جعلت نفس الســماوات والأرض والحــيوان والملائكة

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (١٧٩) وابن ماجة (١٩٦،١٩٥).

أبعــاضًا من الله، وأجــزاء منه، وهذا قول هؤلاء الزنادقــة، الفرعــونية الاتحــادية، الذين أتبعهم الله في الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين.

فيقال له: فعلى هذا لم يخلق الله شيئا، ولا هو رب العالمين؛ لانه إما أن يخلق نفسه أو غيره، فخلقه لنفسه محال، وهذا معلوم بالبديهه أن الشيء لا يخلق نفسه؛ ولهذا قال تعالى: ﴿أَمْ خُلُقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ [الطور: ٣٥]، يقول: أخلقوا من غير خالق، أم هم خُلقوا أنفسهم؟

ولهذا قال جبير بن مطعم: لما سمعت النبي ﷺ يقرأ هذه الآية، أحسست بفؤادي قد الصدع(١). فقد علموا أن الخالق لا يكون هو المخلوق بالبديهة، وخلقه لغيره ممتنع على أصلهم؛ لأن هذه الأشياء هي أجزاء منه ليست غيرا له.

الوجه الشامن: أنه جعل البشر أهداب جفن حقيقة الله، وهم دائما يزيدون وينقصون، ويموتون ويحيون، وفيهم الكافر والمؤمن، والفاجر والبر، فتكون أهداب جفن حقيقة الله لا تزال مفرقة، كاشرة فاسدة، ويكون المشركون، واليهود، والنصارى أجفان حقيقته، وقد لعن من جعلهم أبناءه على سبيل الاصطفاء، فكيف بمن جعلهم من نفسه؟/ ١٩١/٢

الوجه الناسع: أنه متناقض من حيث جعل الروح بيـاضها، والنفس الكلية سوادها، والسماوات الجفن الأعلى، والأرضون الجفن الأسفل.

ومعلوم أن جفني عين الإنسان محيطان بالسواد والبياض، والروح والنفس عنده هي فوق السماوات والأرض، ليست بين السماء والأرض، كما أن سواد العين وبياضها بين الجفين، فهذا التمثيل مع أنه من أقبح الكفر، ففيه من الجهالة والتناقض ما تراه.

الوجه العاشر: أن النفس الكلية اسم تلقاه عن الصابئة الفلاسفة.

وأما الروح: فإن مقصوده بها هو الذي يسمونه العقل، وهو أول الصادرات، وسماه هو روحًا، وهذا بـناه على مذهب الصابئة، وليس هذا من دين الحنضاء، وقد بينا فـساد ذلك في غير هذا الموضع.

لكن الصابشة الفلاسفة خمير من هؤلاء، فإنهم يقرون بواجب الوجمود الذي صدرت عنه العقول، والنفوس والأفلاك، والأرض لا يجعلونها إياه وهؤلاء يجعلونها إياه.

. فـقـولهم إنما ينطبق على المعـطلة، مشـل فرعـون ـ وحـزبه ـ الذي قـال: ﴿وَمَا رَبُّ

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

العَالَمِينَ﴾ الشعراء: ٢٣]، وقال: ﴿مَا عَلَمْتُ لَكُمْ مِّنْ إِلَهُ غَيْرِي﴾ القصص: ٣٨)، وقال: ﴿وَا هَامَانُ أَبْنِ لِي صَرْحًا لَّعَلِّي أَبْلُغُ ٱلأَسْبَابَ. أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ﴾ الآية أغافر: ٣٦، ٣٧).

// ١٩٢ فإن فرعون يقر بوجود هذا العالم، ويقول: ما فوقه رب، ولا له خالق غيره. /

فهؤلاء إذا قالوا: إنه عين السماوات والأرض، فقد جحدوا ما جحده فرعون، وأقروا بما أقر به فرعون، إلا أن فرعون لم يسمه إلها ولم يقل: هو الله.

وهؤلاء قالوا: هذا هو الله، فسهم مقرون بالصانع، لكن جعلوه هو السصنعة فهم في الحقيقة معطلون، وفي اعتقادهم مقرون.

وفرعون بالعكس: كان منكراً للصانع في الظاهر، وكان في الباطن مقراً به، فهو أكفر منهم، وهم أضل منه وأجهل، ولهذا يعظمونه جداً.

الوجه الحادي عشر: قول القائل: بل هذا هو الحق الصريح المتبع، لا ما يرى المنحرف عن مناهج الإسلام ودينه، المتحير في بيداء ضلالته وجهله.

فيقال: من الذي قال هذا الحق من الأولين والآخرين؟ وهذا كتاب الله من أوله إلى آخره، الذي هو كالم الله، ووحيه، وتنزيله، ليس فيه شيء من هذا، ولا في حديث واحد عن النبي على الله الذين هم في مشائخ الدين نظير جنكسخان في أمر الحرب، فالميانتهم تشبه دولته، ولعل إقراره بالصانع خير من إقرارهم، لكن بعضهم قد يوجب الإسلام فيكون خيراً من التار من هذا الوجه.

19٣/١ وأما محققوهم وجمهورهم، فيجوز عندهم التهود والتنصر، والإسلام/والإشراك، لا يحرمون شيئًا من ذلك، بل المحقق عندهم لا يحرم عليه شيء، ولا يجب عليه شيء. ومعلوم أن التتار الكفار خير من هؤلاء، فإن هؤلاء مرتدون عن الإسلام من أقبح أهل الردة، والمرتد شر من الكافر الأصلي من وجوه كثيرة، وإذا كان أبو بكر الصديق قاتل المرتدين بمنعهم الزكاة، فقتال هؤلاء أولى.

وأما ما حكاه عن الذي سماه الشيخ للحقق، العالم الرباني، الغوث السابع (في الشمعة) من أنه قال: اعلم أن العالم بمجموعه حدقة عين الله، التي لا تنام، إلخ. فالكلام عليه من وجوه:

أحدها: أن تسمية قائل مثل هذا المقال: محققاً، وعالماً، وربانياً، عين الضلالة والغواية، بل هذا كلام لا تقوله لا البهود، ولا النصارى، ولا عباد الأوثان.

فإن كان الذي قاله مسلوب العقل، كان حكمه حكم غيره في أن الله رفع عنه القلم، وإن كان عاقلا فسجراً على الله الذي يقول: ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَكَا. لَقَدْ جَتُتُمْ شَبَّا إِذًا تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَقَطَّرْنَ مَنْهُ إِلَى آخر الآيات أمريم: ٨٨ - ٩٠ أ، وقال: ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَكَا السَّمَوَاتُ يَقَطَّرُنَ مِنْهُ إِلَى آخر الآيات أمريم: ٨٨ - ٩٠ أ، وقال: ﴿ وَقَالُوا ابَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَكَا السَّبِحَ اللَّهُ مُو المسيحُ أَبْنُ مَرْيَمَ قُلَ فَمَن يَمَلُكُ مِنَ اللَّهُ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَن يُهْلِكَ الْمَسْسِحَ أَبْنَ مَرْيَمَ اللَّهِ مُو المَسيحُ أَبْنُ مَرْيَمَ قُلَ فَمَن يَمَلُكُ مِنَ اللَّهُ شَوْلًا: ﴿ وَلِللَّهِ المُصِيرُ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَلِللَّهِ المُصِيرُ ﴾ إلى اللهُ مَا اللّه مَا اللّه مَا اللّه المَا المَا المَا المَا المَا اللّهُ المَا المَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ المَا اللّهُ المَا اللّهُ المَا المَا اللّهُ اللّ

فإذا كان هذا قــوله فمن يقول: إنهم أبناؤه وأحـباؤه، فكيف قوله فيــمن يقول: إنهم أهداب جفنه؟ ! تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا.

الوجه الثاني: أن هذا الشيخ الفسال ـ الذي قال هذا الكفر والضلال ـ قد نقض آخر كلامه بأوله، فإن لفظ العين: مشترك بين نفس الشيء، وبين العضو المبصر، وبين مسميات أخر، وإذا قال بعين الشيء، فهو من العين التي بمعنى النفس، أي تميز بنفسه عن غيره، فإذا قال: إن العالم بمجموعه حدقة عين الله ـ التي لا تنام ـ فالعين هنا بمعنى البصر.

ثم قال في آخر كلامه: ونعني بعين الله ما يتعين الله فيه، فهلذا من العين بمعنى النفس، وهذه العين ليس لها حدقة ولا أجفان، وإنما هذا بمنزلة من قال: نبعت العين وقاضت، وشربنا منها واغتسلنا، ووزنتها في الميزان، فوجدتها عشرة مثاقيل، وذهبها خالص.

وسبب هذا: أنه كان كثيرا ما كان يتصرف في حروف بلا معان.

كفر من جعل له من عباده جـزءًا، فكيف من جعل عباده تارة جزءًا منه، وتارة جعله هو جزءاً منهم؟!

فلعن الله أرباب هذه المقالات، وانتصر لنفسه، ولكتابه، ولرسوله، ولعباده المؤمنين منهم.

الوجه الرابع: أنه تناقض من جهـة أخرى، فإنه إذا قـال: العين ما يتعين الله فـيه، والعالم كله حدقة عينه التي لا تنام، فقد جعله متعيناً في جميع العالم، فإذا قال بعدها: وهو نور العين، بقيت سائر أجزاء العين، من الأجفان، والأهداب والسواد، والبياض، لم يتعين فيها، فقد جعله متعيناً فيها، غير متعين فيها.

الوجه الخامس: أن نور العين مفتقر إلى العين، محتاج إليها لقيامه بها، فإذا كان الله في العالم كالنور في العين، وجب أن يكون محتاجاً إلى العالم.

واعلم أن هذا القمول يشبه قول الحلولية، الذين يقمولون: هو في العالم كالماء في الصوفة، وكـالحياة في الجسم ونحو ذلك، ويقـولون: هو بذاته في كل مكان، وهذا قول قدماء الجـهمية، الذين كفـرهم أثمة الإسلام، وحكى عن الجهم أنه كـان يقول: هو مثل هذا الهواء، أو قال: هو هذا الهواء،

وقوله أولا: هو حدقة عين الله، يشبه قـول الاتحادية، فإن الاتحادية يقولون: هو مثل الشمعة التي تتصور في صور مختلفة وهي واحدة، فهو عندهم الوجود، واختلاف أحواله ١٩٦/٢ كاختلاف أحوال الشمعة./

ولهذا كان صاحب هذه المقالات، متخبطا لا يستقر عند المسلمين الموحدين المخلصين، ولا هو عند هؤلاء الملاحدة الاتحادية من محققيهم العارفين.

فإن هؤلاء كلهم من جنس النصيرية، والإسماعيلية، مقالات هؤلاء في الرب من جنس مقالات أولئـك، وأولئك فيهم المتمسك بـالشريعة، وفيهم المتـخلى عنها، وهؤلاء كـذلك، لكن أولئك أحـذق في الزندقـة، وهم يعلمـون أنهم مـعطلون مشـل فرعـون، وهؤلاءجهال يحسبون أنهم يحسنون صنعا.

الوجه السادس: قوله: إن العلويات والسفليات لو ارتفعت، لانبسط نور الله تعالى: بحيث لا يظهـر فيـه شيء أصلا، وهذا كلام منجمل، ولا ريب أن قائـل هذه المقالة من المذبذبين، بين الكافرين والمؤمنين، لا هو من المؤمنين، ولا من الاتحادية المحضة، لكنه قد لبس الحق بالباطل، وذلك أن الاتحادية يقولون: إن عين السماوات والأرض لو زالت لعدم الله، وهذا اللفظ يصرح به بعضهم، وأما غالبهم فيشيرون إليه إشارة، وعـوامهم لا يفهمـون هذا من مذهب الباقين، فإن هؤلاء من جنس القرامـطة، والباطنية، وأولئك إنما يصلون إلى البلاغ الاكبر، الذي هو آخر مراتب خواصهم.

ولهذا حـدثني بعض أكابر هؤلاء الاتحادية عن صاحب هذه المقالة، أنه كـان يقول: ليس بين التوحيد والإلحاد إلا فرق لطيف. فقلت له: هذا من أبطل الباطل، بل ليس بين مذهبين من الفرق أعظم مما بين التوحـيد والإلحاد، وهذا قاله بناء على هذا الحلط واللبس الذي خلطه، مثل/قوله: إن العلويات والسفليات لو ارتفعت لانبسط نور الله، بحيث لا ١٩٧/٢ يظهر فيه شيء.

فيقال له: إذا ارتفعت العلويات والسفليات: فسا تعني بانبساطه؟ أتعني تفرقه وعدمه كما ينفسرق نور العين عند عدم الأجفان؟ أم تعني أنه ينبسط شيء موجود؟ وما الذي ينبسط حيننذ؟ أهو نفس الله، أم صفة من صفاته؟ وعلى أي شيء ينبسط؟ وما الذي يظهر فيه أو لا يظهر؟

فإن عنيت الأول وهو مقتضى أول كلامك، لأنك قلت: وإنما قلنا: إن العلويات والسفليات أجفان عين الله لأنهما يحافظان على ظهور النور، فلو قطعت أجفان عين الإنسان، لنضرق نور عينه وانتشر، بحيث لا يرى شيشا أصلا، فكذلك العلويات والسفليات لو ارتفعت لانسط نور الله، بحيث لا يظهر فيه شيء أصلا.

وقد قلت: إن الله هو نور العين، والروح الأعظم بياضها، والنفس الكلية سوادها.

ومعلوم أن نور العين على مــا ذكرته بشرط وجــوده هو الأجفان، فــإذا ارتفع الشرط ارتفع المشــروط، فيكون العالم عــندك شرطا في وجود الــله، فإذا ارتفع العالــم ارتفعت حقيقة الله لانتفاء شرطه، وإن أثبت له ذاتا غير العالم فهذا أحد قولى الاتحادية.

فإنهم تارة يجعلون وجود الحق هو عين وجود المخلوقات ليس غيرها، / وعلى هذا فلا ١٩٨/٢ يتــصور وجــوده مع عدم المخلوقــات، وهذا تمطيل مــحض للصــاتع وهو قول القــونوي والتلمساني، وهو قول صــاحب الفصوص في كثير من كــلامه، وتارة يجعلون له وجوداً قائما بنفسه، ثم يجعلون نفس ذلك الوجود هو أيضا وجــود المخلوقات، بمعنى أنه فاض عليها، وهذا أقل كفراً من الأول، وإن كان كلاهما من أغلظ الكفر وأقبحه.

وفي كــلام صاحب الفــصوص وغــيره ـ في بــعض المواضع ـ ما يوافق هذا القــول،

وكذلك كلام هذا، فإنه قد يشير إلى هذا المعنى.

ثم مع ذلك: هل يجعلون وجوده مشروطا بوجود العالم، فيكون محتاجا إلى العالم، أو لا يجعلون؟ قد يقولون هذا، وقد يقولون هذا.

السابع: أنهم يمدحون الضلال والحيرة، والظلم والخطأ، والعذاب الذي عذب الله به الأمم، ويقلبون كلام الله وكلام رسوله قلبا يعلم فساده بضرورات العقول مثل قول صاحب الفصوص: لو أن نوحا ما جمع لقومه بين الدعوتين لأجابوه فدعاهم جهاراً، ثم دعاهم إسراراً. إلى أن قال: وذكر عن قومه أنهم تصاموا عن دعوته، لعلمهم بما يجب عليهم من إجابة دعوته. فعلم العلماء بالله ما أشار إليه نوح في حق قومه، من الثناء عليهم بلسان الذم، وعلم أنهم إنما لم يجيبوا دعوته لما فيها من الفرقان، والأمر قرآن لا عليهم بلسان الذم، وعلم أنهم إنما لم يجيبوا دعوته لما فيها من الفرقان، والأمر قرآن لا فرقان. ومن أفيم في القرآن لا يصغى إلى الفرقان، وإن كان فيه.

١٩٩/٣ فيمـدحون ويحمدون ما ذمه الــله ولعنه، ونهى عنه، ويأتون من الإفك/والفرية على الله والإلحـاد في أسمـاء الله وآياته، بما: ﴿تَكَادُ السَّـمَـاوَاتُ يَتَفَطَّرُنَ مَنْهُ وَتَنشَقُّ الأَرْضُ وَتَخرُّ الجَبَالُ هَدَّا﴾ أمريم: ٩٠]، كقول صاحب الفصوص في فص نوحَ.

﴿مُمَّا خَطِينَاتِهِمُ أَغْرِقُوا﴾ إنوح: ٢٥]، فهي التي خطت بهم فغرقوا في بحار العلم بالله وهو الحيرة.

﴿ فَأَدْخَلُوا نَاراً ﴾ إنوح: ٢٥ أ في عين الماء في المصمدتين، ﴿ وَإِذَا البِحَارُ سُبِجِّرَتُ ﴾ التكوير: ٢ أَ سجرت التنور: إذا أوقدته، ﴿ فَلَمْ يَجِدُوا لَهُم مِّن دُونِ اللَّهَ أَنصَاراً ﴾ إنوح: ٢٥ إ: فكان الله عين أنصارهم، فهلكوا فيه إلى الأبد، فلو أخرجتهم إلى السيف سيف الطبيعة، لنزلوا عن هذه المدرجة الرفيعة، وإن كان الكل لله، وبالله، بل هو الله.

﴿ وَقَالَ نُوحٌ رَّبٌ لا تَلَرْ عَلَى الأَرْضِ مِنَ الكَافِرِينَ ﴾ أنوح: ٢٦ الذين استغشوا ثيابهم وجعلوا أصابعهم في آذانهم، طلباً للستر لأنه دعاهم ليغفر لهم، والغفر الستر، ﴿ وَبَارَا﴾ احدا حتى تعم المنفعة كما عمت المدعوة، ﴿ إِنَّكَ إِن تَلْرَهُمُ ﴾ أي: تدعهم وتتركهم ﴿ يُضلُّوا عِبَادُكُ أي: يحيروهم ويخرجوهم من العبودية، إلى ما فيهم من أسرار الربوبية، فينظروا أنفسهم أربابا، بعد ما كانوا عند أنفسهم عبيداً، فهم العبيد الارباب ﴿ وَلا يَلْدُوا ﴾ أي ما يتجون ولا يظهرون ﴿ إِلاَّ قَاجِرًا ﴾ إنوح: ٢٧ أي مظهراً ما مسر ﴿ كَفَارًا ﴾ أي: ساترا ما ظهر بعد ظهوره، فيظهرون ما ستر، ثم يسترونه بعد

ظهوره، فيحار الناظر، ولا يعرف قصد الفاجر في فجوره، ولا الكافر في كفره، والشخص واحد، ﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي﴾ أي: استرني، / واستر مراحلي، فيجهل صقامي ٢٠٠/٢ وقدري كما جهل قدرك في قولك: ﴿وَمَا قَدُرُوا اللَّه حَقَّ قَدْرُه﴾ [الزمر: ١٧]، ﴿وَلَوَاللّذِيّ ﴾ آي: من كنت نتيجة عنهما وهما العقل والطبيعة ﴿وَلَمَنَ دَخَلَ بَيْتِي﴾ أي: قلبي ﴿وَلُوالدّيّ ﴾ مصدقا بما يكون فيه من الاخبار الإليهية وهو ما حدثت به أنفسها، ﴿ وَلَلْمُؤْمِنَات ﴾ من النفوس ﴿ وَلا تَزِد الظَّلْمِين ﴾ من النفامات أهل النب الكتنفين داخل الحبجب الظلمانية ﴿ وَالا تَبْرا ﴾ أنوح: ٢٨ ] آي: هلكا، فلا يعرفون نفوسهم، لشهودهم وجه الحق دونهم.

وهذا كله من أقبح تبديل كلام الله وتحريفه، ولقد ذم الله أهل الكتاب في القرآن على ما هو دون هذا، فإنه ذمهم على أنهم حرفوا الكلم عن مواضعه، وأنهم يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون: هو من عند الله، وما هو من عند الله، ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون.

وهؤلاء قد حرفوا كــلام الله عن مواضعه أقبح تحريف، وكتبــوا كتب النفاق والإلحاد بأيديهم، وزعموا أنها من عند الله.

تارة يزعمون أنهم يأخذون من حـيث يأخذ الملك الذي بوحى به إلى النبي، فيكونون فوق النبي بدرجة.

وثارة يزعممون أنهم يأخذون من حيث يأخذ الله، فيكون أحمدهم في علمه بنفسه بمنزلة علم الله به؛ لأن الأخذ من معدن واحد.

وتارة يزعم أحـدهم أن النبي ﷺ أعطاه في مناصه هـذا النضاق/العظيم، والإلحاد ٢٠١/٢ البليغ، وأمره أن يخـرج به إلى أمته وأنه أبرزه، كما حـده له رسول الله ﷺ، من غير زيادة ولا نقصان، وكان جـماعة من الفضلاء ـ حتى بعض من خاطبني فـيه وانتصر له ـ يرى أنه كان يستحل الكذب، ويختارون أن يقال: كان يتعمد الكذب، وأن ذلك هو أهون من الكفر، ثم صرحوا بأن مقالته كفر، وكان يمن يشهد عليه بتعـمد الكذب، غير واحد من عقلاء الناس، وفضلائهم، من المشايخ والعلماء.

ومعلوم أن هذا من أبلغ الكذب على الله ورسوله، وأنه من أحق الناس بقوله: ﴿وَمَنْ أَطْلَمُ مُصَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّه كَـلَهِا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُسوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ﴾ {الأنعام: ٩٣}، وكثير من المتنبئين الكذابين ـ كالمختار بن أبى عـبيد وأمثاله ـ لم يبلغ كذبهم وافتراؤهم إلى هذا الحد.

بل مسيلمة الكذاب لم يبلغ كذب وافتراؤه إلى هذا الحد، وهـولاء كلهم كان يعظم النبي عَلى ويقر له بالرسالة، لكن كان يدعى أنه رسول آخر، ولا ينكر وجود الرب، ولا ينكر القرآن في الظاهر، وهؤلاء جـحدوا الرب، وأشركوا به كل شيء، وافتروا هذه الكتب التي قد يزعمون أنها أعظم من القرآن، ويفـضلون نفوسهم على النبي على من بعض الوجوه، كما قد صرح به صاحب الفصوص عن خاتم الاولياء.

وحدثني الثقة عن الفاجر التلمساني أنه كان يقول: القرآن كله شرك ليس فيه توحيد، ٢/ ٢ . و إنما التوحيد في كلامنا . /

وأما الضلال والحيرة، فما مدح الله ذلك قط، ولا قال النبي ﷺ: زدني فيك تحيراً ولم يرو هذا الحديث أحد من أهل العلم بالحسديث، ولا هو في شيء من كتب الحديث، ولا في شيء من كتب من يعسلم الحسديث، بل ولا من يعسرف الله ورسموله، وكذلك احتجاجه بقوله: ﴿كُلُّمَا أَضَاءً لَهُمْ مُشُوا فِيهِ وَإِذَا أَطْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُولِهِ ﴾ [البقرة: ٢٠].

وإنما هذا حال المنافقين المرتدين، فإن الضلال والحيرة بما ذمه الله في القرآن، قال الله تمالى في القرآن: ﴿قُلْ أَلْدُعُوا مِن دُونِ اللَّهَ مَا لا يَنفَعْنَا وَلا يَضُرُنُنا وَثُرَدُ عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَانَا اللَّهُ كَالَّذِي اسْتَهُونَّهُ الشَّيَّاطِينُ فِي الأَرْضِ حَيْرانَ﴾ الآية {الانعام: ١٧}.

وهكذا يريد هؤلاء الفيالون، المتحيرون، أن يفعلوا بالمؤمنين، يريدون أن يدعوا من دون الله ما لا يضرهم، ولا ينفعهم، وهي المخلوقات والأوثان، والأصنام، وكل ما عبد من دون الله ، ويريدون أن يردوا المؤمنين على أعسقابهم، يردونهم عن الإيمان بالله وملاتكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت، ويصيروا حائرين ضالين كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى، اثتنا، وقال تعالى: ﴿وَتُقَلِّبُ أَنْعُتُهُمْ وَالْسِارَمُمُ ﴾ إلى قوله: ﴿يَمْعَهُونَ ﴾ [الانعام: ١١٠] أي: يحارون، وقال تعالى: ﴿وَتُقَلِّبُ وَوَالَّ تعالى: ﴿وَتُقَلِّبُ المُمْرَاطُ المُنتَقِيم، صراطَ اللّذِينَ أَنْعَمتُ عَلَيْهمْ عَيْر المَغْضُوبِ عَلَيْهمْ وَلا الضَّالِينَ ﴾ إلفائحة: ٢٠٧/٠ فامر بَان/نسأله هداية الصراط المستقيم، صراط الذين أنعم عليهم، المغايرين للمغضوب عليهم وللضالين.

وهؤلاء يذمون الصراط المستقيم، ويمدحون طريــق أهل الضلال والحيرة مخالفة لكتب الله ورسله، ولما فطر الله عليه عباده من العقول والآلباب./

## قصيل

في ذكر بعض ألفاظ ابن عسربي التي تبين ما ذكرنا من مذهبه، فإن أكسئر الناس قد لا يفهمونه.

قال في فص يوسف ـ بعد أن جعل العالم بالنسبة إلى الله كظل الشخص، وتناقض في التشبيه ـ: فكل ما تدركه فهو وجود الحق في أعيان الممكنات، فمن حيث هوية الحق هو وجوده، ومن حيث اختلاف الصور فيه هو أعيان الممكنات، فكما لا يزول عنه باختلاف الصور اسم الطل، كذلك لا يزول عنه باختلاف الصور اسم العالم أو اسم سوى الحق، فمن حيث أحدية كونه ظلا هو الحق ؛ لأنه الواحد الأحد، ومن حيث كثرة الصور هو العالم، فقطن وتحقق ما أوضحناه لك.

وإذا كان الأمر على ما ذكرته لك، فالعالم متوهم ما له وجود حقيقي، وهذا معنى الخيال، أي خيل لك أنه أمر زائد قائم بنفسه، خارج عن الوجود الحق، وليس كذلك في نفس الأمر، ألا تراه في الحس متصلا بالشخص الذي امستد عنه، يستحيل عليه الانفكاك عن ذلك الاتصال؛ لأنه يستحيل على الشيء الانفكاك عن ذاته، فاعرف عينك ومن أنت وما هويتك؟ وما نسبتك إلى الحق، وبما أنت حق، وبما أنت عالم، وسوى، وغير؟ وما شاكل هذه الالفاظ./

ومن هؤلاء من يعلم أن علم الله به في جميع أحواله: هو ما كان عليه في حال ثبوت عينه قبل وجودها، ويعلم أن الحق لا يعطيه إلا ما أعطاه عينه من العلم به، وهو ما كان عليه في حال ثبوته، فيعلم علم الله به من أين حصل، وما ثم صنف من أهل الله أعلى وأكشف من هذا الصنف، فهم الواقفون على سر القدر، وهم على قسمين:

منهم من يعلم ذلك مجملا، ومنهم من يعلم ذلك مفصلا.

والذي يعلمه مفصلا أعلى وأثم من الذي يعلمه مجملا، فإنه يعلم ما تمين في علم الله فيمه، إما بإعلام الله إياه بما أصطاه عينه من العلم به، وإما بأن يكشف له عن عينه الثابتة، وعن انتقالات الأحوال عليها إلى ما لا يتناهى، وهو أعلى، فإنه يكون في علمه بنفسه بمنزلة علم الله به ؛ لأن الأخذ من معدن واحد، إلا أنه من جهة العبد عناية من الله سبقت له، هي من جملة أحوال عينه، يسعرفها صاحب هذا الكشف إذا أطلعه الله على أحوال عينه وسع المخلوق إذا أطلعه الله على أحوال عينه أن وسع المخلوق إذا أطلعه الله على أحوال عينه أذ الله على أحوال عينه في وسع المخلوق إذا أطلعه الله على أحوال عينه الثابتة \_ التي تقع صورة الوجود عليها \_ أن يطلع في هذه الحال على اطلاع الحق على عبد الثابتة في حال عدمها ؛ لأنها نسب ذاتية لا صورة لها . /

فيهذا القدر نقول: إن العناية الإلهية سبقت لهذا العبد بهذه المساواة في إفادتها العلم، ومن هنا يقول الله: ﴿حتَّى نَعْلَم﴾ وهي كلمة محققة المعنى، ما هي كما يتوهم من ليس له هذا المشرب، وغياية المنزه أن يجعل ذلك الحدوث في العلم للتعلق، وهو أعلى وجه يكون للمتكلم يعقله في هذه المسألة، لولا أنه أثبت العلم زائداً على الذات فجعل التعلق له لا للذات، وبهذا انفصل عن المحقق من أهل الله صاحب الكشف والشهود.

ثم نرجع إلى الأعطيات فنقول: إن الأعطيات إما ذاتية أو أسمائية، فأما المنح والهبات، والعطايا الذاتية، فلا تكون أبداً إلا عن تجل إلهي، والتجلي من الذات لا يكون أبداً إلا لصورة استعماد العبد المتجلى له، وغير ذلك لا يكون، فإذن المتجلي له ما رأى سوى صورته في مرآة الحق، وما رأى الحق، ولا يمكن أن يراه مع علمه أنه ما رأى صورته إلا فيه، كالمرآة في الشاهد، إذا رأيت الصور فيها لا تراها مع علمك أنك ما رأيت الصور أو صورتك إلا فيها.

فأبرز الله ذلك مثالا نصب لتجليه الذاتي، ليعلم المتجلي له أنه ما رآه، وما ثم مثال أقرب ولا أشبه بالرؤية والتجلي من هذا، واجمهد في نفسك عندما تري الصورة في المرآة أن تري جرم المرآة، لا تراه أبداً البتة، حتى إن بعض من أدرك مثل هذا في صورة المرثي، ذهب إلى أن الصورة المرئية بين بصر الرائي، وبين المرآة، هذا أعظم ما قدر عليم من العلم، والأمر كما قلناه وذهبنا إليه.

٢٠٧/٢ وقد بينا هذا في الفتوحات المكية، وإذا ذقت هـذا، ذقت الغاية التي ليس/فوقها غاية في حق المخلوق، فلا تطمع ولا تتعب نفـــك في أن ترقى أعلى من هذا الدرج، فما هو ثم أصلا وما بعده إلا العدم المحض، فهو مرآتك في رؤيتك نفسك، وأنت مرآته في رؤيتك نفسك، وأنت مرآته في رؤيته أسماءه وظهور أحكامها، وليست سوى عينه، فاختلط الأمر وانبهم، فمنا من جهل في علمه فقال: والعجز عن درك الإدراك إدراك، ومنا من علم فلم يقل مثل هذا القول، وهذ أعلى عالم بالله.

وليس هذا العلم إلا لخاتم الرسل، وخاتم الأولياء، وصا يراه أحد من الأنبياء والرسل إلا من مشكاة الرسول الخاتم، ولا يراه أحد من الأولياء إلا من مشكاة الولي الخاتم، حتى إن السرسل لا يرونه متى رأوه إلا من مشكاة خاتم الأولياء، فإن الرسالة والسنبوة \_ أعنى نبوة التشريع ورسالته \_ ينقطعان، والولاية لا تنقطع أبدا.

فالمرسلون من حيث كونهم أولياء، لا يرون ما ذكرناه إلا من مشكاة خاتم الأولياء، فكيف من دونهم من الأولياء؟ وإن كان خاتم الأولياء تابعا في الحكم لما جاء به خاتم الرسل من التشريع، فذلك لا يقدح في مقامه، ولا يناقض ما ذهبنا إليه، فإنه من وجه يكون أنزل، كما أنه من وجه يكون أعلى.

وقد ظهر في ظاهر شرعنا ما يؤيد ما ذهبنا إليه في فيضل عمر، في أسارى بدر بالحكم فيهم، وفي تأبير النخل، فما يلزم الكامل أن يكون له التقدم في كل/شيء، وفي ٢٠٨/٢ كل مرتبة، وإنما نظر الرجال إلى التقدم في مرتبة العلم بالله، هنالك مطلبهم، وأما حوادث الاكوان فلا تعلق لخواطرهم بها، فتحقق ما ذكرناه.

ولما مثل النبي ﷺ النبوة بــالحائط من اللبن وقد كــمل سوى مــوضع لبنة فكان النبي ﷺ تلك اللبنة، غير أنه ﷺ لا يراها ــ إلا كما قال ــ لبنة واحدة (١).

وأما خاتم الأولياء، فالابد له من هذه الرؤية، فيسرى ما مثل بنه رسول الله ﷺ، فيرى المبنتين اللتين ينقص الحانط فيرى في الحائط موضع لبنتين، اللبن من ذهب وفيضة، فيرى اللبنتين اللتين ينقص الحانط عنهما ويكمل بهما، لبنة ذهب ولبنة فضة، فلابد من أن يرى نفسه تنطبع في موضع تبنك اللبنتين فيكون خاتم الأولياء تينك اللبنتين، فيكمل الحائط.

والسبب الموجب لكونه رآها لبستين: أنه تابع لشرع خاتم السرسل في الظاهر، وهو موضع اللبنة الفضة وهو ظــاهره، وما يتبعه فيه من الأحكام كــما هو آخذ عن الله تعالى

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٣٥٣٤) ومسلم (٢٢٨٧) والتومذي (٢٨٧١) من حديث جابر بن عبدالله تلك.

في السر ما هو بالصسورة الظاهرة متبع فيه ؛ لأنه رأى الأمر على مــا هو عليه، فلابد أن يراه هكذا، وهو موضع اللــنة الذهبية في البــاطن، فإنه آخذ من المعــدن الذي يأخذ منه الملك، الذي يوحى به إلى الرسول.

فإن فهمت ما أشرت به فقد حصل لك العلم النافع، فكل نبي من لدن آدم إلى آخر ٢٠٩/٢ نبي، منا منهم أحد يأخنذ إلا من مشكاة خاتم النبيين، وإن تأخر وجنود/طينته، فيإنه بحقيقته موجود، وهو قوله ﷺ: «كنت نبيا وآدم بين الماء والطين»(١) وغيره من الأنبياء ماكان نبيا إلا حين بعث.

وكذلك خاتم الأولياء، كان ولياً وآدم بين الماء والطين، وغيره من الأولياء ما كان وليا إلا بعد تحصيله شرائط الولاية، من الأخلاق الإلهية، والاتصاف بها من أجل كون الله يسمى بالولى الحميد.

فخـاتـم الرسل من حيث ولايته نسـبته مع الختـم للولاية، مــثل نسبة الانبـياء والرسل معه، فإنه الولى الرسول النبي.

رخاتم الأولياء الولي الوارث، الآخذ عن الأصل المشاهد للمراتب، وهو حسنة من حسنات خاتم الرسل محمد على مقدم الجماعة، وسيد ولد آدم في فتح باب الشفاعة، فمين بشفاعته حالا خاصا ما عمم، وفي هذه الحال الخاص تقدم على الأسماء الإلهية، فإن الرحمن ما شفع عند المنتقم في أهل البلاء إلا بعد شفاعة الشافعين، ففاز محمد بالسيادة في هذا المقام الخاص.

فمن فهم المراتب والمقامات لم يعسر عليه قبول مثل هذا الكلام. ا هـ.

فهذا الفص قد ذكر فيه حقيقة مذهبه التي يبني عليها سائر كلاصه، فتدبر ما فيه من الكفر الذي ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرُنَ مِنْهُ وَتَشَفَقُ الأَرْضُ وَتَخرُّ الجِبَالُ هَدًا﴾ إمريم: الكفر الذي ﴿تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرُنَ مِنْهُ وَتَشَفَقُ الأَرْضُ وَتَخرُّ الجِبَالُ هَدًا﴾ إمريم: ٩٠، وما فيه بن جحد خلق الله وأمره، وجحود ربوبيته والوهيته وشتمه وسبه، وما فيه ٢١٠/٢ من الإزراء برسله، وصديقيه والتقدم عليهم/بالدعاوى الكاذبة، التي ليس عليها حجة، بل هي معلومة الفساد بأدني عقل وإيمان وأيسر ما يسمع من كتاب وقرآن، وجمل الكفار والمنافقين والفراعنة هم أهل الله وخاصته أهل الكشوف وذلك باطل من وجوه:

أحدها: أنه أثبت له عينًا ثابتة: قبل وجوده ولسائر الموجبودات وإن ذلك ثابت له

<sup>(</sup>١) ثقدم تخريجه.

ولسائر أحواله وكل ما كان موجوداً من الأعيــان والصفات والجواهر والأعراض فعينه ثابتة قبل وجوده. وهذا ضلال قد سبق إليه كما تقدم.

الثاني: أنه جعل علم الله بالعبد إنما حصل له من علمه بتلك العين الثابتة في العدم التي هي حقيقة العبد، لا من نفسه المقدسة، وأن علمه بالأعيان الثابتة في العدم وأحوالها تمنعه أن يفعل غير ذلك، وأن هذا هو سر القدر.

فتضمن هذا وصف الله تعالى بالفقر إلى الأعيان وغناها عنه، ونفى ما استحقه بنفسه، من كمال علمه وقدرته، ولزوم التجهيل والتعجيز، وبعض ما في هذا الكلام المضاهاة لما ذكره الله عمن قال فيه: ﴿لَقَدْ سَمعَ اللَّهُ قُولً الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهُ فَقيرٌ وَنَحْنُ أَضْنَياهُۗ الآية إِلَى الله فقي المعرم غنية عن الله في حقائقها وأعيانها، وجعل الرب مفتقرا إليها في علمه بها، فما استفاد علمه بها إلا منها، كما يستفيد العبد العلم بالمحسوسات من إدراكه لها، مع غنى تلك المدركات عن المدرك . / ۲۱۱/۲

والمسلمون يعلمون أن الله عــالم بالأشياء، قبل كونهــا بعلمه القديم الاولي، الذي هو من لوازم نفسه المقدسة، لم يستفد علمه بها منها: ﴿أَلا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ {الملك: ١٤}. فقد دلت هذه الآية، على وجود علمه بالأشياء، من وجوه انتظمَت البراهين المذكورة لاهل النظر والاستدلال القياسي العقلي من أهل الكلام والفلسفة وغيرهم:

أحدها: أنه خالق لهـا، والخلق هو الإبداع بتقدير، وذلك يتضــمن تقديرها في العلم قبل تكونها في الخارج.

الثاني: أن ذلك مستلزم للإرادة، والمشيئة والإرادة مستلزمة لتصور المراد والشعور به، وهذه الطريقة المشهورة عند أكثر أهل الكلام.

الثالث: أنها صادرة عنه، وهو سببها التام، والعلم بأصل الأمر وسببه، يوجب العلم بالفرع المسبب، فعلمه بنفسه مستلزم العلم بكل ما يصدر عنه.

الرابع: أنه في نفسه لطيف يدرك الدقيق ؛خبير يدرك الحقي، وهذا هو مقتضى العلم بالأشياء، فيجب وجود المقتضى لوجود السبب التام، فهو في علمه بالأشياء مستغن بنفسه عنها، كما هو غني بنفسه في جمسيع صفاته، ثم إذا رأى الأشياء بعد وجودها، وسمع كلام عباده ونحو ذلك ؛ فإنما يدرك ما أبدع وما خلق، وما هو مفتقر إليه، ومحتاج من جمسيع وجوهه، لم يحتج في علمه وإدراكه إلى غيره البتة؛ فلا يجوز القول بأن علمه ٢١٢/٢ بالأشياء استفاده من نفس الأشياء الثابتة، الغنية في ثبوتها عنه./

وأما جحود قدرته، فلأنه جعل الرب لا يقدر إلا على تجليه في تلك الأعيان، الثابتة في العدم، الفنية عنه، فقدرته محدودة بها، مقصورة علبها، مع غناها عنه وثبوت حقائقها بدونه، وهذا عنده هو السر الذي أعجز الله أن يقدر على غير ما خلق، فلا يقدر على غير ما خلق، فلا يقدر على أن يزيد في العالم ذرة، ولا ينقص منه ذرة، ولا يزيد في المعالم قطرة، ولا ينقص منه قطرة، ولا يغير شيئا من صفاته، ولا حركاته، ولا سكناته، ولا ينقل حجراً عن مقره، ولا يحول ماه عن عمره، ولا يهدي ضالا ولا يضل مهتديا، ولا يحرك ساكنا ولا يكن متحركا، فقي الجملة لا يقدر إلا على ما وجد ؛ لأن ما وجد فعينه ثابتة في العدم، ولا يقدر على أكشر من ظهوره في تلك الأعيان.

وهذا التجهـيل والتعجيـز الذي ذكره، وزعم أنه هو سر القدر ــ وإن كــان قد تضمن بعض ما قاله غيره من الضلال ـ ففيه من الكفر ما لا يرضاه غيره من الضالين.

فإن القاتلين بأن المعدوم شيء يقولون ذلك في كل ممكن كان أو لم يكن، ولا يجعلون علمه بالأشياء مستفاداً من الأشياء قبل أن يكون وجودها، ولا أن خلقه وقدرته مقصورة على ما علمه منها، فإنه يعلم أنواعا من الممكنات لم يخلقها فمعلومة من الممكنات أوسع مما خلقه، ولا يجعلون المانع من أن يخلق غير ما خلق هو كون الأعيان الشابتة في العدم لا تقبل سوى هذا الوجود، بل يمكن عندهم وجودها على صفة أخرى، هي أيضا من الممكن الثابت في العدم.

٢١٣/٢ فلا يفضى قـولهم لا إلى تجهيل، ولا إلى تعجيز من هذا الوجـه، وإنما/قد يقولون: المانع من ذلك أن هذا هو أكمل الوجوه وأصلحها، فعلمه بأنه لا أكمل من هذا عنمه أن يريد ما ليـس أكمل بحكمتـه، فيـجعلون المانع أمـراً يعود إلى نفسـه المقدسـة، حتى لا يجعلونه عنوعا من غيره.

فأين من لا يجعل له مسانعاً من غيره، ولا راد لقضائه، ممن يجعمله ممنوعا مصدوداً؟ وأين من يجعله عالما بنفسه، ممن يجعله مستفيداً للعلم من غيره؟ وممن هو غني عنه؟ هذا مع أن أكثر الناس أنكروا على من قال: ليس في الإمكان أبدع من هذا العالم.

الثالث: أنه زعم أن من الصنف الذي جعله أعلى أهل الله من يكون في علمه بمنزلة

علم الله ؛ لأن الأخذ من معدن واحد إذا كشف له عن أحـوال الأعيان الثابتة في العدم، فيعلمها من حيث علمها الله، إلا أنه من جهة العبد عناية من الله سبقت له، هي من جملة أحوال عينه، يعرفها صاحب هذا الكشف إذا أطلعه الله على ذلك، فـجعل علمه وعلم الله من معدن واحد.

الرابع: أنه جعل الله عـالما بها بعد أن لم يكـن عالما، واتبع المتشابه الذي هو قوله: ﴿حَتَّى نَعْلُم﴾ { محمد: ٣١ }، وزعم أنها كلمة محققة المعنى، بناء على أصله الفاسد أن وجود العبد هو عين وجود الرب، فكل مخلوق علـم ما لم يكن علمه، فهو الله علم ما لم يكن علمه.

وهذا الكفر ما سبـقه إليه كافر، فإن غاية المكذب بقــدر الله أن يقول: إن الله علم ما لم يكن عالما، أمــا أنه يجعل كل مــا تجدد لمخلوق من العلم فإنما تجــدد/ لله، وأن الله لم ٢١٤/٣ يكن عالما بما علمه كل مخلوق، حتى علمه ذلك المخلوق، فهذا لم يفتره غيره.

الخامس: أنه زعم أن التجلي الذاتي، بصــورة استعداد المتجلى والمــتجلى له، ما رأى سوى صورته في مرآة الحق، وأنه لا يمكن أن يري الحــق مع علمه بأنه ما رأى صورته إلا فيه، وضرب المثل بالمرآة، فجعل الحق هو المرآة، والصورة في المرآة هي صورته.

وهذا تحقيق ما ذكرته من مذهبه: أن وجود الأعيان عنده وجود الحق، والأعيان كانت ثابتة في العدم، فظهر فيها وجود الحق، فالمتجلى له، وهو العبد لا يرى الوجود مجرداً عن الذوات، ما يرى إلا الذوات التي ظهر فيها الوجود، فلا سبيل له إلى رؤية الوجود أبداً. وهذا عنده هو الغاية التي ليس فوقها غاية في حق المخلوق، وما بعده إلا العدم المحض، فهو مرآتك في رؤيتك نفسك، وأنت مرآته في رؤيته أسماه، وظهور أحكامها.

وذلك لأن العبد لا يري نفسه - التي هي عينه - إلا في وجدود الحتى، الذي هو وجوده، والعبد مرآنه في رؤيته أسماءه وظهور أحكامه؛ لأن أسماء الحق عنده هي النسب والإضافات، التي بين الأعيان وبين وجود الحق، وأحكام الأسماء هي الأعيان الثابتة في العدم، وظهور هذه الأحكام بتجلي الحق في الأعيان.

والأعينان التي هي حقيقة العينان هي مرأة الحق، التي بهنا يرى أسمناه، / وظهور ٢١٥/٢ أحكامهنا، فإنه إذا ظهر في الأعيان، حصلت النسبة التي بين الوجود والأعنيان ـ وهي الأسماء ـ وظهرت أحكنامها ـ وهي الأعيان ـ ووجود هذه الأعينان هو الحق، فلهذا قال: وليست سوى عينه، فاختلط الأمر وانبهم.

فتدبر هذا من كلامه وما يناسبه، لتسعلم ما يعتقده من ذات الحق وأسماته وأن ذات الحق عنده هي نفس وجود المخلوقات، وأسماءه هي النسب التي بين الوجود والأعيان، وأحكامها هي الأعيان، لتعلم كيف اشتمل كلامه على الجحود لله ولأسماته، ولصفاته وخلقه وأمره، وعلى الإلحاد في أسماء الله وآياته؟ فإن هذا الذي ذكره غاية الإلحاد في أسماء الله وآياته، الآيات المخلوقة والآيات المتلوة، فإنه لم يثبت له اسماً ولا آية؛ إذ لسيس إلا وجوداً واحداً، وذاك ليس هو اسما ولا آية، والأعيان الثابتة ليست هي أسماءه ولا آياته، ولما أثبت شيئين فرق بينهما بالوجود والثبوت ـ وليس بينهما فرق ـ اختلط الأمر عليه وانههم.

وهذا حقيقة قوله، وسر مذهبه،الذي يدعى أنه به أعلم العالم بالله، وأنه تقدم بذلك على المرسلين، على المرسلين، الذي جهل فقال: العجز عن درك الإدراك إدراك، وتقدم به على المرسلين، الذين ما علموا ذلك إلا من مشكاته، وفيه من أنواع الكفر والضلال ما يطول ٢١٦/٢ عدها:منها: الكفر بذات الله؛ إذ ليس عنده إلا وجود المخلوق./

ومنها: الكفر بأســماء الله؛ فإنها ليست عنده إلا أمور عــدمية، فإذا قلنا: ﴿الْحَمَّدُ لِلَّهَ رَبِّ العَالَمِينَ. الرَّحْمَـنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: ٢، ٣] فليس الرب عنده إلا نسبة إلى الثبوت.

السادس: أنه قال: فاختلط الأمر وانبهم، أو هو على أصلـه الفاسد مختلط منبهم، وعلى أصل الهدى والإيمان متميز متبين، قد بين الله بكتابه الحق من الباطل والهدى من الضلال.

قال: فسمنا من جهل في علمه فقال: العسجز عن درك الإدراك إدراك، وهذا الكلام مشهور عندهم نسبته إلى أبى بكر الصديق، فجعله جاهلا، وإن كان هذا اللفظ لم يحفظ عن أبي بكر، ولا هو مأثور عنه في شيء من النقول المعتمدة، وإنما ذكر ابن أبي الدنيا في كتاب الشكر نحوا من ذلك، عن بعض التابعين غير مسمى، وإنما يرسل عنه إرسالاً من جهة من يكثر الخطأ في مراسيلهم.

كما يحكون عن عمر أنه قال: كان النبي ﷺ ، وأبو بكر إذا تخاطبا كنت كالزنجي بينهما. وهذا أيضا كذب باتفاق أهل المعرفة. وإنما الذي في الصحيح عن أبي سعيد الحدري قال: «إن عبداً خيره الله بين الدنيا والآخرة فاختار ذلك العبد ما عند الله فبكي أبو بكر، فقال: بل نفديك بأنفسنا وأموالنا، أو كما قال.

فجعل الناس يقولون. عجب لهذا الشيخ، يبكي أن ذكر رسول الله ﷺ/عبداً خيره ٢١٧/٢ الله بين الدنيا والآخرة! فكان رسول الله ﷺ هو المخير، وكان أبو بكر هو أعلمنا به(١)، فكان أبو بكر هو أعلمهم بمراد رسول الله ﷺ، ومقاصده في كالامه، وإن كانوا كلهم مشتركين في فهمه.

وهذا كما في الصحيح أنه قيل لعلى رضي الله عنه: هل ترك عندكم رسول الله على شيئا؟ وفي لفظ: هل عهد إليكم رسول الله على شيئا لم يعمهده إلى الناس؟ فقال: لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة، إلا فهما يؤتيه الله عبدا في كتابه، وما في هذه الصحيفة: وفيسها العقل، وفكاك الأسيس، وألا يقتل مسلم بكافر(٢). وبهذا الحديث ونحوه من الاحاديث الصحيحة، استدل العلماء على أن كل ما يذكر عن على وأهل البيت، من أنهم اختصوا بعلم خصهم به النبي على دون غيرهم كذب عليهم، مثل ما يذكر منه الجغر، والبطاقة، والجدول، وغير ذلك وما يأثره القرامطة الباطنية عنهم، فإنه قد كذب على جعفر المصادق وضي الله عنه ما لم يكذب على غيره، وكذلك كذب على علي حضي الله عنه وغيره من أثمة أهل البيت وضي الله عنهم - كما قد بين هذا وبسط في غير هذا الموضع.

وهكذا يكذب قوم من النساك ومدعي الحقائق على أبى بكر وغيره، وأن النبي ﷺ كان يخاطب بحقائق لا يفهمها عمر مع حضوره، ثم قد يدعمون أنهم عرفوها، وتكون حقيقتها زندقة وإلحاداً./

وكثيرًا من هؤلاء الزنادقة والجهال: قد يحتج على ذلك بحديث أبى هريرة، حفظت عن رسول الله ﷺ جراين: أما أحدهما فبتثته فيكم، وأما الآخر فلو بشئته لقطعتم هذا الحلقوم(٣٠). وهذا الحديث صحيح، لكن الجراب الآخر لم يكن فيه شيء من علم الدين، ومعرفة الله وتوحيد، الذي يختص به أولياءه.

ولم يكن أبو هريرة من أكبابر الصحابـة، الذين يخصون بمثل ذلـك ـ لو كان هذا مما يخص به ـ بل كـان في ذلك الجـراب أحـاديث الفـتن، التي تكـــون بين المسلمين، فـإن

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٣٩٠٤) ومسلم (٢٣٨٢) والترمذي (٣٦٨٠).

 <sup>(</sup>۲) صحيح: أخرجه البخاري (٦٩٠٣) والشرمذي (١٤١٧) والنسائي (٢٣/٨ - ٢٤) واين ماجة (١٥٥٨).

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه البخاري (١٢٠).

النبي ﷺ أخبرهم بما سيكون من الفتن التي تكون بين المسلمين، ومن الملاحم التي تكون بينهم وبين الكفار.

ولهذا لما كان مقتل عثمان وفستنة ابن الزبير ونحو ذلك، قال ابن عمر: لو أخبركم أبو • هريرة أنكم تقتلون خليفتكم، وتهدمون البيت وغير ذلك، لقلتم: كذب أبو هريرة، فكان أبو هريرة يمتنع من التحديث بأحاديث الفتن قبل وقموعها؛ لأن ذلك عا لا يحتمله رءوس الناس وعوامهم.

وكذلك قد يحتجون بحديث حذيفة بن اليمان، وأنه صاحب السر الذي لا يعلمه غيره، وحديث حذيفة معروف، لكن السر الذي لا يعلمه غيره: هو مصرفته بأعيان المنافقين الذين كانوا في غزوة تبوك، ويقال: إنهم كانوا هموا بالفتك بالنبي ﷺ، فأوحى الله إلى النبي على أمرهم، فأخبر حذيفة بأعيانهم، ولهذا كان عمر لا يصلي إلا على من صلى عليه حذيفة؛ لأن الصلاة على المنافقين منهى عنها.

۲۱۹/۲ وقد ثبت في الصحيح عن حذيفة، أنه لما ذكر الفتن، وأنه أعلم الناس/بها، بين أن النبى على المحمد المحديثها، ولكن حدث الناس كلهم قال: وكان أعلمنا أحفظناه(١).

ومما يبين هذا: أن في السنن أن النبي الله كان عام الفتح قد أهدر دم جماعة: منهم عبد الله بن أبي سرح، فجاء به عشمان إلى النبي الله بن أبيابعه، فتوقف عنه النبي الله بن أثم بايعه وقال:

«أما كان فيكم رجل رشيد ينظر إلى، وقد أمسكت عن هذا فيضرب عنقه؟». فقال رجل من الأنصار: يا رسول الله، هلا أومأت إلى؟ فقال: «ما ينبغي لنبي أن تكون له خائنة الأعين، (٢). فهذا ونحوه مما يبين أن النبي على يستوي ظاهره وباطنه، لا يظهر للناس خلاف ما يبطنه، كما تدعيه الزنادقة من المتفلسفة والقرامطة وضلال المنتسكة ونحوهم.

السابع: أنه قال: ومنا من علم فلم يقل مثل هذا، وهو أعلى القول، بل أعطاه العلم والسكوت ما أعطاه العجز، هـذا هو أعلى عالم بالله، وليس هذا العلم إلا لخاتم الرسل وخاتم الأولياء، وما يراه أحد من الأولياء والرسل إلا من مشكاة الرسول الخاتم، ولا يراه

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٢٦٠٤) ومسلم (٢٨٩١/٣٣) نحوه.

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه أبر داود (٢١٨٣) والنسائي (٧/ ١٠٠ ـ ١٠٦) من حديث مسعد بن أبي وقاص ثلثي، وصححه الالباني في اللصحيحة (١٧٢٣).

أحد من الأولياء إلا من مشكاة الولى الخاتم، حتى إن الرسل لا يرونه متى رأوه، إلا من مشكاة خاتم الأولياء.

فإن الرسالة والنبوة \_ أعنى نبوة التشريع ورسالته \_ ينقطعان، والولاية لا تنقطع أبدًا، فالمرسلون من كونهم أولياء: لا يرون ما ذكرناه إلا من مشكاة خاتم الأولياء، فكيف من دونهم من الأولياء؟ وإن كان خاتم الأولياء تابعاً/ في الحكم لما جاء به خاتم الرسل من ٢/ ٢٠٠ التشريع، فذلك لا يقدح في مقامه، ولا يناقض ما ذهبنا إليه، فإنه من وجه يكون أنزل، كما أنه من وجه يكون أعلى ـ إلى قوله ـ: ولما مثل النبي ﷺ النبوة بالحائط من اللبن.

ففي هذا الكلام من أنواع الإلحاد والكفر، وتنقبيص الأنبياء والرسل ما لا تقوله لا اليهود ولا النصاري، وما أشبه في هذا الكلام بما ذكر في قول القائل: فخر عليهم السقف من تحتهم، أن هذا لا عقل ولا قرآن.

وكذلك ما ذكره هنا ـ من أن الأنبياء والرسل تستفيد من خاتم الأولياء الذي بعدهم ـ هو مخالف للعقل، فإن المتقدم لا يستفيد من المتأخر، ومخالف للشرع، فإنه معلوم بالاضطرارمن دين الإسلام أن الأنبياء والرسل أفضل من الأولياء، الذين ليسوا أنبياء ولا رسلا.

وقد يزعم أن هذا العلم ـ الذي هو عنده ـ أعلى العلم ـ وهو القـول بوحدة الوجود ـ وأن وجود الخالق هو وجود المخلوق، وحقيقة تعطيل الصانع وجحده، وهو القول الذي يظهره فرعون، فلم يكفه زعمه أن هذا حق، حتى زعم أنه أعلى العلم، ولم يكفه ذلك حتى زعم أن الرسل إنما يرونه من مشكاة خاتم الأولياء.

فجعل خاتم الأولياء أعلم بالله من جميع الأنبياء والرسل، وجعلهم يرون العلم بالله من مشكاته.

ثم أخذ يبين ذلك فقال: فإن الرسالة والنبوة ـ أعنى نبوة التشريع/ ورسالته ـ ينقطعان ٢٢١/٢ والولاية لا تنقطع أبدا. فالمرسلون من كونهم أولياء لا يرون ما ذكرناه إلا من مشكاة خاتم الأولياء، فكيف بالأولياء الذين ليسوا أنبياء ولا رسلا؟ وذلك أنه لم يمكنهم أن يجعلوا بعد النبي ﷺ نبيا ورسولاً، فإن هذا كفر ظاهر، فزعـموا أنه إنما تنقطع نبوة التشريع ورسالته، يعني: وأما نبوة التحقيق ورسالة التحقيق ـ وهي الولاية عندهم ـ فلم تنقطع، وهذه الولاية عندهم هي أفضل من النبوة والرسالة ؛ولهذا قال ابن عربي في بعض كلامه:

> فويسق الرسول ودون الولسي مضام النبسوة فى بسرزخ

وقال في الفصوص في (كلمة عزيرية): فإذا سمعت أحداً من أهل الله تعالى يقول أو ينقل إليك عنه، أنه قال: الولاية أعلى من النبوة، فليس يريد ذلك القائل إلا ما ذكرناه.

أو يقول: إن الولي فوق النبي والرسول، فإنه يعني بذلك في شخص واحد وهو أن الرسول ـ علميه السلام ـ من حميث هو ولي، أتم منه من حيث هـ و نبي ورسول، لا أن الولي التابع له أن التابع لا يدرك المتبوع أبداً فيما هو تابع له فيه، إذ لو أدركه لم يكن تابعًا له.

وإذا حوققوا على ذلك قالوا: إن ولاية النبي فوق نبوته، وإن نبوته فوق رسالته؛ لأنه يأخذ بولايته عن الله، ثم يسجعلون مثل ولايته ثابتة لهم، ويجسعلون ولاية خاتم الأولياء ٢٢٢/٢ أعظم من ولايته، وأن ولاية الرسول تابعة لولاية خاتم الأولياء الذي ادعوه./

وفي هذا الكلام أنواع قد بيناها في غير هذا الموضع:

منها: أن دعوى المدعي وجود خاتم الأولياء على ما ادعوه باطل لا أصل له.

ولم يذكر هذا أحد من المعروفين قبل هؤلاء، إلا أبو عبد الله محمد بن على الترمذي الحكيم، في كتاب (خمتم الولاية) وقد ذكر في هذا الكتاب ما هو خطأ وغلط، مخالف للكتاب والسنة والإجماع.

وهو \_ رحمه الله تعالى \_ وإن كان فيه فـضل ومعرفة، و له من الكلام الحسن المقبول والحقائق النافعة أشياء محمودة، ففي كلامه من الخطأ ما يجب رده، ومن أشنعها ما ذكره في كتاب (ختم الولاية)، مثل دعواه فيه أنه يكون في المتأخرين مَنْ درجته عند الله أعظم من درجة أبي بكر، وعمر، وغيرهما.

ثم إنه تناقض في موضع آخـر، لما حكى عن بعض الناس أن الولي يكون منفرداً عن الناس، فأبطل ذلك واحتج بأبي بكر وعمـر وقال: يلزم هذا أن يكون أفضل من أبي بكر وعمر، وأبطل ذلك.

ومنها: أنه ذكر في كتسابه ما يشسعر أن ترك الأعمال الظاهرة \_ ولو أنها الستطوعات المشروعة \_ أفضل في حق الكامل ذي الأعمال القلبية، وهذا أيضا خطأ عند أثمة الطريق، فإن أكمل الحلق رسول الله ﷺ، وما زال محافظا على ٢٢٣/٢ ما يمكنه من الأوراد والتطوعات البدنية إلى مماته./

ومنها: مـا ادعاه من خاتم الأولياء، الذي يكون فــي آخر الزمان، وتفضيله وتقديمه

على من تقدم من الأولسياء، وأنه يكون معمهم كخاتم الأنبسياء مع الأنبيساء. وهذا ضلال واضح، فإن أفضل أولياء الله من هذه الأمة أبو بكر وعصر وعثمان وعلى، وأمثالهم من السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار، كما ثبت ذلك بالنصوص المشهورة.

وخير القرون قرنه ﷺ، كما في الحديث الصحيح: •خير القرون قرني اللهين بعثت فيهم، ثم اللذين يلونهم، ثم اللذين والمرسلين، ثاب الأولين والآخرين، إلا النبيين والمرسلين، (ث). قال الترمذي حديث حسن. وفي صحيح البخاري عن على ـ رضي الله عنه ـ أنه قال له ابت، من خير الناس بعد رسول الله ﷺ ؟ فقال: يا بني، أبو بكر. قال: ثم مر (۳) وروى بضع وثمانون نفسا. عنه أنه قال: خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر (٤).

وهذا باب واسع، وقد قبال تعالى:﴿وَفَأُولَتُكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْمِهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِّيَقِينَ وَالشَّهَاءَ وَالصَّالِحِينَ﴾ [النساء: ٢٩]، وهذه الأربعة هي مراتب العسباد: أفضلهم الأنبياء، ثم الصديقون، ثم الشهداء، ثم الصالحون.

وقد نهى النبي ﷺ أن يفضل أحد منا نفسه على يونس بن متى ـ مع قوله: ﴿وَلاَ تَكُن كَصَاحِبِ الحُّوتِ﴾ [القلم: ٤٨]، وقوله: ﴿وَهُو مُلْيِمُ ﴾ [الذاريات: ٤٠] ـ تنبيها على أن غيره أولى ألا يفضل أحد نفسه عليه، فنفي صحيح البخاري عن ابن/ مسعود عن ٢٢٤/٢ النبي ﷺ قال: ﴿لا يقولن أحدكم: إني خير من يونس بن متى اهل. وفي صحيح البخاري أيضا عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿ما ينبغي لعبد أن يكون خيراً من يونس بن متى الله ﴾

<sup>(</sup>١) صحيح بتحوه: أخرجه البخاري (٣٥٥١) ومسلم (٣٥٣) وأبو داود (٤٦٥٧) والترمذي (٢٢٧٨) والنسائي (١٨/٧) وأحمد (٤٢٦/٤) عن ابن مسعود مرفوعاً فخير الناس قرني، ثم الذين يلونهم، ثم الذين يلونهم، ثم يجئ قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه السرملذي (٣٦٨٥) وابن ماجة (٩٥) من حديث علي بن أبي طالب الله عالى وأخرجه الترسذي (٣٦٨٥) من حديث أنس بن مالك الله عن وصححه الإلساني في اصحيح سنن الترمذي.

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه البخاري (٣٦٧١).

<sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد (١/٦٠١، ١١٠، ١١٤، ١١٤، ١١٥، ١٢١، ١٢١، ١٢٨، ١٢٨).

<sup>(</sup>٥) صحيح: صحيح أخرجه البخاري (٢٤١٢).

<sup>(</sup>٦) صحيح: صحيح أخرجه البخاري (٤٨٠٤).

وفي لفظ: «أن يقول: أنا خير من يونس بن متَى»(۱)، وفي البخاري أيضا عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «من قال: أنا خير من يونس بن متى، فقد كذب، (۲)، وفي الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: الله ــ: «لا ينبغي لعبد أن يقول: أنا خير من يونس بن متى، (۲)، وفي الصحيحين عن ابن عباس عن النبي ﷺ ـ وفي لفظ: فيما يرويه عن ربه ــ: «لا ينبغي لعبد أن يقول أنا خير من يونس بن متى، (٤)، وهذا فيه نهي عام.

وأما ما يرويه بعض الناس أنه قال: «لا تفضلوني على يونس بن متى» ويفسره باستواء حال صاحب المعراج، وحال صاحب الحوت، فنقل باطل وتفسير باطل، وقمد قال النبي على : «اثبت أُحُد فما عليك إلا نبى، أو صديق أو شهيد» (٥)، وأبو بكر أفضل الصديقين.

ولفظ خاتم الأولياء لا يوجد في كلام أحد من سلف الأمة، ولا أثمتمها ولا له ذكر في كتاب الله ولا سنمة رسوله، وموجب هذا اللفظ أنه آخر مؤمن تسقي، فإن الله يقول: ﴿أَلَا إِنَّ أُولِيَاءَ اللَّهُ لا خُوفٌ عَلَمْهُمْ وَلَا هُمْ يَحُوزُنُونَ﴾ الآية { يونس: ٦٢}، فكل من كان مؤمنا تقيا كان لله وليا.

وهم على درجتين: السابقون المقربون، وأصحاب اليمين المقتصدون، كما قسمهم الله ٢٢٥٧٦ ـ تعالى ـ في سورة فاطر، وسورة الواقعة، والإنسان، والمطففين./

وفي صحيح البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: " يقول الله تمعالى: من عادى لمي ولياً فقد بارزني بالمحاربة، وما تقرب إلى عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه، و لا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن، يكره الموت وأكره مساءته ولابد له منه، (١٠).

<sup>(</sup>١) صحيح: صحيح أخرجه البخاري (٢٠٠٤).

<sup>(</sup>٢) صحيح: صحيح أخرجه البخاري (٤٦٠٤).

<sup>(</sup>٣) صحيح: صحيح أخرجه البخاري (٣٤١٦) ومسلم (٢٣٧٦).

<sup>(</sup>٤) صحيح: صحيح أخرجه البخاري (٧٥٣٩) ومسلم (٢٣٧٧).

 <sup>(</sup>٥) صحيح: صحيح أخرجه البخاري (٣٦٨٦) من حديث أنس بن مالك، بلفظ «أو شهيدان».

<sup>(</sup>٦) صحيح: أخرجه البخاري (٢٠٥٢) وأبو نعيم في الحلية، (١).

فالمتقربون إلى الله بالفرائض هم الأبرار المقتصدون أصحباب اليمين، والمتقربون إليه بالنوافل الله بالفرائض. بالنوافل التي يحبها بعد الفرائض. وقال ألي يحبها بعد الفرائض. وقد قال أبو بكر الصديق في وصيته لعمر بن الخطاب: اعلم أن لله عليك حقاً بالليل لا يقبله بالنهار، وحقاً بالنهار لا يقبله بالليل، وأنه لا يقبل النافلة حتى تؤدى الفريضة.

والاتحادية يزعمون أن قرب النوافل يـوجب أن يكون عين الحق عين أعضائه، وأن قرب الفرائض يوجب أن يكـون الحق عين وجوده كله، وهذا فاسد من وجوه كـشيرة، بل كفر صريح، كما بيناه في غير هذا الموضع.

وإذا كان خاتم الأولياء آخر مـومن تقي في الدنيا، فليس ذلك الرجل أفضل الأولياء، ولا اكـملهم، بل أفـضلهم وأكـملهم سابقـوهم، الذين هم أخص بأفـضل الرسل من غيـرهم، فإنه كلما كـان الولي أعظم اختصـاصا بالرسول، وأخـذا عنه وموافقـة له كان أفضل، إذ الولي لا يـكون وليا لله إلا بمتابعـة الرسول باطنا وظاهراً، فـعلى قدر المتـابعة للرسول يكون قدر الولاية لله./

7/177

والأولياء، وإن كان فيهم محدثون كما ثبت في الصحيحين عن النبي على أنه قال: 
إنه قد كان في الأمم قبلكم محدثون، فإن يكن في أمتي أحد فعمر (1)، فهذا الحديث يدل 
على أن أول المحدثين من هذه الأمة عمر، وأبو بكر أفضل منه، إذ هو الصديق، فالمحدث 
وإن كان يلهم ويحدث من جهة الله \_ تعالى \_ فعليه أن يعرض ذلك على الكتاب 
والسنة، فإنه ليس بمعصوم، كما قال أبو الحسن الشاذلي: قد ضمنت لنا العصمة فيما جاء 
به الكتاب والسنة، ولم تضمن لنا العصمة في الكشوف والإلهام.

ولهـذا كان عمـر بـن الخطـاب وقافـاً عند كتـاب الله، وكان أبو بكر الصديق بيبن لـه أشيــاء تخالف مـا يقـع لـه، كـما بين لـه يوم الحـديـيـة(٢)، ويـوم موت النبـي

 <sup>(</sup>١) صعيح: أخرجه مسلم (٢٣٩٨) والترصةي (٣٧١٣) من حديث عائشة وللها، وأخرج البخاري
 (٣٦٨٩) من حديث أبي هريرة والله معناه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وذلك في ما أخرجه البخاري (٢٧٣١، ٢٧٣١) من حديث المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم في حديث الحديبية، وفيه اقسال عمر: فاتيت أبا بكر ففلت: يا أبا بكر، اليس هذا نبي الله حقا؟ قال: بلى. قلت: آلسنا على الحق وعدونا على الباطل؟ قال: بلى. قلت: قلم نعطى الدنية في ديننا إذا؟ قال: إلها الرجل إنه لرسول الله على أخلس يعصى ربه، وهو ناصره، فاستمسك بضروه فوالله إنه على الحق. قلت: آليس كان يحدثنا أنا ستأتي السيت ونطوف به؟ قال: بلي، أفاخيرك أنك تأتيه العام؟ قلت: لا. قال: فإنك آتيه ومطوف به».

عَلَيْهُ (۱)، ويوم قـتال مـانعي الزكـاة وغيـر ذلك (۲)، وكـان عمـر بن الخطاب يشـاور الصحابة، فـتارة يرجع إليهم وتارة يرجمـون إليه، وربما قال القول فتـرد عليه امرأة من المسلمين قوله، وتبين له الحق فـيرجع إليهـا، ويدع قوله كما قـدر الصداق، وربما يرى رأيا فيذكر له حديث عن النبي عَلَيْهُ فيعمل به ويدع رأيه، وكان يأخذ بعض السنة عمن هو دونه في قضايا مـتعددة، وكان يقول القـول، فيقال له: أصبت، فيـقول: والله ما يدري عمر أصاب الحق أم أخطأه؟

فإذا كان هذا إمام المحدثين، فكل ذي قلب يحدثه قلبه عن ربه إلى يوم القيامة هو 
٢٢٧/٢ دون عمر، فليس فيهم معصوم، بل الخطأ يجوز عليهم كلهم، وإن/كان طائفة تدعي أن 
الولي محفوظ، وهو نظير ما يثبت للأنبياء من العصمة، والحكيم السترمذي قد أشار إلى 
هذا، فهذا باطل مخالف للسنة والإجماع.

ولهذا اتفق المسلمون على أن كل أحد من الناس يؤخذ من قوله ويترك إلا رصول الله عَلَيْكُ ، وإن كانوا مـتفاضلين في الهدى والنــور والإصابة، ولهذا كان الصــديق أفضل من المحدث؛ لأن الصديق يأخذ من مشكاة النبوة، فلا يأخذ إلا شيئا معصوما محفوظا.

وأما المحــدث فيقع له صواب وخطأ، والكتــاب والسنة تميز صوابه من خطئــه، وبهذا صار جميع الأوليــاء مفتقرين إلى الكتاب والسنة، لابد لهم أن يزنــوا جميع أمورهم بآثار

<sup>(</sup>١) وذلك فيما أحرجه البخاري (١٣٤٢، ١٣٤١) من حديث عائشة في حديث وفاة النبي ﷺ وفيه النبي ﷺ وفيه ال إبا بكر ثلث خرج وعسمر ثلث يكلم الناس، فسقال: اجلس، فأبى. فقال: اجلس، فأبى. فتشهد أبو بكر ثلث ، فصال إليه الناس وتركوا عمر. فقال: أما بعد فمن كان متكم يعبد محمداً ﷺ فإن محسماً ﷺ قد مات، ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يحوث، قال الله تعالى ﴿وَمَا مُحمدًا إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِن قَبِله الرُسُلُ أَفَإِن مُات أَوْ قُتِلَ انقَلْتُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُم وَمَن يَقْلُب عَلَىٰ عَقِيبَه فَلْن يَعْدُرُ الله شَيْئًا وَمَسَيَعْرِي الله الشَّاكِينَ ﴾ (آل عمران: ١٤٤) قوالله لكأن الناس لم يكونوا يعلمون أن الله انزل الآية حتى تلاها أبو بكر تشك، فتلقاها من الناس، فما يسمع بشر إلا يتلوها».

<sup>(</sup>٢) وذلك فيـما أخرجـه البخاري (١٣٩٩ ، ١٤٠٠) ومسلم (٢٠) عـن آبي هريرة ترك قال: لما توفي رسول الله ﷺ، وكان أبو بكر تركيه، وكفر من كفر من العرب، فقال: عمر ترك وكفر من كفر من العرب، فقال: عمر ترك : كيف تقاتل الناس وقد قال رسول الله ﷺ: أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا: لا إله إلا الله، فـمن قالها قد عصم صني مأله ونفسه إلا بحق، وحسابه على الله. فقال: والله لإقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة، فإن الزكاة حق المال، والله لو منموني عناقاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتم على منهـها. قال عمر ترك : قـوالله ما هو إلا أن قد شئ الله صدر أبي بكر ترك فعرفت أنه الحق. .

الرسول، فمـا وافق آثار الرسول فـهو الحق، ومـا خالف ذلك فـهو باطل، وإن كـانوا مجتهدين فيه، والله تعالى يثيبهم على اجتهادهم، ويغفر لهم خطأهم.

ومـعلوم أن السابقين الأولين أعظـم اهتداء واتبـاعا للآثار النـبوية، فـهم أعظم إيمانا وتقوى، وأما آخر الأولياء فلا يحصل له مثل ما حصل لهم.

والحديث الذي يروى: «مثل أمتي كمثل المغيث لا يدري أوله خير أم آخره؟ (١) قد تكلم في إسناده، وبتقدير صحته إنما معناه: يكون في آخر الأمة من يقارب أولها، حتى يشتبه على بعض الناس أيهما خير، كما يشتبه على بعض الناس طرفا الثوب، مع القطع بأن الأول خير من الآخر؛ ولهذا قمال: «لا يدري ومعلوم أن هذا السلب ليس عاما لها، فإنه لابد أن يكون معلومًا أيهما أفضل./

ثم إن هذا خاتم الأولياء صار مرتبة موهومة لا حقيقة له، وصار يدعيها لنفسه أو لشيخه طوائف، وقد ادعاها غير واحد، ولم يدعها إلا من في كلامه من الباطل ما لم تقله اليهود ولا النصارى، كما ادعاها صاحب الفصوص، وتابعه صاحب الكلام في الحروف، وشيخ من أتباعهم كان بدمشق، وآخر كان يزعم أنه المهدي، الذي يزوج بنته بعيسى ابن مريم، وأنه خاتم الأولياء، ويدعى هؤلاء وأمثالهم من الأمور ما لا يصلح إلا لله وحده، كما قد يدعي الملعي منهم لنفسه أو لشيخه ما ادعته النصارى في المسيح.

ثم صاحب الفسصوص وأمثاله، بنوا الأمر على أن الولي يأخذ عن الله بلا واسطة، والنبي يأخذ بواسطة الملك؛ فلهذا صار خاتم الأولياء أفضل عندهم من هذه الجهة، وهذا باطل وكذب، فإن الولي لا يأخذ عن الله إلا بواسطة الرسول إليه، وإذا كان مسحدثا قد القي إليه شيء وجب عليه أن يزنه بما جاء به الرسول من الكتاب والسنة.

وتكليم الله لعباده على ثلاثة أوجه:

من وراء حجاب، كما كلم موسى.

وبإرسال رسول، كما أرسل الملائكة إلى الأنبياء.

وبالإيحاء، وهذا فـيه للولي نصيب، وأما المرتبــتان الأوليان فإنهــما للأنبيــاء خاصة،

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه الترصذي (٢٨٧٨) وأحمد (٣/ ١٣٠، ١٤٣) من حديث أنس بن مالك الله عنه وقال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٨/٨): حديث حسن له طرق قد يرتقي بها إلى الصحة. وقال الإلياني في «صحيح الجامع» (٥٨٥٤): صحيح.

فالأولياء الذين قدامت عليهم الحجة بالرسل لا يأخدنون علم الدين إلا بتوسط رسل الله ٢٩/٢ إليهم، ولو لم يكن إلا عرضه على ما جاء به الرسول/ولن يصلوا في أخذهم عن الله إلى مرتبة نبي أو رسول، فكيف يكونون آخذين عن الله بلا واسطة، ويكون هذا الأخذ أعلى، وهم لا يصلون إلى مقام تكليم موسى، ولا إلى مقام نزول الملائكة عليهم، كما نزلت على الأنبياء؟ وهذا دين المسلمين، واليهود، والنصاري.

وأما هؤلاء الجهمية الاتحادية، فبنوا على أصلهم الفاسد: أن الله هو الوجود المطلق، الشابت لكل موجدود، وصار ما يقع في قلوبهم من الخدواطر - وإن كانت من وساوس الشيطان - يزعمون أنهم أخذوا ذلك عن الله بلا واسطة، وأنهم يكلمون كما كلم موسى ابن عمران، وفيهم من يزعمون أن حالهم أفضل من حال موسى بن عمران؛ لأن موسى سمع الخطاب من الشجرة، وهم - على زعمهم - يسمعون الخطاب من حي ناطق، كما يذكر عن صاحب الفصوص أنه قال:

## وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامه

وأعانهم على ذلك ما اعتقدوه من مذاهب الجهمية وأتباعهم الذين يزعمون أن تكليم الله لموسى إنما كان من جنس الإلهام، وأن العبد قد يرى الله في الدنيا إذا زال عن عينه المانع؛ إذ لا حجاب عندهم للرؤية منفصل عن العبد، وإنما الحجاب متصل به، فإذا ارتفع شاهد الحق.

وهم لا يشاهدون إلا ما يتمشلونه، من الوجود المطلق، الذي لا حقيقة له إلا في ٢٢٠/٢ أذهانهم، أو من الوجود المخلوق. فيكون السرب المشهود عندهم ما الذي/يخاطبهم في زعمهم لا وجود له إلا في أذهانهم، أو لا وجود له إلا وجود المخلوفات، وهذا هو التعطيل للرب تعالى، ولكتبه، ولرسله، والسبدع دهليز الكفر والسنفاق، كما أن النشيع دهليز الرفض، والرفض دهليز القرمطة والتعطيل، فالكلام الذي فيه تجهم هو دهليز التجهم، والتجهم، والتجهم، والتجهم، والتحليل.

وقد ثبت في صحيح مسلم عن النبي ﷺ أنه قال: «واعلموا أن أحداً منكم لن يرى ربه حتى يموت<sup>(۱)</sup>، ولهذا اتفق سلف الأمة وأنمتها على أن الله يرى في الآخرة، وأنه لا يراه أحد في الدنيا بعينه.

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

وفي رؤية النبي ﷺ ربه كلام معـروف لعائشة وابن عباس. فـعائشة أنكرت الرؤية، وابن عباس ثبت عنه في صحيح مسلم أنه قال: رأى محمد ربه بفؤاده مرتين (١)، وكذلك ذكر أحمد عن أبي ذر وغيره: أنه أثبت رؤيته بفؤاده. وهذا المنصوص عن ابن عباس وأبي ذر وغيـرهما هو المنصوص عن أحــمد وغيــره من أثمة السنة، ولم يشبت عن أحد منهم إثبات الرؤية بالعين في الدنيا، كما لم يثبت عن أحد منهم إنكار الرؤية في الآخرة.

ولكن كلا القولين تقول به طوائف من الجمهية، فالنفي يقول به متكلمة الجهمية، والإثبات يقول به بعض متـصوفة الجهمية، كالاتحادية، وطائفـة من غيرهم، وهؤلاء الاتحادية يجمعون بين النفي والإثبات، كما يقول ابن سبعين: عين ما ترى ذات لا تري، وذات لا ترى عين ما ترى، ونحو ذلك؛ لأن/ مذهبهم مستلزم الجسمع بين النقيضين، فهم يقولون في عموم ٢/ ٣٣١ الكائنات ما قالته النصاري في المسيح، ولهذا تنوعوا في ذلك تنوع النصاري في المسيح.

ومن الأنواع التي في دعــواهم أن خاتم الأولياء أفــضل من خاتم الأنبــياء، من بعض الوجوه، فإن هذا لم يقله أبو عبد الله الحكيم التسرمذي، ولا غيره من المشايخ المعروفين، بل الرجل أجل قــدرًا، وأعظم إيمانا، من أن يفــتــرى هذا الكفــر الصــريح، ولكن أخطأ شبرًا، ففرعوا على خطئه ما صار كفراً.

وأعظم من ذلك: زعمهم أن الأولياء والرسل من حيث ولايتهم تابعون لخاتم الأولياء، وآخذون من مشكاته، فهذا باطل بالعقل والدين، فإن المتقدم لا يأخذ من المتأخر، والرسل لا يأخذون من غيرهم.

وأعظم من ذلك: أنه جـعلهم تابعين له في العلم بالـله، الذي هو أشرف علومـهم، وأظهر من ذلك: أنه جعل العلم بالله هو مذهب أهل وحــدة الوجود، القائلين بأن وجود المخلوق هو عين وجود الحالق.

فليتدبر المؤمن هذا الكفر القبيح، درجة بعد درجة، واستشهاده على تفضيل غير النبي عليه بقصة عمر(٢)، وتأبير النخل(٣)، فهل يقول مسلم: إن عـمر كـان أفضل مـن

<sup>(</sup>١) أخرجه مسلم (١٧٦/٢٨٥).

<sup>(</sup>٢) وهو ما أخرجه مسلم (١٧٦٣) في قصة أساري بدر، ونزول القرآن موافقاً لرأي عمر نظُّك . (٣) وهو ما أخرجه مسلم (٣٣٦٣) عن عائشة وأنس زلين النبي 🎏 مر بقوم يلقحون، فقال: لو لم

تفعلوا لصلح. قال: فخرج شبيصاً، فعر بهم، فقال: ما لنتحلكم؟ قالوا: قلت: كذا وكذا. قال: أنتم أعلم بأمر دنياكم،، قوله (شيصاً): هو البسر الردئ. اشرح مسلم للنووي، (١٥/ ١٠٠).

النبي عَلَيْ برأيه في الاسسرى؟ أو أن الفلاحين الذين يحسنون صناعة التنابير أفسفل من الانبياء في ذلك؟ ثم ما قنع بذلك حتى قسال: فما يلزم الكامل أن يكون له التقدم في كل ٢٣٣/٢ علم وكل مرتبة، وإنما نظر الرجال إلى التقدم في مرتبة العلم بالله، هنالك مطلبهم./

فقد رعم أنه أعلم بالله من خاتم الانبياء، وأن تقدمه عليه بالعلم بالله، وتقدم خاتم الانبياء عليه بالتشريع فقط، وهذا من أعظم الكفر الذي يقع فيه غالية المشفلسفة، وغالية المتصوفة، وغالية المتكلمة، الذين يزعمون أنهم في الامور العلمية أكمل من الرسل، كالعلم بالله ونحو ذلك، وأن الرسل إنما تقدموا عليهم بالتشريع العام، الذي جعل لصلاح الناس في دنياهم.

وقد يقولون: إن الشرائع قوانين عدلية، وضعت لمصلحة الدنيا، فأما المعارف والحقائق والدرجات العمالية في الدنيا والآخرة، فيفضلون فيها أنفسهم، وطرقهم على الأنبياء، وطرق الأنبياء.

وقد علم بالاضطرار من دين المسلمين: أن هذا من أعظم الكفر والضلال، وكان ذلك من سبب جحد حقائق ما أخبرت به الرسل، من أمر الإيمان بالله واليوم الآخر، وزعمهم أن ما يقوله هؤلاء في هذا الباب هو الحق.

وصاروا في أخبـار الرسل، تارة يكذبونها، وتارة يحرفونها، وتارة يفـوضونها، وتارة يزعمون أن الرسل كذبوا لمصلحة العموم.

ثم عامـة الذين يقولون هذه المقـالات، يفضلون الأنبـياء والرسل على أنفـسهم، إلا الغالية منهم ـ كما تقدم ـ فهؤلاء من شر الناس قولا واعتقاداً.

وقد كان عندنا شيخ من أجهل الناس، كان يعظمه طائفة من الأعاجم، ويقال: إنه خاتم الأولياء، يزعم أنه يفسر العلم بوجهين، وأن النبي الله إنما فسره بوجه واحد، وأنه ٢٣٣/٢ هو أكسمل من النبي الله أله أن وهذا تلقاه من صاحب الفصوص، وأمشال هذا في هذه الأوقات كثيرون، وسبب ضلال المتفلسفة، وأهل التصوف، والكلام، الموافقة لضلالهم، وليس هذا موضع الإطناب في بيان ضلال هذا، وإنما الغرض التنبيه على أن صاحب الفصوص وأمثاله قالوا قول هؤلاء.

فأما كفر من يفضل نفسه على النبي ﷺ ـ كما ذكر صاحب الفصوص ـ فظاهر، ولكن من هؤلاء من لا يرى ذلك، ولكن يرى أن له طريقاً إلى الله غيدر اتباع الرسول، ويسوغ لنفسه اتباع تلك الطريق وإن خالف شرع الرسول، ويحتجون بقصة موسى والخضر.

ولا حجة فيها لوجهين:

أحدهما: أن موسى لم يكن مبعوثاً إلى الخضر، ولا كان يجب على الخضر اتباع موسى، فإن موسى كان مبعوثاً إلى بني إسرائيل، ولهذا جاء في الحديث الصحيح: «أن موسى بني مل سلم على الخضر قال: وأنى بأرضك السلام؟ قال: أنا موسى بني إسرائيل؟ قال: نعم، قال: إنك على علم من علم الله علمكه الله لاأعلمه، وأنا على علم من الله علمنيه لا تعلمهه (١٠).

ولهذا قال نبينا ﷺ: قضلنا على الناس بخمس: جملت صفوفنا كصفوف الملاتكة، وجملت لي الأرض مسجداً وطهوره، والموردة فاي رجل أدركته الصلاة فعنده مسجده وطهوره، وأحلت لي الغنائم، ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى/الناس عامةه(٢٠)، وقال: «أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي: نصرت ٢٣٤/٢ بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجدا وطهوراً، وأحلت لي الغنائم، ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعث إلى الناس عامةه(٣)، وقد قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكُ إِلاَّ كَافَةٌ النَّاسِ يَصْبِراً وَلَذِيراً﴾ [سبا: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكُ إِلاَّ كَافَةٌ النَّاسِ يَصْبِراً وَلَذِيراً﴾

فمحمد ﷺ رسول الله إلى جميع الشقلين: إنسهم وجنهم، عربهم وعجمهم، ملوكهم وزهادهم، الأولياء منهم وغير الأولياء، فليس لأحمد الخروج عن متابعته باطنا وظاهراً، ولا عن متابعة ما جاء به من الكتاب والسنة، في دقيق ولا جليل، لا في العلوم ولا الأعمال، وليس لأحد أن يقول له كما قال الخيضر لموسى، وأما موسى فلم يكن مبعوثاً إلى الخضر.

الثاني: أن قصة الخنضر ليس فيها مخالفة للشريعة، بل الأمور التي فعلها تباح في

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (١٢٢) ومسلم (٢٣٨٠) والترمذي (٣١٦٠) من حديث ابن عباس والله.

<sup>(</sup>٢) أخرجـه مسلم (٥٢٢) عن حليـفة بن اليـمـان ولئى مرفوعـاً •فضلنا على الناس بثـــلات: جملت صفوفنا كصفوف الملاتكة، وجملت لنا الأرض كلها مــــجداً، وجملت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء. وذكر خصلة أخرى، وعند أأمد (٩/٣٨٣) أنها الآيات من آخر البقرة.

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه البخاري (٤٣٨) ومسلم (٥٢١) من حديث جابر بن عبدالله والله والله

الشريعة، إذا علم العبد أسبابها كما علمها الخضر، ولهذا لما بين أسبابها لموسى وافقه على ذلك، ولو كان مخالفاً لشريعته لم يوافقه بحال.

وقد بسطنا هذا في غير هذا الموضع، فإن خرق السفينة مضمونـه: أن المال المعصوم يجوز للإنسان أن يحفظه لصاحبه بإتلاف بعضه، فإن ذلك خير من ذهابه بالكلبة، كما جاز للراعي ـ على عهد النبي عَلَيها \_ أن يذبع الشاة، التي خاف عليها الموت، وقبصة الغلام مضمونها: جواز قتل الصبي الصائل ؛ ولهذا قال ابن عباس لنجدة: وأما الغلمان ٢٣٥/٢ فإن كنت تعلم منهم ما علمه الخضر/ من ذلك الغلام فاقتلهم وإلا فلا تقتلهم. وأما إقامة الجدار ففيها فعل المعروف بلا أجرة مع الحاجة، إذا كان لذرية قوم صالحين.

الوجه الثامن: أنه قال: ولما مثل النبي ﷺ النبوة بالحائط إلى آخر كلامه وهو متضمن أن العلم نوعان:

أحدهما: علم الشريعة، وهو يأخذ عن الله كما يأخذ النبي، فإنه قال: والسبب الموجب لكونه رآها لبنتين أنه تابع لشرع خاتم الرسل في الظاهر، وهو موضع اللبنة الفضية، وهو ظاهره، وما يتبعه فيه من الأحكام، كما هو آخذ عن الله في السر ما هو بالصورة الظاهرة، متبع فيه؛ لأنه يرى الأمر على ما هو عليه، فلابد أن يراه هكذا.

وهذا الذي زعمه \_ من أن الولي يأخذ عن الله في السر ما يتبع فيه الرسل كأثمة العلماء مع أتباعهم \_ فيه من الإلحاد ما لا يخفى على من يؤمن بالله ورسله، فإن هذا يدعي أنه أوتي مشل منا أوتى رسل الله، ويقبول: إنه أوحي إلى ولم يوح إليه شيء، ويجعل الرسل بمنزلة معلمي الطب والحساب والنحو وغير ذلك، إذا عرف المتعلم الدليل الذي قال به معلمه، فينبغي موافقته له لمشاركته له في العلم لا لأنه رسول وواسطة من الله إليه في تبليغ الأمر والنهى.

وهذا الكفر يـشبه كـفر مسـيلمة الكذاب ونحـوه عمن يدعي أنه مشــارك للرسول في ٢٣٦/٢ الرسالة وكان يقول مؤذنه: أشهد أن محمدا و مسيلمة رسولا الله./

والنوع الثاني: علم الحقيقة، وهو فيه فوق الرسول، كما قال: هو موضع اللبنة الذهبية في الباطن، فإنه أخذ من المعدن الذي يأخذ منه الملك، الذي يوحى به إلى الرسول، فقد ادعى أن هذا العلم الذي هو موضع اللبنة الذهبية \_ وهو علم الباطن والحقيقة \_ هو فيه فوق الرسول ؟ لأنه يأخذه من حيث يأخذ الملك العلم الذي يوحى به

إلى الرسول، والرسول يأخذه من الملك، وهو يأخمده من فوق الملك، من حميث يأخذه الملك، وهذا فوق دعوى مسيلمة الكذاب، فإن مسيلمة لم يدع أنه أعلى من الرسول، في علم من العلوم الإلهية، وهذا ادعى أنه فوقه فى العلم بالله.

ثم قال: فإن فهمت ما أشرت به، فقد حصل لك العلم النافع. ومعلوم أن هذا الكفر فوق كفر اليهود والنصارى، فإن اليهود والنصارى لا ترضى أن تجعل أحداً من المؤمنين فوق موسى وعبسى، وهذا يزعم أنه هو وأمثاله عمن يدعى أنه خاتم الأولياء أنه فوق جميع الرسل، وأعلم بالله من جميع الرسل، وعقالاء الفلاسفة لا يرضون بهذا، وإنما يقول مثل هذا غلاتهم، وأهل الحمق منهم، الذين هم من أبعد الناس عن العقل والدين.

التاسع: قوله: فكل نبي من لدن آدم - إلى آخر الفصل - تضمن أن جميع الأنبياء والرسل لا يأخذون إلا من مشكاة خاتم النبين، ليوطن لنفسه بذلك أن جميع الأنبياء لا يأخذون إلا من مشكاة خاتم الأولياء، / وكلاهما ضلال، فإن الرسل ليس منهم أحد يأخذ ٢٣٧/٢ من آخر، إلا من كان مأموراً باتباع شريعته، كانبياء بني إسرائيل، والرسل الذين بعثوا فيهم الذين أمروا باتباع التوراة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَاةَ فِيهاَ هُدَّى وَنُورَ ﴾ الآية فيهم الذين أمروا باتباع التوراة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَاةَ فِيها هُدّى وَنُوراً الآية الآية الله على المؤلدة: ٤٤ أ

وأما إبراهيم، فلم يأخذ عن موسى وعيسى. ونوح لم يأخذ عن إبراهيم. ونوح وإبراهيم، ونوح وإبراهيم، ونوح وإبراهيم، ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى لم يأخذوا عن محمد، وإن بشروا به وآمنوا به، كما قال تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيْنَاقَ النَّبِيِّنَ لَمَا آتَيْنَكُم مُن كتاب وحكمتُ الآية { آل عمران: ٨١}. قال ابن عباس: ما بعث الله نبيا إلا أخذ عليه العهد في أمر محمد، وأخد العهد على قومه ليؤمن به، ولنن بعث وهم أحياء لينصرنه.

العماشر: قوله: فإنه بحقيقته موجود، وهو قوله: «كنت نبيها وآدم بين الماء والطين» (1). بخلاف غيره من الأنبياء، وكذلك خماتم الأولياء، كمان ولياً وآدم بين الماء والطين: كذب واضح، مخالف لإجماع أثمة الدين، وإن كان هذا يقوله طائفة من أهل الضلال والإلحاد.

فإن الله علم الأشياء، وقدرها قبل أن يكونها، ولا تكون موجودة بحقائقها إلا حين توجد، ولا فرق في ذلك بين الأنبياء وغيرهم، ولم تكن حقيقته ﷺ موجودة قبل أن

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

يخلق، إلا كما كانت حقيقة غيره، بمعنى أن الله علمها وقدرها.

لكن كان ظهور خبره واسمه مشهوراً أعظم من غيره، فإنه كان مكتوباً / في التوراة والإنجيل وقبل ذلك، كما روى الإمام أحمد في مسنده، عن العبرباض بن سارية، عن النبي ﷺ قال: ﴿إِنَّى لَعَبِدُ اللَّهُ، مُكتوبُ خَاتُمُ النَّبِينَ، وإنَّ آدمُ لَمْتَجِدُكُ فِي طينته، وسأنبئكم بأول ذلك: دعوة أبي إبراهيم، وبشرى عيسى، ورؤيا أمي، رأت حين ولدتني كأنه خرج منها نور أضاءت له قصور الشام»(١).

وحديث ميــــــرة الفجر: قلت يا رســـول الله، متى كنت نبياً؟ــ وفي لفظ مــتى كتبت نبياً؟ قال: ﴿ وآدم بين الروح والجسد ) (٢) وهذا لفظ الحديث.

وأما قوله: «كنت نبيا وآدم بين الماء والطين» فلا أصل له، لم يروه أحد من أهل العلم بالحديث بهـذا اللفظ، وهو باطل، فإنه لم يكن بين الماء والـطين، إذ الطين؛ ماء وتراب، ولكن لما خلق الله جسد آدم قـبل نفخ الروح فيه، كتب نبوة مـحمد ﷺ وقدرها، كما ثبت في الصحيحين عن ابن مسعود، قال: حدثنا رسول الله عَلَيْن ، وهو الصادق المصدوق: ﴿إِنْ خَلَقَ أَحَـٰدُكُمْ يَجْعُلُ فَي بِطِنْ أَمْهُ أَرْبِعَـٰيِنْ يُومًا نَطْفَةً، ثُمْ يكون علقـة مثل ذلك، ثم يكون مضغة مثل ذلك، ثم يبعث إليه الملك فيؤمر بأربع كلمات، فيقال: اكتب رزقه، وعمله، وأحله، وشقياً أو سعيداً، ثم ينفخ فيه الروح، <sup>(٣)</sup>، وروى أنه كتب اسمه على ساق العرش، ومصاريع الجنة. فأين الكتاب والتقدير من وجود الحقيقة؟

ومنا يروى في هذا الباب من الأحناديث، هو من هذا الجنس، منثل كونه كنان نوراً ٢٣٩/٢ يسبح حـول العرش، أو كوكباً يطلع في السـماء ونحو ذلك، كـما ذكره/ ابن حـمويه ـ صاحب ابن عربي ـ وذكـر بعضه عمر الملا في وسـيلة المتعبدين، وابن سبـعين وأمثالهم، ممن يروى الموضوعات المكذوبات، باتفاق أهل المعرفة بالحديث.

فإن هذا المعنى رووا فيه أحاديث كلها كذب، حتى إنه اجتمع بي قديما شيخ معظم، من أصحاب ابن حمويه، يسميه أصحابه سلطان الاقطاب، وتضاوضنا في كتاب الفصوص، وكان معظما له ولصاحبه، حتى أبديت له بعض ما فيه، فهاله ذلك، وأخذ يذكر مثل هذه الأحاديث، فبينت له أن هذا كله كذب.

<sup>(</sup>١) تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

الحادي عشر: قوله: وخاتم الأولياء كان وليا وآدم بين الماء والطين \_ إلى قوله \_: فخاتم الرسل من حيث ولايته، نسبته مع الحتم للولاية، كنسبة الأولياء والرسل معه \_ إلى أخر الكلام \_ ذكر فيه ما تقدم من كون رسول الله على مع هذا الحتم المدعى كسائر الأنبياء والرسل معه يأخذ من مشكاته العلم بالله، الذي هو أعلى العلم، وهو وحدة الوجود، إنه مقدم الجماعة، وسيد ولد آدم في فتح باب الشفاعة. فعين حالا خاصا ما عمم \_ إلى قوله \_: ففاز محمد بالسيادة في هذا المقام الخاص.

فكذب على رسول الله ﷺ في قوله: أنه قال: أنا سيد ولد آدم في الشفاعة خاصة، وألحد وافترى من حيث زعم أنه سيد في الشفاعة فقط، لا في بقية المراتب، بخلاف الحتم المفترى، فإنه سيد في العلم بالله، وغير ذلك من المقامات./

ولقد كنت أقول: لو كان المخاطب لنا من يـفضل إبراهيم، أو موسى، أو عيسى على محمد على ، لكانت مصيبة عظيمة لا يحتملها المسلمون، فكيف بمن يفضل رجلا من أمة محمد على مـحمد، وعلى جميع الانبـياء والرسل في أفـضل العلوم؟! ويدعي أنهم يأخذون ذلك من مشكاته؟ وهذا العلم هو غاية الإلحاد والزندقة.

وهذا المفضل من أضل بـني آدم، وأبعدهم عن الصراط المستقيم، وإن كـان له كلام كثير، ومصنفـات متعددة، وله معرفة بأشياء كثـيرة، وله استحواذ على قلوب طوائف من أصناف المتفلسفة، والمتصوفة، والمتكلمة، والمتفقهـة، والعامة، فإن هذا الكلام من أعظم الكلام ضلالا، عند أهل العلم والإيمان. والله أعلم.

وقد تبين أن في هذا الكلام من الكفر، والتنقيص بالسرسل، والاستخفاف بهم، والمنص منهم، بل والكفسر بهم، وبما جاؤوا به، ما لا يخفى على مؤمن، وقد حدثني أحد أعيان الفضلاء: أنه سمم الشيخ إبراهيم الجعبري ـ رحمة الله عليه ـ يقول: رأيت ابن عربي ـ وهو شيخ نجس ـ يكذب بكل كتاب أنزله الله، وبكل نبي أرسله الله. ولقد صدق فيما قال، ولكن هذا بعض الأنواع التي ذكرها من الكفر.

وكذلك قول أبي محمد بن عبد السلام: هــو شيخ سوء، مقبوح كذاب، / يقول بقدم ٢٤١/٢ العائم، ولا يحرم فرجا، هو حق عنه، لكنه بعض أنواع ما ذكره من الكفر، فإن قوله لم يكن قد تبين له حاله وتحقق، وإلا فليس عنده رب وعالم، كمــا تقوله الفلاسفةالإلهيون، الذين يقولون بواجب الوجــود، وبالعالم الممكن، بل عنده وجود العــالم هو وجود الله، وهذا يطابق قــول الدهرية الطبائعــية، الــذين ينكرون وجود الصــانع مطلقا، ولا يــقرون بوجود واجب غير العالم.

كما ذكر الله عن فرعون وذويه، وقبوله مطابق لقول فرعون، لكن فبرعون لم يكن مقرراً بالله، وهؤلاء يقرون بالله، ولكن يفسرونه بالوجبود، الذي أقر به فرعبون، فهم أجهل من فرعون وأضل، وفرعون أكفر منهم؛ إذ في كفره من العناد والاستكبار ما ليس في كفرهم، كما قال تعالى: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْ قَتْنَهَا أَنفُسُهُمْ ظُلُما وَعُلُوا ﴾ إالنمل: الله موسى: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَوْلاً ، إلاَّ رَبُّ السَّمَواتِ وَالأَرْضِ بَصَائِرِ﴾ إلا مود عن المؤلوب المؤلوب

وجماع أمر صاحب الفصوص وذويه: هدم أصول الإيمان الثلاثة، فإن أصول الإيمان: الإيمان بالله، والإيمان برسله، والإيمان باليوم الآخر.

فأما الإيمان بالله: فزعموا أن وجوده وجود العالم، ليس للعالم صانع غير العالم.

٢٤٢/٢ وأما الرسول: فزعموا أنهم أعلم بالله منه، ومن جميع السرسل، ومنهم من/يأخذ العلم بالله ـ الذي هو التـعطيل ووحدة الوجـود ـ من مشكاته، وأنهم يسـاوونه في أخذ العلم بالشريعة عن الله.

وأما الإيمان باليوم الآخر: فقد قال:

فلم يبق إلا صادق الوعد وحده وبالوعيد الحق عين تعاين وإن دخلوا دار الشقاء فإنها على لذة فيها نعيم يبايــن

وهذا يذكر عن بعض أهل الفسلال قبله أنه قال: إن النار تصمير لأهلها طبيعة نارية يتمتعون بها، وحينتذ فلا خوف ولا محذور ولا عذاب؛ لأنه أمسر مستعذب. ثم إنه في الامر والنهي عنده الآمسر، والناهي، والمأمور، والمنهى واحد، ولهذا كمان أول ما قاله في الفتوحات المكية التى هى أكبر كتبه:

> الرب حق، والعبد حسق يا لبت شعري من المكلف؟ إن قلت عبد فذاك رب أو قبلت رب أنه, يكلف؟

> > وفي موضع آخر: «فذاك ميت» رأيته بخطه.

وهذا مبنى على أصله، فإن عنده ما ثم عبد ولا وجود إلا وجود الرب، فمن المكلف؟

Y 24 /Y وعلى أصله هو المكلِّف والمكلِّف كما يقولون: أرسل من نفسه إلى نفسه رسولا. /

وكما قال ابن الفارض في قصيدته ـ التي نظمها على مذهبهم، وسماها نظم السلوك: إلى رسولا كنت منى مرسلا وذاتى بآياتى على استدلت

ومضمونها: هو القلول بوحدة الوجلود، وهو مذهب ابن علم وابن سبعين، وأمثالهم، كما قال:

وأشهد فيها أنهالي صلت حقيقة الجمع في كل سجدة صلاتي لغيري، في أداء كل ركعة

لها صلاتي، بالمقام أقيمها كلانا مصل، عابد ساجد إلى وما كان لى صلى سواى، فلم تكن إلى قوله:

ولا فرق، بل ذاتي لذاتي أحبت

وما زالت إياها، وإياى لم ترل ومثل هذا كثير، والله أعلم.

وحدثني صاحبهنا الفقيه الصوفي، أبو الحسن عملي بن قرباص: أنه دخل على الشيخ قطب الدين بن القسطلاني، فوجده يصنف كتابا. فقال: ما هذا؟ فقال: هذا في الرد على ابن سبعين، وابن الفارض، وأبي الحسن الجزلي، والعفيف التلمساني.

وحدثني عن جمــال الدين بن واصل، وشمس الدين الأصبهاني: أنهــما كانا/ينكران ٢٤٤/٢ كلام ابن عربي ويبطلانه، ويردان عليه، وأن الأصبهاني رأي معــه كتاباً من كتبه فقال له: إن اقتنيت شيئا من كتبه فلا تجيء إلى، أو ما هذا معناه. وإن ابن واصل لما ذكر كلامه في التفاحة، التي انقلبت عن حوراء فتكلم معها أو جامعها فقال: والله الذي لا إله إلا هو، یکذب. ولقد بر فی بمینه.

وحدثني صــاحبنا العالم الفــاضل أبو بكر بن سالار: عن الشيــخ تقى الدين بن دقيق العيد ـ شيخ وقته ـ عن الإمام أبي محمد بن عبد السلام، أنهم سألوه عن ابن عربي، لما دخل مصر، فقال: شيخ سوء كذاب مقبوح، يقول بقدم العالم، ولا يحرم فرجا. وكان تقى الدين يقول: هو صاحب خيال واسع. حدثني بذلك غمير واحد من الفقهاء المصريين عن سمع كلام ابن دقيق العيد.

وحدثني ابن بحير عن رشــيد الدين سعيد وغيره أنه قــال: كان يستحل الكذب، هذا أحسن أحواله. وحدثني الشيخ العالم العارف، كمال الدين المراغي، شيخ زمانه، أنه لما قدم وبلغه كلام هؤلاء في التوحيد قال: قرآت على العنفف التلمساني من كالامهم شيئا، فرأيته مخالفاً للكتاب والسنة، فلما ذكرت ذلك له قال: القرآن ليس فيه توحيد، بل القرآن كله شرك، ومن اتبع القرآن لم يصل إلي التوحيد، قال: فقلت له: ما الفرق عندكم بين ٢/ ٢٤٠ الزوجة، والأجنبية، والأخت، الكل واحد؟/قال: لا فرق بين ذلك عندنا، وإنما هؤلاء المحجوبون اعتقدوه حراما، فقلنا: هو حرام عليهم عندهم، وأما عندنا فما ثم حرام.

وحدثني كمال الدين المراغي، أنه لما تحدث مع التلمساني في هذا المذهب قال ـ وكنت أواً عليه في ذلك ـ: فإنهم كانوا قد عظموه عندنا، ونحن مشتاقون إلي معرفة (فصوص الحكم) فلما صار يشرحه لي أقول: هذا خلاف القرآن والأحاديث، فقال: ارم هذا كله خلف الباب، واحضر بقلب صاف، حتى تتلقى هذا التوحيد ـ أو كما قال ـ ثم خاف أن أشيع ذلك عنه، فجاء إلى باكيا وقال: استرر عنى ما سمعته منى.

وحدثني \_ أيضا \_ كمال الدين، أنه اجتمع بالشيخ أبى العباس الشاذلي، تلميذ الشيخ أبي الحسن، فقال عن التلمساني: هؤلاء كفار، هؤلاء يعتقدون أن الصنعة هي الصانم.

قال: وكنت قد عزمت على أن أدخل الخلوة على يده، فقلت: أنا لا آخذ عنه هذا، وإنما أتعلم منه أدب الخلوة، فقال لي: مثلك مثل من يريد أن يتقرب إلى السلطان، على يد صاحب الأتون والزبال، فإذا كنان الزبال هو الذي يقربه إلى السلطان، كيف يكون حاله عند السلطان؟

وحدثنا \_ أيضها \_ قال: قال لي قاضى القضهاة تقي الدين بن دقيق العيهد: إنما استولت ٢٤٦/٢ التنار على بلاد المشرق، لظهور الفلسفة فيهم، وضعف/الشريعة، فيقلت له: ففي بلادكم مذهب هؤلاء الذين يقولون بالاتحاد، وهو شر من مذهب الفلاسفة؟ فيقال: قول هؤلاء لا يقوله عاقل، بل كل عاقل يعلم فساد قول هؤلاء \_ يعني أن فساده ظاهر \_ فلا يذكر هذا فيما يشتبه على العقلاء، بخلاف مقالة الفلاسفة، فإن فيها شيئا من المعقول، وإن كانت فاسدة.

وحـدثني تاج الدين الأنباري، الـفقـيه المصـري الفاضل، أنــه سمع الشـيخ إبراهيم الجعبـري يقول: رأيت ابن عربي شيخـا مخضوب اللحيــة، وهو شيخ نجس، يكفر بكل كتاب أنزله الله، وكل نبي أرسله الله.

وحدثني الشيخ رشيد الدين بن المعلم أنه قال: كنت وأنا شاب بــدمشق أسمع الناس

يقولون عن ابن عربي، والخسر وشاهي: أن كليـهما زنديق ـ أوكلاماً هذا معناه. وحدثني عن الشيخ إبراهيم الجعبري: أنه حضر ابن الفارض عند الموت وهو ينشد:

إن كان منزلتي في الحب عندكم ما قد لقيت فقد ضيعت أيامي أمنية ظفرت نفسي بها زمنا واليوم أحسبها أضغاث أحملام

وحدثني الفقيه الفاضل تاج الدين الأنباري، أنه سمع الشيخ إبراهيم الجعبري يقول: رأيت فى منامي ابن عــربي، وابن الفارض، وهمــا شيخــان أعمــيان بمشيــان ويتعـــثران، Y 2 V /Y ويقولان: كيف الطريق؟ أين الطريق؟/

وحدثنيي شهاب الدين المرزي، عن شرف الدين بن الشميخ نجم الدين بن الحكيم عن أبيه أنه قال: قدمت دمشق فصادفت موت ابن عربي، فرأيت جنازته كأنما ذر عليها الرماد، فرأيتها لا تشبه جنائز الأولياء .. أو قال ..: فعلمت أن هذه أو نحو هذا. وعن أبيه عن الشيخ إسماعيل الكوراني أنه كان يقول: ابن عربي شيطان. وعنه أنه كان يقول عن الحريري: إنه شبطان.

وحدثني شهاب الدين عن القاضي شــرف الدين البازيلي، أن أباه كان ينهاه عن كلام ابن عربى، وابن الفارض، وابن سبعين./ YEA/Y

### فصل

في بعض ما يظهر به كفرهم، وفساد قولهم. وذلك من وجوه:

أحدها: أن حقيقة قولهم: أن الله لم يخلق شيئا، ولا ابتدعه، ولا برأه ولا صوره؟ لأنه إذا لم يكن وجود إلا وجـوده، فمن الممتنع أن يكون خـالقاً لوجود نفـمـه، أو بارئا لذاته، فإن العلم بذلك من أبين العلوم، وأبدهها للعقول، أن الشيء لا يخلق نفسه.

ولهذا قال سبحانه: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْسِ شَيْءَ أَمْ هُمُّ الْخَالْقُونَ﴾ [الطور: ٣٥]. فإنهم يعلمون أنهم لم يكونوا مخلوقين من غير خالق، ويعلمون أن الشيء لا يخلق نفسه فتعين أن لهم خالقا.

وعند هؤلاء الكفار، الملاحدة الفرعونية: أنه ما ثم شيء يكون الرب قد خلقه أو برأه، أو أبدعه إلا نفسه المقدسة، ونفسه المقدسة لا تكون إلا مخلوقة، مربوبة مصنوعة، مبروءة، لامتناع ذلك في بدائه العقول، وذلك من أظهر الكفر عند جميع أهل الملل والأراء.

الثاني: أن عندهم أن الله ليس رب العالمين، ولا مسالك الملك، إذ ليس إلا وجوده، وهو لا يكون رب نفسه، ولا يكون الملك المملوك هو الملك المالك، وقد صرحوا بهذا الكفر مع تناقضه، وقالوا: إنه هو ملك الملك، بناء على أن وجوده مفتقر إلى ذوات الأشياء، وذوات الأشياء مفتقرة إلى وجوده، فالأشياء، وذوات الأشياء فقو ملك الملك.

الثالث: أن عندهم أن الله لم يرزق أحداً شيئا، ولا أعطى أحداً شيئا، ولا رحم أحداً شيئا، ولا أحسن إلى أحد، ولا هدى أحداً، ولا أنعم على أحد نعمة، ولا علم أحداً علما، ولا علم أحداً البيان، وعندهم في الجملة: لم يصل منه إلى أحد لا خير ولا شر، ولا نفع ولا ضر، ولا عطاء ولا منع، ولا هدى ولا إضلال أصلا. وأن هذه الأشياء جميمها عين نفسه، ومحض وجوده، فليس هناك غير يصل إليه، ولا أحد سواه ينتفع بها، ولا عبد يكون مرزوقا، أو منصوراً، أو مهديا.

ثم على رأى صاحب الفصموص: أن هذه الذوات ثابتة في العمدم، والذوات هي أحسنت وأساءت، ونفعت وضرت، وهذا عنده سر القدر.

وعلى رأي الباقين ما ثم ذات ثابتة غيره أصلا، بـل هو ذام نفسه بنفسه، ولاعن نفسه بنفسه، وقاتل نفسه بنفسه، وهو المرزوق المضروب المشتوم، وهو الناكح والمنكوح، والأكل والماكول، وقد صرحوا بذلك تصريحا بيناً.

٢٥٠ الرابع: أن عندهم أن الله هو الـذي يركع ويسجد، ويخضع ويعبد/، ويصوم ويجوع، ويقوم وينام، وتصيبه الأمراض والأسقام، وتبتليه الأعداء ويصيبه البلاء، وتشتد به اللأواء، وقد صرحوا بذلك، وصرحوا بأن كل كرب يصيب النفوس فيأنه هو الذي يصيبه الكرب، وأنه إذا نفس الكرب، فإنما يتنفس عنه؛ ولهـذا كره بعض هؤلاء ـ الذين هم من أكفر خلق الله وأعظمهم نفاقا وإلحاداً وعتواً على الله وعناداً \_ أن يصبر الإنسان على البلاء؛ لأن عندهم أنه هو المصاب المبتلى.

وقد صرحوا بأنه موصوف بكل نقص وعيب، فإنه ما ثم من يتصف بالنقائص والمعيوب غيره، فكل عيب ونقص، وكفر وفسوق في العالم، فإنه هو المتصف به، لا متصف به غيره، كلهم متفقون على هذا في الوجود.

ثم صاحب الفـصوص يقـول: إن ذلك ثابت في العدم، وغيـره يقول: مـا ثم سوى وجود الحق، الذي هو متصف بهذه المعايب والمثالب.

الخامس: أن عندهم أن الذين عبدوا اللات والعزى، ومناة الثالثة الأخرى، والذين عبدوا وداً، وسواعاً، ويغوث، ويعوق، ونسراً، والذين عبدوا الشعسرى، والنجم، والشمس، والقسمر، والذين عبدوا المسيح، وعزيراً، والملائكة، وسائر من عبد الأوثان والشمس، من قوم نوح، وعاد، وشعود، وقوم فرعون، وبني إسرائيل، وسائر المشركين من العرب، ما عبدوا إلا الله، ولا يتصور أن يعبدوا غير الله، وقد صرحوا بذلك في مواضع كثيرة، مثل قول صاحب الفصوص في فص الكلمة النوحية: ﴿وَمَكُرُوا مَكُراً ٢٥١/٢ كُبُّاراً﴾ إنوح: ٢٢١)، لأن الدعوة إلى الله مكر بالمدعو؛ لأنه ما عدم من البداية فيدعى إلى الغاية ﴿أَدْعُو إِلَى اللَّهِ فهذا عين المكر ﴿عَلَى بَصِيرةَ ﴾ { يوسف: ١٠٨ فضيه أن الأمر له كله، فأجابوه مكراً كما دعاهم - إلى أن قال: فقالوا في مكرهم: ﴿لا تَذَرُنُ المَّهِ الله ويَعُوقَ وَنُسْراً﴾ أنوح: ٣٢٤}.

فإنهم إذا تركوهم جهلوا من الحق على قدر ما تركدوا من هؤلاء، فإن للحق في كل معبود وجها خاصا، يصرفه من عرفه، ويجهله من جهله في المحمديين ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَلاً تَمَّبُدُوا إِلاَّ إِيَّاهُ ﴾ [الإسراء: ٢٣] أي: حكم، فالعالم يعلم من عبد، وفي أي صورة ظهر حتى عبد، وأن التفريق والكثرة كالأعضاء في الصورة المحسوسة، وكالقوى المعنوية في الصورة الروحانية.

فما عبد غير الله في كل معبود، فالأدني من تخيل فيه الألوهية، فلولا هذا التخيل ما عبد الحجر ولا غيره؛ ولهذا قال تعالى: ﴿قُلْ سَمُّوهُمُ ﴾ [الرعد: ٣٣] فلر سموهم لمدوهم حجراً وشجراً وكوكباً. ولو قيل لهم: من عبدتم؟ لقالوا: إلها واحداً، ما كانوا يقولون: الله ولا الإله، إلا على ما تخيل، بل قال: هذا مجلى إلهي ينبغي تعظيمه فلا يقتصر، فالأدنى صاحب التخيل يقول: ﴿مَا نَعْبُلُهُمْ إِلاَّ لِيقَرْبُونَا إِلَى اللَّهَ زُلْقَي ﴾ [الزمر: ٣]، والأعلى العالم يقول: ﴿فَإِلَهُ واحداً فَلَهُ أَسلُمُوا ﴾، حيث ظهر ﴿وَيَشَرِّ المُحْبَيْنَ. اللَّهُ إلها ولم يقولوا: ﴿طبيعة، والمالة ولم يقولوا: ﴿والمِعة والمالة ولم يقولوا: ﴿والمِعة والمالة والمالة ولم يقولوا: ﴿والمِعة والمالة والمالة والمالة والمالة والمالة والمالة والمالة ولم يقولوا: ﴿والمِعة والمالة والما

وقال ـ ايضا ـ في فص الهارونية:ثم قال هارون لموسى:﴿وَإِنِّي خَشْيِتُ أَنْ تَقُولَ فَرَقْتَ ٢٠٢/٢ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾ [طه: ٩٤]، فتجعلني سبباً في تفريقهم، فإن عبادة العجل فرقت بينهم، فكان فيسهم من عبده اتباعا للسامري، وتقليدا له، ومنهم من توقف عن عبادته، حتى يرجع موسى إليهم فيسالونه في ذلك، فخشى هارون أن ينسب ذلك التفريق بينهم إليه، فكان موسى أعلم بالأمر من هارون؛ لأنه علم ما عبده أصحاب السعجل، لعلمه بأن الله قد قضى ألا يعبد إلا إياه، وما حكم الله بشيء إلا وقع، فكان عتب موسى أخاه هارون، لما وقع الأمر في إنكاره، وعدم اتساعه، فإن العارف من يري الحق في كل شيء، بل يراه عين كل شيء، فكان موسى يربي هارون تربية علم، وإن كان أصغر منه في السن.

ولذلك لما قال له هارون ما قال، رجع إلى السامري فقال له: ﴿ فَمَا خُطبُكَ يَا سَامِرِي فقال له: ﴿ فَمَا خُطبُكَ يَا سَامِرِي فَقَال له: ﴿ وَمَا خُطبُكَ عَلَى المَامِرِيُ ﴾ [طه: ٩٥] يعني: في الاختصاص، وساق الكلام إلى أن قال: فكان عدم قوة إرداع هارون بالفعل أن ينفذ في أصحاب العجل بالتسليط على العجل، كما سلط موسى عليه، حكمة من الله ظاهرة في الوجود، ليعبد في كل صورة وإن ذهبت تلك الصورة بعد ذلك. فما ذهبت إلا بعد ما تلبست عند عابدها بالالوهية.

ولهذا ما بقي نوع من الأنواع إلا وعبد، إما عبادة تأله، وإما عبادة تسخير، ولابد من ذلك لمن عقل، ومـا عبد شيء من الـعالم إلا بعد التلبس بالرفـعة عند المـابد، والظهور ٢٥٣/٢ بالدرجة في قلبه./

ولذلك تسمى الحق لنا برفيع الدرجات، ولم يقل: رفيع الدرجة، فكثر الدرجات في عين واحدة، فيانه قضى آلا يعبد إلا إياه في درجات كثبرة مختلفة، أعطت كل درجة مجلي إلهياً عبد فيها، وأعظم مجلى عبد فيه، وأعلاه الهدوى كما قال: ﴿أَفَرَآيْتَ مَنِ النَّخَذَ إِلَهُهُ هُواَهُ ﴾ [الجاثية: ٢٣]، فهو أعظم معبود، فإنه لا يعبد شيء إلا به، ولا يعبد هو إلا بذاته. وفيه أقول:

# وحق الهوى إن الهوى سبب الهوى ولولا الهوى في القلب ما عبد الهوى

ألا ترى علم الله بالأشياء ما أكمله ! كيف تم في حق من عبد هواه، واتخذه إلها، فقال: ﴿وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى علم﴾ إالجاثية: ٢٣] والضلالة الحيرة، وذلك أنه لما رأى هذا العابد ما عبد إلا هواه، بانقياده لطاعته فيما يأمره به، من عبادة من عبده من الأشخاص، حستى إن عبادة الله كانت عن هوى أيضا، فإنه لو لم يقع له في ذلك الجناب المقدس هوى، وهو الإرادة بمحبة ما عبد الله، ولا آثره على غيره.

وكذلك كل من عبد صورة ما من صور العالم، واتخذها إلها ما اتخذها إلا بالهوى، فالعابد لا يزال تحت سلطان هواه، ثم رأى المعبـودات تتنوع في العابدين، فكل عابد أمراً ما يكفر من يعبد سواه، والذي عنده أدنى تنبه يحار لاتحاد الهوى، بل لأحدية الهوى كما ذكر، فإنه عين واحدة في كل عابد و ﴿أَضَلَّهُ اللَّهُ﴾ أي حيره الله على علم، بأن كل عابد ما عبد إلا هواه، ولا استعبده إلا هواه، سواء/صادف الأمر المشروع أو لم ٢٥٤/٢ يصادف. والعارف المكمل من رأي كل معبود مجلى للحق يعبد فيه.

ولذلك سموه كلهم إلهاً مع اسمه الخاص شجر، أو حجر، أو حيوان، أو إنسان، أو كوكب، أو ملك، هذا اسم الشخصية فيه، والألوهية مرتبة تخيل العبايد له، أنها مرتبة معبوده، وهي على الحقيقة مجلى الحق لبصر هذا العابد، المعتكف على هذا المعبود في هذا الجلى المختص بحجر.

ولهذا قال بعض من لم يعرف مقاله جهالة: ﴿مَا نَمْبُلُهُمْ إِلاَّ لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّه زُلْفَى﴾ [الزمر: ٣] مع تسميتهم إياهم آلهة، كما قالوا: ﴿أَجَعَلَ الآلهَةَ إِلَهَا وَاحِداً إِنَّ هَلَا لَشَيَّ عَجَابٌ﴾ [ص: ٥] فما أنكروه بل تعجبوا من ذلك، فإنهم وقفوا مع كثرة الصورة، ونسبة الالوهية لها، فجاء الرسول ودعاهم إلي إله واحد يعرف، ولا يشهد بشهادتهم أنهم أثبتوه عندهم، واعتقدوه في قولهم: ﴿ وَمَا نَعْبُدُهُمْ إِلاَّ لَيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهَ زُلْفَى﴾ لعلمهم بأن تلك الصور حجارة.

ولذلك قامت الحجة عليهم بقوله: ﴿قُلُّ سَمُّوهُمْ﴾ [الرعد: ٣٣] فما يسمونهم إلا بما يعلمون أن تلك الأسماء لهم حقيقة كحجر، وخشب، وكوكب، وأمثالها.

وأما العارفون بالامر على ما هو عليه، فيظهرون بصورة الإنكار لما عبد من الصور؛ لأن مرتبتهم في العلم تعطيهم أن يكونوا بحكم الوقت، لحكم الرســول الذي آمنوا به عليهم، الذي به سمـوا مؤمنين، فـهم عبــاد الوقت، مع علمهم بأنهم مــا عبدوا من تــلك الصور أعيانها، وإنما عبدوا الله فيها بحكم سلطان التجلي،/الذي عرفوه منهم، وجهله المنكر الذي ٢٥٥/٢ لا علم له بما يتجلى، وستره العارف المكمل من نبي أو رسول، أو وارث عنهم.

فأمرهم بالانتزاح عن تلك الصور، لما انتزح عنها رسول الوقت اتباعاً للرسول، طمعاً ني محبة الله إياهم بقوله: ﴿قُلُ إِن كُنتُمْ تُحبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران: ٣١} فدعا إلى إله يصمد إليه، ويعلم من حيث الجملة، ولا يشهد، ولا تدركه الأبصار،

بل هو يدرك الأبصار للطفه وسريانه في أعيان الأشياء، فلا تدركه الأبصار، كما أنها لا تدرك أرواحها المدبرة أشباحها، وصورها الظاهرة، فهو اللطيف الخبيسر، والخبرة ذوق، والذوق تجلى والتجلى في الصور، فلابد منها ولابد منه، فلابد أن يعبده من رآه بهواه إن فهمت هذا. اهـ.

فندبر حقيقة ما عليه هؤلاء، فإنهم أجمعوا على كل شرك في العالم، وعدلوا بالله كل مخلوق، وجوزوا أن يعبد كل شيء، ومع كونهم يعبـدون كل شيء فيقـولون: ما عبدنا إلا الله.

فاجتمع في قولهم أمران: كل شرك، وكل جحود وتعطيل، مع ظنهم أنهم ما عبدوا إلا الله، ومعلوم أن هذا خلاف دين المرسلين كلهم، وخلاف دين أهل الكتاب كلهم، والملل كلها، بل وخلاف دين المشركين أيضا، وخلاف ما فطر الله عليه عباده مما يعقلونه بقلوبهم ويجدونه في نفوسهم وهو في غاية الفساد، والتناقض، والسفسطة، والجحود لرب العالمين.

٢٥ وذلك أنه علم بالاضطرار: أن الرسل كانوا يجعلون ما عبده المشركون/غير الله، ويجعلون عابده عابداً لغير الله، مشركا بالله عادلاً به، جاعلاً له نداً، فإنهم دعوا الخلق إلى عبادة الله وحده لا شريك له، وهذا هو دين الله، الذي أنزل به كتبه، وأرسل به رسله، وهو الإسلام العام، الذي لا يقبل الله من الأولين والآخرين غيره، ولا يغفر لمن تركه بعد بلاغ الرسالة، كما قال: ﴿إِنَّ اللَّهُ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكُ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِك لَمن يَشَاءُ ﴾ إالنساء: ٤٨ ١٦٦. ١٦٦. ١٦٦. .

وهو الفارق بين أهل الجنة وأهل السنار، والسعداء والأشقساء، كما قال النبي علله :
«من كان آخر كلامه لا إله إلا الله: وجبت له الجنة»(۱)، وقال: «من مات وهو يعلم أن لا
إله إلا الله وجبت له الجنة»(۱)، وقال: «إنى لأعلم كلمة لا يقولها عبد عند الموت، إلا
وجد روحه لها روحاً، وهي رأس المدين»(۱۲)، وكما قال: «أمرت أن أقاتل الناس حتى
يشهدوا أن لا إله إلا الله، وأنى رسول الله، فإذا قالوها عصموا منى دماءهم، وأموالهم إلا

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

بحقها وحسابهم على اللهه(١).

وفضائل هذه الكلمة وحقائقها، وموقعها من الدين: فوق ما يصفه الواصفون، ويعرفه العارفون، وهي حقيقة الأمر كله، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبِلْكَ مِن وَيعرفه العارفون، وهي حقيقة الأمر كله، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبِلْكَ مِن رَسُول إِلاَّ نُوحِي إِلَيْه أَنَّه لا إِلَه إِلاَّ أَنَا فَاصَبُدُونِ ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، فاخبر \_ سَبحانه \_ أنه يوحى إلى كل رسول بنفي الألوهية عما سواه وإثباتها له وحده، وزعم هؤلاء الملاحدة المشركون: أن كل شيء يستحق الألوهية كاستحقاق الله لها، وقال تعالى: ﴿وَاسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلُكُ مِن رُسُلْنَا أَجَعَلْنَا مِن دُونِ الرَّحْمَنِ الهَمَة يُعْبَدُونِ ﴾ [الزخرف: ٤٥]، ٢٥٧/٢ وزعم هؤلاء الملاحدة أن كل شيء فيأته إله معبود، فأخبر \_ سبحانه \_ أنه لم يجعل من درن الرحمن آلهة، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ بَعَشْنَا فِي كُلُّ أَمَّة رَسُّولاً أَنِ اعْبُدُوا اللَّه وَاجْتَنبُوا الطَّغُوتِ ﴾ [النحل: ٣٦]، فأمر الله \_ سبحانه . بعبادته وأجتناب الطاغوت .

ثم إن هؤلاء الملاحدة احتجوا بتسمية المشركين، لما عبدوه إلهاً، كما قالوا: ﴿أَجَعَلَ الآلهَةَ إِلَهَا وَإَحِدًا﴾ إص: ٥]، واعتقدوا أنهم لما سموهم آلهة كانت تسمية المشركين دليلا على أن الإلهية ثابتة لهم.

وهذه الحجة قد ردها الله على المشركين في غير موضع، كقوله \_ سبحانه \_ عن هود في مخاطبته لمشركين من قومه: ﴿أَتُجَادلُونَني في أَسْماء سَمَّيْتُمُوهاَ أَنْتُم وَآبَاؤُكُم﴾ الآية الاعراف: ١٧﴾، هذا رد لقـولهم: ﴿أَجَنَّتَنَا لَنَعْبُدُ اللَّه وَحُدُهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ ٱللَّهُ وَالْكَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ ٱللَّهُ وَالْكَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ ٱللَّهَ وَالْاَمِ الْحَافِي ٢٥٨/ مَا خَدَار رسول الله ﷺ ، أن تسميتهم إياهـا آلهة/ ومعبودين تسمية ٢٥٨/٢ ابتدعوها هم وآباؤهم، ما أنزل الله بها من حجة ولا سلطان، والحكم ليس إلا لله وحده.

وقد أمر هو \_ سبحانه \_ ألا يعبــد إلا إياه، فكيف يحتج بقول مشركين لا حجة لهم؟

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

وقـد أبطل الله قـولهم وأمـر الخلق ألا يعبـدوا إلا إياه دون هذه الأوثان، التـي سمـاها المشركون آلهة، وعند الملاحدة عابدو الأوثان ما عبدوا إلا الله.

ثم إن المشركين أنكروا على الرسول، حيث جاءهم ليمبدوا الله وحده، ويذروا ما كان يعبد آباؤهم، فإذا كانوا هم ما زالوا يعبدون السله وحده، كما تزعمه الملاحدة، فلم يدعو إلى ترك ما يعبده آباؤهم، بل جاءهم ـ ليعبد كل شيء كان يعبده آباؤهم ـ هو وغيره من الانبياء. وكذلك قال ـ سبحانه ـ في سورة يوسف عنه: ﴿ يَا صَاحبَي السَّعْن آارْبَابٌ مُتَّفَرَقُونَ خَيْرٌ أَمُ اللَّهُ الوَاحدُ اللَهَالُو، مَا تَعْبُدُونَ مَن دُونه إلاّ أَسْماءً سَمَّيْتُمُوهَا أَنتُم وَآبَاؤُكُم مَا أَنزَلَ اللَّهُ بِهَا مَن سَلْطَانَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَلَكَنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لا يَعلَمُونَ ﴾ أيوسف: ٣٩، مَا أَنزَلَ اللَّهُ بِهَا مَن سَلْطَانَ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَلَكَنَّ أَكْثَرَ النَّا اللَّهُ اللَّهُ الأَخْرَى ﴾ إلى قوله: ﴿ وَلَكَنَّ النَّا اللَّهُ عَامَهُمْ مَن رَبِّهمُ الهَدَى ﴾ إلى قوله: ﴿ وَلَكَنَّ النَّا اللَّهُ عَامَهُمْ مَن رَبِّهمُ الهَدَى ﴾ إلى قوله:

وهذه الثلاثة المذكورة في هذه السورة هي الأوثان العظام الكبار، التي كسان المشركون يتابونها(۱) من أمصارهم، فساللات: كانت حذو قديد بالسساحل/ لاهل المدينة، والعزى: كانت قدرية من عسرفات لأهل مكة، ومناة: كسانت بالطائف لثقيف، وهذه الثلاث هي أمضار أرض الحجاز.

أخبر \_ سبحانه \_ أن الأسماء التي سماها المشركون أسماء ابتدعوها لا حقيقة لها، فهم إنما يعبدون أسماء لا مسميات لها، لأنه ليس في المسمى من الألبوهية، ولا العزة، ولا التقدير شيء، ولم ينزل الله سلطانا بهذه الأسماء، إن يتبع المشركون إلا ظنا لا يغني من الحق شيئا، في أنها آلهة تنفع وتضر، ويتبعوا أهواء أنفسهم.

وعند الملاحدة أنهم إذا عبدوا أهواءهم فقد عبدوا الله، وقد قال \_ سبحانه \_ عن إمام الأثمة، وخليل الرحمن، وخير البرية \_ بعد محمد ﷺ أنه قال لأبيه: ﴿ يَا أَبْتُ لَمْ مَعْبُدُ مَا لاَ يَسْصِرُ وَلا يُشْعِرُ وَلا يُشْعِي عَنكَ شَيْئاً. يَا أَبْتَ إِنِّي قَدْ جَاءَتِي مِنَ العلمِ مَا لَمْ يَاتك ﴾ مَا لا يَسْمَعُ وَلا يَسْصِرُ وَلا يُشْعِرُ وَلا يُشْعِرُ وَلا يُشْعِرُ وَلا يُشْعِرُ اللهِ اللهِ عَلى اللهِ اللهِ عَلى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الله

وعلى زعم هؤلاء الملحدون ـ فما عبدوا غير الله في كل معبود ـ فيكون الله هو الذي لا يسمع، ولا يبسصر، ولا يغني عنه شيــثا، وهو الذي نهاه عن عبــادته، وهو الذي أمره

<sup>(</sup>١) يتتابونها: أي يقصدونها مرة بعد أخرى. «المعجم الوسيط» (٩٦١).

Y7 - /Y

بعبادته. وهكذا قال أحذق طواغيتهم الفاجر التلمسائي في قصيدة له:

يا عاذلي أنت تنهاني، وتأمرني والوجد أصدق نهاء وأمسار/ فإن أطعك وأعص الوجد عدت عمى عن العيان إلى أوهمام أخبسار

وعين ما أنست تمدعونسي إلبسه إذا حققته تره المنهمي يا جماري!

وقد قبال أيضا إبراهيم لابيه: ﴿يَا أَبْتُ لا تَعْبُدُ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ للرَّحْمَنِ
عَصِيّا﴾ أمريم: ٤٤}، وعندهم أن الشيطان مجلى إلهي، ينبغي تعظيمه، ومن عبده فما
عَبَدُ غير الله، وليس الشيطان غير الرحمن حتى نعصيه، وقد قال سبحانه: ﴿أَلُمْ أَعْهَدُ
الْكِكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لاَ تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوَّ مَّيِنَّ. وَأَنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِراطً
الْكِكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لاَ تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوَّ مَّيِنَّ. وَأَنْ اعْبُدُونِي هَذَا صِراطً
مُسْتَقِيمٌ ﴾ إلى قوله: ﴿ تَعقلُونَ ﴾ إيس: ٦٠ـ٢٦}، فنهاهم عن عبادة الشيطان، وأمرهم بعبادة الشيطان هي عبادته أيضا، فينبغي أن يعبد الشيطان وجميم الموجودات فإنها عينه.

وقال - تعالى - أيضا - عن إصام الحلائق خليل الرحمن أنه لما ﴿ رَأَى كَوْكَيا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَا أَفَلَ قَالَ لَمَن رَبِّي فَلَمَا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِب الآفلين. فَلَمَا رَأَى القَمْرَ بَازِهَا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَا أَفَلَ قَالَ لَان رَبِّي فَلَمَا أَفَلَ قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ لَمْ يَهْلَدْنِ رَبِّي فَلَمَا أَفَلَ اللهُ عَلَمْ اللهُ عَلَمْ اللهُ عَلَمُ اللهُ وَحَلَمُ اللهُ وَحَلَمُ اللهُ وَعَلَمُ اللهُ وَعَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ وَعَلَمُ اللهُ اللهُ وَعَلَمُ اللهُ وَعَلَمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَعَلَمُ اللهُ اللهُ

فهذا الخليل الذي جعله الله إمام الائمة، الله ين يهتدون بأمره، من الأنبياء والمرسلين بعده، وسائر المؤمنين قال: ﴿إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ. إِنِّي وَجَهَّتُ وَجُمْعِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوات وَالأَرْضَ حَنِيْنًا﴾ إلانعام: ٧٨، ٧٩].

وعند الملاحدة: الذي أشــركوه، هو عين الحق ليس غيره، فكيف يتــبرأ من الله الذي

وجه وجهه إليه؟ وأحد الأمــرين لازم على أصلهم، إما أن يعبده في كل شيء من المظاهر بدون تقييد ولا اختصاص ــ وهو حـــال المكمل عندهم ــ فلا يتبرأ من شيء، وإما أن يعبده في بعض المظاهر، كفعل الناقصين عندهم.

وأما التبرئ من بعض الموجودات فقد قال: إن قوم نوح لو تركبوهم لتركوا من الحق بقدر منا تركوا من تلك الأوثان، والرسل قند تبرأت من الأوثان، فقند تركت الرسل من الحق شيئا كشيراً، وتبرءوا من الله الذي دعوا الخلق إليه، والمشركون ـ على زعمهم \_ أحسن حالا من المرسلين؛ لأن المشركين عبدوه في بعض المظاهر، ولم يستبرؤوا من سائرها، والرسل تبرؤوا منه في عامة المظاهر.

ثم قول إبراهيم: ﴿وَجَهْتُ وَجْهِي للَّذِي فَطَرَ السَّمَوَات وَالأَرْضُ ﴾ [الانعام: ٧٩] باطل على أصلهم، فإنه لم يفطرها، إذ هم ليست غيره، فما أجدرهم بقوله: ﴿أَلَمْ مُرَ إِلَى بَاطُل على أصلهم، فإنه لم يفطرها، إذ هم ليست غيره، فما أجدرهم بقوله: ﴿أَلَمْ مُرَ إِلَى ٢٦٢/٢ اللَّذِي أُوتُوا نَصِيباً مِن الكتباب يُؤمنُونَ باللَّجِيْت والطَّاغُوت ﴾ الآية (إلانساء: ٥١). ثم قول الخَليل: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكُتُمْ وَلا تَحَافُونَ أَنْكُمْ أَشْرَكُتُم بِاللَّهِ الآية [الانعام: ٨١]. وهذه حجة الله التي آتاها إبراهيم على قومه بقوله: كيف أخاف ما عبدغوه من دون الله؟ وهي المخلوقات المبودة من دونه، وعندهم ليست معبودة من دونه، ومن لم يخفها فلم يخفها فلم يخفها الله، وخفه الله، فالرسل لم يخافوا الله.

وقول الخليل: ﴿أَنَّكُمُ أَشْرَكَتُم بِاللَّهِ مَا لَمَ يُنَزِّلُ بِهِ عَلَيكُمْ سُلطاناً ﴿ إلانعام: ٨١ لم يصح عندهم، فإنهم لم يشركوا بالله شَيئا؛ إذ ليس ثَم غيره حتى يشركوه به، بل المعبود الذي عبدوه هو الله، وأكثر ما فعلوه أنهم عبدوه في بعض المظاهر، وليس في هذا أنهم جعلوا غيره شريكا له في العبادة.

وقوله: ﴿اللَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُم بِظُلْم أُولَتَكَ لَهُمُ الأَمْنُ وَهُم مُهْتَدُونَ﴾ {الانعام: ١٨}، ورود في الصحيحين عن عبد الله بن مسعود قال: لما نزلت هذه الآية شق ذلك على أصحاب النبي على وقالوا: أينا لم يظلم نفسه؟ فقال النبي على : ﴿الم تسمعوا إلى قول العبد الصالح: ﴿لا تُشْرِكُ بِاللَّه إِنَّ الشَّرِكَ لَظُلُمٌ عَظِيمٌ﴾ (١٦) القمان: ١٩. فقد أخبر الله ورسوله أن الشرك ظلم عظيم، وأن الأمن هو لمن آمن بالله، ولم يخلط إيانه بشرك، وعلى زعم هؤلاء الملاحدة، فإيمان الذين خلطوا إيمانهم بشرك هو

<sup>(</sup>١) صحيح: وتقدم تخريجه.

الإيمان الكامل التام، وهو إيمان المحقق العارف عندهم؛ لأن من آمن بالله في جـ حميع مظاهره وعبده في كل موجود، هو أكمل عمن لم يؤمن به حيث لم يظهر، ولم يعبده إلا من حيث لا يشهد ولا يعرف، وعندهم لا يتصور أن يوجد إلا في المخلوق، فمن لم يعبده في شيء/من المخلوقات أصلا، فما عبده في الحقيقة أصلا، وإذا أطلقوا أنه عبده ٢٦٣/٢ فهو لفظ لا معنى له، أي إذا فسروه بالتخصيص فيكون بالتخصيص بمعنى أنه خصص بعض المظاهر بالعبادة، وهذا عندهم نقص لا من جهة ما أشركه وعبده، وإنما هو من جهة ما تركه، فليس عندهم في الشرك ظلم ولا نقص إلا من جهة قاته، وإلا فإذا كان الشرك ظلم ولا نقص إلا من جهة قاته، وإلا فإذا كان الشرك طلم ولا نقص إلا من جهة قاته، وإلا فإذا كان

وكذلك \_ أيضا \_ قول الخليل لقومه: ﴿إِنَّا بُراء منكُمْ وَمَمَّا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّه ﴾

[المنتحــنة: ٤] تبرأ عندهم من الحق الذي ظهر فيــهم وفي آلهتهم، وكذلــك كفره به ومعاداته لهم كفر بالحق عندهم ومعاداة له.

ثم قوله: ﴿حَتَّى تُؤْمُنُوا بِاللَّهِ وَحُدَهُ﴾ [المتحنة: ٤] كلام لا معنى له عندهم، فإنهم كانوا مؤمنين بالله وحدد؛ إذ لا يتصور عندهم غيره، وإنما غايشهم أنهم عبدوه في بعض المظاهر، وتركوا بعضها من غير كفر به فيها.

وكذلك سائر ما قصه عن إبراهيم من معاداته لما عبده أولئك هو عندهم معاداة لله؛ لانه ما عبد غير الله كما زعم الملحدون، محتجين بقوله: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ ٱلاَّ تَعْبُدُوا إِلاَّ إِيَّاهُ﴾ الإسراء: ٢٣﴾، قالوا: وما قضى الله شيئا إلا وقع.

وهذا هو الإلحاد في آيات الله، وتحريف الكلم عن مواضعه، والكذب على الله، فإن "قضى" هنا ليست بمعني القدر والتكوين بإجماع المسلمين، بل وبإجماع العقسلاء، حتى يقال: ما قدر الله شسيئا إلا وقع، وإنما هي بمعنى أمر، وما أمر اللسه به فقد يكون وقد لا يكون، فتدبر هذا التحريف./

وكذلك قوله ما حكم الله بشيء إلا وقع كانم مجمل، فإن الحكم يكون بمعنى الأمر الديني، وهو الاحكام الشرعية، كقوله: ﴿فَيَا أَيُّهَا اللّذِينَ آمَنُوا أَوْقُوا بِالْمُقُود أُحلَّتْ لَكُمُ الديني، وهو الاحكام الشرعية، كقوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكُماً ﴾ (المَائدة: ١٠). وقوله: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهُ حُكُماً ﴾ (المَائدة: ١٠). وقوله: ﴿وَلَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهُ حِكُماً اللَّهُ يَحْكُم بَيْنَكُم ﴾ (المستحنة: ١٠)، ويكون الحكم حكما بالحق والنكوين والفعل كـقوله: ﴿فَنْ أَبْرَحُ الأَرْضُ حَسَّى يَاذَنْ لِي أَبِي أَوْ يَحَكُم اللَّهُ لِي ﴾

أيوسف: · ٨٠)، وقوله: ﴿قَالَ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ ﴾ [الانبياء: ١١٢].

ولهذا كان بعض السلف يقرءون «ووصى ربك ألا تعيدوا إلا إياء ذكره ثعلب عن ابن عباس، وذكروا أنها كذلك في بعض المصاحف؛ ولهذا قبال في سيباق الكلام: ﴿وَبِالْوَلَلدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ الآية أالإسراء: ٢٣} وساق أسره، ووصاياه، إلى أن قال: ﴿ذَلكَ مَمَا أَوْحَى إَلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الحَكْمَة وَلا تَجْعَلُ مَعَ اللَّهِ إِلَهَا آخَرَ فَتُلقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَدُّورُولَ إَلاساء: ٣٩﴾.

فختم الكلام بمثل ما فتحه به، من أمره بالتوحيد، ونهيه عن الشرك، ليس هو إخبارا أنه ما عبـد أحد إلا الله، وأن الله قدر ذلك وكونه، وكـيف وقد قال: ﴿لا تَجْعَلُ مَعَ اللَّهُ إِلَهَا آخَرِ﴾ إلإسراء: ٢٢أ، وعندهم ليس في الوجود شي، يجـعل إلها آخر، فأي شيءً عبد فهو نفس الإله ليس آخر غيره.

ومثل معاداة إبراهيم والمؤمنين لله على زعمهم حيث عادى العابدين ومثل معاداة إبراهيم والمؤمنين لله على زعمهم حيث عادى العابدين والمعبودين، وما عبد غير الله، وما عبد الله غير الله، فهو عين كل عابد وعين كل معبود، ٢٦٥/٢ فكذلك قوله تعالى: / ﴿لا تَتَّخِذُوا عَلُوتُم وَعَلُوتُكُمْ أُولِياءَ تُلقُونَ إليَّهم بالمَودَة ﴾ ٢٦٥/٢ فكذلك قوله تعالى: وعمهم ما لله عدو أصلا، وأنه ما ثم غير، ولا سوى، بحيث يتصور أن يكون عدو نفسه أو عدو الذوات التي لا يظهر إلا بها.

السادس: أن عندهم أن دعوة العباد إلى الله مكر بهم، كما صرح به، حيث قال: إن الدعوة إلى الله مكر بالمدعو، فإنه ما عدم من البداية فيدعي إلى الغاية.

وقال \_ أيضا \_ صاحب الفيصوص: ﴿ وَيَشَرِ الْمُخْبِينِ ﴾ [الحج: ٣٤] الذين خبت نار طبيعة م ﴿ وَقَدْ أَصَلُوا كَثْيِراً ﴾ أي: حيروهم في تعداد الواحد بالوجوه والنسب ﴿ وَلا تَزِد الظَّالْمِينَ ﴾ إنوح: ٢٤ لانفسهم ، المصطفين الذين أورثوا الكتاب، فهم أول الثلاثة ، فقدم على المقتصد والسابق ، ﴿ إِلاَّ صَلالاً ﴾ إنوح: ٢٤ ] أي الإحيرة . وفي المحمدي: زدني فيك تحيراً .

﴿ كُلَّما أَضَاء لَهُم مُشَوْا فِيه وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا﴾ {البقرة: ٢٠} له فالحير له الدور، والحركة الدورية حول القطب، فلا يسرح منه، وصاحب الطريق المستطيل ماثل خارج عن المقصود، طالب ما هو فيه، صاحب خيال إليه غايته، فله قمن وقإلي وما بينهما، وصاحب الحركة الدورية لا بده له، فيلزمه قمن ولا غاية فتحكم عليه قالي، فله

Y11/Y

الوجود الأتم، وهو المؤتى جوامع الكلم. ا هـ./ ِ

وقال بعض شعرائهم:

وإلام ضلك لا يني متنقـلا؟ إلا إليـك إذا بلغـت المنــزلا

ما بال عيسك لا يقر قرارها فلسوف تعلم أن سيرك لم يكن

فعنــدهم الإنسان هو غــاية نفســه، وهو معــبود نفســه، وليس وراءه شيء يعــبده أو يقصده، أو يدعوه، أو يستجيب له ؛ ولهذا كان قولهم حقيقة قول فرعون.

وكنت أقول لمن أخاطبه: إن قولهم هو حقيقة قول فرعون، حتى حدثني بعض من خاطبته في ذلك من الثقات العارفين: أن بعض كبراتهم لما دعا هذا المحدث إلى مذهبهم، وكثف له حقيقة سرهم، قال: فقلت له: هذا قول فرعون؟ قال: نعم، ونحن على قول فرعون، فقلت له: الحمد لله الذي اعترفوا بهذا، فإنه مع إقرار الخصم لا يحتاج إلى بينة وقد جعل صاحب الطريق المستطيل صاحب خيال، ومدح الحركة المستديرة الحائرة، والقرآن يامر بالعسراط المستقيم، ويمدحه ويثنى على أهله لا على المستدير، فعنى أم الكتاب: ﴿ المُعدَنَ الصَّرَاطُ المُستقيم ﴾ الفائحة: ٥ أ، وقال: ﴿ وَأَنَّ هَذَا صَرَاطِي مُستَقيم المَاتِّمُوهُ وَلا تَشَبِعُوا السَّبِل ﴾ إلائعام: ١٥٣ ، وقال: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعُلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَبِّرًا لَهُمْ وَاللَّهُ مَعُلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَبِرًا لَهُمْ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ ا

وقال تعالى في موسى وهارون: ﴿واَلَيْنَاهُمَا الكِتَابُ الْمُسْتَينَ. وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطُ ٢٦٧/٢ الْمُسْتَقِيمِ﴾ إلصافات: ١١٧، ١١٨، وقال تعالى: ﴿وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيماً قَدْ فَصَلْنَا الآيَاتَ لقَوْم يَذَّكُرُونَ﴾ إلانعام: ١٢٦]، وقال عن إبليس: ﴿فَيَحا أَغُويَتْنِي لاَقْعُدَنَ لَهُمْ صِرَاطَكَ المُسْتَقِيمَ ثُمَّ لاتَيْتُهُمِ﴾ إلاعراف: ٢١، ١٧أ، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إلكيسَ ظَنَهُ فَاتَبَعُوهُ إلاَّ فَرِيقاً مِّنَ المُؤْمِينِ﴾ إسبا: ٢٠).

وهؤلاء الملحدون من أكابر متبعيه، فإنه قـعد لهم على صراط الله المستقيم، فصدهم عنه حتى كفروا بربهم، وآمنوا أن نفوسهم هي معبودهم والههم.

وقال تعالى في حق خاتم الرسل: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِـرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. صِرَاطٍ اللَّهِ﴾ الآية {الشورى: ٥٧، ٥٣].

وأيضا فإن الله يقول: ﴿ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهُ مَوْلاهُمُ الْحَقِّ ﴾ إيونس: ٣٠ ]، وقال تعالى:

﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابِهُمْ. ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمُ﴾ [الغاشية: ٢٥، ٢٦]، وقبال تعالى: ﴿إِلَى اللَّه مَرْجُعُكُمْ جَسَمِعً﴾ الآية [المائدة: ٤٨، ١٠٥]، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الإِنسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحاً فَمُلاقِيهِ﴾ [الانشقاق: ٦]، وهؤلاء عندهم ما ثم إلا أنت، وأنت إلى الآن مردود إلى الله وما زلت مردودا إليه، وليس هو شيء غيرك، حتى ترد إليه أو ترجع إليه، أو تكدح إليه أو تلاقيه، ولهذا حدثونا أن ابن الفارض لما احتضر أنشد بيين:

ما قد لقيت فقد ضيعت أيامسي! منا واليوم أحسبها أضغاث أحسسلام!/

إن كان منزلتي في الحب عندكم ٢٦٨/٢ أمنية ظفرت نفسى بـهـا زمنــا

وذلك أنه كان يتـوهم أنه هو الله، وأنه ما ثم مرد إليه ومـرجع إليه غير مـا كان هو عليـه، فلمـا جاءته مــلائكة الله تنزع روحـه من جــسمـه، وبدا له من الله مــا لـم يكن يحتسب، تبين له أن ما كان عليه أضغاث أحلام من الشيطان.

وكذلك حدثني بعض أصحابنا، عن بعض من أعسرفه وله اتصال بهؤلاء، عن الفاجر التلمساني: أنه وقت الموت تغير واضطرب، قال: دخلت عليه وقت الموت فوجدته يتأوه، فقلت له: مم تـتأوه؟ فقـال: من خوف الفوت، فـقلت: سبحان الله، ومثلك يخاف الفوت، وأنت تدخل الفقـير إلى الخلوة فتوصله إلى الله في ثلاثة أيام؟! فقـال ما معتاه: زال ذلك كله وما وجدت لذلك حقيقة!

السابع: أن عندهم من يدعي الإلهية من البشر، كفرعون والدجال المنتظر، أو ادعبت فيه وهو من أولياء الله نبسيا كالمسيح، أو غير نبي كعلسى، أو ليس من أولياء الله كالحاكم بمصر وغيرهم، فإنه عند هؤلاء الملاحدة المنافقين يصحح هذه الدعوى.

وقد صرح صاحب الفصوص بتصحيح هذه الدعوى، كدعوى فرعون، وهم كثيراً ما يعظمون فرعون، وهم كثيراً ما يعظمون فرعون، فإنه لم يتقدم لهم رأس في الكفر مثله، ولا يأتي مـتأخـر لهم مثل الدجال الأعور الكذاب، وإذا نافقوا المؤمنين وأظـهروا الإيمان قالوا: إنه مات مؤمنا، وإنه ٢٦٩/٢ لا يدخل النار، وقالوا: ليس في القرآن ما يدل على دخوله النار./

وأما في حـقيقة أمـرهم فما زال عندهم عارفـاً بالله، بل هو الله، وليس عندهم نار فيـها ألم أصلا، كـما سنذكره إن شـاء الله عنهم، ولكن يتفطن بهـذا لكون البدع مظان النفاق، كما أن السنن شعائر الإيمان.

قال صــاحب الفصوص في فص الحكــمة ــ التي في «الكلمة الموســوية» لما تكلم على

قوله: ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ [الشعراء: ٢٣] \_ قال: وهنا سر كبير، فإنه أجاب بالفعل لمن سأل عن الحد الذاتي فجعل الحد الذاتي عين إضافته إلى ما ظهر به من صور العالم، أو ما ظهر فيه من صور العالم، فكأنه قال له في جواب قوله: ﴿ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ قال: الذي يظهر فيه صور العالم، فكأنه قال وهو السماء، وسفل وهو الأرض ﴿ إِن كُتُمُ مُوفِينَ ﴾ والشعراء: ٢٤)، أو يظهر هو بها.

فلما قال فرعون لأصحابه: إنه لمجنون \_ كـما قلنا في معنى كونه مـمجنونا أي لمستور عنه \_ عنه \_ علم ما سألته عنه إذ لا يتصور أن يعلمه أصلا، زاد موسى في البيان ليعلم فرعون رتبته في العلم الإلهي، لعلمه بأن فـرعون يعلم ذلك فـقال: ﴿ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَعْرِبِ ﴾ إلاشعراء: ٢٨ أ، فـجاء بما يظهر ويستر، وهو الظاهر والباطن ﴿ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ إالشعراء: ٢٨ وهو قوله: ﴿ وَهُو بَكُلُّ شَيْءٌ عَلَيمٌ ﴾ إلانعام: ١٠١ ﴿ إِن كُنتُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ إالشعراء: ٨٨ أي إن كنتم أصحاب تقبيد فإن العقل للتقييد.

والجسواب الأول جسواب الموقنين، وهم أهل الكشف والوجسود، فسقسال له: ﴿إِن كُنتُمُ مُوقِئينَ﴾ أي: أهل كشف ووجود فقد أعلمتكم بما تيقتموه في كشفكم ووجودكم. / ٢٧٠/٢

فإن لم تكونوا من هذا الصنف فقد أجبتكم بالجواب الثاني إن كنتم أهل عقل وتقييد، وحصرتم الحق فيما تعطيه أدلة عقسولكم، فظهر موسى بالوجمهين ليعلم فرعون فضله وصدقه، وعلم موسى أن فرعون علم ذلك، أو يعلم ذلك لكونه سأل عن الماهية، فعلم أن سؤاله ليس على اصطلاح القدماء في السؤال ؛ فلذلك أجاب، فلو علم منه غير ذلك لحطا، في السؤال.

فلما جعل موسى المسؤول عنه عين العالم، خاطبه فرعون بهذا السلسان، والقوم لا يشعرون فقال له: ﴿ لَمْنِ النَّخَذْتَ إِلَهَا غَيْرِي لاَّجْمَلَنَكَ مِنَ المَسْجُونِينَ ﴾ [الشعراء: ٢٩]، والسين في السجن من حروف الزوائد، أي: لاسترنك، فإنك أجبت بما أيدتني به أن أقول مثل هذا القول، فإن قلت لي بلسان الإشارة، فقد جهلت يا فرعون بوعيدك إياي، والعين واحدة، فكيف فرقت؟ فيقول فرعون: إنما فرقت المراتب العين، ما تفرقت العين، ولا انقسمت في ذاتها، ومرتبتي الآن التحكم فيك يا موسى بالفعل، وأنا أنت بالمعين، وأنا غيرك بالرتبة.

وساق الكلام إلى أن قـال: ولما كان فرعون في منصب الحكم صاحب الوقت، وأنه

الحُلِيفة بالسيف، وأنه جار في العرف الناموسي؛ لذلك قال: ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى﴾ الْحَلَى الْعَلَى الله الكل أربابا بنسبة ما، فأنا الأعلى منهم، بما أعطيته في الظاهر من التحكم فيكم.

ولما علمت السحرة صدقه فيما قال لهم، لم ينكروه، وأقروا له بذلك، وقالوا له: ٢٧١ ﴿ فَالْفِض مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّماً تَقْضِي هَذه الخَيَاةُ الدُّنيا﴾ [طه: ٢٧] فالدولة لك/، فصح قوله ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ الأَعْلَى ﴾ وإن كانَ عين الحق، فالصورة لفرعون، فقطع الآيدي والأرجل وصلب بعين حق، في صورة باطل؛ لنيل مراتب لا تنال إلا بذلك الفعل؛ فإن الأسباب لا سبيل إلى تعطيلها ؛ لأن الأعيان الثابتة اقتضتها، فلا تظهر في الوجود إلا بصورة ما هي عليه في الثبوت ؛ إذ لا تبديل لكلمات الله، وليست كلمة الله سوى أعيان // ٢٧٢ الموجودات. /

#### فصل

ومن أعظم الأصول التي يعتمدها هولاء الاتحادية، الملاحدة، المدعون للتحقيق والعرفان: ما يأثرونه عن النبي على قال: «كان الله ولا شيء معه، وهو الآن على ما عليه كان» دهذه الزيادة وهو قوله: «وهو الآن على ما عليه كان» كذب مفترى على رسول الله على انفق أهل العلم بالحديث على أنه موضوع مختلق، وليس هو في شيءمن دراوين الحديث، لا كبارها ولا صغارها، ولا رواه أحد من أهل العلم بإسناد، لا صحيح ولا ضعيف، ولا بإسناد مجهول، وإنما تكلم بهذه الكلمة بعض متأخري متكلمة الجهمية، فنلقاها منهم هؤلاء، الذين وصلوا إلى آخر التجهم \_ وهو التعطيل والإلحاد.

ولكن أولتك قد يقولون: كان الله ولا مكان ولا زمان، وهو الآن على ما عليه كان، فقال هؤلاه: كان الله ولا شيء معه، وهو الآن على ما عليه كان، وقد اعترف بأن هذا ليس من كلام النبي على أعلم هؤلاء بالإسلام ابن عربي فقال في كتاب: (ما لابد للمريد منه) وكذلك حاء في السنة «كان الله ولا شيء معه قال: وزاد العلماء: «وهو الآن للمريد على ما عليه كان»، فلم يرجع إليه/ من خلقه العالم وصف لم يكن عليه، ولا عالم موجود، فاعتقد فيه من التنزيه مع وجود العالم ما تعتقده فيه ولا عالم ولا شيء سواه. وهذا الذي قاله هو قول كثير من متكلمي أهل القبلة.

ولو ثبت على هذا لكان قوله من جنس قــول غيره، لكنه متناقض، ولهذا كــان مقدم

الاتحادية الفاجـر التلمساني يرد عليه في مواضـع يقرب فيها إلى المسلمين، كـما يرد عليه المسلمون المواضع التي خرج فيها إلى الاتحاد.

وإنما الحديث المأثور عن النبي عَلَيْكُ ما أخرجه البخاري عن عمران بن حصين عن النبي عَلَيْكُ أنه قال: «كان الله ولم يكن شيء قبله، وكان عـرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء، ثم خلق السموات والأرض (١٠).

وهذه الزيادة الإلحادية، وهو قولهم: وهو الآن على ما عليه كان، قصد بها المتكلمة المتجلمة نفى الصفات، التي وصف بها نفسه، من استوائه على العرش، ونزوله إلى السماء الدنيا، وغير ذلك فقالوا: كان في الأزل ليس مستويا على العرش، وهو الآن على ما عليه كان، فلا يكون على العرش لما يقتضى ذلك من التحول والتغير.

ويجيبهم أهل السنة والإثبات بجوابين معروفين:

أحدهما: أن المتجدد نسبة وإضافة بينه وبين العرش بمنزلة المعسبة، ويسميها ابن عقيل ٢٧٤/٢ الاحوال، وتجدد النسب والإضافات مثفق علسه بين جمسيع أهل الأرض، من المسلمين وغيرهم؛ إذ لا يقتضى ذلك تغيراً، ولا استحالة.

والثاني: أن ذلك وإن اقتضى تحولاً من حال إلى حال، ومن شأن إلى شأن، فهو مثل مجيشه، وإتبانه، ونزوله، وتكليمه لموسى، وإتبانه يوم القيسامة في صورة، ونحو ذلك مما دلت عليه النصوص، وقال به أكثر أهل السنة والحديث، وكشير من أهل الكلام، وهو لازم لسائر الفرق.

وقىد ذكرنا نزاع الناس في ذلك، في قىاعىدة الفرق بين الـصفىات، والمخلوقــات، والصفات الفعلية.

وآما هؤلاء الجهسمية الاتحادية فقىالوا: وهو الآن على ما عليه كان، ليس معــه غيره، كما كــان في الأزل ولا شيء معه، قالوا: إذ الكائنات ليست غــيره ولا سواه، فليس إلا هو، فليس معه شيء آخــر، لا أزلا ولا أبداً، بل هو عين الموجودات، ونفس الكائنات، وجعلوا المخلوقات المصنوعات هي نفس الخالق البارئ المصور.

وهم دائمًا يهذون بهذه الكلمة: قوهو الآن على ما عليه كانَّ وهي أجل عندهم من: ﴿قُلُ هُوَ اللَّهُ أَحَدُ﴾ [سورة الإخلاص]، ومن آية الكرسي؛ لما فيها من الدلالة على الاتحاد

<sup>(</sup>١) أخرجه البخاري (٣١٩١) بلفظ اغيره بدلاً من اقبله.

الذي هو إلحادهم، وهم يعتقدون أنها ثابتة عن النبي هي الله من كلامه، ومن أسرار معرفته، وقد بينا أنها كذب مختلق على النبي الله لم يقلها، ولم يروها أحد من أهل الملم، ولا هي في شيء من دواوين/الحديث، بل أتـقق العارفون بالحديث على أنها موضوعة، ولا تنقل هذه الزيادة عن إمام مشهور في الأمة بالإمامة، وإنحا مخرجها ممن يعرف بنوع من التجهم، وتعطيل بعض الصفات، ولفظ الحديث المعروف عند علماء الحديث، الذي أخرجه أصحاب الصحيح: «كان الله ولا شيء معه، وكان عرشه على الملاء، وكـتب في الذكر كل شيء الله، وهذا إنما ينفي وجود المخلوقات من السموات والأرض، وما فيهما من الملاتكة، والإنس والجن، لا ينفي وجود المحرش.

ولهذا ذهب كثير من السلف والخلف إلى أن العرش متقدم على القلم واللوح، مستدلين بهذا الحديث، وحملوا قوله: «أول ما خلق الله القلم فقال له: اكتب. فقال: وما أكتب؟ قبال: اكتب ما هو كائن إلى يوم القيامة (٢٠٠)، على هذا الخلق الملكور في قوله: ﴿وَهُوَ اللَّذِي خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَسَرْشُهُ عَلَى المَاءِ﴾ أهود: ٧}.

وهذا نظير حديث أبى رزين العقيلي، المشهور في كتب المسانيد والسنن، أنه سأل النبي عَلَيْ فقال: يا رسول الله، أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه؟فقال: «كان في عماء، ما فوقه هواء وما تحته هواء، ثم خلق عرشه على الماء (٢٠) ، فالحلق المذكور في هذا الحديث لم يدخل فيه العماء، وذكر بعضهم أن هذا هو السحاب المذكور في قوله: ﴿هَلُ يَتَظُرُونَ لَمُ اللّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْغَمَامِ ﴾ [البقرة: ٢١٠]، وفي ذلك آثار معروفة./

والدليل على أن هذا الكلام ـ وهو قولهم: وهو الآن على ما عـليه كان ـ كلام باطل مخالف للكتاب والسنة والإجماع والاعتبار وجوه:

أحدهـما: أن الله قـد أخبر بـأنه مع عبـاده في غيـر موضع من الكتــاب، عمــوما وخصوصا، مثل قوله: ﴿هُوَ اللَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتَ وَالأَرْضَ فِي سَنَّةَ أَيَّام ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى العَرْشِ فِي سَنَّة أَيَّام ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى العَرْشِ ﴾ [الحَرشِ ﴾ إلى قوله: ﴿وَهُو مَعَكُمُ أَيْنَ مَا كُنتُم ﴾ [الحَديد: ٤]، وقوله: ﴿وَمَا يَكُونُ مِن نَّجُوى

<sup>(</sup>١) صحيح: انظر التعليق السابق.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

 <sup>(</sup>٣) ضعيف: أخرجه الترمذي (٣١٢٠) وابن ماجة (١٨٢) وضعفه الألباني في اضعيف سنن الترمذي،
 (٢٠١).

ثَلاثَة إِلاَّ هُوَ رَابِعُهُم﴾ إلى قوله: ﴿أَيْنَ مَا كَانُوا﴾ إللجادلة: ٧إ، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ النَّينَ اتَّقَوْاً وَالنَّذِينَ هُم مُّحْسنُونَ﴾ إالنحل: ١٢٨}، وقال: ﴿وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ إالبقرة: ١٥٣، ١٣٤٩، في موضَعين. وقوله: ﴿إنَّنِي مَعَكُمُا أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ [طه: ٤٦]، ﴿لا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعْنَا﴾ [التوبة: ٤٠]، ﴿وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمُ ﴾ إلمائدة: ١٢}، ﴿إِنَّ مَعِي رَبِّي مَعِي رَبِّي

وكان النبي ﷺ إذا سافر يقول: « اللهم، أنت الصاحب في السفر، واخليفة في الأهل، اللهم اصحبنا في سفرنا، واخلفنا في أهلناه ((). فلو كان الخلق عموما وخصوصا ليسوا غيره، ولا هم معه، بل ما معه شيء آخر، امتنع أن يكون هو مع نفسه وذا به فإن المعبة تـوجب شيئين: كون أحـدهما مع الآخر، فلما أخـبر الله أنه مع هؤلاء علم بطلان قولهم: همو الآن على ما علـيه كان الا شيء معه، بل هو عين المخلوقات، وأيضا فإن المعبة لا تكون إلا من الطرفين، فإن معناها المقارنة والمصاحبة. فإذا كـان أحد الشيئين مع الآخر، امتنع ألا يكون الآخر معه، فمن المستنع أن يكون الله مع خلقه، ولا يكون لهم ور. /

YVV /Y

الوجه المثاني: أن الله قال في كتابه: ﴿وَلا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهَا آخَرَ فَتُمْلَقَى فِي جَهَنَّمَ مَلُوماً مَّدُوراً ﴾ [الإسراء: ٣٩]، وقال تعالى: ﴿فَلا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهَا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ المُعذَّبِينَ ﴾ [المُعدَّبِينَ ﴾ [المُعدَّبِينَ ﴾ [المُعدَّبِينَ ﴾ [القصص: ٨٨].

فنهاه أن يجعل أو يدعو معه إلها آخر، ولم يسنهه أن يشبت معه مخلوقاً، أو يقول: إن معه عبداً محلوكا أو مربوبا فقيرا، أو معه شيئا موجسودا خلقه، كما قال: ﴿لا إِللهَ إِلاَّ هُو﴾ ألقصص: ٨٨] ولم يقل: لا موجود إلا هو، أو لا هو إلا هو، أو لا شيء معه إلا هو، معبئ أنه نفس الموجودات وعينها.

وهذا كما قال: ﴿وَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ [البقرة: ٦٦٣] فأثبت وحدانيته في الالوهية، ولم يقل: إن الموجودات واحد، فهذا التوحيد، الذي في كتاب الله، هو توحيد الالوهية، وهو الا تجعل معه ولا تدعو معه إلها غيره، فأين هذا من أن يجعل نفس الوجود هو إياه؟

وأيضاً، فنهيـه أن يجعل معه أو يدعـو معه إلها آخر دليل علـى أن ذلك ممكن، كما فعله المشركون الذين دعوا مع الله آلهة أخرى، فلو كانت تلك الآلهة هي إياه ـ ولا شيء معه أصلا ـ امتنع أن يدعي معه آلهة أخرى.

فهذه النصوص تدل على أن معه أشياء ليست بآلهة، ولا يجوز أن تجيعل آلهة، ولا تدعى آلهة، وأيضا: فعند الملحدين يجوز أن يعبــد كل شيء، ويدعى كل شيء، إذ لا ٢٧٨/٢ يتصور أن يعبد غيره، فإنه هو الأشياء./

فيجوز للإنسان حينتذ أن يدعو كل شيء من الآلهـة المعبودة من دون الله، وهو عند الملاحدة ما دعا صعه إلها آخر ! فجعل نفس مـا حرمه الله وجعله شركا جـعله توحيدا، والشرك عنده لا يتصور بحال.

الوجه المثالث: أن الله لما كان ولا شيء معه، لم يكن معه سماء، ولا أرض، ولا شمس ولا قسم، ولا جبال شمس ولا قسم، ولا جبال ولا بحار، فإن كان الآن على ما عليه كان، فيجب ألا يكون معه شيء من هذه الأعيان، وهذا مكابرة للعيان، وكفر بالقرآن والإيمان.

الوجه الرابع: أن الله كان ولا شيء معه، ثم كتب في الذكر كل شيء، كما جاء في الحديث الصحيح، فإن كمان لا شيء معه فيما بعد، فما الفسرق بين حال الكتابة وقبلها، الحديث المكتابة والملوح عند الفراعنة الملاحدة./

#### هصل

وزعمت طائفة من هؤلاء الاتحادية ـ الذين الحدوا في اسماء السله وآياته ـ أن فرعون كان مؤمنا، وأنه لا يدخل النار، وزعموا أنه ليس في القرآن ما يدل على عذابه، بل فيه ما ينفيه، كقوله: ﴿أَدْخُلُوا آلَ فَرْعَوْنَ أَشَدَّ العَذَابِ ﴿ إِخَافَر: ٤٦]، قالوا: فإنما أدخل آله دونه. وقوله: ﴿يَقَدُمُ قَوْمَهُ يُومٌ القيامَةَ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارِ ﴾ إهود: ٩٨]، قالوا: إنما أوردهم ولم يدخلها، قالوا: ولائه قلد آمن أنه لا إله إلا الذي آمنت به بنو إسرائيل، ووضع جبريل الطين في فمه لا يرد إيمان قلبه.

وهذا القول كفر معلوم فساده بالاضطرار من دين الإسلام، لم يسبق ابن عربي إليه ـ فيمما أعلم ـ أحد من أهل القبلة، بل ولا من اليهود، ولا من النصمارى، بل جميع أهل الملل مطبقون على كفر فرعون. فهذا عند الخــاصة والعامة أبين من أن يســـتدل عليه بدليل، فإنه لم يكفــر أحد بالله، ويدعى لنفسه الربوبية والإلهية مثل فرعون.

ولهذا ثنى الله قسصته في القسرآن في مواضع، فإن القسص إنما هي أمثال/مسضروبة ٢٨٠/٢ للدلالة على الإيمان، وليس في الكفار أعظم من كفره، والقسرآن قد دل على كفره وعذابه في الآخرة في مواضع:

أحدها: قوله تعالى في القصص: ﴿فَلَالتَكُ بُرْهَانَانِ مِن رَبَّكَ إِلَى فَـرْعَوْنَ وَمَلَتْهِ إِنَّهُمْ كَـانُوا قَوْمـاً فَاسـقِينَ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَنْبَـعْنَاهُمْ فِي هَذَهِ الدَّنْيَـا لَعْنَةٌ وَيَوَّمَ القِـيَامَـةِ هُمْ مِّنَ المُقْبُوحِينَ﴾ {القصَص: ٣٣. ٤٣. ٤٤}.

فأخبر . سبحانه . أنه أرسله إلى فرعون وقومه، وأخبر أنهم كانوا قوساً فاسقين، وأخبر أنهم كانوا قوساً فاسقين، وأخبر أنهم: قالوا: ﴿مَا هَذَا إِلاَّ سحْرٌ مُّفَتَرًى﴾ ﴿القصص: ٣٦]، وأخبر أن فرعون قال: ﴿مَا عَلَمْتُ لَكُمْ مِّنْ إِلَهُ خَيْرِي﴾ ﴿القصص: ٣٨]، وأنه أمر باتخاذ الصرح ليطلع إلى إله موسى، وأنه يظنه كاذبًا، وأخبر أنه استكبر فرعون وجنوده، وظنوا أنهم لا يرجعون إلى الله، وأنه أخذ فرعون وجنوده فنبذهم في اليم، فانظر كيف كان عاقبة الظالمين، وأنه جعلهم أثمة يدعون إلى النار ويوم القيامة لا ينصرون، وأنه أتبعهم في الدنيا لعنة ويوم القيامة هم من المقبوحين.

فهــذا نص في أن فرعــون من الفاسقين المــكذبين لموسى، الظالمين الداعين إلى النار، الملعونين في الدنيا بعد غرقهم، المقبوحين في الدار الآخرة.

وهذا نص في أن فرعـون بعد غرقـه ملعون، وهو في الآخرة مـقبوح غيـر منصور، وهذا إخبـار عن غاية العذاب، وهو مـوافق للموضع الثاني في سـورة المؤمن وهو قوله: ﴿وَحَالَقَ بَالَ فَرْعُونَ سُوءُ العَـذَابِ. النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غَدُواُ وَعَشَيًّا وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ٢٨١/٢ أَذْخُلُوا آلَ فَرْعُونَ أَشَدًّ العَـذَابِ﴾ أغافر: ٤٥، ٤٦أ، وهذا إخبار عن فرعون وقومه، أنه حاق بهم سُوء العـذاب في البرزخ، وأنهم في القيامـة يدخلون أشد العذاب، وهذه الآية إحدى ما استدل به العلماء على عذاب البرزخ.

وإنما دخلت الشبهة على هؤلاء الجهال لما سمعوا آل فرعون، فظنوا أن فرعون خارج منهم، وهذا تحريف للكلم عن مواضعه، بل فرعون داخل في آل فرعون بلا نزاع بين أهل العلم بالقرآن واللغة، يتبين ذلك بوجوه: أحدها: أن لفظ آل فلان في الكتاب والسنة يدخل فيها ذلك الشخص، مثل قوله في الملائكة الذين ضافوا إبراهيم: ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجُرِمِينَ إِلاَّ اللَّ لُوط إِنَّا لَمُنْجُوهُمُ الْمُلائكة الذين ضافوا إبراهيم: ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَى قَوْمٌ اللَّهِ مَعْلَى اللَّهُ وَاللَّهُ مَعْلَى اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُمْ حَاصِباً إِلاَّ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الْمُلَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُلِمُ اللَّهُ اللَّهُ

ومعلوم أن لوطا داخل في آل لوط في هذه المواضع، وكذلك فرعون داخل في آل فرعون الكذبين المأخوذين، ومنه قول النبي ﷺ: «قولوا: اللهم صل على محمد، وعلى ٢/ ٢٨٢ آل محمد، كما صليت على آل إبراهيمه/، وكذلك قوله: «كما باركت على آل إبراهيم الله على الله إبراهيم (١١). فإبراهيم داخل في ذلك، وكذلك قوله للحسن: «إن الصدقة لا تحل لآل محمد)(١).

وفي الصحيح عن عبد الله بن أبي أوفى قال: كان القوم إذا أنوا رسول الله ﷺ بصدقة يصلي عليهم، فأتى أبي بصدقة فقال: «اللهم، صل على آل أبي أوفى» (٣)، وأبو أوفى هو صاحب الصدقة.

ونظير هذا الاسم أهل البيت، فإن الرجل يدخل في أهل بيته، كفول الملائكة: ﴿ وَمُحْمَتُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهُلَ البَيْتَ ﴾ إهود: ٢٧٣]، وقول النبي عَلَيُّة: اسلمان منا أهل البيت ( أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لُينْهُ مِ عَنكُمُ الرَّجْسَ أَهُلَ البَيْتِ ﴾ إلاحزاب: ٣٣]، وذلك لأن آل الرجل من يؤول إليه، ونفسه عمن يؤول إليه، وأهل بيته هم من يأهل، وهو عمن يأهل أهل بيته.

 <sup>(</sup>١) صحبيح: آخرجه البخاري (٦٣٥٧) ومسلم (٤٠٦) وأبو داود (٩٧٦ – ٩٧٨) والسرمذي (٤٨٣) والنسائي (٣/ ٤٨،٤٤) وابن ماجة (٤٠٤) من حديث كعب بن عجرة والله.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه مسلم (١٠٩٦) من حديث أبي هريرة الله ينحوه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

 <sup>(</sup>٤) ضعيف جداً: أخرجه الحاكم في «مستدركه» (١٥٤١) من حديث عمرو بن عوف، وقال الآلياني في
 «ضعيف الجامع» (٣٧٧٣): ضعيف جداً. وقال في الهامش: وقد صع موقوفاً على علي وظه.

فأخبر عقب قوله: ﴿أَدْخَلُوا آلَ فَرْعُونَ أَشَدَّ العَذَابِ﴾ عن محاجتهم في النار، وقول الضعفاء الذين استكبروا، وقول المستكبرين للضعفاء: ﴿إِنَّا كُلِّ فِيهَا﴾ ومعلوم أن فرعون هو رأس المستكبرين، وهو الذي استخف قومه فأطاعوه، ولم يستكبر أحد استكبار فرعون، فهو أحق بهذا النعت والحكم من جميم قومه.

الموضع الثاني \_ وهو حجة عليهم لا لهم \_: قوله تعالى: ﴿فَاتَبَعُوا أَمْرُ فَرْعُونَ وَمَا أَمْرُ فَرْعُونَ وَمَا أَمْرُ فَرْعُونَ وَمَا أَمْرُ فَرْعُونَ وَمَا أَمْرُ فَرْعُونَ بَرَسْيِد. يَقَدُمُ قَوْمُهُ يَوْمُ القِيامَةُ فَأُورَدُهُمُ النَّارَ وَيْشَنَ الوِرْدُ المَوْرُودُ﴾ إلى قوله: ﴿فِيشَنَ الرَّفُدُ المَّرْفُدُ المَوْرُودُ﴾ إلى قوله: أوردهم النار. ومعلوم أن المتقدم إذا أورد المتأخرين النار، كان هو أول من يردها، وإلا لم يكن قادما، بل كان سائقا، يوضح ذلك أنه قال: ﴿وَأَتْبِعُوا فِي هَلْهِ لَعْنَةٌ وَيُومُ القِيامَةِ﴾ إهود: ٩٩]، فعلم أنه وهم يردون النار، وأنهم جميعا ملعونون في الدنيا والآخرة.

وما أخلق المحاج عن فرعون أن يكون بهذه المثابة، فإن المرء مع من أحب، ﴿وَاللَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أُولْيَاءُ بَعْضُ﴾ [الانفال: ٢٣]، وأيضا: فقد قال الله تعالى: ﴿فَلُولًا كَانَتُ قَرْيَةٌ آمَنَتُ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلاَّ قَوْمَ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا﴾ إيونس: ٩٨]، يقول: هلا آمن قوم

فنفعهم إيمانهم إلا قوم يونس؟/

وقال نعالى: ﴿ أَفَلَمْ مِسَيرُوا فِي الأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقَبُةً الَّذِينَ مِن قَبْلُهِمْ كَانُوا أَكْشَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُدُوَّ وَآثَاراً فِي الأَرْضِ﴾ إلى قوله: ﴿ سُنَّتَ اللَّهَ الَّتِي قَـدْ خَلَتْ فَي عبـاده وَخَسَرَ هُنَالكَ الكَافَرُونَ﴾ إغافر: ٨٢ \_ ١٨٥، فاخبر عن الأمم الكذّبين للرسل، أنهم آمنواً عند رَقِية الباس، وأنه لم يك ينفهم إيمانهم حيننذ، وأن هذه سنة الله الحالية في عباده.

وهذا مطابق لما ذكره الله في قــوله لفرعــون: ﴿الْآنَ وَقَـدٌ عَـصَـيْتَ قَـبُلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ [يونس: ٩٦]، فــإن هذا الخطاب هو استـفـهام إنكار أي: الآن تؤمن وقــد

YA E /Y

عصيت قبيل؟ فأنكر أن يكون هذا الإيمان نافعاً أو مقبولا فمن قال: إنه نافع مقبول فقد خالف نص القرآن، وخالف سنة الله التي قد خلت في عباده.

يبين ذلك أنه لو كان إيمانه حينتذ مقبولا، لدفع عنه العذاب كما دفع عن قوم يونس، فإنهم لما قبل إيمانهم متموا إلى حين، فبإن الإغراق هو عذاب على كفسره، فإذا لم يكن كافراً لم يستحق عذابا.

وقوله بعد هذا: ﴿ فَالْيُومَ نُنُجِّيكَ بِهَذَكَ لَتَكُونَ لَمَنْ خُلَفَكَ آيَهُ ﴾ [بونس: ٩٢] يوجب أن يعتبر من خلفه، ولو كان إنحا مات مؤمناً لم يكن المؤمن مما يعتبر بإهلاكه وإغراقه، وأيضا فإن النبي على لما أخبره ابن مسعود بقتل أبى جهل قال: «هذا فرعون هذه الأمة ١٠٠٠/ فضرب النبي على المثل في رأس الكفار المكذبين له برأس الكفار المكذبين لموسى . /

فهذا يبين أنه هو الغاية في الكفر، فكيف يكون قد مات مؤمنا؟ ومعلوم أن من مات مؤمنا: لا يجوز أن يوسم بالكفر ولا يوصف؛ لان الإسلام يهدم ما كان قبله، وفي مسند أحمد وإسحاق وصحيح أبي حاتم، عن عوف بن مالك، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي في تارك الصلاة: "مأتي مع قارون، وفرصون، وهامان، وأبي بن ٢٨٦/٢ خلف، (٢). /

 <sup>(</sup>١) أخرجـه أحمد (٣/١١ع٤٤٤) من طريق أبي عبيلة عن أبيه عبد الله بن مسعود، وهذا إسناد
 منقطع بين أبي عبيلة وأبيه، فهو لم يسمع منه كما في «التهذيب» (٢٦٨/٧).

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد (١٦٩/٢).

سئل الشيخ الإمام الرباني شيخ الإسلام - بحر العلوم إمام الأثمة ناصر السنة، علامة الورى، وارث الأنبياء \_ أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن تيمية عن كلمات وجدت بخط من يوثق به، ذكرها عنه جماعة من الناس، فيهم من انتسب إلى الدين.

فمن ذلك: قال بعض السلف: إن الله لطف ذاته فسماها حقا، وكثفها فسماها خلقا.

وقال الشيخ نجم الدين بن إسرائيل: إن الله ظهر في الأشياء حقيقة، واحتجب بها مجازاً، فمن كان من أهل الحق والجمع، شهدها مظاهر ومجالى، ومن كان من أهل المجاز والفرق، شهدها ستوراً وحجبا. قال: وقال في قصيدة له:

وقد علقت كفاي جمعا بموجدي/ YAY/Y

لقد حق لي رفض الوجود وأهله ثم بعد مدة غير البيت بقوله:

لقد حق لي عشق الوجود وأهله

فسألته عن ذلك فقال: مقام البداية أن يرى الأكوان حجبا فيرفضها، ثم يراها مظاهر ومجالي فيحق له العشق لها، كما قال بعضهم:

فكيف بدار دار فيها جَمالها

أقبل أرضأ سار فيها جمالها

قال: وقال ابن عربي عقيب إنشاد بيتي أبي نواس:

رق الزجاج وراقت الخمر وتشاكلا فتشابه الأمسسر

وكأنما قدح ولاخمسسر فكأنما خمر ولاقسدح لبس صورة العالم، فظاهره خلقه، وباطنه حقه.

وقال بعض السلف: عين ما ترى ذات لا ترى،وذات لا ترى عين ما ترى، الله فقط والكثرة وهم.

قال الشيخ قطب الدين بن سبعين: رب مالك، وعبد هالك، وأنتم ذلك. الله فقط والكثرة وهم.

وقال الشيخ محيى الدين بن عربي:

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٧٠٢/ ٤٢) من حديث الأغر المزنى ثلثه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (٦٣٠٧) والترمذي (٣٢٧٠) من حديث أبي هريرة ولئت.

يا صورة أنس سرها معنائي ما خلقك للأمر ترى لولائي شتناك فأنشأناك خلقا بشرا لتشهدنا في أكمل الأشياء/

**YAA/**Y

وفيه: طلب بعض أولاد المشايخ من والله الحج، فقـال له الشيخ: يا بني، طف ببيت ما فارقه الله طرفة عين.

قال: وقبل عن رابعة العدوية: إنها حبجت فقالت: هذا الصنم المعبود في الأرض، والله ما ولجه الله ولا خلا منه.

### وفيه للحلاج:

سبحان من أظهر ناسوته سر سنا لاهوتسه الثاقب ثم بدا مستترا ظاهـــرا في صورة الأكل والشارب

قال: وله:

وأنا اعتقدت جميع ما اعتقدوه

مقد الخلائق في الإله عقائدا

وله أيضا:

بيني وبينسك إنيَّ تزاحمني فارفع بحقك إنِّي من البين قال: وقال الشيخ شهاب الدين السهروردي الحلبي المقتول: وبهذه الإنية التي طلب الحلاج رفعها تصرفت الأغيار في دمه، ولذلك قال السلف: الحلاج نصف رجل وذلك أنه لم ترفع له الإنية بالمعنى فرفعت له صورة.

وفيه لمحيى الدين بن عربي:

والله ما هي إلا حيرة ظهرت وبي حلفت وإن المقسم الله

۲۸۹/۱ وقال فيه: المنقول عن عيسى عليه السلام - أنه قال: (إن الله - تبارك/ وتعالى - اشتاق بأن يرى ذاته المقدسة، فخلق من نوره آدم عليه السلام - وجعله كالمرآة ينظر إلى ذاته المقدسة فيها، وإني أنا ذلك النور، وآدم المرآة. قال ابن الفارض في قصيدته السلوك:

وشاهد إذا استجليت نفسك من ترى بغير مراد في المرآة الصقيلسة أغيسرك فيسها لاح أم أنت ناظس إليك بها عند انعكاس الأشعسة؟

قال: وقال ابن إسرائيل، الأمر أمران: أصر بواسطة، وأمر بغير واسطة، فالأمر الذي

بالوسائط رده من شـــاء الله وقبله من شـــاء الله، والأمر الذي بغــير واسطة لا يمكن رده، وهو قوله تعالي: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَن نَقُولَ لَهُ كُن فَيْكُونَ﴾ {النحل: ٤٠}.

فقال له فقير: إن الله قال الأدم بلا واسطة: لا تقـرب الشجرة \_ فقرب وأكل. فقال: صدقت، وذلك أن آدم إنسان كامل، ولذلك قال شيخنا على الحريري: آدم صفي الله تعالى، كان توحيده ظاهراً وباطناً، فكان قـوله الآدم: «لا تقرب الشجرة» ظاهراً، وكان أمره «كل» باطنا، فأكل فكذلك قوله تعالى. وإبليس كان تـوحيده ظاهراً، فأمر بالسجود الآدم، فرآه غيراً فلم يسجد، فغير الله عليه وقال: ﴿الْحُرْمُ مِنْها﴾ [الاعراف: ١٨].

وقال شخص لسبدي: يا سيـدي حسن، إذا كان الله يقول لنبيه ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ﴾ {آل عمران: ١٢٨}، إيش نكون نحن؟ فـقال سيدي له: ليس الأمر كـما نقول أو نظن، فقـوله له: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ﴾ عين الإثبات للنبي ﷺ كَمَّ كقـوله تعالى: ٢٩٠/ ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَبَّايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَّايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهَ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠].

## وفيه لأوحد الدين الكرماني:

ما غبت عن القلب ولا عن عيني وقال غيره:

لا تحسب بالصلاة والصوم تنال فارق ظلم الطبع وكن متحسداً وفيره للحلاج:

إذا بلغ الصب الكمال من الهوى يشاهد حقاً حين يشهده الهوى وللشيخ نجم اللين بن إسرائيل: الكون يناديك ألا تسممسني انظر لترانسي منظسراً معتبراً

ما بينكم وبينسنا مسن بسين

وغاب عن المذكور في سطوة الذكر بأن صلاة العارفين من الكفـــر

من ألف أشتانسي ومسن فرقسني ما فيّ سوى وجسود من أوجلني ذرات وجود الكون للحق شهود أن ليس لموجود سوى الحق وجـــود

۲۹۱/۲ والكون وإن تكشرت عدتم منه وإلى علاه يبسدو ويعسود/ وله أيضا:

برنت إليك من قولي وفعلـــي ومن ذاتي براءة مستقيـــل وما أنا في طراز الكـــون شيء لأني مثل ظل مستحيـــل

وللعفيف التلمساني:

أحن إليه وهو قلمي وهل يسرى سواى أخو وجد يحن لقلبه؟ ويحجب طرفي عنه إذ هو ناظرى وما يُعده إلا لإفسراط قربسه

وقال بعض السلف: التوحيد لا لسان له، والألسنة كلها لسانه.

ومن ذلك أيضا: التوحيد لا يعرفه إلا الواحد، ولا تصح العبارة عن الواحد، وذلك أنه لا يعبر عنه إلا بغيره ومن أثبت غيرا فلا توحيد له.

قال: وسمعت الشيخ محمد بن بشر النواوي يقول: ورد سيدنا الشيخ على الحريري إلى جامع نوى، قال الشيخ محمد: فجئت إليه، فقبلت الأرض ببن يديه، وجلست، فقال: يا بني، وقفت مع المحبة مدة فوجدتها غير المقصود، لأن المحبة لا تكون إلا من غير لغير، وغير ما ثم، ثم وقفت مع التوحيد مدة فوجدته كذلك، لأن التوحيد لا يكون إلا من عبد لرب، ولو أنصف الناس ما رأوا عبداً ولا معبوداً.

٢٩٢/٢ وفيه: سمعت من الشيخ نجم الدين بن إسرائيل عا أسر إلى أنه سمع/من شيخناء الشيخ على الحريري، في العام الذي توفى فيه، قال: يا نجم، رأيت لهاتي الفوقانية فوق السموات، وحنكي تحت الأرضين، ونطق لساني بلفظة لو سمعت مني ما وصل إلى الأرض من دم قطرة.

فلما كان بعد ذلك بمدة، قال شخص في حضرة سيدي الشيخ حسن بن على الحريري: يا سيدي حسن، ما خلق الله أقل عقلا بمن ادعى أنه إله مثل فرعون ونمروذ وأمثالهما، فقال: إن هذه المقالة لا يقولها إلا أجهل خلق الله أو أعرف خلق الله، فيقلت له: صدقت، وذلك أنه قد سمعت جلك يقول: رأيت كذا وكذا، فذكر ما ذكره الشيخ نجم الدين عن الشيخ. وفيه قال بعض السلف: من كان عين الحجاب على نفسه فلا حجاب ولا محجوب.

فالمطلوب من السادة العلماء:

أن يبينوا هذه الأقوال، وهل هي حق أو باطل؟ وما يعرف به معناها؟ وما يبين أنها حق أو باطل؟ وهل المواجب إنكارها، أو إقرارها، أو التسليم لمن قالها؟ وهل لهما وجه سائغ؟ أو باطل؟ وهل المواجب إنكارها، أو إقرارها، أو التسليم لمن قالها؟ / ٢٩٣/ وما الحكم فيمن اعتقد معناها، إما مع لمعرفة بحقيقتها؟ وإما مع التسليم للجمل لمن قالها؟ / ٢٩٣/ والمتكلم منها وحمله على ذلك المعنى صحيحا يوافق العقل والنقل؟ وهل يمكن تأويل ما يشكل منها وحمله على ذلك المعنى؟ وهل الواجب بيان صعناها، وكشف مغزاها، إذا كان هناك ناس يؤمنون بها، ولا يعرفون حقيقتها؟ أم ينبغي السكوت عن ذلك وترك الناس يعظمونها، ويؤمنون بها. مع عدم العلم بمعناها؟ بينوا ذلك مأجورين./

فأجاب \_ رضى الله عنه \_:

الحمد لله رب العمالمين، هذه الأقوال المذكورة تشتمل على أصلين باطلين، مخالفين لدين المسلمين واليهود والنصارى، مع مخالفتهما للمنقول والمعقول.

أحدهما: الحلول والاتحاد، وما يقارب ذلك، كالقول بوحدة الوجود، كالذين يقولون: إن الوجود واحد، فالوجود الواجب للخالق هو الوجود الممكن للمخلوق، كما يقول ذلك أهل الوحدة، كابن عربي، وصاحبه القونوي، وابن سبعين، وابن الفارض صاحب القصيدة التائية لفظ السلوك وعامر البصري السيواسي، الذي له قصيدة تناظر قصيدة ابن الفارض. والتلماني الذي شرح (مواقف النفري) وله شرح الأسماء الحسني، على طريقة هؤلاء، وسعيد الفرغاني، الذي شرح قصيدة ابن الفارض، والششتري صاحب الأزجال، الذي هو تلميذ ابن سبعين، وعبد الله البلياني، وابن أبي المنصور المتصوف المصري، صاحب (فك الأزرار عن أعناق الأسرار) وأمثالهم.

ثم من هؤلاء من يفرق بين الوجود والشبوت ـ كما يقوله ابن عربي ـ ويزعم/ أن ٢٩٥٢ الأعيان ثابتة في العدم، غنية عن الله في أنفسها، ووجود الحق هو وجودها، والحالق مفتقر إلى الاعيان، في ظهور وجوده بها، وهي مفتقرة إليه في حصول وجودها، الذي هو نفس وجوده. وقوله مركب من قول من قبال: المعدوم شيء، وقول من يقول: وجود الحالق هو وجود المخلوق، ويقول: قالوجود المخلوق هو الوجود الحالق، والوجود الحالق هو الوجود المخلوق، كما هو مبسوط في موضع آخر.

ومنهم من يفرق بسين الإطلاق والتعيين، كسما يقول القسونوي ونحوه، فيسقولون: إن

الواجب هو الوجــود المطلق لا بشـرط، وهـذا لا يوجــد مطلقـــاً إلا في الأذهان لا في الأعيان، فما هو كلى في الأذهان لا يكون في الأعيان إلا معينا، وإن قيل: إن المطلق جزء من المعين لزم أن يكون وجود الخالق جزءًا من وجود المخلوق، والجزء لا يبدع الجميع ويخلقه، فلا يكون الخالق موجوداً.

ومنهم من قال: إن البــاري هو الوجود المطلق بشــرط الإطلاق، كما يقــول ابن سينا وأتباعـه، فقوله أشــد فساداً، فإن المطلق بــشرط الإطلاق لا يكون إلا في الأذهان لا في الأعيان ؛ فقول هؤلاء بموافقة من هؤلاء \_ الذين يلزمهم التعطيل \_ شـر من قول الذين يشبهون أهل الحلول والاتحاد.

وآخرون يجعلون الوجود الواجب، والوجود الممكن بمنزلة المادة/ والصورة، التي تقولها المتفلسفة، أو قريب من ذلك، كما يقوله ابن سبعين وأمثاله.

وهؤلاء أقوالهم فيسها تناقض وفساد، وهي لا تخـرج.عن وحدة الوجود، والحلول أو الاتحاد، وهم يقولون بالحلول المطلق، والوحدة المطلقة، والاتحاد المطلق، بخلاف من يفول بالمعين، كالنصاري والغالبة من الشيعـة الذين يقولون بإلهية على، أو الحاكم، أو الحلاج، أو يونس القنبني، أو غير هؤلاء عمن ادعيت فيه الإلهية.

فإن هؤلاء قد يقولون بالحلول المقيد الخاص، وأولئك يقولون بالإطلاق والتعميم.

ولهذا يقبولون: إن النصاري إنما كان خطؤهم في التمخصيص، وكـذلك يقولون في المشركين عباد الأصنام، إنما كان خطؤهم لأنهم اقتمروا على بعض المظاهر دون بعض، وهم يجوزون الشرك وعبادة الأصنام مطلقا، على وجه الإطلاق والعموم.

ولا ريب أن في قول هؤلاء من الكفر والضلال، ما هو أعظم من كفر اليهود والنصاري. وهذا المذهب شائع في كـشير من المتـأخرين، وكان طوائف من الجـهميــة يقولون به، ٢٩٧/٢ وكلام ابن عــربي، في فصوص الحكم وغيــره، وكلام ابن سبعين/وصــاحبه الششــتري، وقصيدة ابن الفارض نظم السلوك وقصيدة عامر البصـري، وكلام العفيف التلـمساني، وعبد الله البلياني، والصدر القونوي وكثير من شعر ابن إسرائيل، وما ينقل من ذلك عن شيخه الحريري، وكذلك نحو منه يوجد في كلام كثير من الناس غير هؤلاء هو مبنى على هذا المذهب ـ مذهب الحلول والاتحـاد ووحدة الوجود.وكثـير من أهل السلوك، الذين لا يعتقــدون هذا المذهب، يسمعون شعر ابن الفــارض وغيره، فلا يعرفون أن مــقصوده هذا

المذهب، فإن هذا الباب وقع فيه من الاشتباه والضلال، ما حير كثيرًا من الرجال.

وأصل ضلال هؤلاء: أنهم لم يعرفوا مباينة الله لمخلوقاته، وعلوه عليها، وعلموا أنه موجود، فظنوا أن وجوده لا يخرج عن وجـودها، بمنزلة من رأى شعاع الشمس فظن أنه الشمس نفسها.

ولما ظهرت الجهمية ـ المنكرة لمباينة الله وعلوه على خلقه ـ افترق الناس في هذا الباب على أربعة أقوال:

فالسلف والاثمة يقـولون: إن الله فوق سمواته، مستو على عــرشه، باثن من خلقه، كما دل على ذلك الكتاب والسنة، وإجماع سلف الأمة، وكما علم المباينة والعلو بالمعقول الصريح، الموافق للمنـقول الصحيح، وكــما فطر الله على ذلك خلقـه، من إقرارهم به، وقصدهم إياه سبحانه وتعالى./

والقول المثاني: قول معطلة الجهمية ونفاتهم، وهم الذين يقولون: لا هو داخل العالم، ولا خارجه، ولا مباين له، ولا محايث له، فينفون الوصفين المتقابلين، اللذين لا يخلو موجود عن أحدهما، كما يقول ذلك أكثر المعتزلة، ومن وافقهم من غيرهم.

والقول الثالث: قول حلولية الجههة، الذين يقولون: إنه بدأته في كل مكان، كما يقول ذلك النجارية - أتباع حسين النجار - وغيرهم من الجههية، وهؤلاء القاتلون بالحلول والاتحاد من جنس هؤلاء، فإن الحلول أغلب على عباد الجههية، وصوفيتهم وعامتهم، والنفي والتعطيل أغلب على نظارهم ومتكلميهم كما قيل: متكلمة الجههية لا يعبدون شيئا، ومتصوفة الجههية يعبدون كل شيء.

وذلك لأن العبادة تتضمن الطلب والقـصد، والإرادة والمحبة، وهذا لا يتعلق بمعدوم، فإن القلب يطلب موجوداً، فإذا لم يطلب ما فوق العالم طلب ما هو فيه.

وأما الكلام والعلم والنظر فيتعلق بموجود ومـعدوم، فإذا كان أهل الكلام والنظر يصفون الرب بصفات السلب والنفي ـ التي لا يوصف بها إلا المعدوم ـ لم يكن مجرد العلم والكلام ينافى عدم المعبود المذكور، بخلاف القصد والإرادة والعبادة، فإنه ينافي عدم المعبود.

ولهـذا تجد الواحـد من هؤلاء ـ عند نــظره وبحشه ـ يميل إلى النفي، وعنــد عبـادته وتصــوفه يميل إلى الحــلوك، وإذا قيل له: هذا ينــافي ذلك، قال: هذا مــقــتضى/عــقلي ٢٩٩/٢ ونظري، وذاك مقــتضى ذوقي ومعــرفتي، ومعلــوم أن الذوق والوجد إن لم يكن موافــقا للعقل والنظر، وإلا لزم فسادهما أو فساد أحدهما.

والقول الرابع: قول من يقول: إن الله بذاته فوق العالم، وهو بذاته في كل مكان، وهذا قول طوائف من أهل الكلام والتصوف، كأبي معاذ وأمثاله، وقد ذكر الأشعري في المقالات هذا عن طوائف، ويوجد في كلام السالمية ـ كأبي طالب المكي وأتباعه، كأبي الحكم ابن برجان وأمثاله ـ ما يشير إلى نحو من هذا، كما يوجد في كلامهم ما يناقض هذا.

وفي الجملة، فالقول بالحلول أو ما يناسبه وقع فيه كثير من متأخري الصوفية ؛ ولهذا كان أثمة القوم يحذرون منه كـما في قول الجنيد ـ لما سئل عن التوحيد ـ فـقال: التوحيد إفراد الحدوث عن القدم، فبين أن التوحيد أن يميز بين القديم والمحدث.

وقد أنكر ذلك عليه ابن عربي \_ صاحب الفصوص \_ وادعى أن الجنيد وأسئاله ماتوا وما عرفوا التوحيد، لما أثبتوا الفرق بين الرب والعبد، بناء على دعواه أن التوحيد ليس فيه فرق بمين الرب والعبد، وزعم أنه لا يميز بين القديم والمحدث إلا من ليس بمقديم و لا محدث وهذا جهل فإن المعرفة بأن هذا ليس ذلك، والتمييز بين هذا وذلك لا يفتقر إلى أن يكون العارف المميز بين الشيئين ليس هو أحد الشيئين، بل الإنسان يعلم أنه ليس هو ذلك يكون العارف المميز بين الشيئين ليس هو أحد الشيئين، بل الإنسان يعلم أنه ليس هو ذلك لا يعلم أنه أحدهما، فكيف لا يعلم أنه غير ربه، وإن كان هو أحدهما؟/

الأصل الثاني: الاحتجاج بالقدر على المعاصي، وعلى ترك المأمور وفعل المحظور، فإن القدر يجب الإيمان به، ولا يجوز الاحتجاج به على مخالفة أمر الله ونهيه، ووعده ووعيده. والناس ـ الذين ضلوا في القدر ـ على ثلاثة أصناف:

قوم آمنوا بالأمر والنهي، والوعــد والوعيد، وكذبوا بالقدر، وزعــموا أن من الحوادث ما لا يخلقه المله، كالمعتزلة ونحوهم.

وقوم آمنوا بالقضاء والقدر، ووافقوا أهل السنة والجماعة، على أنه ما شاء الله كان، ومــا لـم يشأ لـم يـكن، وأنه خالق كل شيء، وربــه ومليكه، لكن عـــارضوا هذا بالأمــر والنهى، وسموا هذا حقيقة، وجعلوا ذلك معارضا للشريعة.

وفيهـــم من يقول: إن مشاهدة القـــدر تنفي الملام والعقاب، وإن العارف يـــــتوى عنده هذا وهذا.

وهم في ذلك متناقضون، مخالفون للشرع والعقل، والذوق والوجد، فإنهم لا يسوون بين من أحسن إليهم، وبين من ظلممهم، ولا يسوون بين العالم والجاهل، والقادر والعاجز، ولا بين الطيب والخبيث، ولا بين العادل والظالم، بل يفرقون بينهما، ويقرقون أيضا بموجب أهوائهم وأغراضهم، لا بموجب الأمر والنهي، ولا يقفون لا مع القدر، ولا مع الامر، بل كما/قال بعض العلماء: أنت عند الطاعة قدري، وعند المعصية جبري، أي ٣٠١/٢ مذهب يوافق هواك تمذهبت به.

ولا يوجد أحد يحتج بالقدر في ترك الواجب وفعل المحرم إلا وهو متناقض، لا يجعله حجة في مخالفة هواه، بل يعادي من آذاه وإن كان محقا، ويحب من وافقه على غرضه وإن كان عدوا لله، فيكون حبه وبغضه، وموالاته ومعاداته بحسب هواه وغرضه وذوق نفسه ووجده لا بحسب أمر الله ونهيه، ومحبته وبغضه، وولايته وعداوته.

إذ لا يمكنه أن يجعل القدر حجة لكل أحد، فإن هذا مستلزم للفساد، الذي لا صلاح معه، والشر الذي لا خير فيه؛ إذ لو جاز أن يحتج كل أحد بالقدر لما عوقب معتد، ولا اقتص من ظالم باغ، ولا أخذ لمظلوم حقه من ظالم، ولفعل كل أحد ما يشتهيه، من غير معارضه فيه، وهذا فيه من الفساد ما لا يعلمه إلا رب العباد.

فمن المعلوم بالضرورة أن الأفعال تنقسم إلى ما ينفع العباد، وإلى ما يضرهم، والله قد بعث رسول الله ﷺ يأسر المؤمنين بالمصروف، وينهساهم عن المنكر، ويحل لهم الطيبات، ويحرم عليهم الخبائث، فمن لم يتسبع شرع الله ودينه تبع ضده من الأهواء والبدع، وكان احتجاجه بالقدر من الجدل بالباطل؛ ليدحض به الحق، لا من باب الاعتماد عليه، ولزمه أن يجعل كل من جرت عليه المقادير، من أهل المعاذير./

وإن قال: أنا أعذر بالقدر من شهده، وعلم أن الله خالق فعله ومحركه، لا من غاب عن هذا الشهود، أو كان من أهل الجحود. قبل له: فيقال لك: وشهدو هذا، وجحود هذا من القدر؟ فالقدر متناول لشهود هذا، وجحود هذا؟ فإن كان هذا مرجبا للفرق مع شمول القدر لهما، فقد جعلت بعض الناس محمودا، وبعضهم مذموما مع شمول القدر لهما؟ وهذا رجوع إلى الفرق واعتصام بالأمر والنهي، وحيشذ فقد نقضت أصلك، وتناقضت فيه، وهذا لازم لكل من دخل معك فيه.

ثم مع فساد هذا الأصل وتناقضه، فهو قول باطل ويدعة مضلة.

فمن جمعل الإيمان بالقدر وشهموده عذراً في ترك الواجبمات، وفعل المحظورات، بل الإيمان بالقمدر حسنة من الحمسنات، وهذه لا تنهض بدفع جمميع السميثات، فلمو أشرك

منهم أجمعين إص: ٨٥ ].

مشرك بالله، وكذب رسوله ناظراً إلى أن ذلك مقدر عليه، لم يكن ذلك غافراً لتكذيبه، ولا مانما من تعذيبه، فإن الله لا يغفر أن يـشرك به، سواء كان المشرك مقراً بالقدر وناظراً إليه، أو مكذباً به أو غافلا عـنه، فقد قال إبليس: ﴿ إِمَا أَغُويَتُنِي لاَ زَيْنَنَ لَهُمْ فِي الأَرْضِ وَلاَّغُويَتُنِي لاَ زَيْنَنَ لَهُمْ فِي الأَرْضِ وَلاَّغُويَتُهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ إلى العجر: ٣٩}، فأصر واحتج بالقدر، فكان ذلك زيادة في كفره، وسبا لمزيد عذابه.

وأما آدم عليه السلام فإنه قال: ﴿رَبَّنَا ظُلَمْنَا أَنفُسَنَا وَإِن لَّمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ ٢٠٣/٢ مِنَ الْخُاسِرِينَ ﴾ {الاعراف: ٢٣]، قال تعالى: ﴿فَتَلَقَّىٰ آدَمُ مِن رَّبِهِ كَلَمَات فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُو النَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴾ {البقرة: ٣٧]. فمن استضفر وتاب كان آدميا سعيدًا، ومن أصر واحتج بالقدر كان إبليسيا شقيا، وقد قال تعالى لإبليس: ﴿لأَمْلَانَ جَهَنَمُ مِنكَ وَمِثْنَ تَبِعَكُ

وهذا الموضع صل فعيه كثير من الخائضين في الحقائق، فإنهم يسلكون أنمواعا من الحقائق التي يجمدونها ويذوقونها، ويحتجون بالقدر فيما خالفوا فيه الأمر، فيمضاهتون المشركين الذين كانوا يبتدعون دينا لم يشرعه الله، ويحتجون بالقدر على مخالفة أمر الله.

والصنف الشالث: من الضالين في القدر: من خاصم الرب في جمعه بين القضاء والقدر، والأمر والنهى ـ كما يذكرون ذلك على لسان إبليس ـ وهؤلاء خصماء الله وأعداؤه.

وهؤلاء إذا أصابتهم مصيبة في الأرض أو في أنفسهم علموا أن ذلك في كتاب، وأن ما أصابهم لم يكن ليخطئهم، وما أخطأهم لم يكن ليصيبهم، فسلموا الأمر لله وصيروا على ما ابتلاهم به.

٣٠٠ وأما إذا جاء أمر الله فإنهم يسارعون في الخيرات، ويسابقون/ إلى الطاعات، ويدعون ربهم رغبا ورهبا، ويجتبون محارمه ويحفظون حدوده، ويستغفرون الله ويتوبون إليه من تقصيرهم فيما أمر وتعديهم لحدوده؛ علما منهم بأن التوبة فرض على العباد دائما، واقتداء بنبيهم، حيث يقـول في الحديث الصحيح: «أيها الناس، توبوا إلى ربكم، فـوالذي نفسي

بيده إني لأستخفر الله وأتوب إليه في اليسوم مائة مرقه، وفي رواية: «كشر من سبعين مرقه(٢)، وآخر سورة نزلت عليه: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّهِ وَالْقَتْحُ. وَزَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دين الله أَقْوَاجًا. فَسَبَحْ بِحَمْد رَبِكَ وَاسْتَفْهُرهُ. إِنَّهُ كَانَ تُواَبًا﴾ إسورة النصر إ.

وإذا عرف هذان الأصلان، فعليهما ينبني جواب ما في هذا السؤال من الكلمات، ويعرف ما دخل في هذه الأمور من الضلالات.

فقول القــائل: إن الله لطف ذاته فسماها حقا، وكــثفها فسمــاها خلقا، هو من أقوال أهل الوحدة والحلول والاتحــاد، وهو باطل ؛ فإن اللطيف إن كان هو الكثـيف فالحق هو الخلق ولا تكثيف فقــد ثبت الفرق بين الحق والخلق، وهذا هو الحق، وحيــثــذ فالحق لا يكون خلقا، فلا يتــصور أن ذات الحق تكون خلقا بوجه من الوجوه، كما أن ذات المخلوق لا تكون ذات الخالق بوجه من الوجوه.

وكذلك قول الآخر: 1 ظهر فسيها حقيقة، واحتجب عنهــا مجازًا، فإنه إن كان الظاهر غير المظاهر، فسقد ثبت الفرق بين الرب والعبــد، وإن لم يكن أحدهما غيــر الآخر، فلا يتصور ظهور ولا احتجاب./

ثم قوله: اقمن كان من أهل الحق شهدها مظاهر ومجالي، ومن كان من أهل الفرق شهدها ستوراً وحجباً كلام ينقض بعضه بعضا، فإنه إن كان الوجود واحداً لم يكن أحد الشاهدين غير الآخر، ولم يكن الشاهد غير المشهود. ولهذا قال بعض شبوخ هؤلاء: من قال: إن في الكون سوى الله فقد كذب. فقال له آخر: فمن الذي كذب؟ فأقحمه. وهذا لأنه إذا لم يكن موجود سوى الواجب بنفسه، كان هو الذي يكذب ويظلم، ويأكل ويشرب، وهذا يصرح به أثمة هؤلاء، كما يقول صاحب الفصوص وغيره: إنه موصوف بجميع صفات الذم، وأنه هو الذي يرض ويضرب وتصيبه الآفات، ويوصف بالمعايب والنقائص، كما أنه هو الذي يوصف بنعوت المدح والذم.

قال: فالعلى بنفسه هو الذي يكون له جميع الصفات الثبوتية والسلبية، سواء كانت محمودة عقلا وشرعاً وعرفا، أو مذمومة عقلا وشرعاً وعرفاً، وليس ذلك إلا لمسمى الله خاصة.

وقال: ألا ترى الحق يظهر بصفات المحدثات و قد أخبر بذلك عن نفسه، وبصفات النقص ويصفات الذم؟ ألا ترى المخلوق يظهـر بصفـات الخالق وكلهـا حق له، كـما أن صفات المخلوق حق للخالق.

وقول القائل:

#### لقد حق لي عشق الوجود وأهله

٣٠٦/٢ يقتضي أنه يعشق إبليس وفسرعون وهامان وكل كافر، ويعشق الكلاب/والخنازير، والبول والعذرة، وكل خبيث، مع أنه باطل عقلا وشرعاً، فهمو كاذب في ذلك متناقض فيه، فإنه لو آذاه مؤذ وآلمه ألما شديداً لأبغضه وعاداه، بل اعتمدى في أذاه، فعشق الرجل لكل موجود محال عقلا، محرم شرعا.

وما ذكر عن بعضسهم من قوله: «عين ما تـرى ذات لا ترى، وذات لا ترى عين ما ترى ه ومن كلام ابن سبـعين، وهو من أكابر أهل الشرك والإلحاد، والسـحر والاتحاد، وكان من أفاضلهم وأذكيائهم وأخبرهم بالفلسفة وتصوف المتفلسفة.

وقول ابن عربي: ظاهره خلقه، وباطنه حقه هو قول أهل الحلول، وهو متناقض في ذلك، فإنه يقسول بالوحدة، فسلا يكون هناك موجسودان، أحدهما باطن والآخر ظاهر، والتفريق بين الوجود والعين تفريق لا حقيقة له، بل هو من أقوال أهل الكذب والمين (١).

وقول ابن سبعين: «رب مالك، وعبد هالك، وأنتم ذلك، الله فقط، والكثرة وهم» هو موافق لأصله الفاسد في أن وجود للخلوق وجود الحالق، ولهذا قال: وأنتم ذلك. فإنه جعل العبد هالكا أي: لا وجود له، فلم يبق إلا وجود السرب، فقال: وأنتم ذلك، وكذلك قال: الله فقط، والكثرة وهم، فإنه على قوله لا موجود إلا الله.

ولهذا كان يـقول هو وأصحابه في ذكـرهم: ليس إلا الله، بدل قول المسلمين: لا إله ٢/٣٠٧/ إلا الله./

وكان السبيخ قطب الدين بن القسطلاني يسميهم «الليسية» ويقول: احذروا هؤلاء الليسية، ولهذا قال: وهم الكثرة وهذا تناقض، فإن قوله: «وهم» يقتضى متوهما، فإن كان المتوهم هو غير الوهم فقد تعدد الوجود، وكذلك إن كان المتوهم هو ألله فقد وصف الله بالوهم الباطل، وهذا مع أنه كفر - فهو يناقض قوله: الوجود واحد، وإن كان المتوهم غيره، فقد أثبت غير الله، وهذا يناقض أصله، ثم متى أثبت غير ألزمت الكثرة، فلا تكون الكثرة وهماً، بل تكون حقا.

والبيتان المذكوران عن ابن عربي \_ مع تناقضهما \_ مبنيان على هذا الأصل، فإن قوله:

المين: الكذب.

# يا صورة أنس سرها معنائي

خطاب على لسان الحق، يقول لصورة الإنسان: يا صورة أنس سرها معنائي، أي هي الصورة وأنا معناها، وهذا يقتضى التعدد، والتفريق الصورة، وهو يقتضى التعدد، والتفريق بين المعنى والصورة، كان كان وجود المعنى هو وجود الصورة - كما يصرح به - فلا تعدد، وإن كان وجود هذا فهو متناقض في قوله.

وقوله:

T - A /Y

# ما خلقك للأمر ترى لولائي/

كلام مجمل يمكن أن يريد به معنى صحميحا، أي لولا الخالق لما وجمد المكلفون ولا خلق لأمر الله، لكمن قد عرف أنه لا يقول بهذا، وأن مراده الوحمدة والحلول والاتحاد؛ ولهذا قال:

# شئناك فأنشأناك خلقاً بشراً كي تشهدنا في أكمل الأشياء

فين أن العبيد يشهدونه في أكمل الأشباء وهي الصورة الإنسانية، وهذا يشبر إلى الحلول - وهو حلول الحق في الحلق - لكنه متناقض في كلامه، فإنه لا يرضى بالحلول، ولا يثبت موجودين حل أحدهما في الآخر، بل عنده وجود الحال هو عين وجود المحل، لكنه يقول بالحلول بين الشبوت والوجود، فوجود الحق حل في ثبوت الممكنات، وثبوتها حل في وجوده، وهذا الكلام لا حقيقة له في نفس الأمر، فإنه لا فرق بين هذا وهذا، لكنه هو مذهبه المتناقض في نفس.

وأما الرجل الذي طلب من والده الحج، فأمره أن يطوف بنفس الأب فقال: طف ببيت ما فارقه الله طرفة عين قط، فهذا كفر بإجماع المسلمين، فإن الطواف بالبيت العتيق مما أمر الله به ورسوله، وأما الطواف بالأنبياء والصالحين فحرام بإجماع المسلمين، ومن اعتقد ذلك دينا فهو كافر، سواء، طاف ببدنه أو بقيره.

وقوله: مــا فارقمه الله طرفة عين قط إن أراد به الحلول المطــلق العام فهــو مع بطلانه متناقض، فإنه لا فرق حينتذ بين الطائف والمطوف به، فلم يكن طواف/ هذا بهذا أولى من ٣٠٩/٢ العكس، بــل هذا يســـتلزم أنه يــطاف بالكلاب، والخنازيــر، والكفــار، والنجـــاســات، والاقذار، وكل خبيث وكل ملعون، لأن الحلول والاتحاد العام يتناول هذا كله.

وقد قال مرة شيخهم الشيرازي، لشيخه التلمساني، وقد مر بكلب أجرب ميت: هذا

أيضاً من ذات الله؟ فقال: وثمَّ خارج عنه؟ ومر التلمساني ومعه شخص بكلب، فركضه الآخر برجله، فقال: لا تركضه فإنه منه، وهذا \_ مع أنه من أعظم الكفر والكذب الباطل في المعلل والدين \_ فإنه متناقض، فإن الراكض والمركوض واحد، وكذلك الناهي والمنهي، فليس شيء من ذلك بأولى بالأمر والنهي من شيء، ولا يعقل مع الوحدة تعدد، وإذا قبل: فن مظاهر ومجالى، قبل: إن كان لها وجود غير وجود الظاهر والمتجلى، فقد ثبت التعدد وبطلت الوحدة، وإن كان وجود هذا هو وجود هذا لم يبق بين الظاهر، والمظهر، والمتطهر،

وإن أراد بقوله: ما فارقه الله طرفة عين الحلول الخاص \_ كما تقوله النصارى في المسيح \_ لزم أن يكون هذا الحلول ثابتا له من حين خلق \_ كما تقوله النصارى في المسيح \_ فلا يكون ذلك حاصلا له بمعرفته وعبادته وتحقيقه وعرفانه.

وحينئذ فلا يكون فرق بينه وبين غـيره من الأدميين، فلماذا يكون الحلول ثابتا له دون غيره؟ وهذا شـر من قول النصارى، فإن النصارى ادعـوا ذلك في المسيح لكونه خلق من غير أب، وهؤلاء الـشيوخ لم يفضلوا في نفس التـخليق، وإنما فضلوا بالعبـادة والمعرفة،

٢/ ٣١٠ والتحقيق والتوحيد./

وهذا أمر حصل لهم بعد أن لم يكن لهم، فإذا كان هذا هو سبب الحلول، وجب أن يكون الحلول فيهم حادثا لا مقارنا لخلقهم، وحينتذ فقولهم: إن الرب ما فارق أبدانهم أو قلوبهم طرفة عين قط، كلام باطل كيفما قدر.

وأما ما ذكر عن رابعة العدوية من قولها عن البيت: إنه الصنم المعبود في الأرض، فهو كذب على رابعة، ولو قال هذا من قاله لكان كافراً يستتاب، فإن تاب وإلا قتل، وهو كذب، فإن البيت لا يعبده المسلمون، ولكن يعبدون رب البيت بالطواف به، والصلاة إليه، وكذلك ما نقل من قولها: والله ما ولجه الله ولا خلا منه، كلام باطل عليها. وعلى مذهب الحلولية لا فوق بين ذاك البيت وغيره في هذا المعنى، فلأي مزية يطاف به ويصلى إليه ويحج دون غيره من البيوت؟

وقول القائل: ما ولج الله فيه كلام صحيح. وأما قوله: ما خلا منه فإن أراد أن ذاته حالة فيه أو ما يشبه هذا المعتى، فسهو باطل وهو مناقض لقوله: ما ولج فيه، وإن أراد به أن الاتحاد ملازم له لم يتجدد له ولوج ولم يزل غير حال فيه، فهذا مع أنه كفر وباطل يوجب ألا يكون للبيت مزية على غيره من البيوت إذ الموجودات كلها عندهم كذلك. / ٣١١/٢ وأما البيتان المنسوبان إلى الحلاج:

# سبحان من أظهر ناسوته ســـر سنا لاهوته الثاقب حتى بدا في خلقه ظاهرا في صورة الآكل والشــارب

فهذه قـد بين بها الحلول الخاص \_ كمـا تقول النصارى في المسيح \_ وكـان أبو عبدالله ابن خفيف الشيرازي \_ قبل أن يطلع على حقيقة أمر الحلاج \_ يذب عنه، فلما أنشد هذين البيتين قال: لعن الله من قال هذا.

وقوله: وله:

## عقد الخلائق في الإله عقائدا وأنا اعتقدت جميع ما اعتقدوه

فهـذا الببت يعــرف لابن عربي، فــإن كان قد ســبقــه إليه الحلاج وقــد تمثل هو به، فإضافته إلى الحلاج صحيحة، وهو كلام متناقض باطل.

فإن الجمع بين النقيضين في الاعتقاد في غاية الفساد. والقضيتان المتناقضتان بالسلب والإيجاب على وجه يلزم من صدق أحدهما كذب الأخرى لا يمكن الجمع بينهما.

وهؤلاء يزعمون أنه يثبت عندهم في الكشف ما يناقض صريح العقل، وإنهم يقولون بالجسمع بين النقيـضين وبين الضــدين، وأن من سلك طريقــهم يقول بــخالفــة المعقــول والمنقول، ولا ربب أن هذا من أفسد ما ذهب إليه أهل السفسطة./

ومعلوم أن الأنبياء \_ عليهم السلام \_ أعظم من الأولياء، والأنبياء جاؤوا بما تعجز العقول عن معرفته، ولم يجيؤوا بما تعلم المعقول بطلانه، فهم يخبرون بمحارات العقول، لا بمحالات العقول، وهؤلاء الملاحدة يدعون أن محالات العقول صحيحة، وأن الجمع بين النقيضين صحيح، وأن ما خالف صريح المعقول وصحيح المنقول صحيح.

ولا ريب أنهم أصحاب خيال وأوهمام، يتخيلون في نفوسهم أموراً يتخيلونهما ويتوهمونها، فيظنونها ثابتة في الخارج، وإنما هي من خيالاتهم، والخيال الباطل يتصور فيه ما لا حقيقة له.

ولهذا يقولون: أرض الحقيقة هي أرض الخيال، كما يقول ذلك ابن عربي وغيره، ولهذا يحكون حكاية ذكرها سعيد الفرغاني شارح قصيدة ابن الفارض، وكان من شيوخهم.

وأما قوله:

# بيني وبينك إنى تزاحمني فارفع بحقك إنبي من البين

فإن هذا الكلام يفسر بمعانى ثلاثة، يقوله الملحد، ويقوله الزنديق، ويقوله الصديق.

فالأول: مراده به طلب رفع ثبوت إنيته حتى يقال: إن وجوده هو وجود الحق، وإنيته ٣١٣/٢ هي إنية الحق، فلا يقال: إنه غير الله ولا سواه./

ولهذا قال سلف هؤلاء الملاحدة: إن الحلاج نصف رجل، وذلك أنه لم ترفع له الإنية بالمعنى، فرفعت له صورة. يقولون: إنه لما لم ترفع إنيته في الشبوت في حقيقة شهوده رفعت صورة فقتل، وهذا القول مع ما فيه من الكفر والإلحاد، فهو متناقض ينقض بعضه بعضا فإن قوله:

# بيني وبيتك إني تزاحمني

خطاب لغيره، وإثبات إنية بينه وبين ربه، وهذا إثبات أمور ثلاثة ولذلك يقول:

# فارفع بحقك إنى من البين

طلب من غيره أن يرفع إنيته، وهذا إثبات لأمور ثلاثة.

وهذا المعنى البـاطل هو الفناء الفامسد، وهو الفناء عن وجود الســوى، فإن هذا فــيه طلب رفع الإنية ــ وهو طلب الفناء ــ والفناء ثلاثة أقسام:

فناء عن وجود السوى، وفناء عن شهود السوى، وفناء عن عبادة السوى.

فالأول: هو فناء أهل الوحدة الملاحــدة، كما فسروا به كــلام الحلاج ــ وهو أن يجعل الوجود وجودًا واحدًا.

وأما الثاني: وهو الفناء عن شهود السوى، فهذا هو الذي يعرض لكثير من السالكين، كما يحكى عن أبسي يزيد وأمشاله وهو مقام الاصطلام، وهو أن يمغيب بموجبوده عن وجوده، وبمعبوده عن عبادته، وبمشهبوده عن شهادته، وبمذكوره عن ذكره، فيفني من لم ٣١٤/٢ يكن، ويبقى من لم يزل، وهمال كما يحكى أن/رجلا كمان يحب آخر، فألقى المحبوب تفسه في الماء، فألقى المحب نهسه خلفه فقال: أنا وقعت فلم وقمعت أنت؟ فقال: غبت بك عني، فظننت أنك أني. فهذا حال من عجر عن شهود شيء من المخلوقات إذا شهد قلبه وجود الحالق، وهو أمر يعرض لطائفة من السالكين. ومن الناس من يجعل هذا من السلوك، ومنهم من يجعله غـاية السلوك، حتى يجعلوا الغاية هو الفناء في توحيد الربوبية، فلا يفرقون بين المأمور والمحظور، والمحبوب والمكروه.

وهذا غلط عظيم، غلطوا فيه بشهود القدر وأحكام الربوبية عن شهـود الشرع والأمر والنهي، وعبـادة الله وحده وطاعة رسوله، فمن طـلب رفع إنيته بهذا الاعتـبار، لم يكن محموداً على هذا ولكن قد يكون معذوراً.

وأما النوع الثالث: وهو الفناء عن عبادة السوى، فهذا حال النبيين وأتباعهم، وهو أن يفنى بعبادة السله عن عبادة ما سواه، وبحبه عن حب ما سواه، وبخشيته عن خشمية ما سواه، وطاعته عن طاعة ما سواه، وبالتوكل عليه عن التوكل على ما سواه، فهذا تحقيق توحيد الله وحده لا شريك له، وهو الحنيفية ملة إبراهيم.

ويدخل في هذا: أن يفنى عن اتباع هواه بطاعة الله، فلا يحسب إلا لله، ولا يبغض إلا لله، ولا يعطي إلا لله، ولا يمنع إلا لله، فهـذا هو الفناء الديني الشرعي، الذي بعث الله به رسله وأنزل به كتبه./

ومن قال:

#### فارفع بحقك إنيي من البين

بمعنى أن يرفع هو نفسه فلا يتبع هواه، ولا يتوكل على نفسه وحوله وقوته، بل يكون عمله لله لا لهواه، وعمله بالله وبقوته لا بحوله وقوته، كما قال تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبِدُ وَإِيَّاكُ نَعْبِدُ وَإِيْنَاكُ فَعِيْدُ وَإِيْنَاكُ فَعِيْنَاكُ فَعِيْدُ وَإِيْنَاكُ فَعْبِدُ وَإِيْنَاكُ فَعِيْدُ وَإِيْنَاكُ فَعِيْنَاكُ فَعِيْنَاكُ وَالْعَلْمُ وَالْعَلْمُ وَالْعَلِيْنِ وَالْعَلْمُ وَالْعَلْمُ وَالِيْنِ فَاللَّهُ وَالْعَلْمُ وَإِنْ فَاللَّهُ وَالْعَلْمُ وَاللَّهُ وَإِنْ فَالْعَلْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَإِنْ فَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّعْلَ

وهذا كما يحكى عن أبي يزيد أنه قال: رأيت رب العمزة في المنام فقلت: خدامي كيف الطريق إليك؟ قال: إترك نفسك وتحال - أي اترك أتباع هواك والاعتماد على نفسك - فيكون عملك لله واستعانتك بالله، كما قال تعالى: ﴿فَاعَبْدُهُ وَتُوكُلُ عَلَيْهُ ﴿ أَهُودَ ٢٢٣ }.

والقول المحكي عن ابن عربي:

#### ويي حلفت وإن المقسم الله

هو أيضا من إلحادهم وإفكهم جعل نفسه حالفة بنفسه، وجعل الحالف هو الله، فهو الحالف والمحلوف به، كما يقولون: أرسل من نفسه إلى نفسمه رسولا بنفسه، فهو المرسل والمرسل إليه والرسول. وكما قال ابن الفارض في قصيدته نظم السلوك: وأشهد فيها أنها ليي صلت

حقيقته بالجمع في كل سجدة/

صلاتی لغیری، فی أداء كل ركعة

T17/Y

لها صلواتي، بالمقام أقيمها كلاتا مصل، واحد ساجد إلى وما كان لي صلى سواي ولم تكن إلى أن قال:

وما زلت إيساها وإيساي لم تسبزل وقد رفعت تساء المخاطب بيننسسا فإن دعيت كنت الجيب وإن أكن

إلى رسولا كنت منى مرسلا

ولا فرق بل ذاتي لذاتبي أحبست وفي رفعها عن فرقة الفرق رفعتي منادى أجابت من دعانسي ولبست وذاتبي بآياتي على استدلست

وأما المنقول عن عيسى ابن مريم - صلوات الله عليه - فهو كذب عليه ، وهو كلام ملحد كاذب وضعه على المسيح ، وهذا لم ينقله عنه مسلم ولا نصراني ، فإنه لا يوافق قول النصارى ، فإن قوله : إن الله اشتاق أن يرى ذاته المقدسة فخلق من نوره آدم ، وجعله كالمرآة ينظر إلى ذاته المقدسة فيها ، وإني أنا ذلك النور وآدم المرآة ، فهذا الكلام - مع ما فيه من الكفر والإلحاد - متناقض ، وذلك أن الله - سبحانه - يرى نفسه كما يسمع كلام نفسه وهذا رسول الله عَقى - وهو عبد مخلوق لله - قال الأصحابه : "إني أراكم من وراء ظهري كما أراكم من يين يدي، (١) . فإذا كان المخلوق قد يرى ما خلفه - وهو أبلغ من رؤية نفسه حتى خلق آدم ، من ين يدي، لا يرى نفسه حتى خلق آدم . / ٢١٧/٣

ثم ذلك الشوق إن كان قديما، كان ينبغي أن يفعل ذلك في الأزل، وإن كان محدثا فلابد من سبب يقتضى حدوثه، مع أنه قد يقال: الشوق أيضا صفة نقص، ولهذا لم يثبت ذلك في حق الله تعالى، وقد روى: اطال شوق الأبرار إلى لقائي وأنا إلى لقائهم أشوق (<sup>(۲)</sup> وهو حديث ضعيف.

وقوله: الفخلق من نوره آدم وجعله كالمرآة، وأنا ذلك النور وآدم هو المرآة، يقتضي أن يكون آدم مخلوفًا من المسيح، وهذا نقيـض الواقع، فإن آدم خلق قبل المسـيح، والمسيح

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٤١٨) ومسلم (٤٢٣) من حديث أبي هريرة أللك .

 <sup>(</sup>٢) لا أصل له: قال الحافظ العراقي في «تخريج الإحسياء» (٣/ ١٢): لم أجد له أصلاً إلا أن صاحب «الفردوس» أخرجه من حديث أبي المدرداء ولم يذكر له ولمله في «مسند الفردوس» إسناداً.

خلق من مريم، ومريم من ذرية آدم فكيف يكون آدم مخلوقاً من ذريته؟

وإن قبل: المسيح هو نور الله فهذا القبول ـ وإن كان من جنس قول النصارى ـ فهو شر من قول النصبارى، فإن النصارى يقولون: إن المسيح؛ هو الناسوت واللاهوت الذي هو الكلمة هي جبوهر الابن. وهم يقولون: اتحاد اللاهوت والناسوت متجدد حين خلق بدن المسيح، لا يقبولون: إن آدم خلق من المسيح، إذ المسيح عندهم اسم اللاهوت والناسوت جميعا، وذلك يمتنع أن يخلق منه آدم، وأيضا فهم لا يقولون: إن آدم خلق من لاهوت المسيح.

وأيضا، فقول القائل: إن آدم خلق من نور الله الذي هو المسيح: إن أراد به نوره الذي هو صفة لله، فذاك ليس هو المسيح الذي هو قائم بسنفسه، إذ يمتنع أن يكون القائم بنفسه صفة لغيره، وإن أراد بسنوره ما هو نور منفصل عسنه، فمعلوم أن المسيح لم يكن شيستا موجودا منفسط قبل خلق آدم، فامتنع على كل تقدير أن يكون آدم مخلوقا من نور الله الذي هو المسيح./

وأيضا فإذا كان آدم كالمرآة، وهو ينظر إلى ذاته المقدسة فيها، لزم أن يكون الظاهر في آدم هو مثال ذاته، لا أن آدم هو ذاته، ولا مثال ذاته، ولا كذاته.

وحينت ذ، فإن كان المراد بذلك أن آدم يعرف الله تعالى، فيرى مثال ذاته العلمي في آدم، فالرب \_ تعالى \_ يعرف نفسه، فكان المثال العلمي إذا أمكن رؤيته كانت رؤيته للعلم المطابق له القائم بذاته أولى من رؤيته للعلم القائم بآدم، وإن كان المراد أن آدم نفسه مثال لله، فلا يكون آدم هو المرآة، بل يكون هو كالمثال الذي في المرآة.

وأيضا، فتخصيص المسيح بكونه ذلك النور، هو قول النصارى الذين يخصونه بأنه الله أو ابن الله، وهؤلاء الاتحادية ضموا إلى قول النصارى قولهم بعموم الاتحاد، حيث جعلوا في غير المسيح من جنس ما تقوله النصارى في المسيح.

وأما قول ابن الفارض:

وشاهد إذا استجلبت ذاتك من ترى بغير مسراء في المرآة الصقيلة أغيرك فيسها لاح أم أنست ناظر إليك بها عند انعكاس الأشعة؟

فهذا تمثيل فاسد، وذلك أن الناظر في المرآة يرى مثال نفسه، فيرى نفسه بواسطة المرآة لا يرى نفسه بلا واسطة، فقولهم بوحدة الوجود باطل، ويتقدير صحته ليس هذا مطابقا له./ ٣١٩/٢ وأيضا، فهؤلاء يقولون بعموم الوحدة والاتحاد والحلول في كل شيء، فتخمصيصهم بعد هذا آدم أو نحو المسيح يناقض قولهم بالعموم، وإنما يخص المسيح ونحوه من يقول بالاتحاد الخاص، كالنصارى والغالية من الشيعة، وجهال النساك ونحوهم.

وأيضا، فلو قدر أن الإنسان يرى نفسه في المرآة، فالمرآة خارجة عن نفسه، فيرى نفسه أو مثال نفسه في غيره، والكون عندهم ليس فيه غير ولا سوى، فليس هناك مظهر مغاير للظاهر، ولا مرآة مغايرة للرائى.

وهم يقــولون: إن الكون مظاهر الحتى، فــإن قالوا: المظاهر غــيــر الظاهر لزم التعــدد وبطلت الوحــدة، وإن قالوا: المظاهر هي الــظاهر لم يكن قد ظهــر شيء في شيء، ولا تجلى شيء في شيء، ولا ظهر شيء لشيء، ولا تجلى شيء لشيء، وكان قوله:

## وشاهد إذا استجليت نفسك من تري

كلاما متناقضا؛ لأن هنا مخاطبًا ومخاطبًا ومراة تستجلى فيها الذات، فهذه ثلاثة أعيان، ٣٢٠/٢ فإن كان الوجود واحداً بالعين بطل هذا الكلام، وكل كلمة يقولونها تنقض أصلهم./

#### فصل

وأما ما ذكره ممن قول ابن إسرائيل: الأمر أمران: أمر بواسطة وأمر بغير واسطة، إلى آخره \_ فسمضمونه أن الأمر الذي بواسطة هو الأمر الشسرعي الديني، والذي بلا واسطة هو الأمر القسدري الكوني، وجمله أحمد الأمرين بواسطة والآخر بغمير واسطة كملام باطل، فإن الأمر الديني يكون بواسطة وبغير واسطة، فإن الله كلم موسى وأمره بلا واسطة، وكذلك كلم محمداً ﷺ ، وأمره ليلة المعراج، وكذلك كلم آمم وأمره بلا واسطة وهي أوامر دينية شرعية.

وأما الأمر الكوني: فقول القاتل: إنه بلا واصطة خطأ، بل الله ـ تعالى ـ خلق الأشياء بعضها ببعض، وأمر التكوين ليس هو خطاباً يسمعه المكون المخلوق، فإن هذا ممتع؛ ولهذا قبل: إن كان هذا خطابا له بعد وجوده لم يكن قد كون بكن؛ بل كان قد كون قبل الخطاب، وإن كان خطابا له قبل وجوده فخطاب المعدوم ممتنع. وقد قبل في جواب هذا: إنه خطاب لمعلوم لحضوره في العلم، وإن كان معدوما في العين.

٣٢١/٢ وأما ما ذكره الفقير فهو سؤال وارد بلا ريب./

وأما ما ذكسره عن شيخه مــن أن آدم كان توحيده ظاهراً وباطناً فكان قــوله: لا تقرب ظاهراً، وكان أمره "بكل» باطنا. فيقـال: إن أريد بكونه قال: «كلّ باطنا أنه أمره بذلك في البـاطن أمر تشريع ودين، فهذا كـذب وكفر. وإن كان أراد أنه خلق ذلك وقـدره وكونه، فهذا قدر مـشترك بين آدم وبين سائر المخلوقات، فإنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون.

وإن قيل: إن آدم شهد الأمر الكوني القدري وكان مطيعاً لله بامتثاله له، كسما يقول هؤلاء: إن العارف الشاهد للسقدر يسقط عنه الملام، فهذا مع أنه مسعلوم بطلانه بالضرورة من دين الإسلام فهو كفر باتفاق المسلمين.

فيقال: الأمر الكوني يكون موجوداً قبل وجود المكون، لا يسمعه العبد، وليس امتثاله مقـدوراً له، بل الرب هو الذي يخلق ما كونه بمشـيئته وقـدرته، والله ـ تعالى ــ ليس له شريك فى الخلق والتكوين.

والعبد وإن كان فاعلاً بمشيئته وقدرته، والله خالق كل ذلك، فتكوين الله للعبد ليس هو أمراً لعبد موجود في الخارج يمكنه الامتثال، وكذلك ما خلقه من أحواله وأعماله خلقه بمشيئة أن يُقُولَ لَهُ كُن فَيكُونُ﴾ أيس: ٨٢]، فكل ما كان من المكونات فهو داخل في هذا الأمر./

وأكل آدم من الشجرة، وغير ذلك من الحوادث، داخل تحت هذا كدخول آدم، فنفس أكل آدم هو الداخل تحت هذا الأمر كما دخل آدم.

فقول القائل: إنه قال لآدم في الباطن: «كلّ مشل قوله: إنه قال للكافر: اكنفر، وللفاسق: افسق، والله لا يأسر بالفحشاء، ولا يحب الفساد، ولا يرضى لعباده الكفر، ولا يوجد منه خطاب باطن، ولا ظاهر للكفار والفساق، والعصاة بفعل الكفر والفسوق والعصيان، وإن كان ذلك واقعا بمشيئته، وقدرته وخلقه وأسره الكوني، فالأمر الكوني ليس هو أمراً للعبد أن يفعل ذلك الأمر، بل هو أمر تكوين لذلك الفعل في العبد، أو أمر تكوين لكون العبد على ذلك الحال.

فهو \_ سبحانه \_ الذي خلق الإنسان هلوعا ﴿إِذَا مَسَّهُ الشُّرُ جَزُوعًا. وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴾ وأفا مسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴾ إلمعارج: ٢٠، ٢١]، وهو الذي جعل المسلمين مسلمين، كما قال الخليل: ﴿رَبُّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَةً لَكَ﴾ إالبقرة: ١٢٨} فهـ و \_ سبحانه \_ جعل العباد على الأحوال التي خلقهم عليها، وأمره لهم بذلك أمر تكوين، بمعنى أنه قال لهما: كزنوا كذلك فيكونون كذلك، كما قال للجماد: كن فيكون.

TTT /T

فأمر التكوين لا فرق فيه بين الجماد والحيدوان، وهو لا يفتقر إلى علم المأمور ولا إرادته ولا قدرته، لكن العبد قد يعلم ما جرى به القدر في أحواله، كما يعلم ما جرى به القدر في أحوال غيره، وليس في ذلك علم منه بأن الله أمره في الباطن، بخلاف ما أمره ٣٢٣/٢ في الظاهر، بل أمره بالسطاعة باطنا/ وظاهراً، ونهاه عن المعصية باطنا وظاهراً، وقدر ما يكون فيه من طاعة ومعصية باطنا وظاهراً، وخلق العبد وجميع أعماله باطنا وظاهراً، وكون ذلك بقوله: كن باطنا وظاهراً.

وليس في القدر حبجة لابن آدم ولا عذر، بل القدر يؤمن به ولا يحتج به، والمحتج بالقدر فاسد العقل والدين، متناقض، فإن القدر إن كان حجة وعذراً لزم ألا يلام أحد، ولا يعاقب ولا يقتص منه، وحينتذ فهذا المحتج بالقدر يلزمه \_ إذا ظلم في نفسه وماله وعرضه وحرمته \_ ألا ينتصر من الظالم، ولا يغضب عليه، ولا يذمه، وهذا أمر ممتنع في الطبيعة، لا يمكن أحد أن يفعله، فهو ممتنع طبعا محرم شرعا.

ولو كان القدر حجة وعذراً، لم يكن إيليس ملوما ولا معاقبـا، ولا فرعون وقوم نوح وعاد وثمود وغيـرهم من الكفار،ولا كان جهاد الكفار جائزاً،ولا إقــامة الحدود جائزاً،ولا قطع السارق،ولا جلد الزاني ولا رجمه،ولا قتل القاتل ولا عقوبة معتد بوجه من الوجوه.

ولما كان الاحتجاج بالقدر باطلا في فطر الخلق وعقولهم، لم تذهب إليه أمة من الأمم، ولا هو مذهب أحد من العقداء، الذين يطردون قولهم، فإنه لا يستقيم عليه مصلحة أحد، لا في دنياه ولا آخرته، ولا يمكن اثنان أن يتعاشرا ساعة واحدة، إن لم يكن 1714 أحدهما ملتزما مع الآخر نوعاً من الشرع، فالشرع نور الله في أرضه، وعدله بين عباده.

لكن الشرائع تتنوع: فستارة تكون منزلة من عند الله كمما جاءت به الرسل، وتارة لا تكون كذلك، ثم المنزلة: تارة تبدل وتغير كما غسير أهل الكتاب شرائعهم ـ وتارة لا تغير ولا تبدل، وتارة يدخل النسخ في بعضها وتارة لا يدخل ـ

وأما القدر، ف إنه لا يحتج به أحد إلا عند اتباع هواه، ف إذا فعل فعلا محسرما بمجرد هواه وذوقه ووجده، من غير أن يكون له علم بحسن الفسعل ومصلحته استند إلى القدر، كما قال المشركون: ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا أَشْرَكُنَا وَلا آبَاؤُنَا وَلا حَرَّمْنَا مِن شَيْءٍ ﴾ [الانعام: كما قال الله تعالى: ﴿ كَذَلِكَ كَذَبُ الّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَىٰ ذَاقُوا بَأْمَنَا قُلْ هَلُ عِندَكُم مِّنْ عَلَى الله تعالى: ﴿ كَذَلِكَ كَذَبُ الّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَىٰ ذَاقُوا بَأْمَنَا قُلْ هَلُ عِندَكُم مِّنْ عِلَمْ الله تعالى الله تعالى: ﴿ كَذَلِكَ كَذَبُ الذِينَ مِن قَبْلِهِمْ حَتَىٰ ذَاقُوا بَأْمَنَا قُلْ هَلُ عَندُكُم مِّنْ عِلَهُ اللهِ اللهِ الله الله تعالى: ﴿ لَا اللّٰهِ اللّٰهَ اللّٰهِ اللهِ اللّٰهِ اللهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰلِلّٰ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ

لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [الأنعام: ١٤٨، ١٤٩]. فبين أنهم ليس عندهم علم بما كانوا عليه من الدين، وإنما يتبعون الظن.

والقوم لم يكونوا عن يسوغ لكل أحد الاحتجاج بالقدر، فإنه لو خرب أحد الكعبة، أو شتم إبراهيم الخليل، أو طعن في دينهم لعادوه وآذوه، كيف وقد عادوا النبي على على ما جاه به من الدين، وما فعله هو أيضا من المقدور.

فلو كان الاحتجاج بالقدر حجة لكان للنبي تله وأصحابه. فإن كمان كل ما يحدث في الرجود فهو مقدر، فالمحق والمبطل يشتركان في الاحتجاج بالقدر، إن كان الاحتجاج به صحيحاً، ولكن كانوا يعتمدون على ما يعتقدونه/من جنس دينهم وهم في ذلك يتبعون ٣٢٥/٢ الظن ليس لهم به علم بل هم يخرصون.

وموسى لما قال لآدم: الملذا أخرجتنا ونفسك من الجنة؟، فقال آدم عليه السلام ـ فيما قال لموسى ـ : المم تلومني على أسر قسلره السله على قسل أن أخسلق بأربعين عسامساً؟ فسحج آدم موسى، (۱) لم يكن آدم ـ عليه السلام ـ محتجا على فعل ما نهى عنه بالقدر، ولا كان موسى عن يحتج عليه بذلك فيقبله، بل آحاد المؤمنين لا يفعلون مثل هذا، فكيف آدم وموسى؟

وآدم قد تاب ما فعل واجتباه ربه وهدى، وموسى أعلم بالله من أن يلوم من هو دون نبي على فعل تباب منه، فكيف بنبي من الأنبياء؟ وآدم يعلم أنه لو كان القدر حجة لم يحتج إلى التوبة، ولم يجر ما جرى من خروجه من الجنة وغير ذلك، ولو كان القدر حجة لكان لإبليس وغيره، وكذلك موسى يعلم أنه لو كان القدر حجة لم يعاقب فرعون بالغرق، ولا بنو إسرائيل بالصعقة وغيرها، كيف وقد قال موسى: ﴿وَبُ إِنِي ظُلَمْتُ نَفْسِي فَأَغْفِر لَيْ وَارْحَمْنا وَأَنتَ خَيْر الْفَافِرِينَ﴾ فأغفر ليا وارحَمْنا وأَنتَ خَيْر الْفَافِرِينَ﴾ إلاعراف: 10، وهذا باب واسع.

وإنما كان لوم موسى لآدم من أجل المصيبة التي لحقتهم بآدم من أكل الشــجرة؛ ولهذا قال: لماذا أخرجتنا ونفسك من الجنة؟ واللوم لأجل المصيبة التي لحقت الإنسان نوع، واللوم لأجل الذنب الذي هو حق الله نوع آخر،/فـإن الأب لو فعل فعــلا افتقر به حــتى تضرر ٢٢٦/٢ بنوه، فأخذوا يلومونه لأجل ما لحقهم من الفقر، لم يكن هذا كلومه لأجل كونه أذنب.

والعبــد مأمور أن يصبــر على المقدور، ويطيع المأمور، وإذا أذنب استــغفر، كمــا قال

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

تعالى: ﴿فَاصْبُرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقَّ وَاسْتَغْفِرْ لِفَنْلِكَ﴾ إغافر: ٥٥]، وقال تعالى: ﴿مَا أَصَابَ مِن مُصِيبَةٍ إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَن يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدَ قُلْبُهُ ﴾ [التغابن: ١١]. قال طائفة من السلف: هو الرجل تصيبه المُصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى ويسلم.

فمن احستج بالقدر على ترك المأسور، وجزع من حصول ما يكرهه من المقدور فسقد عكس الإيمان والدين، وصار من حزب الملحدين المنافقين، وهذا حال المحتجين بالقدر.

فإن احدهم إذا أصابته مصيبة عَظُمَ جَزَعُه وقل صَبْرُه، فلا ينظر إلى القدر ولا يسلم له، وإذا أذنب ذنباً أخذ يحتج بالقدر، فلا يفعل المأمور، ولا يسرك المحظور، ولا يصبر على المقدور، ويدعي مع هذا أنه من كسار أولياء الله المتقين، وأثمة المحققين الموحدين، وإنما هو من أعداء الله الملحدين، وحزب الشيطان اللعين.

وهذا الطريق إنما يسلكه أبعد الناس عن الخبير والدين والإيمان، تجدد أحدهم أجبر الناس إذا قدر، وأعظمهم ظلما وعدوانا، وأذل الناس إذا قهر، وأعظمهم جزعا ووهنا، ٣٢٧/٢ كما جربه الناس من الاحزاب البعيدين عن الإيمان بالكتاب، والمقاتلة من أصناف الناس./

والمؤمن إن قدر عدل وأحسن، وإن قهر وغلب صبر واحتسب، كما قال كعب بن زهير في قصيدته التي أنشدها للنبي على التي أولها: بانت سعاد إلغ ـ في صفة المؤمنين:

ليسوا مفاريح إن تالت رماحهم يوما وليسوا مجازيعا إذا نيلوا

وسئل بعض العـرب عن شيء من أمر النبي ﷺ فقــال: رأيته يغلب فــلا يبطر(١)، ويُغلب فلا يضجر.

وقد قال تعالى: ﴿ فَالُوا أَنْتُكَ لاَنْتَ يُوسُفُ قَالَ أَنَا يُوسُفُ وَهَذَا أَخِي قَدْ مَنْ اللّهُ عَلَيْهَ إِنْهُ مِنْ يَثْقِ وَيَصِبُو فَإِنْ اللّهُ لاَ يُصْبِحُ أَجْرَ الْمُحْسِينَ ﴾ { يوسف: ٩٠ }، وقال تعالى: ﴿ وَإِنْ تَصْبُرُوا وَتَتُقُوا لاَ يَصُرُكُمْ كَيْدُهُم شَيْئًا ﴾ { آنَ عمران: ١٢٠ }، وقال تعالى: ﴿ فَيْنَ إِنْهُ مَنْ يَعْرَمُ بِخَحْسَةَ آلاف مِنْ الْمُلائكة مَسْوَمِينَ ﴾ { آل عمران: ١٢٥ }، وقال تعالى: ﴿ وَإِنْ تَصْبُرُوا وَتَتُقُوا فَإِنْ فَلْكُ مِنْ عَزَمُ مِحْمُسِنَ ﴾ إلى عمران: ١٢٥ }، وقال تعالى: ﴿ وَإِنْ تَصْبُرُوا وَتَتُقُوا فَإِنْ فَلْكَ مِنْ عَزَمُ الصبر التقوى في هذه المواضع الأربعة، فالصبر يدخل فيها فعل الماسور وترك المحظور.

فمن رزق هذا وهذا فـقد جمع له الخيـر، بخلاف من عكس فلا يتـقى الله بل يترك

<sup>(</sup>١) البطر: الزهو والمرح. «المعجم الوسيط» (٦١).

طاعتـه متبعا لهـواه ويحتج بالقدر، ولا يصـبر إذا ابتلي ولا ينظر حينتذ إلى الـقدر، فإن هذاحال الأشقياء، كما قال بعض العلماء: أنت عند الطاعة قدري، وعند المعصية جبري، أي مذهب وافق هواك تمذهبت به. /

يقول: أنت إذا أطعت جعلت نفسك خالقا لطاعتك، فتنسى نعمة الله عليك أن جعلك مطيعاً له، وإذا عصيت لم تعترف بأنك فسعلت الذنب، بل تجعل نفسك بمنزلة المجبور عليه بخلاف مراده، أو المحرك الذي لا إرادة له ولا قدرة ولا علم، وكلاهما خطأ.

وقد ذكر أبو طالب المكي عن سهل بن عبد الله التستري أنه قال: إذا عمل العبد حسنة فقال: أي رب، أنا فيعلت هذه الحسنة، قبال له ربه: أنا يسرتك لها وأنا أعتتك عليها. فإن قال أو ربه: أنت عملتها وأجرها لك، وإذا فعل سيئة فقال: أي رب، أنت قدرت على هذه السيئة. قال له ربه: أنت اكتسبتها وعليك وزرها، فإن قال: أي رب، إني أذنبت هذا الذنب وأنا أتوب منه، قال له ربه: أنا له ربه: أنا قدرته عليك وأنا أغفره لك. وهذا باب مسوط في غير هذا الموضع.

وقد كشر في كثيـر من المنتسبين إلى المشيـخة والتصوف شــهود القدر فقط، مــن غير شهود الامر والنهي، والاستناد إليه في ترك المأمور وفعل المحظور، وهذا أعظم الضلال.

ومن طرد هذا القول والتزم لوازمه، كان أكفر من اليهود والنصارى والمشركين، لكن أكثر من يدخل في ذلك يتناقض ولا يطرد قوله.

وقول هذا القائل هو من هذا الباب فقوله: آدم كان أمره بكل باطنا فأكل، وإبليس كان توحيده ظاهراً فأمر بالسجود لآدم فرآه غيراً فلم يسجد/ فغير الله عليه وقال: ﴿ أَخْرُجُ ٢٢٩/٣ كان توحيده ظاهراً فأمر بالسجود لآدم فرآه غيراً فلم يسجد/ فغير الله عليه وقال: ﴿ أَخْرُجُ ٢٢٩/٣ فَإِن الله عليه وقال: وأنه هو الظالم لنفسه وتاب من ذلك، ولم يقل: إن الله ظلمني، ولا إن الله أمرني في الباطن بالأكل، قال تعالى: ﴿ فَتَلقَّى آدَمُ مِن رَبّهُ كَلَمَاتُ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التُّوابُ الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة: ٣٧]، وقال تعالى: ﴿ قَالا ربّنا ظَلَمْنا وَاستعالى: ﴿ قَالا ربّنا ظَلَمْنا واحتج بالقدرفقال: ﴿ وَاللهِ مَا أَغُونَتْنِي لَازْيَنَنَ لَهُمْ فِي الأَرْضِ وَلاَغُويَنَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ والحرف وَلاَغُويَنَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ والحرب والله عليه والميس أصر واحتج بالقدرفقال: ﴿ وَاللهِ مَا أَغُويَتْنِي لاَزْيَنَنَ لَهُمْ فِي الأَرْضِ وَلاَغُويَنَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ والحرب : ٣٤}،

وأما قوله: ﴿رَاهُ غَيراً فلم يسجدُ ، فهذا شر من الاحتجاج بالقدر ، فإن هذا قول أهل

الوحدة الملحدين، وهو كذب على إبليس، فإن إبليس لم يمتنع من السجود لكونه غيراً بل قال: ﴿أَنَا خَيْرٌ مُنَّهُ خَلَقْتَني مِن نَارٍ وَخَلَقْتهُ مِن طِينِ ﴾ [الاعراف: ٢٢]، ولم تومر الملاتكة بالسجود لكون آدم ليس غيراً، بل المغايرة بين الملاتكة وآدم ثابتة معروفة، والله تعالى: ﴿عَلَمَ آدَمَ الأَسْمَاءَ كُلُها ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الملائكة فقالَ أَنْتُونِي بِأَسْمَاءَ هُؤُلاءٍ إِن كُتُمُ صَادَقِين. قَالُوا سُبِحَانَكُ لا علْمَ لَنَا إِلاَ مَا عَلْمَتنا إِنَّكَ أَنْتَ العَلَيْمُ الْحَكِيمُ ﴾ البقرة: ٣١، ٣٢].

وكانت الملائكة وآدم معترفين بأن الله مباين لهم، وهم مغايرون له، و لهذا دعوه دعاء العبد ربه، فآدم يقول: ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنفُسْنَا﴾ [الاعراف: ٢٣]، والملائكة تقول: ﴿لا علْمَ لَنَا إِلاَ مَا عَلَمْتَنا﴾ [الاعراف: ٢٣]، والملائكة تقول: ﴿لا علْمَ لَنَا إِلاَ مَا عَلَمْتَنا﴾ [البقرة: ٣٢]، والملائكة تقول: ﴿لاَ عَلْمُ لَللَّهِ تَابُوا وَاتَّبِعُوا سَبِيلَكَ وَقِهمْ عَذَاب الْجَحِيمِ الآية أَغافر: ٧إ، وقد قال تعالى: ﴿ أَنَّهَا الْجَاهُلُونَ ﴾ [الزمر: ٣٤]، / وقدال تعالى: ﴿ أَغْيُر اللَّهُ أَتَّخِلُ وَلَيْا فَاطْر السَّمَوات وَالأَرْض وَهُو يُطْعُمُ وَلا يُطْعَمُ ﴾ [الانعام: ١٤]، وقال: ﴿ أَفَغَيْر اللَّهُ أَبْتَغِي حَكَما وَهُو اللهَ اللهِ أَبْتَغِي حَكَما وَهُو اللهِ الْمَانِي اللهِ أَبْتَغِي مَلَما اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ المُذَالِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ المُنامِ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ المُعْمُ ولا يُطْعِلْ اللهُ اللهُ

وأما قول القنائل: إن قدله: ﴿ فَيْسَ لَكَ مِنَ الْأُمْرِ شَيْءٌ ﴾ ﴿ آل عمدران: ١٢٨} عين الإثبات للنبي عَلَيْ تقدله: ﴿ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنُّ اللَّهَ رَمَى﴾ ﴿ الأنفال: ١٧ ﴾ ، ﴿ إِنَّ اللَّهُ وَلَقُ أَيْدِيهِمْ ﴾ ﴿ الفتح: ١٠ ﴿ فهذا بناء على قول أهل الرحدة والاتحاد، وجعل معنى قوله: ﴿ أَلِيْسَ لَكُ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ أن فعلك هو فعل الله لعديم المغايرة، وهذا ضلال عظيم من وجوه:

أحدها: أن قوله: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيْءٌ﴾ نزل في سياق قوله: ﴿لِيَقْطَعَ طَرُفا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يُكْبِتَهُمْ فَيَنقَلُوا خَاتَبِينَ. لَيْسَ لَكَ مِنَ الأَمْرِ شَيَّةٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُمَذَّبَهُمُ ٣٣١/٢ فَإَنَّهُمْ ظَالْمُونَ﴾ {آلَ عمران: ١٢٧، ٢١٨}. / وقد ثبت في الصحيح أن النبي على كان يدعو على قوم من الكفار أو يلعنهم في القنوت (١)، فلما أنزل الله هذه الآية ترك ذلك، فعلم أن معناها إفراد الرب تعالى بالأمر، وأنه ليس لغيره أمر، بل إن شاء الله \_ تسعالى \_ قطع طرفاً من الكفار، وإن شاء كَبَستَهُم فانقلبوا بالخسارة، وإن شاء تاب عليهم وإن شاء عذبهم.

وهذا كما قال في الآية الآخرى: ﴿قُلُ لاَّ أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرَّا إِلاَّ مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنتُ أَعْلَمُ الْغَيْبُ لِاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنَى السَّوءَ ﴾ [الاعراف: ١٨٨]، ونحو ذلك قوله تعالى: ﴿يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنِ الأَمْرِ شَيَّةً مَا قُتِلْنَا هَا هُنَا﴾ ﴿قُلْ إِنَّ الأَمْرَ كُلُهُ لِلَّهِ﴾ إلى عمران: ١٥٤.

الوجه الثاني: أن قوله: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى ﴾ [الانفال: ١٧] لم يرد به أن فعل العبد هو فعل الله ـ تعالى ـ كما تظنه طائفة من الغالطين ـ فإن ذلك لو كان صحيحا لكان ينبغي أن يقال لكل أحـد، حتى يقال للماشي: ما مشيت إذ مشيت ولكن الله مشى، ويقال للراكب: وما ركبت إذ ركبت ولكن الله ركب، ويقال للمتكلم: ما تكلمت إذ تكلمت إذ تكلمت ولكن الله تكلم، وإقال مثل ذلك للآكل والشارب، والصائم والمصلى ونحو ذلك.

وطرد ذلك يستلزم أن يقال للكفار: ما كفرت إذ كفرت ولكن الله كفر، ويـقال للكاذب: ما كلبت إذ كذبت ولكن الله كذب.

TTY /Y

ومن قال مثل هذا فهو كافر ملحد، خارج عن العقل والدين./

ولكن معنى الآية أن النبي ﷺ يوم بدر رماهم، ولم يكن في قدرته أن يوصل الرمي إلى جميعهم فيإنه إذ رماهم بالتراب وقال: فشاهت الموجوه (٢١) لم يكن في قدرته أن يوصل ذلك إليهم كلهم بقدرته. يقول: وما أوصلت إذ حدفت ولكن الله أوصل، فالرمي الذي أثبته له ليس هو الرمي الذي نفاه وصلت إذ حدفت ولكن الله أوصل، فالرمي الذي أثبته له ليس هو الرمي الذي نفاه عنه، فإن هذا مستلزم للجمع بين النقيضين، بل نفى عنه الإيصال والتبليغ، وأثبت له الحذف والإلقاء، وكذلك إذا رمى سهما فأوصله الله إلى العدو إيصالا خارقاً للعادة، كان الله هو الذي أوصله بقدرته.

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٣٠٦٤) ومسلم (٢٧٧) عن أنس بن مالك قال: قنت رسول الله ﷺ شهراً بعد الركوع في صلاة الصبح يدعو على رعل وذكوان ويقول: عُصينًا عصت الله ورسوله.

 <sup>(</sup>۲) صحيح: أخرجه مسلم (۱۷۷۷) من حليث سلمة بن الاكوع الله.
 قوله (شاهت): أى قبحت. قشرح مسلم للتووي؛ (۹۸/۱۲).

الوجه الثالث: أنه لو فرض أن المراد بهذه الآية: أن الله خالق أفعال العباد فهذا المعنى حق، وقد قال الحليل: ﴿وَرَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلَمَيْنَ لَكَ﴾ [البقرة: ١٢٨]، فالله هو الذي جعل المسلم مسلما، وقال تعالى: ﴿إِنَّ الإِنسَانَ خَلْقَ هَلُوعاً. إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً. وإِذَا مَسَّهُ الثَّرُّ مُنُوعاً ﴾ [الممارج: ١٩٦٩]، فالله هو الذي خلقه هلوعا، لكن ليس في هذا أن الله هو العبد، ولا أن ولا أن وجود الحالق هو وجود المخلوق، ولا أن الله حال في العبد.

فالقول بأن الله خالق أفعال العباد حق، والقول بأن الخالق حال في المخلوق أو وجوده وجود المخلوق باطل.

وهؤلاء ينتـقلون من القول بتــوحيد الربوبيــة إلى القول بالحلـــول والاتحاد، وهذا عين ٣٣٣/٢ الضلال والإلحاد./

الوجه الرابع: أن قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يَبَايِعُونَ اللَّهَ﴾ {الفتح: ١٠} لم يرد به: أنك أنت الله، وإنحا أراد: أنك أنت رسول الله ومبلغ أمره ونهيه، فمن بايعك فقد بايع الله، كما أن من أطاعك فقد أطاع الله، ولم يرد بذلك أن الرسول هو الله، ولكن الرسول آمر بما أمر الله به.

فمن أطاعه فقد أطاع الله، كما قال النبي ﷺ: "من أطاعني فقد أطاع الله، ومن أطاع أميري فقد عصاني الله، ومن عصى أميري فقد عصاني الله، ومن عصى أميري فقد عصاني، (١١) ومعلوم أن أميره ليس هو إياه.

ومن ظن في قوله: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ يَيَاعِمُونَكَ إِنَّمَا يَبَايِمُونَ اللَّهَ ﴾ أن المراد به: أن فعلك هو فعل الله، أو المراد: أن السله حال فيك ونحو ذلك، فهو ـ مع جهله وضلاله بل كفره وإلحاده ـ قد سلب الرسول خاصيته وجعله مثل غيره.

وذلك أنه لو كان المراد به: كون الله فاعلا لفعلك، لكان هذا قدراً مشتركا بينه وبين سائر الحلق، وكان من بابع أبا جهل فقد بابع الله، ومن بابع مسيلمة الكذاب فقد بابع الله، ومن بابع قادة الأحزاب فقد بابع الله، وعلى هذا التقدير فالمبابع هو الله أيضا، فيكون الله قد بابع الله، إذ الله خالق لهذا ولهذا، وكذلك إذا قيل بمذهب أهل الحلول والوحدة والاتحاد، فإنه عام عندهم في هذا وهذا، فيكون الله قد بابع الله.

وهذا يقوله كمشيرمن شميوخ هؤلاء الحلولية الاتحاديــة، حتى إن أحدهم إذا أمر بقــتال

<sup>(</sup>١) صحبح: أخرجه البخاري (٢٩٥٧) ومسلم (١٨٣٥) من حديث أبي هريرة ولك.

العدو يقول: أقاتل الله؟ ما أقدر أن أقاتل الله، ونحو هذا/ الكلام الذي سمعناه من ٢/ ٣٣٤ شيوخهم، وبينا فساده لهم وضلالهم فيه غير مرة.

وأما الحلول الخاص فليس هو قول هؤلاء، بل هو قول النصاري ومن وافقهم من الغالمية وهو باطل أيضا، فإن الله \_ سبحانمه \_ قال له: ﴿ لَيْسَ لَكُ مَنَ الْأُمُّو شَيْءٌ ﴾ [آل عمران: ١٢٨]، وقال: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ ﴿ إِلَّهِنَ ١٩]، وقال: ﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِه لَيْلاً﴾ [الإسراء: ١]، وقال: ﴿وَإِنْ كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّما نُزِّلْنَا عَلَى عَبْدنَا ﴾ [البقرة: ٢٣]، وقال: ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُرْمِينَ إِذْ يُيَايِعُونَكَ تَحْتَ الشُّجَرَةِ فَعَلَمَ مَا فِي قَلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحَا قَرِيباً . وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حُكيمًا ﴾ [الفتح: ١٨، ١٩].

نقوله : ﴿ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةَ ﴾ بين قوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا بَيَايِعُونَ اللَّهَ ﴾؛ ولهذا قال: ﴿يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيَّديهِمْ ﴾ [الفتح: ١٠]. ومعلوم أن يد النبي ﷺ كانت مع أيديهم، كانوا يصافحونه ويصفقون على يده في البيعة، فعلم أن يد الله فوق أيديهم لبست هي يد النبي ﷺ، ولكن الرسول عبد الله ورسوله، فبايعهم عن الله وعاهدهم وعاقدهم عن الله، فالذين بايعوه بايعوا الله الذي أرسله وأمره ببيعتهم.

ألا ترى أن كل من وكل شخصاً يعقد مع الوكيل، كان ذلك عقداً مع الموكل؟ ومن وكل نائبًا له في معــاهدة قوم فعاهدهم عن مستــنيبه، كانوا معاهدين لمســتنيبه؟ ومن وكل رجلا في إنكاح أو تزويج، كـان الموكل هو الزوج الذي وقع له العقد؟ وقد قـال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُم بِأَنَّ لَهُمُ الجُّنَّةَ ﴾ الآية {التوبة: ١١١}،/ ولهذا ٢/٣٥٠ قال في تمام الآية: ﴿وَمَنْ أُوفِّي بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهُ اللَّهُ فَسَيُّونْتِيهِ أَجْراً عَظيمًا ﴾ [الفتح: ١٠].

فتبين أن قول ذلك الفقير هو القول الصحيح، وأن الله إذا كان قمد قال لنبيه: ﴿لَيْسُ لَكَ مَنَ الأَمْرِ شَيْءٌ ﴾ فإيش نكون نحسن؟ وقد ثبت عنه علي الصحيح أنه قال: ولا تُطُرُوني كـمـا أطرت النصاري المسيح ابن مـريم، فـإنما أنا عبـد، فـقولـوا: عبـد الله ورسوله»(١). وأما قول القائل:

ما بينكم وبيننا من بين ما غبت عن القلب ولا عن عيني فهـذا قول مبنى على قــول هؤلاء، وهو باطل متناقض، فإن مــبناه على أنه يرى الله

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

بعينه، وقد ثبت في الصحيح عن النبي على أنه قال: الواهلموا أن أحداً منكم لن يرى ربه حتى يموته(١).

وقد اتفق أئسمة المسلمين على أن أحسداً من المؤمنين لا يرى الله بعينه في السنيا، ولم يتنازعوا إلا في النبي ﷺ خاصة، مع أن جماهير الاثمة على أنه لم يره بعينه في الدنيا، وعلى هذا دلت الآثار الصحيحة الثابتة عن النبي ﷺ، والصحابة وأثمة المسلمين.

ولم يثبت عن ابن عباس، ولا عن الإمام أحمد وأمثالهما، أنهم قالوا: إن محمداً ٢٣٦/٢ رأى ربه بعيسنه، بل الثابت عنهم إما إطلاق الرؤية وإما تقسيدها بالفؤاد،/(٢)وليس في شيء من أحماديث المعراج الشابتة أنه رآه بعينه، وقموله: «أثاني البمارحة ربي في أحسسن صورةه (٢) الحديث الذي رواه الترمذي وغيره، إنما كان بالمدينة في المنام، هكذا جاء مفسراً.

وكذلك حمديث أم الطفيل وحديث ابن عباس وغيرهما - بما فيه روية ربه - إنما كان بالمدينة كما جاء مفسراً في الاحاديث، والمعراج كان بمكة كما قال تعالى: ﴿سُبْحَانَ اللّذي اللّذية كما جاء مفسراً في الاحاديث، والمعراج كان بمكة كما قال تعالى: ﴿سُبْحَانَ اللّذي السَّجِد الحُوّلَم إِلَى المُسْجِد الأقْصَالِه ﴿الإسراء: ١ أَ وقد بسط الكلّام على هذا في غير هذا الموضع، وقد بنت بنص القرآن أن موسى قبل أد ﴿أَن تَرَانِي﴾ إلاعراف: ١٤٣ أ وأن روية الله اعظم من إنزال كتاب من السماء، كما قال تعالى: ﴿يَسَعُلُكُ أَهْلُ الكِتَابُ أَن تُعَزّلُ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِن السماء، كما قال تعالى فقالُوا أَونا الله جَهْرةً﴾ [الساء: ١٥٣] ، فمن قال: إن أحداً من الناس يراه، فقد زعم أنه أعظم من موسى بن عمران، ودعواء أعظم من دعوى من ادعى أن الله أنزل عليه كتاباً من السماء،

والناس في رؤية الله على ثلاثة أقوال:

فالصحابة والتابعون وأثمة المسلمين على أن الله يرى في الآخرة بالأبصار عياناً، وأن أحمداً لا يراه في الدنيا بعميته، لكن يرى في المنام ويحمصل للقلوب ـ من المكماشفات و/ ٣٣٧ والمشاهدات ـ ما يناسب حالها.

ومن الناس من تقــوى مشــاهدة قلبه، حــتى يظن أنه رأى ذلك بعينه، / وهو غــالط،

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) صحبح: أخرجه المخاري (٣٢٤٥، ٣٢٤٥) من حديث ابن عباس تلاق، وصححه الالباني في وصححم المالم، (٩٥).

ومشاهدات القلوب تحصل بحسب إيمان العبد، ومعرفته في صورة مشالية، كما قد بسط في غير هذا الموضع.

> والقول الثاني: قول نفاة الجهمية: أنه لا يرى في الدنيا ولا في الآخرة. والثالث: قول من يزعم أنه يرى في الدنيا والآخرة.

وحلولية الجهمية يجمعون بين النفي والإثبات، فيقولون: إنه لا يرى في الدنيا ولا في الآخـرة، وأنه يري في الدنيــا والآخرة، وهذا قــول ابن عــربي ــ صــاحب الفصــوص ــ وأمثاله؛ لأن الوجود المطلق الساري في الكائنات لا يرى، وهو وجود الحق عندهم.

ثم من أثبت الذات قال: يرى متجلياً فيها، ومن فرق بين المطلق والمعين قال: لا يرى إلا مقيداً بصورة.

وهؤلاء قولهم دائر بين أمـرين: إنكار رؤية الله، وإثبات رؤية المخلوقــات،ويجعلون المخلوق هو الخالق، أو يجعلون الخالق حالا في المخلوق، وإلا فتضريقهم بين الأعمان الثابتـة في الخارج وبين وجودها هو قــول من يقول: بأن المعــدوم شيء في الخارج، وهو قول باطل، وقد ضموا إليه أنهم جعلوا نفس وجود المخلوق هو وجود الخالق.

وأمــا التــفــريق بين المطلق والمعين ــ مع أن المطــلق لا يكون هو في الخــارج مطلقـــأ ــ فيقتـضي أن يكون الرب معدومًا، وهذا هو جحـود الرب وتعطيله، / وإن جعلوه ثابتًا في ٣٣٨/٢ الخارج جـعلوه جزءا من الموجـودات، فيكون الخـالق جزءا من المخلوق أو عـرضا قــاثما بالمخلوق، وكل هذا مما يعلم فساده بالضرورة، وقد بسط هذا في غير هذا الموضع.

وأما تناقضه فقوله:

ما بينكم وبيسننا من بسين

ما غبت عن القلب ولا عن عيني

يقتضي المغـايرة، وأن المخاطَب غير المخاطب، وأن المخـاطَب له عين وقلب لا يغيب عنهما المخاطب، بل يشهده القلب والعين، و الشاهد غير المشهود.

وقوله:

# ما بينكم وبيننا من بين

فيه إثبات ضمير المتكلم وضمير المخاطب، وهذا إثبات لاثنين، وإن قالوا: هذه مظاهر ومجالى، قيل: فإن كانت المظاهر والمجالى غير الظاهر والمتجلي، فقد ثبتت التثنية وبطلت الوحدة، وإن كان هو إياها فقد بطل التعدد، فالجمع بينهما تناقض.

وقول القائل:

فارق ظلم الطبع وكن متحدا بالله وإلا فكل دعواك محال

إن أراد الاتحاد المطلق، فالمفارق هو المفارق، وهو الطبع وظلم الطبع، وهو المخاطب بقوله: وكن متحداً بالله وهو المخاطب بقـوله: كل دعواك محال وهو القائل هذا القول، ٣٣٩/٢ وفي ذلك من التناقض ما لا يخفى./

وإن أراد الاتحاد المقيد، فهو ممتنع، لأن الخالق والمخلوق إذا اتحدًا فإن كانا بعد الاتحاد اثنين ــ كما كانا قبل الاتحاد ــ فذلك تعدد وليس باتحاد.

وإن كانا استحالا إلى شيء ثالث \_ كما يتحد الماء واللبن والنار والحديد، ونحو ذلك عا يثبته النصارى بقولهم في الاتحاد \_ لزم من ذلك أن يكون الخالق قد استحال وتبدلت حقيقته، كسائر ما يتحد مع غيره، فإنه لابد أن يستحيل.

وهذا ممتنع على الله \_ تعالى \_ ينزه عنه؛ لأن الاستحالة تقستضى عدم ما كان موجوداً، والرب \_ تعالى \_ واجب الوجود بذاته وصفاته اللازمة له، يمتنع العدم على شيء من ذلك؛ ولأن صفات الرب اللازمة له صفات كمال، فعدم شيء منها نقص يتعالى الله عنه، ولأن اتحاد المخلوق بالخالق يقتضى أن العبد متصف بالصفات القديمة اللازمة لذات الرب، وذلك ممتنع على العبد المحدث المخلوق، فإن العبد يلزمه الحدوث والافتقار والذل.

والرب \_ تعالى \_ يلازمه القدم والغنى والعزة، وهو \_ سبيحانه \_ قديم غني عزيز بنفسه، يستحيل عليه نقيض ذلك، فاتحاد أحدهما بالآخر يقتضى أن يكون الرب متصفا بنقيض صفاته من الحدوث والفقر والذل، والعبد متصفاً بنقيض صفاته من القدم، والغني ٢٤٠/٢ الذاتى، والعز الذاتى، وكل ذلك عمته، وبسط هذا يطول./

ولهذا سئل الجنيد عن التوحيد فقــال: التوحيد إفراد الحدوث عن القدم، فبين أنه لابد من تمييز المحدث عن القديم.

ولهـنذا اتفق أئمة المسلمـين على أن الخالق بائن عن مـخلوقـاته، ليس في مخلوقـاته شي-من ذاته، ولا في ذاته شيء من مخلوقاته، بل الرب رب، والعـبد عبد: ﴿إِن كُلُّ مَن في السَّمُوات وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَٰنِ عَبْداً. لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَداً. وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمُ القَيامَةَ فَرْداً ﴾ أمريم: ٣-٩٥.].

وإن كان المتكلم بهذا البيت أراد الاتحاد الوصفى ـ وهو أن يحب العبد ما يحبه الله،

ويبغض ما يبغضه الله، ويرضى بما يرضى الله، ويغضب لما يغضب الله، ويامر بما يأمر الله به،، وينهى عسما ينهى الله عنه، ويوالي من يواليه الله، ويعادي من يعاديه الله، ويحب لله ويسغض لله، ويعطى لله وينع لله، بحيث يمكون موافقا لربه تعالى - فهذا المعنى حتى وهو حقيقة الإبمان وكماله، كما في الحديث الذي رواه البخاري عن أبي هريرة عن النبي على النبي الله تعالى الله تعالى: من عادى لمي ولياً فقد بارزني بالمحاربة، وما تقرب إلى عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يبطش ولين سائني ورجله التي يمشي، ولتن سائني عالمطينه، ولن استعاذي لأعبلنه، ولمن الموردي عن قبض نفس ٢٤١/٣

وهذا الحديث يحتج به أهل الوحدة وهو حجة عليهم من وجوه كثيرة:

منها: أنه قال: «من عادى لي وليا فقد بارزني بالمحاربة» فأثبت نفسه ووليه ومعادي وليه، وهؤلاء ثلاثة، ثم قال: «وما تقرب إلي عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فأثبت عبداً يتقرب إليه بالفراتض ثم بالنوافل، وأنه لا يزال يتقرب بالنوافل حتى يحبه، فإذا أحبه كان العبد يسمع به، ويبصر به، ويبطش

وهؤلاء هو عندهم قسبل أن يتقسرب بالنوافل، وبعسده هو عين العبسد وعين غيسره من المخلوقات فهسو بطنه وفخذه، لا يخصسون ذلك بالأعضاء الأربعة المذكسورة في الحديث، فالحديث مخصوص بحال مقيد، وهم يقولون بالإطلاق والتعميم، فأين هذا من هذا؟

وكذلك قد يستنجون بما في الحديث السصحيح: ﴿إِنَّ الله يَسْجَلَى لَهُم يَوْمُ القَيَّامَةُ ثُمْ يَاتِيهُم في صورة غير الصورة التي رأوه فيها أول مرة فيقول: أنا ربكم، فيقولون: نعوذ بالله منك، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا، فإذا جاء ربنا عرفناه. ثم يأتيهم في الصورة التي رأوه فيها في أول مرة فيقول: أنا ربكم فيقولون: أنت ربناه (٢) في جعلون هذا حسجة لقولهم: إنه يرى في الدنيا في كل صورة/ بل هو كل صورة. وهذا الحديث حسجة عليهم ٣٤٢/٢ في هذا أيضا، فإنه لا فرق عندهم بين الدنيا والآخرة وهو عندهم في الآخرة - المنكرون

<sup>(</sup>١) صحيح: وقبد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) أخرجه البخاري (٦٥٧٣) ومسلم (١٨٢) من حديث أبي هريرة بنحوه.

الذين قالوا: نعوذ بالله منك، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا.

وهؤلاء الملاحدة يقولون: إن الصارف يعرف في كل صورة، فإن الذين أنكروه يوم القيامة في بعض الصور كان لقصور معرفتهم. وهذا جهل منهم، فإن الذين أنكروه يوم الفيامة في بعض الصور كان لقصور معرفتهم. وهذا جهل منهم، فإن الذيباء والمؤمنون، وكان إنكارهم عما حمدهم وسبحانه وتعالى عليه، فإنه امتحنهم بذلك حتى لا يتبعوا غير الرب الذي عبدوه ؛ فلهذا قال في الحديث: «وهو يسألهم ويثبتهم وقد نادى المنادى:

فير الرب الذي عبدوه ؛ فلهذا قال في الحديث: «وهو يسألهم ويثبتهم وقد نادى المنادى:

ثم يقال لهمؤلاء الملاحدة: إذا كان عندكم هو الظاهر في كل صورة، فهو المنكر وهو المنكر، وهو المنكر، كما قال بعض هؤلاء لأخر: من قال لك: إن في الكون سوى الله فسقد كذب، وقال له الآخر: فمن هو الذي كذب؟

وذكر ابن عسربي أنه دخل على مريد له في الخلوة وقد جماءه الغائط فقال: ما أبصر غيره أبول عليه؟ فقال له شيخه: فالذي يخرج من بطنك من أين هو؟ قال: فرجت عني.

ومر شيخان منهم التلمساني هذا والشيرازي على كلب أجرب ميت، فقال الشيرازي ۲٤٣/۲ للتلمساني: هذا أيضا من ذاته؟ فقال التلمساني: هل ثم شيء خارج عنها؟/

وكان التلمساني قد أصل شيخاً زاهداً عابداً ببيت المقدس يقال له: أبو يعقوب المغربي المستلى، حتى كان يقول: الوجود واحد، وهو الله ولا أرى الواحد، ولا أرى الله، ويقول: نطق الكتباب والسنة بثنوية الوجود، والوجبود واحد لا ثنوية فيه، ويجعل هذا الكلام له تسبيحا، يتلوه كما يتلو التسبيح.

وأما قول الشاعر:

إذ بلغ الصب الكمال من الهوى وغاب عن المذكور في سطوة الذكر فشاهـد حقا حين يشهده الهوى بأن صلاة العارفـين من الكفــر

فهذا الكلام ـ مع أنه كـفر ـ هو كلام جاهل لا يتصور ما يقـول، فإن الفناء والنيب: هو أن يغيب بالمذكور عن الذكر، وبالمعروف عن المعرفة، وبالمعبود عن العبادة، حتى يفنى من لم يكن ويبه عن من لم يزل، وهذا مـقـام الفناء الذي يعـرض لكثيـر من السـالكين؛ لعجزهم عـن كمال الشهود المطابق لـلحقيقة، بخـلاف الفناء الشرعي، فمضـمونه الفناء

<sup>(</sup>١) ورد نحوه ضمن الحديث السابق.

بعيادته عن عبادة ما سواه، ويحيه عن حب ما سواه، ويخشيته عن خشية سأ سواه، وبطاعته عن طاعة ما سواه، فإن هذا تحقيق التوحيد والإيمان.

وأسا النوع الثالث من الفناء \_ وهو الفناء عن وجبود السبوى بحيث يرى أن وجبود T22/4 الخالق هو وجود المخلوق \_ فهذا هو قول هؤلاء الملاحدة أهل الوحدة./

والقصود هنا أن قوله: يغيب عن المذكور، كلام جاهل، فإن هذا لا يحمد أصلا، بل المحمود أن يغيب بالمذكور عن الذكـر، لا يغيب عن المذكور في سطوات الذكر، اللهم إلا أن يربد أنه غاب عن المذكـور فشهـد المخلوق، وشهـد أنه الخالق ولم يشهــد الوجود إلا واحداً، ونحو ذلك من المشاهد الفاسدة، فهذا شهود أهل الإلحاد لا شهود الموحدين، ولعمري إن من شهد هذا الشهود الإلحادي فإنه يرى صلاة العارفين من الكفر.

وأما قول القاتل:

من ألف أشتاتي ومن فرقنسي؟ الكون يناديك أما تسمعنى ما في سوى وجود من أوجدني انظر لترانى منظيراً معتبيراً

فهو من أقــوال هؤلاء الملاحدة، وأقوالهم كفر متناقــض باطل في العقل والدين، فإنه إذا لم يكن فيه إلا وجود من أوجده، كان ذلك الوجود هو الكون المنادي، وهو المخاطب المنادى، وهو الأشتات المؤلفة المفرقة، وهو المخاطب الذي قيل له: انظر.

وحينئذ يكون الوجود الواجب القديم الأزلى، قد أوجد نفسه وفرقها وألفها. فهذا جمع بين النقيضين، فإن الواجب بنفسه لا يكون مفعولا مصنوعا، والشيء الواحد لا يكون خالقا مخلوقا، قديما محدثا، واجبا بنفسه واجبا بغيره، فإن هذا جمع بين النقيضين./ TE0/Y

فالواجب هو الذي لا تقبل ذاته العدم، والممكن هو الذي تقبل ذاته العدم، فيمتنع أن يكون الشيء الواحد قابلا للعدم غير قبابل للعدم، والقيديم هو الذي لا أول لوجوده، والمحدث هو الذي له أول، فيمتنع كون الشيء الواحد قديما محدثًا.

ولولا أنه قد علم مرادهم بهذا القول، لأمكن أن يراد بذلك ما في سوى الوجود الذي خلقه من أوجدنسي، وتكون إضافة الوجود إلى الله إضافة الملك، لكن قد علم أنه لم يرد هذا؛ ولأن هذه العبارة لا تستعمل في هذا المعنى، وإنما يراد بوجود الله وجود ذاته لا وجود مخلوقاته، وهكذا قول القائل:

> حكون للخلق شهود ذات وجبود الس

#### أن ليس لموجــــود سوى الحق وجـــود

مراده به أن وجود الكون هو نفس وجود الحتى، وهذا هو قول أهل الوحدة، وإلا فلو أراد أن وجود كل موجود من المخلوقات هو من الحتى تعالى ـ فليس لشيء وجود من نفسه، وإنما وجوده من ربه، والأشياء باعتبار أنسفسها لا تستحق سوى العدم، وإنما حصل لها الوجود من خالقها وبارئها، فهي دائمة الافتقار إليه لا تستغني عنه لحظة، لا في الدنيا ولا في الآخرة ـ لكان قد أراد معنى صحيحا وهو الذي عليه أهل العقل والدين، من الأولين والآخرين.

٣٤٦/٢ وهؤلاء القاتلـون بالوحدة قولهم مستناقض ؛ ولهذا يقـولون: الشيء/ونقيـضه، وإلا فقوله: منه وإلا علاه يبدي ويعيـد، يناقض الوحدة، فمن هو البادي والعائد منه وإليه إذا لم يكن إلا واحداً. وقوله:

### وما أنا في طراز الكون شيء لأني مثل ظل مستحيل

يناقض الوحدة ؛ لأن الظل مغاير لصاحب الظل، فإذا شبه المخلوق بالظل لزم إثبات اثنين، كما إذا شبهه بالشعاع، فإن شعاع الشمس ليس هو نفس قرص الشمس، وكذلك إذا شبهه بضوء السراج وغيره.

والنصارى تشبه الحلول والاتحاد بهذا.

وقلت لمن حضرني منهم وتكلم بشيء من هذا: فإذا كنتم تشبهون المخلوق بالشعاع الذي للشمس والنار، والخالسق بالنار والشمس، فلا فرق في هذا بين المسيح وغيره، فإن كل ما سوى الله \_ على هذا \_ هو بمنزلة الشعاع والضوء، فسما الفرق بين المسيح وبين إبراهيم وموسى؟ بل ما الفرق بينه وبين سائر المخلوقات على هذا؟

وجعلت أردد عليه هذا الكلام، وكان في المجلس جماعة حتى فهمه فهما جيداً، وتبين له وللحاضرين أن قولهم باطل لا حقيقة له، وأن ما أثبتوه للمسيح إما ممتنع في حق كل أحد وإما مشترك بين المسيح وغيره، وعلى التقديرين فتخصيص المسيح بذلك باطل.

٣٤٧/٢ وذكرت له:أنه ما من آية جاء بها المسيح إلا وقد جاء موسى بأعظم/ منها، فإن المسيح ﷺ وإن كان جاء بإحياء الموتى فالموتى الذين أحساهم الله على يد موسى أكثر، كالذين قالوا: ﴿أَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتُكُمُ الصَّاعَقَةُ ﴾ ثم بعثهم الله بعد موتهم. كما قال: ﴿فُمُ بَعْثَنَاكُم مُن بَعْد مُوْتُكُمُ ﴿ [البقرة: ٥٥، ٢٥]، وكالذي ضرب

ببعض البقرة، وغير ذلك.

وقد جاء بإحباء الموتى غير واحد من الأنبياء والنصارى يصدقون بذلك.

وأما جعل العصاحيّة، فهذا أعظم من إحياء الميت، فإن الميت كانت فيه حياة فردت الحياة إلى محل كمانت فيه الحياة، وأما جعل خشبة يابسة حيوانا تبـتلع العصيّ والحبال، فهذا أبلغ في القدرة، وأنذر، فإن الله يحيى الموثى، ولا يجعل الخشب حيات.

وأمــا إنزال المائدة من الســمــاء، فــقــد كــان ينزل على قــوم مــوسى كل يوم من المن والسلوى، وينبع لهم من الحجر من الماء ما هو أعظم من ذلك، فإن الحلوى أو اللحم دائما هو أجل فى نوعه وأعظم فى قدره بما كان على المائدة، من الزيتون والسمك وغيرهما.

وذكرت له نحوا من ذلك، مما يبين أن تخصيص المسيح بالاتحاد ودعوى الإلهية ليس له وجه، وأن سائر ما يذكر فيه إما أن يكون مشتركا بينه وبين غيره من المخلوقات، وإما أن يكون مشتسركا بينه وبين غيره من الأنبياء والرسل، مع أن بعض الرسل كـإبراهيم وموسى، قد يكون أكمل في ذلك منه، وأما/ خـلقه من امرأة بلا رجل، فخلق حواء من ٣٤٨/٢ رجل بلا امرأة أعجب من ذلك، فإنه خلق من بطن امرأة، وهذا معـتاد، بخلاف الخلق من ضلم رجل، فإن هذا ليس بمعتاد.

فما من أصر يذكر في المسيح ﷺ إلا وقد شركه فيه أو فيصا هو أعظم منه غيره من بني آدم، فــعلم قطعا أن تخــصيص المســيح باطل، وأن ما يدعــونه له إن كان ممكنــا فلا اختصاص له به، وإن كان ممتنعا فلا وجود له فيه ولا في غيره.

ولهذا قال هؤلاء الاتحـادية: إن النصارى إنما كفروا بالتخـصيص، وهذا أيضا باطل، فإن في الاتحاد عموماً وخصوصا.

والمقصود هنا: أن تـشبيه الاتحادية أحــدهم بالظل المستحيل يناقض قــولهم بالوحدة، وكذلك قول الآخر:

أحن إليه وهو قلبي وهل يسرى سواي أخو وجد يحن لقلبه؟ ويحجب طرفي عنه إذ هو ناظري وما بعده إلا الإفسراط قربــه

هو \_ مع ما قصده به من الكفر والاتحاد \_ كلام مـتناقض، فإن حنين الشيء إلى ذاته متناقض ؛ ولهذا قال: وهل يري سواى أخو وجد يحن لقلبه؟

وقوله: وما بعده إلا لإفراط قربه. مستناقض، فإنه لا قرب ولا بعد عند أهل الوحدة، ٢٤٩/٢

فإنها تقتضي اثنين يقرب أحدهما من الآخر،والواحد لا يقرب من ذاته ولا يبعد من ذاته.

وأما قول القائل: التوحيد لا لسان له والالسنة كلها لسانه، فهذا \_ أيضاً \_ من قول أهل الوحدة، وهو \_ مع كفره \_ قول متناقض ؛ فإنه قد علم بالاضطرار من دين الإسلام أن للسان الشيرك لا يكون له لسان التوحيد، وأن أقوال المشيركين الذين قالوا: ﴿لا تَدُرُنُ اللهِ يَكُمُ وَلا تَذَرُنُ وَمُّا وَلا عَمُواعًا وَلا يَفُوثُ وَيَعُوقُ وَنَصْراً ﴾ {نوح: ٣٣}، والذين قالوا: ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلهَتَنَا عَنْ يُعَلِّدُ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلهَتَنَا عَنْ قُولُكُ وَمَا نَحْنُ اللهِ زُلْقَى ﴾ [الزمر: ٣]، والذين قالوا: ﴿وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلهَتَنَا عَمْنُ آلهَتِنَا بِسُوعِ ﴾ [مود: ٣٥، والذين قالوا: ﴿ وَمَا نَحْنُ لِكَ بِمَوْمِينَ. إن نَقُولُ إِلاَّ اعْمَراكُ بَعْضُ آلهَتِنَا بِسُوعِ ﴾ [مود: ٣٥، والذين قالوا: ﴿ وَمَا وَحَرُقُوهُ وَانعَمُرُوا آلِهَتَكُمْ ﴾ [الانبياء: ١٨]، ونحو مُؤلاء ليس هذا هو لسان التوحيد.

وأما تناقض هذا القــول على أصلهم، فإن الوجود إن كــان واحداً كان إثبات التــعدد تناقضــا، فإذا قال القائل: الوجــود واحد، وقال الآخــر: ليس بواحد، بل متعــدد، كان هذان القولان متناقضين، فيمتنع أن يكون أحدهما هو الآخر.

وإذا قال قائل: الألــــنة كلها لـــانه، فقــد صرح، بالتعدد، في قــوله: الألـــنة كلها، ٢٠٠/٢ وذلك يقتضى ألا يكون هذا اللـــان هو هذا اللـــان، فثبت التعدد وبطلت الوحدة./

وكل كلام لهؤلاء ولغيرهم فإنه ينقض أصلهم، فإنهم مضطرون إلى إثبات التعدد.

فإن قالوا: الوجود واحد، بمعنى أن الموجودات اشتركت في مسمى الوجود فهذا صحيح، لكن الموجودات المشتركات في مسمى الواحد لا يكون وجود هذا عين وجود هذا، بل هذا اشتراك في الاسم العام الكلي، كالاشتراك في الاسماء التي يسميها النحاة اسم الجنس، ويقسمها المنطقيون إلى جنس، ونوع، وفصل، وخاصة، وعرض عام.

فالاشتراك في هذه الأسماء هو مستلزم لتباين الأعيان، وكون أحد المشتركين ليس هو الآخر. وهذا مما يعقم به أن وجـود الحق مباينة هذا الموجود، فإنه أعظم من مباينة هذا الموجود، فهإنا كان وجود الفلك مبايناً مخالفاً لوجـود الذرة والبعوضة، فوجـود الحق \_ تعالى \_ أعظم مباينة لوجود كل مـخلوق من مباينة وجود ذلك المخلوق لوجود مخلوق آخر.

وهذا وغيره مما يبين بطلان قــول ذلك الشيخ حيث قال: لا يعرف التوحــيد إلا الواحد، ولا تصح العبارة عن التوحيد، وذلك أنه لا يعبر عنه إلا بغير، ومن أثبت غيراً فلا توحيد له. فإن هذا الكلام ــ مع كفره ــ متناقض، فإن قوله: لا يعــرف التوحيد إلا واحد يقتضى أن هناك واحداً يعرفه وأن غيره لا يعرفه، هذا تفريق بين من يعرفه ومن لا يعرفه، وإثبات اثنين أحدهمــا يعرفه والآخر لا يعــرفه،/وإثبات للمــغايرة بين من يعرفه ومن لا يعــرفه، ٣٥١/٢ فقوله بعد هذا: ومن أثبت غيراً فلا توحيد له يناقض هذا.

وقوله: إنه لا تصح العبارة عن التـوحيد كفر بإجماع المسلمين، فـإن الله قد عبر عن توحيده، ورسـوله عبر عن توحيـده، والقرآن مملوء من ذكر التوحـيد، بل إنما أرسل الله الرسل وأنزل الكتب بالتوحيد.

وقد قــال تعالى: ﴿وَاسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلُكَ مِن رُسُلْنَا أَجَعَلْنَا مِن دُونِ الرَّحْمَنِ آلهَةً يُفَبِّدُونَ﴾ [الزخرف: ٤٥]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُسُولٍ إِلاَّ نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لا إِلَّهَ إِلاَّ أَنَا فَاعْبُدُونَ﴾ [الانبياء: ٢٥]، ولو نم يكن يضح عنه عبارة لما نطُق به أحد

وأفضل ما نطق به النــاطقون هو التوحيد، كــما قال النبي ﷺ: "أفضل الذكر لا إله إلا الله، وأفضل الدعاء الحمد لله، (١) وقال: همن كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة، (٢).

لكن التوحيد الذي يشير إليه هؤلاء الملاحدة .. وهو وحدة الوجود .. أمر ممتع في نفسه ، لا يتصور تحققه في الشيئين نفسه ، لا يتصور تحققه في الخارج ، فإن الوحدة العينية الشخصية تمتنع في الشيئين المتعددين ، ولكن الوجود واحد في نوع الوجود ، بمعنى : أن اسم الموجود اسم عام يتناول كل أحد، كيما أن اسم الجسم والإنسان ونحوهما يتناول كل جسم وكيل إنسان ، وهذا الجسم ليس هو ذاك ، وكذلك هذا الوجود ليس هو ذاك ./ ٢٥٣/٢

وقوله: لا يعسر عنه إلا بغيسر، يقال له: أولا: التعبير عن التوحيد يكون بالكلام، والله يعبر عن توحيده بكلامه، فكلام الله وعلمه وقدرته وغير ذلك من صفاته، لا يطلق عليه عند السلف والائمة السقول بأنه الله، ولا يطلق عليه بأنه غير الله؛ لأن لفظ الغيير قد يراد به ما يباين غيره، وصفات الله لا تباينه، ويراد به ما لم يكن إياه، وصفة الله ليست إياه، ففي أحد الاصطلاحين يقال: إنه غيره، وفي الاصطلاح الآخر لا يقال: إنه غيره،

فلهذا لا يطلق أحدهما إلا مقروناً ببيان المراد؛ لئلا يقول المبتدع: إذا كانت صفة الله غيره فكل مــا كان غير الله فهــو مخلوق، فيتوسل بذلك إلى أن يــجعل علم الله وقدرته

 <sup>(</sup>١) حسن: أخرجه الترمذي (٣٣٤٩) وابن ماجمة (٣٠٠٠) من حديث جابر بن عبدالله رشيء وحسنه الألباني في «صحيح سنن ابن ماجمة» (٣٠٦٥). حسن.

<sup>(</sup>٢) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

وكلامه ليس هو صفة قائمة به، بل مخلوقة في غيره، فإن هذا فيه من تعطيل صفات الحالق وجحد كماله ما هو من أعظم الإلحاد، وهدو قول الجهمية الدنين كفرهم السلف والأثمة تكفيرا مطلقاً، وإن كان الواحد المعين لا يكفر إلا بعد قيام الحجة التي يكفر تاركها.

وأيضا، فيقال لهؤلاء الملاحدة: إن لم يكن في الوجود غيره بوجه من الوجوه لزم أن يكون كـــلام الخلق، وأكلهم وشربهم، ونــكاحهم وزناهم، وكــفرهم وشــركهم وكل مــا يفعلونه من القبائح هو نفس وجود الله.

ومعلوم أن من جعل هذا صفة لله كان من أعظم الناس كفراً وضلالاً، فمن قال: إنه عين وجود الله كــان أكفر وأضل، فإن الصــفات والأعراض لا تكون عين الموجــود القائم ٣٥٣/٢ بنفسه، وأئمة هؤلاء الملاحدة ــكابن عربى ــ يقول:/

#### وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامه

فيجعلون كلام المخلوقين ـ من الكفر والكذب وغير ذلك ـ كلاماً لله، وأما هذا الملحد فزاد على هؤلاء، فجـعل كلام الخلق وعبادتهم نفس وجوده، لم يجـعل ذلك كلاماً له، بل نفى أن يكون هذا كلاماً له لئلا پثبت غيراً له.

وقد صلم بالكتاب والسنة والإجماع، وبالعملوم العقليمة الضرورية إثبمات غيسر الله تعالى، وأن كل ما سمواه من المخلوقات فإنه غير الله تعمالى، ليس هو الله ولا صفة من صفات الله.

ولهذا أنكر الله على من عبد غيره \_ ولو لم يكن هناك غير لما صبح الإنكار \_ قال تعالى: ﴿قُلُ أَغْيَرُ تَعَالَى: ﴿قُلُ أَغْيَرُ تَعَالَى: ﴿قُلُ أَغْيَرُ اللّهِ قَامُرُونِي أَعْبُدُ أَيْهَا الْجَاهُلُونَ﴾ {الزمر: ١٤}، وقال تعالى: ﴿هَلْ مِنْ خَالِي غَيْرُ اللّهُ أَتَّخَذُ وَلَيَّا فَاطِ السَّمْوَاتُ وَالأَرْضِ﴾ {الانعام: ١٤}، وقال تعالى: ﴿أَفَغَيْرُ اللّهِ أَيْتَغِي حَكَماً وَهُو اللّهَ يَرْزُقُكُم مِّنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ﴾ إناطر: ٣٤، وقال تعالى: ﴿أَفَغَيْرُ اللّهِ أَيْتَغِي حَكَماً وَهُو اللّهَ عَالَى أَنْكَ إِلْيَكُم الكتابَ مُفْصَلًا﴾ {الأنعام: ١٤}.

وكذلك قول القاتل: وجدت المحبة غير المقصود؛ لأنها لا تكون إلا من غير لغير، وغير ما ثم، ووجدت التــوحيد غير المقــصود؛ لأن التوحيد ما يــكون إلا من عبد لرب، ولو أنصف ٣٥٤/٢ الناس ما رأوا عبدا ولا معبوداً ــ هو كلام فيه من الكفر والإلحاد والتناقض ما لا يخفى ./

فإن الكتاب والسنة وإجمـاع المسلمين أثبتت محبة الله لعباده المؤمنين، ومـحبتهم له،

كقوله تمالى: ﴿وَاللَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًا لَلَّهِ﴾ [البقرة: 110]، وقوله: ﴿يُحبُّهُمْ وَيُحبُّونَهُ﴾ {المائدة: ٥٤}، وقوله: ﴿أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ٢٤]، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحبُ المُتَقَينَ﴾ [التوبة: ٤، ٧]، ﴿يُحِبُّ المُحْسنينَ﴾ [البقرة: 190]، ﴿يُحِبُّ التُوابِينَ وَيُحِبُّ المُتَقَاقِينَ المُتَظَهَرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، ﴿يُحِبُّ المُقْسطَينَ﴾ [المائدة: ٢٤].

وقال النبي ﷺ في الحديث الصحيح: الثلاث مَنْ كُنّ فيه وجد بهِنّ حلاوة الإيمان: من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، ومن كان يحب المرء لا يَحبه إلا لله، ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يلقى في النارة(١).

وقد أجمع سلف الأمة وأثمتها على إثبات محبة الله تعالى لعبــاده المؤمنين ومحبتهم له، وهذا أصل دين الخليل إمام الحنفاء \_ عليه السلام.

وأول من أظهر ذلك في الإسلام الْجَعْد بن درَّهم، فَضَحَى به خالد بن عبد الله الصَّمَعَ يه خالد بن عبد الله المَّمَسُرى يوم الأضحى بواسط، وقال: أيها الناس، ضَحَوا تـقبل الله ضحاياكم، فإني مُضَعَ بالجعد بن درهم، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلا، ولم يكلم موسى تكليما، تعالى الله عما يقول الجعد علواً كبيراً ! ثم نزل فنبحه.

وقوله: المحبة مـا تكون إلا من غير لغير، وغير مـا ثم كلام باطل من كل وجه، فإن قوله: لا تكون إلا من غير، ليس بصحيح، فإن الإنسان يحب نفسه وليس غيراً لنفسه، والله يحب نفسه، وقـوله: ما ثم غير، باطل ؛ فإن المخلوق/غير الخـالق، والمؤمنون غير ٢/٣٥٥ الله وهم يحبونه، فالدعوى باطلة، فكل واحدة من مقدمتي الحجة باطلة ـ قوله: لا تكون إلا من غير لغير وقـوله: غير ما ثم ـ فإن الغير موجود، وللحـبة تكون من المحب لنفسه ولهذا كثير من الأتحادية يناقضه في هذا القول ويقول كما قال ابن الفارض.

وكذلك قوله: التوحيد لا يكون إلا من عبد لرب، ولم و أنصف الناس ما رأوا عابداً ولا معبوداً كلا المقدمتين باطل، فإن التوحيد يكون من الله لنفسه، فإنه يوحد نفسه بنفسه كما قال تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلَهُ إِلاَّ هُوَ ﴾ [آل عمران: ١٨]، والقرآن مملوء من توحيد الله لنفسه، فقد وحد نفسه بنفسه، كقوله: ﴿وَإِلْهُكُمْ إِلَّهٌ وَاحدٌ ﴾ [البقرة: ١٦٣] وقوله: ﴿وَقَالَ اللَّهُ لا تَتَخِذُوا إِلَهُمْنِ إِنَّما هُو إِلَهٌ وَاحدٌ ﴾ [النحل: ١٥]، وقوله: ﴿وَقَالَ اللهُ ﴾ أمحمد: ١٩] وآمثال ذلك.

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

وأما المقدمة الثانية: قوله: إن الناس لو أنصفوا ما رأوا عابداً ولا معبوداً ــ مع أنه غاية في الكفر والإلحاد ـ كلام متناقض، فإنه إذا لـم يكن ثم عابد ولا معبود بل الكل واحد، فمن هم الذين لا ينصفون؟ إن كانوا هم الله؟ فيكون الله هو الذي لا ينصف، وإن كانوا غير الله فقد ثبت الغيـر، ثم إذا فسروه على كفرهم وقالوا: إن الله هو الذي لا ينصف، وهو الذي يأكل، ويشـرب ويكفر، كـما يقول ذلك كــثيــر منهم، مثل مــا قال بعــضهم لشيخه: الفقير إذا صح أكل بالله، فقال له الآخر: الفقير إذا صح أكل الله.

وقد صرح ابن عربي وغيره من شيـوخهم بأنه هو الذي يجـوع ويعطش،/ويمرض ويبول، ويَنْكَح ويُنكح، وأنه موصوف بكل نقص وعيب؛ لأن ذلك هو الكمال عندهم.

كما قبال في الفصوص: فالعلى بنفسه هو الذي يكون له الكمال الذي يستقصى به جميع الأمور الموجودية والنسب العدمية، سواء كمانت محمودة عرفا وعقلا وشرعاً، أو مذمومة عرفاً وعقلا وشرعاً، وليس ذلك إلا لمسمى الله خاصة. وقال: ألا ترى الحق يظهر بصفات المحدثات، وأخبر بذلك عن نفسه وبصفات النقص والذم؟ ألا ترى المخلوق يظهر بصفات الخالق؟ فهي كلها من أولها إلى آخرها صفات للعبد، كما أن صفات العبد من أولها إلى آخرها صفات الله تعالى.

وهذا المتكلم بمثل هذا الكلام يتناقض فسيه، فسإنه يقال له: فأنت الكامل في نفسك، الذي لا ترى عابداً ولا معبوداً نعاملك بموجب مذهبك فتضرب وتوجع، وتهان وتُصْفَع، وإذا تَظَلُّم ممن فعل به ذلك واشتكى وصاح منه وبكى، قيل له: ما ثم غير، ولا عابد ولا معبود، فلم يفعل بك هذا غيرك، بل الضارب هو المضروب والشاتم هو المشتوم، والعابد هو المعبود. فإن قال: تظلم من نفسه واشتكى من نفسه، قيل له أيضًا: فقل: عبد نفسه، فإذا أثبت ظالمًا ومظلومًا وهما واحد، قيل له: فأثبت عابداً ومعبوداً وهما واحد.

ثم يقال له: هذا اللذي يضحك ويضرب، هو نفس الذي يبكى ويصيح؟ وهذا الذي ٣٥٧/٢ شبع وروى، هو نفس هذا الذي جاع وعطش؟ فإن اعــترف بأنه/غيره أثبت المغايرة، وإذا أثبت المغايرة بين هذا وهذا، فبين العابد والمعبود أولى وأحرى.

وإن قبال: بل هو هو، عبومل مبعباملة السبوف سطائية، فبإن هذا القبول من أقبيح السفسطة. فيقال: فإذا كان هو هو، فنحن نضربك ونقتلك، والشيء قتل نفسه وأهلك نفسه.

والإنسان قد يظلم نفسه بالذنوب فيقول: ﴿وَبُّنَا ظُلَمْنَا أَنفُسْنَا﴾ [الأعراف: ٢٣] لكون نفسه أمرته بالسبوء، والنفس أمارة بالسوء، لكن جهة أمرها ليست جهة فعلها، بل لابد من نوع تصدد، إما في الذات وإما في الصفات، وكل أحد يعلم بالحس والاضطرار أن هذا الرجل الذي ظلم ذاك ليس هو إياه، وليس هو يمنزلة الرجل الذي ظلم نفسه. وإذا كان هذا في المخلوقين، فالخالق أعظم مباينة للمخلوقين من هذا لهذا، سبحانه وتعالى عما مقول الظالمون علوا كسوا.

ولولا أن أصحاب هذا القول كـثروا وظهـروا وانتشـروا، وهم عند كثيـر من الناس سادات الآنام، ومشايخ الإسـلام، وأهل التوحيد والتحقـيق، وأفضل أهل الطريق، حتى فضلوهم على الانبياء والمرسلين، وأكابر مشـايخ الدين ـ لم يكن بنا حاجة إلى بيان فساد هذه الأقوال، وإيضاح هذا الضلال.

ولكن يعلم أن الفلال لا حد له، وأن العقول إذا فسدت لم يبق لضلالها حد معقول، فسبحان من فرق بين نوع الإنسان، فجعل منه من هو أفسضل العالمين، وجعل منه من هو شر من الشياطين، ولكس تشبيه هؤلاء بالأنبياء/والأولياء، كستشبيه مسيلمة الكذاب بسيد ٣٥٨/٢ أولى الألباب، هو الذي يوجب جهاد هؤلاء الملحدين، الذين يفسدون الدنيا والدين.

والمقصود هنا: رد هذه الأقوال، وبيان الهدى من الضلال.

وأما توبة من قالها وموته على الإسلام، فهذا يرجع إلى الملك العلام، فإن الله يقبل التسوية عن عبداده ويعضو عن السيئات، ومن الممكنات أنه قد تاب على أصحاب هذه المقالات، والله تعالى غافر الذنب قابل التوب شديد المقاب، والذنب وإن عظم، والكفر وإن غلظ وجسم، فإن التوبة تمحو ذلك كله، والله \_ سبحانه \_ لا يتعاظمه ذنب أن يغفره لمن تاب، بل يغفر الشرك وغيره للتاثبين، كما قال تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَاهِيَ اللَّذِينَ أَسُرَقُوا عَلَى النَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهُ يَعْفَرُ الذَّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُو الْعَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ عَلَى أَنفُسهِمْ لا تَقْتَطُوا مِن رَّحْمَة اللَّه إِنَّ اللَّه يَعْفَرُ الذَّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُو الْعَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ ﴿ الزمر: ٢٥٠]، وهذه الآية عامة مَطلقة؛ لانها للتأثبين.

وأما قوله: ﴿إِنَّ اللَّهُ لَا يَقْفِرُ أَنْ يُشْرِكَ بِهِ وَيَغَفْرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لَمَنَ يَشَاءُ ﴾ [النساء: ٤٨، ١٦٦} فإنها مقيدة خاصة، لانها في حق غير التاثبين، لا يغفر لهم الـشرك، وما دون الشرك معلق بمشيئة الله تعالى.

وأما الحكاية المذكـورة عن الذي قال: إنه التقم العــالم كله، وأراد أن يقول: أنا الحق وأختها التي قيل فيها: إن الإلهــية لا يدعيها إلا أجهل خلق الله أو أعرف خلق الله ــ هو من هذا الباب./ والفقير الذي قـال: ما خلق الله أقـل عقلا ممن ادعى أنـه إله ـ مثل فـرعون ونمروذ وأمثالهما ـ هو الذي أصاب ونطق بالصواب، وسدد في الخطاب.

ولكن هؤلاء الملاحدة يعظمون فرعون وأمثاله، ويدعون أنهم خير من موسى وأمثاله، حتى إنه حدثني بهاء الدين عبد السيد الذي كان قاضي اليهود وأسلم وحسن إسلامه حرصه الله وكان قد اجتمع بالشيراري أحد شيوخ هؤلاء، ودعاء إلى هذا القول، وزينه له فحدثني بذلك، فبينت له ضلال هؤلاء وكفرهم، وأن قولهم من جنس قول فرعون، فقال لي: إنه لما دعاه حسن الشيرازي إلى هذا القول قال له: قولكم هذا يشبه قول فرعون، فقال: نعم، ونحن على قول فرعون، وكان عبد السيد إذ ذاك لم يسلم بعد، فعقال: أنا لا أدع موسى وأذهب إلى فرعون، قال له: ولم؟ قال: لأن موسى أغرق فرعون. فانقطع، فاحتج عليه بالنصر القدري الذي نصر الله به موسى لا بكونه كان رسولا صادقا. قلت لعبد السيد: وأقر لك أنه على قول فرعون؟ قال: نعم، قلت: فمع أورا الخصم لا يحتاج إلى بينة، أنا كنت أريد أن أبين لك أن قولهم هو قول فرعون، فإذا

فهذه المقالات وأمثالها من أعظم الباطل، قد نبهنا على بعض ما به يعرف معناها وأنه باطل، والواجب إنكارها، فيإن إنكار هذا المنكر الساري في كثير من المسلمين أولى من إنكار دين اليهود والنصارى، الذي لا يضل به المسلمون، لاسيما وأقوال هؤلاء شر من ٢٦٠/٧ أقوال اليهود والنصارى وفرعون، ومن عرف/معناها واعتقدها كان من المنافقين، الذين أمر الله بجهادهم بقوله تعالى: ﴿جَاهِدِ الكُفَّارُ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظُ عَلَيْهُم﴾ [التوبة: ٧٧، التحريم: ٩]. والنفاق إذا عظم كان صحابه شراً من كفار أهل الكتاب، وكان في الدرك الأسفار من النار.

وليس لهذه المقالات وجه سائغ، ولو قدر أن بعضها يسحنمل في اللغة معنى صحيحاً فإنما يحمل عليها إذا لم يعرف مقصود صاحبها، وهؤلاء قد عرف مقصودهم، كما عرف دين اليهود والنصارى والرافضة، ولهم في ذلك كتب مصنفة، وأشعار مؤلفة، وكلام يفسر بعضه بعضا.

وقد علم مقـصودهم بالضرورة، فلا ينازع في ذلك إلا جـاهل لا يلفت إليه، ويجب بيان معناها وكـشف مغزاها لمن أحسن الظن بها، وخيف عليـه أن يحسن الظن بها أو أن يضل، فإن ضررها على المسلمين أعظم من ضرر السموم التي يأكلونها ولا يعسرفون أنها سموم، وأعظم من ضرر السُّرَّاق والخونة، الذين لا يعرفون أنهم سراق وخونة.

فإن هؤلاء غاية ضررهم موت الإنسان أو ذهاب ماله، وهذه مصيبة في دنياه قد تكون سببا لرحمـته في الأخرة، وأما هؤلاء فيسقون الناس شراب الكفــر والإلحاد في آنية أنبياء الله وأوليائه، ويلبسون ثياب المجاهدين في سبيل الله، وهم في الباطن من المحاربين لله ورسوله، ويظهرون كلام الكفار والمنافقين، في قسوالب ألفاظ أولياء الله المحققين، فيدخل الرجل معهم على أن يصير مؤمنا وليا لله، فيصير منافقا عدوا لله./ 771/1

ولقد ضربت لهم مرة مثلا بقوم أخذوا طائفة من الحجاج ليحجوا بهم، فذهبوا بهم إلى قبرص لينصروهم، فقال لي بعض من كان قد انكشف له ضلالهم من أتباعهم: لو كانوا يذهبون بنا إلى قبـرص لكانوا يجعلوننا نصـارى، وهؤلاء كانوا يجعـلوننا شرأ من النصارى، والأمر كما قاله هذا القائل.

وقد رأيت وسمعت عمس ظن هؤلاء من أولياء الله، وأن كـلامـهم كلام العـارفين المحققين من هو من أهل الخير والدين ما لا أحصيهم، فمنهم من دخل في إلحادهم وفهمه وصار منهم، ومنهم من كان يؤمن بما لا يعلم، ويعظم ما لا يفهم، ويصدق بالمجهولات.

وهؤلاء هم أصلح الطوائف الضالين، وهم بمنزلة من يعظم أعداء الله ورسوله، ولا يعلم أنهم أعداء الله ورسوله، ويوالي المشـركين وأهل الكتاب، ظانا أنهم من أهل الإيمان وأولى الألباب، وقد دخل بسبب هؤلاء الجمهال المعظمين لهم من الشر على المسلمين، ما لا يحصيه إلا رب العـالمين. وهذا الجواب لم يتــــع لاكشر من هذا الخطاب، والله أعلم بالصواب./

777 /Y

# وسئار:

ما تقول السادة العلماء، أئمة الدين، و هداة المسلمين ـ رضى الله عنهم أجمعين ـ في الكِلام الذي تضمنه كتاب «فصوص الحكم» وما شاكله من الكلام الظاهر في اعتقاد قائله: أن الرب والعبد شيء واحد، ليس بينهما فرق، وأن ما ثمٌّ غير، كمن قال في شعره:

### أنا وهو واحدما معنا شيء

ومثار:

# أنا من أهوى، ومن أهوى أنا

ومثل:

# إذا كنست ليلى وليسلى أنا

وكقول من قال:

لو عرف الناس الحق مسا رأوا عابداً ولا معبسسوداً.

وحقيقة هذه الأقوال لم تكن في كتاب الله عز وجل، ولا في السنة، ولا في كلام الحلفاء الراشدين، والسلف الصالحين.

ويدعي القائل لذلك: أنه يحب الله سبحانه وتعالى، والله تعالى يقول: ﴿قُلْ إِن كُنتُمْ
٢٦٣/٢ تُحبُّونَ الله فَاشَبِعُونِي يُحبِكُمُ اللهُ ﴾ [آل عمران: ٣١]، والله سبحانه وتعالى ذكر خير/
خلقه بالعبودية في غير موضع، فقال تعالى عن خاتم رسله ﷺ: ﴿قَاوْحَي إِلَى عَبْده مَا
أَوْحَى ﴾ [النجم: ١٠]، وكذلك قال في حق عيسى عليه السلام: ﴿إِنْ هُو إِلاَ عَبْدٌ أَنْهُمُنا
عَلَيْهُ ﴾ [الزخرف: ٩٥]، وقال تعالى: ﴿أَنْ يَسْتَنكِفَ المَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْداً لِلْهُ وَلا المَلائِكَةُ
الْقُرَّةُ وَنُ الرَّامَةُ اللهُ وَلا المَلائِكَةُ

فالنصاري كفار بقولهم مثل هذا القول في صيسى بمفرده، فكيف بمن يعتقد هذا الاعتقاد: تارة في نفسه، وتارة في الصور الحسنة من النسوان والمردان؟ !

ويقولون: إن همذا الاعتقاد له سر خفي، وياطن حق، وإنه من الحضائق التي لا يطلع عليها إلا خواص خواص الخلق.

فهل في هذه الأقوال سر خفي يجب على من يؤمن بالله واليوم الآخر وكتبه ورسله أن يجتهد على التسمسك بها والوصول إلى حقائقها - كما زعم هؤلاء - أم باطنها كظاهرها؟ وهذا الاعتقاد المذكور هو حقيقة الإيمان بالله ورسوله، وبما جاء به، أم هو الكفر بعينه؟

وهل يجب على المسلم أن يتبع في ذلك قول علماء المسلمين، ورثة الأنبياء والمرسلين، أم يقف مع قول هؤلاء الضالين المضلين؟ وإن ترك مسا أجمع عليه أثمسة المسلمين، ووافق هؤلاء المذكورين، فماذا يكون من أمر المله له يوم اللين؟

٢/ ٣٦٤ أفتونا مأجورين، أثابكم الله الكريم./

فأجاب شيخ الإسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم ابن عبد السلام بن تيمية - رحمه الله -:

# بمسلِللهِ أَلزَّعْمُ إِلَيْهِ مِ

الحمد لله رب العالمين، ما تضمنه كتاب فصوص الحكم ومما شاكله من الكلام: فإنه كفر باطنا وظاهراً، وباطنه أقبح من ظاهره. وهذا يسمى مذهب أهل الوحمدة، وأهل الحلول، وأهل الاتحاد. وهم يسمون أنفسهم المحققين.

وهؤلاء نوعان: نوع يقول بذلك مطلقاً، كما هو مذهب صاحب الفصوص ابن عربي وأمثاله: مثل ابن سبعين، وابن الفارض، والقونــوي، والششتري، والتلمساني، وأمثالهم بمن يقول: إن الوجود واحــد، ويقولون: إن وجود المخلوق هو وجود الخالق، لا يشــتون موجودين خلق آحدهما الآخر، بل يقولون: الخالق هو المخلوق، والمخلوق هو الخالق./ ٢٦٥/٢٢

ويقولون: إن وجود الأصنام هو وجود الله، وإن عبّاد الأصنام ما عبدوا شيئا إلا الله. ويقولون: إن الحق يوصف بجميع ما يوصف به المخلوق من صفات النقص والذم.

ويقـولون: إن عبّـاد العجل مـا عبـدوا إلا الله، وإن مـوسى أنكر على هارون لكون هارون أنكر عليهم عبـادة العجل، وإن موسى كان ـ بزعمـهم ـ من العارفين الذين يرون الحق في كل شيء، بل يرونه عين كل شيء، وأن فرعون كان صادقاً في قوله: ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الأُعْلَى﴾ [النارعات: ٢٤]، بل هو عين الحق، ونحو ذلك مما يقوله صاحب الفصوص.

ويقول أعظم محققيهم: إن القرآن كلمه شرك؛ لأنه فرق بين الرب والعبد، وليس التوحيد إلا في كلامنا.

فقيل له: فإذا كان الوجود واحداً، فلم كانت الزوجة حلالا والام حراماً؟ فقال: الكل عندنا واحد، ولكن هؤلاء للمحجوبون قالوا: حرام. فقلنا: حرام عليكم.

وكذلك ما في شعر ابن الفارض في قصيدته التي سماها نظم السلوك كقوله:

وأشهد نيها أنها لي صلت حقيقته بالجمع في كل سجدة/

7/117

صلاتي لغيري، في أداء كل سجدة

لها صلواتي، بالمقام أقيمها كلانيا مصل، عابيد ساجد إلى وما كان لى صلى سواى ولم تكن

- ۱۲۰ وقوله:

ولا فرق، بل ذاتي لذاتي أحبت

وما زلت إياها، وإياي لم تزل

وقوله:

إليَّ رسولا، كنت مني مرسلا وذاتي بآياتي عليَّ استللت

فاقوال هؤلاء ونحوها باطنها أعظم كفراً وإلحاداً من ظاهرها، فإنه قد يظن أن ظاهرها من جنس كلام الشيـوخ العارفين، أهل التحقيق والتـوحيد، وأما باطنها فمـإنه أعظم كفراً وكذباً وجهلاً من كلام اليهود والنصارى وعبّاد الاصنام.

ولهذا فإن كل من كان منهم أعرف بباطن المذهب وحقيقته، كان أعظم كفراً وفسقا، كالتلمساني، فإنه كان من أعرف هؤلاء بهذا المذهب، وأخبرهم بحقيقته، فأخرجه ذلك إلى الفعل فكان يعظم اليهود والنصارى والمشركين، ويستحل المحرمات ويصنف للنصيرية كتباً على مذهبهم، يقرهم فيها على عقيدتهم الشركية.

٣١٧/١ وكذلك ابن سبعين كان من أثمة هؤلاء، وكان له من الكفر والسحر/الذي يسمى السيميا ـ والموافقة للنصارى، والقرافطة والرافضة، ما يناسب أصوله.

فكل من كان أخبر بباطن هذا المذهب، ووافقهم عليه، كان أظهر كفراً وإلحاداً.

وأما الجهال الذين يحسنون الظن بقول هؤلاء ولا يفهمونه، ويعتقدون أنه من جنس كلام المشايخ العارفين، الذين يتكلمون بكلام صحيح لا يفهمه كشير من الناس، فهؤلاء تجد فيهم إسلاما وإيماناً، ومشابعة للكتاب والسنة بحسب إيمانهم التقليدي، وتجد فيهم إقراراً لهؤلاء وإحسانا للظن بهم، وتسليما لهم بحسب جهلهم وضلالهم، ولا يتصور أن يشى على هؤلاء إلا كافر ملحد، أو جاهل ضال.

وهؤلاء من جنس الجـهميـة الذين يقولون: إن الله بذاته حــال في كل مكان، ولكن أهل وحدة الوجود حققوا هذا المذهب أعظم من تحقيق غيرهم من الجهمية.

وأما النوع الشاني: فهو قول من يقول بالحلول والاتحاد في معين، كالنصارى الذين قالوا بذلك في المسيح عيسى، والغالبة الذين يقولون بذلك في علي بن أبي طالب وطائفة من أهل بيته، والحاكمية الذين يقولون بذلك في الحاكم، والحلاجية الذين يقولون بذلك ٣٦٨/٢ في الحلاج، واليونسية الملين يقولون/بذلك في يونس، وأمشال هؤلاء ممن يقول بإلهية بعض البشر، وبالحلول والاتحاد فيه، ولا يجعل ذلك مطلقا في كل شيء. ومن هؤلاء من يقول بــذلك في بعض النسوان والمردان، أو بعض الملوك أو غــيرهم، فهؤلاء كفرهم شر من كفر النصارى الذين قالوا: إن الله هو المسيح ابن مريم.

وأما الأولون: فيقولون بالإطلاق. ويقولون: النصاري إنما كفروا بالتخصيص.

وأقوال هؤلاء شمر من أقوال النصارى، وفيها من التناقض من جنس ما في أقوال النصاري، ولهذا يقولون بالحلول تارة، وبالاتحاد أخسري، وبالوحدة تارة، فإنسه مذهب متناقض في نفسه، ولهذا يُلبِّسون على من لم يفهمه.

فهذا كله كفر باطنا وظاهراً بإجماع كل مسلم، ومن شك في كفر هؤلاء بعد معرفة قولهم ومعرفة دين الإسلام فهو كافر، كمن يشك في كفر اليهود والنصاري والمشركين.

ولكن هؤلاء يشبهون بشيء آخر، وهو ما يعرض لبعض العبارفين في مقام الفناء والجمع والاصطلام والسكر، فإنه قد يعرض لأحدهم ـ لقوة استيلاء الوجد والذكر عليه ـ من الحال مـا يغيب فيه عن نفـمه وغيره، فـيغيب بمعـبوده عن عبادته، وبمعـروفه عن معرفته، وبمذكوره عن ذكره، وبموجوده عن وجوده./ 779/7

ومثل هذا قــد يعرض لبعض المحمين لبعض المخلوقين، كــما يذكرون أن رجــلا كان يحب آخر فألقى المحبوب نفسه في اليم، فألقى المحب نفسه خلفه، فقال له: أنا وقعت، فما الذي أوقعك؟ فقال: غبت بك عني، فظننت أنك أني.

و بنشدون:

#### وتشاكلا، فتشابه الأمسر رق الزجاج، وراقت الخمر فكأنما خمسر ولاقسلح وكأنما قبدح ولأخمسر

وهذه الحال تعـرض لكثير من السـالكين، وليست حالا لازمـة لكل سالك، ولا هي أيضًا غاية محمودة، بل ثبوت العقل والفسهم والعلم مع التوحيد باطنا وظاهراً كحال نبينًا ﷺ وأصحابه أكمل من هذا وأتم.

والمعنى الذي يسمونه الفناء ينقسم ثلاثة أقسام: فناء عن عبادة السـوى، وفناء عن شهود السوى، وفناء عن وجود السوى.

فالأول: أن يفني بعبادة الله عن عبادة ما سواه، وبخوفه عن خوف ما سواه، وبرجائه عن رجاء ما سواه، وبالتوكل عليه عن التوكل على ما سواه، وبمحبته عن محبة ما سواه، وهذا هو حقيقة التوحيد والإخلاص الذي أرسل الله به رسله، وأنزل به كتبه، وهو تحقيق «لا إله إلا الله» فإنه يفتى مـن قلبه كل تأله لغيـر الله، ولا يبقى في قلبه تأله لغـير الله، ٢/ ٣٧٠ وكل من كان أكمل في هذا التوحيد كان أفضل عند الله./

والثاني: أن يفني عن شهود ما سوى الله، وهذا الذي يسميـ كثير من الصوفية حال الاصطلام والفناء والجمع، ونحو ذلك.

وهذا فيه فيضيلة من جهة إقيال القلب على الله، وفيه نقص من جهة عـدم شهوده للأمر على ما هو عليه، فإنه إذا شهـد أن الله رب كل شيء ومليكه وخالقه، وأنه المعبود لا إله إلا هو، الذي أرسل الرسل وأنزل الكتب، وأمـر بطاعته وطاعــة رسله، ونهى عن معصيته ومعصية رسله، فشهد حقائق أسمائه وصفاته وأحكامه خلقًا وأمراً \_ كان أتم معرفة وشهوداً، وإيماناً وتحقيقا، من أن يفني بـشهود معنى عن شهود معنى آخر، وشهود التفرقة في الجمع، والكثرة في الوحدة، وهو الشهود الصحيح المطابق. لكن إذا كان قد ورد على الإنسان ما يعــجز معه عن شهــود هذا وهذا، كان معذوراً للعجز، لا مــحموداً على النقص والجهل.

والشالث: الفناء عن وجود السوى، وهو قول الملاحدة أهل الوحدة كمساحب الفصوص وأتباعه الذين يقولون: وجود الخالق هو وجود المخلوق، وما ثم غير ولا سوى في نفس الأمر.

فهؤلاء قولهم أعظم كفراً من قول اليهود والنصاري وعياد الأصنام.

وأيضاً، فإن ولايــة الله هي موافقتــه بالمحبة لما يحب، والبغض لما يبــغض والرضا بما يرضى، والسخط بما يسخط، والأمر بما يأمر به، والنهى عـمـا ينهى عنه، و الموالاة ٣٧١/٢ لأوليائه، والمعاداة لأعدائه، كما في صحيح البخاري/عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: ﴿يقول الله تعالى: من عادى لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة، وما تقرب إليّ عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه، ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، فبي بسمع، وبي يبصر، وبي يبطش، وبي يسعى، ولئن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيذنه، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن، يكره الموت

وأكره مساءته، ولابد له منه (١)، فهذا أصح حديث روى في الأولياء.

فالملاحدة والاتحادية يحتجون به على قبولهم، لقوله: ﴿ كنت سمعه ويصره ويده ورجله؛ والحديث حجة عليهم من وجوه كثيرة:

منها قوله: «من عادى لي وليا فـقد بارزني بالمحاربة» فأثبت معاديا مـحارباً ووليا غير المعادي، وأثبت لنفسه ـ سبحانه ـ هذا وهذا.

ومنها قوله: قوما تقرب إلى عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه، فأثبت عبداً متقرّباً إلى ربه، وربا افترض عليه فرائض.

ومنها قوله: ﴿ وَلَا يَزَالُ عَبْدَي يَتَقَرَّبَ إِلَيِّ بِالنَّوَافُلُ حَتَى أُحَبُّهُ ۚ فَأَثْبَتَ مَتَصَرَّباً وَمَتَدَّبّاً إليه، ومحبا ومحبوباً غيره. وهذا كله ينقض قولهم: الوجود واحد.

ومنها قوله: «قإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، ويصره الذي يسصر/ بهه إلى ٢٧٣٧ آخره، فإنه جعل لعبده بعد محبته هذه الأمور، وهو عندهم قبل المحبة وبعدها واحد، وهو عندهم هذه الاعضاء: بطنه، وفرجه، وشعره، وكل شيء، لا تعدد عندهم، ولا كثرة في الوجود، ولكن يثبتون مراتب ومجالي ومظاهر، فإن جعلوها موجودة نقضوا قولهم.

وإن جعلوها ثابتة في العدم ـ كما يقوله ابن عربي ـ أو جعلوها المعينات، والمطلق هو الحق، كانوا قـد بنوا ذلك على قول من يقــول: المعدوم شيء، وقول من جـعل الكليات ثابتة في الحارج زائدة على المعينات.

والأول: قول طائفة من المعتزلة، وهو قول ابن عربي.

والثاني: قول طائفة من الفلاسفة، وهو قول القونوي صاحب ابن عربي، وكلا القولين باطل عند العقلاء، ولهذا كان التلمساني أحذق منهما فلم يثبت شيئا وراء الوجود.

كما قيل:

# وما البحر إلا الموج، لا شيء غيره وإن فرقتمه كشرة المتعممان

لكن هؤلاء الضلال من الفلاسفة والمعتمزلة ما قالوا: وجود المخلوق هو وجود الحالق، وهؤلاء الملاحدة قىالوا: هذا هو هذا، ولهمذا صاروا يقمولون بالحلول من وجمه، لكون الرجود في كل الذوات، أو بالعكس، وبالاتحاد من وجه لاتحادهما، وحقيقة قولهم هي

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

٣٧٣/٢ وحدة الوجود./

وفي الحديث وجوه أخرى تدل على فساد قولهم.

والحديث حتى، كما أخبر به النبي ﷺ، فإن ولى الله لكمال محبته لله وطاعته لله يبقى إدراكه لله وبالله، وعمله لله وبالله، فما يسمعه بما يحبه الحق أحبه، وما يسمعه بما يبغضه الحق أبغضه، ويبقى يبغضه الحق أبغضه، ويبقى في سمعه وبصره من النور ما يميز به بين الحق والباطل، كما قال النبي ﷺ في الحديث المتفق على صحته: «اللهم، اجعل في قلبي نوراً، وفي بصري نوراً، وفي سمعي نوراً، ومن يسنري نوراً، وفن سمعي نوراً، ومن يسنري نوراً، وفوقي نوراً، وقبل نوراً، وأمامي نوراً، وخلفي نوراً، وأجعل لى نوراً، ومن يساري نوراً، وفوقي نوراً، وتحتى نوراً، وأمامي نوراً، وخلفي نوراً، والمعلل لى نوراً، والله الله نوراً» (١٠).

فولى الله فيه من الموافقة لله ما يتـحد به المحبوب والمكروه، والمأمــور والمنهي ونحو ذلك، فيبقى محبوب الحق مـحبوبه، ومكروه الحق مكروهه، ومأمور الحق مأموره، وولى الحق وليه، وعدو الحق عدوه، بل المخلوق إذا أحب المخلوق محبة تامة حصل بينهما نحو من هذا، حتى قد يتألم أحدهما بتألم الآخر، ويلتذ بلذته.

ولهذا قال ﷺ: «مثل المؤمنين في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد، إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر، (٢)؛ ولهذا كان المؤمن يسره ما ٢/ ٣٧٤ يسر المؤمنين، ويسوؤه ما يسوؤهم، ومن لم يكن كذلك لم يكن منهم./

فهذا الاتحاد الذي بين المؤمنين ليس هو أن ذات أحدهما هي بعينها ذات الآخر، ولا حلت فيه، بل هو توافقهما واتحادهما في الإيمان بالله ورسوله وشعب ذلك مثل محبة الله ورسوله، ومحبة ما يحبه الله ورسوله.

فإذا كان هذا معقولا بين المؤمنين فالعبد إذا كان موافقا لربه تعالى فيما يحبه ويبغضه، ويأمر به وينهى عنه، ونحو ذلك مما يحبه الرب من عـبده: كيف تكون ذات أحدهما هي الاخرى أو حالة فيها؟

فإذا عرفت هذه الأصول من الحلول والاتحاد المطلق والمعين، الذي هو باطل، ومما هو من أحوال أهل الإيمان، ومن ولاية الله تعالى ومـوافقته فيما يحـبه ويرضاه وتوابع ذلك،

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٦٣١٦) ومسلم (٧٦٣/ ١٨١) من حديث ابن عباس فالحلى ا

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (٦٠١١) ومسلم (٢٥٨٦) من حديث النعمان بن بشير فراهي.

تبين لك جواب مسائل السائل.

وهؤلاء قد يجدون من كلام بعض المشايخ كلمات مشتبهة مجملة، فيحملونها على المعاني الفاسدة، كما فعلت النصارى فيما نقل لهم عن الأنبياء، فيدعون المحكم، ويتبعون التشابه.

فقول القائل: إن الرب والعبيد شيء واحد، ليس بينهما فرق: كفر صدريح، لا سيما إذا دخل في ذلك كل عبد مخلوق، وأما إذا أراد بذلك عباد الله المؤمنين وأولياءه المتقين، فهؤلاء يحبهم ويحبونه ويوافقونه فيما يحبه ويرضاه ويأمر به، فقد رضى الله عنهم ورضوا عنه.

ولما رضــوا مــا يرضى وسخـطوا ما يســخط، كــان الحق يرضى لرضــاهـم ويغــضب لغضبهـم، إذ ذلك متلازم من الطرفين./

ولا يقال في أفضل هؤلاء: إن الرب والعبد شيء واحمد ليس بينهما فرق، لكن يقال الافضل الحلق كل يقال الله فوقق الافضل الحلق كلما يقال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهِ فَيْ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ [الفتح: ١٠]، وقال: ﴿مَن يُطِعِ الرَّسُولُ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ [النساء: ١٨]، وقال: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ﴾ [النساء: ١٨]، وقال: الله في الله الله وَرَسُولُهُ لَعَنهُمُ الله في الله الله وَرَسُولُهُ لَعَنهُمُ الله في الله الله وَرَسُولُهُ لَعَنهُمُ الله في الله في الله في الله في الله في الله وَرَسُولُهُ لَعَنهُمُ

وأما سائر العباد، فإن الله خالقهم ومالكهم وربهم، وخالق قدرتهم وأفعالهم، ثم ما كان من أفصالهم موافقا لمحسبته ورضاه، كان مسحبا لأهله مكرماً لهم، ومــا كان منها مما يسخطه ويكرهه، كان مبغضا لأهله مهينا لهم.

وأفعال العباد مفعولة مخلوقة لله، ليست صفة له ولا فعلاً قائما بذاته.

وقوله تـعالى: ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللّهَ رَمَي﴾ [الانفـال: ١٧]، فمـعناه:
وماأوصلت إذ حـذفت، ولكن الله أوصل المرمى، فإن النبي على كان قـد رمي المشركين
بقبضة من تراب، وقال: فشاهت الوجوه، (۱) فاوصلها الله إلى وجوه المشركين وعيونهم،
وكانت قدرة النبي على عاجزة عن إيصالها إليهم، والرمي له مبدأ، وهو الحذف، ومنتهى
وهو الرصول، فاثبت الله لنبـيه المبدأ بقوله: ﴿إِذْ رَمَيْتَ ﴾ ونفى عنه المنتهى، وأثبته لنفسه
بقوله: ﴿وَلَكِنُ اللّهُ رَمِي﴾ وإلا فلا يجوز أن يكون المثبت عين المنفى، فإن هذا تناقض. / ٢٧٦/٢
والله تعالى \_ مع أنه هو خالق أفـمال العباد \_ فإنه لا يصف نفسه بصفة من قامت به

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

تلك الأفعال، فلا يسمى نفسه مصليا ولا صائما، ولا آكلا ولا شاربا، سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا.

وقول القائل: ما ثم غير إذا أراد به ما يريده أهل الوحدة، أي ما ثم غير موجود سوى الله: فهذا كفر صريح. ولو لم يكن ثم غير لم يقل: ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وليًا﴾ الله الم يكن ثم غير لم يقل: ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وليًا﴾ الإنمام: ١٤} ولم يقل: ﴿أَفَعْيرَ اللَّهِ المُرونَةِ عَبْدُ أَيّهَا الجَاهُلُونَ﴾ [الزمر: ١٤} فإنهم كانوا الجَاهُلُونَ﴾ ولم يقل: ﴿أَفَغَيْرَ الله أَبْتَغِي حَكَما وهُو اللهِ عَلَيْنَ اللّهِ تَلْمُرُونِي أَعَبُدُ أَيّها الجَاهُلُونَ﴾ ولم يقل: ﴿أَفَغَيْرَ الله أَبْتَغِي حَكَما وهُو اللهِ عَلَيْنَ إِنْكُمُ الكَتَابِ مُفْصَلاً﴾ الجَاهُلُونَ ولم يقل: ﴿أَفَغَيْرَ الله أَبْتَغِي حَكَما وهُو اللهِ عَلَيْنَ اللّهُ عَلَيْكُمُ الكَتَابِ مُفْصَلاً﴾ عَدُونًا إلا أَنهُم والله عَلَى الله الله عَلَيْنَ الله وعادى الله، وحاشا إبراهيم من ذلك.

وهؤلاء الملاحدة في أول أمرهم يشفون الصفات، ويقولون: القبرآن هو الله، أو غير الله. فإذا قبل لهم: غير الله. قالوا: فغير الله مخلوق.

وفي آخر أمرهم يقولون: ما ثم موجود غير الله، أو يقولون: العالم لا هو الله ولا هو غيره.

٢/ ٣٧٧ ويقولون: /

وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامـــه

فينكرون على أهل السنة إذا أثبـتوا الصفـات، ولم يطلقوا عليها اسم الغـير، وهم لا يطلقون على المخلوقات اسم الغـير، وقد سمعت هذا التناقض من مشـايخهم، فإنهم في ضلال مين.

وأما قول الشاعر في شعره:

أنا من أهوى ومن أهوى أنا؟

وقوله:

إذا كنت ليلسى وليلسي أنسا

فهـذا إنما أراد به هذا الشاعر الاتحـاد الوضعي، كاتحـاد أحد المتحـابين بالآخر، الذي يحب أحدهما ما يحب الآخر، ويبغض ما يبـغض، ويقول مثل ما يقول، ويفعل مثل ما يفعل، وهو تشابه وتماثل، لا اتحاد العين بالعين، إذ كان قد استغرق في محبوبه حتى فنى به عن رؤية نفسه، كقول الآخر:

# غبت بك عنى نظننت أنك أني

فإما أن يكون غالطاً مستغرقاً بالفناء، أو يكون عني التماثل والتشابه، واتحاد المطلوب والمرهوب، لا الاتحـاد الذاتي. فإن أراد الاتحاد الـذاتي \_ مع عقله لما يقـول \_ فهـو كاذب مفتر، مستحق لمقوبة المقدين.

وأما قــول القائل: لو رأى الناس الحق لما رأوا عابداً ولا مــعبوداً، فهــذا من جنس قول الملاحدة الاتحادية، الذين لا يفرقون بين الرب والعــبد،/وقد تقدم بيان قول هؤلاء، وهؤلاء ٣٧٨/٢ يجمعون بين الضلال والغى،بين شهوات الغى فى بطونهم وفروجهم،وبين مضلات الفتن.

ويذكسر عن بعمضهم أنه كمان يأتي ابنه، ويدعي أنمه الله رب العمالمين، أو أنه خلق السموات والارض، ويقول أحدهم لجليسه: أنت خلقت هذا، وأنت هو، وأمثال ذلك.

فقبح الله طائفة يكون إلهها الذي تعبده هو موطؤها الذي تفترشه، وعليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، لا يقبل الله منهم صَرُفا ولا عَدُلاً.

ومن قال: إن لقول هؤلاء سراً خفياً وباطن حتى، وأنه من الحقائق التي لا يطلع عليها إلا خواص خواص الحلق، فسهو أحد رجلين: إما أن يكون من كبــار الزنادقة أهل الإلحاد والمحال، وإمــا أن يكون من كبار أهل الجــهل والضلال. فالزنديق يجب قــتله، والجاهل يعرف حقيقة الأمر،فإن أصر على هذا الاعتقاد الباطل بعد قيام الحجة عليه وجب قتله./ ٣٧٩/٢

ولكن لقولهم سر خفي وحقيقة باطنة لا يعرفها إلا خواص الخلق. وهذا السر هو أشد كفراً وإلحادا من ظاهره،فإن مذهبهم فيه دقة وغموض وخفاء،قد لا يفهمه كثير من الناس.

ولهذا تجد كثيراً من عوام أهل الدين والحير والعبادة ينشد قصيدة ابن الفارض، ويتواجد عليها ويعظمها، ظانــا أنها من كلام أهل التوحيد والمعرفة، وهو لا يفهــمها ولا يفهم مراد

<sup>(</sup>١) أخرجه أحمد (٤/ ٢٠٤٠٠) من حديث أبي برزة الأسلمي تلكي.

قائلها، وكذلك كلام هؤلاء يسمعه طوائف من المشهبورين بالعلم والدين، فلا يفهسمون حقيقته، فإما أن يتوقفوا عنه أو يعبسروا عن مذهبهم بعبارة من لم يفهم حقيقته، وإما أن ينكروه إنكاراً مجملا من غير معرفة بحقيقته، ونحو ذلك، وهذا حال أكثر الخلق معهم.

وأثمتهم إذا رأوا من لم يفهم حقيقة قولهم طمعوا فيه، وقالوا: هذا من علماء الرسوم، وآهل النظاهر، وآهل القشر، وقالوا: علمنا هذا لا يعرف إلا بالكشف والمشاهدة، وهذا يحتاج إلى شروط، وقالوا: لبس هذا عشك فادرج عنه، ونحو ذلك مما فيه تعظيم له وتشويق إليه، وتجهيل لمن لم يصل إليه.

٢٨٠/٢ وإن رأوه عارفا بقولهم نسبوه إلى أنه منهم، وقالوا: هو من كبار العارفين./

وإذا أظهر الإنكار عليهم والتكفير قـالوا: هذا قام بوصف الإنكار لتكمـيل المراتب والمجالي.

وهكذا يقولون في الأنبياء ونهيهم عن عبادة الأصنام.

وهذا كله وأمثاله مما رأيته وسمعته منهم.

فضَلالُهم عظيم، وإفكُهم كـبير، وتأبيسُهم شديد، والله ـ تعـالى ـ يظهر ما أرسل به ٢/ ٣٨١ رسوله من الهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً، والله أعلم ./

### فصل

فيما عليه أهل العلم والإيمان من الأولين والآخسرين، مما يشبه الاتحاد والحلول الباطل وهو حق ـ وإن سمي حلولا أو اتحاداً ـ وهو ما عليـه أهل الإسلام وأهل السنة والجماعة، وأهل المعرفة والبقين من جميع الطوائف بدلالة الكتاب والسنة.

أما الحلول: فلا ريب أن من علم شيشا فلابد أن يبقى في قلبه منه أثر ونعت، وليس حاله بسعد العلم به كسحاله قسيل العلم به، حتى يكون العلم نسبة مسحضة بمنزلة العلو والسفول. فإن المستعلي إذا نزل زال علوه، والسافل إذا اعتلى زال سفوله، والعلم لا يزول، بل يبقى أثره بكل حال، فإذا كان مع العلم به يحبه أو يرجوه أو يخافه، كان لهذه الأحوال أثر ونعت آخر وراء العلم والشعور، وإن كانا قد يتلازمان.

فإذا ذكره بلمسانه، كانت هذه الآثار أعظم، وإذا خضع له بسائر جموارحه، كان ذلك أعظم وأعظم. وهذه المعاني هي في الأصل مشتركة في كل مدرك ومُدرك، ومحب ومحبوب، وذاكر ومُذرك، وسواء كان على وجه العبادة، كعبادة الله/وحده لا شريك له، أو عبادة الأنداد ٣٨٢/٢ من الذين اتخذوا من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله، أو على غير وجه العبادة، كمحب الإخوان والولدان، والنسوان والأوطان، وغير ذلك من الأكوان.

فالمؤمن الذي آمن بالله بقلبه وجوارحه إيمانه يجمع بين علم قلبه وحال قلبه: تصديق القلب وخضوع القلب، ويجمع قول لسانه وعمل جوارحه، وإن كان أصل الإيمان هو ما في القلب أو ما في القلب واللسان، فلابد أن يكون في قلبه التصديق بالله والإسلام له، هذا قول قلبه، وهذا عمل قلبه، وهو الإقرار بالله.

والعلم قبل العسمل، والإدراك قبل الحركة، والتصديق قسبل الإسلام، والمعرفة قبل المحبة، وإن كانا يتلازمان، لكن علم القلب موجب لعمله، ما لم يوجد معارض راجح، وعمله يستلزم تصديقه؛ إذ لا تكون حركة إرادية ولا محبة إلا عن شعور، لكن قد تكون الحركة والمحبة فيها فساد إذا لم يكن الشعور والإدراك صحيحا.

قال عمر بن عبد العزيز: من عَبد الله بغير علم كان ما يُفسد أكثر مما يُصلع، فأما العمل الصالح بالباطن والظاهر فلا يكون إلا عن علم اولهدا أمر الله ورسوله بعبادة الله والإنابة إليه، وإخلاص الدين له ونسحو ذلك، فإن هذه الاسماء تنتظم العلم والعسمل جميعا: علم القلب وحاله، وإن دخل في ذلك قول اللسان وعمل الجوارح أيضا، فإن وجود الفروع الصحيحة مستلزم لوجود الأصول، وهذا ظاهر، ليس الغرض هنا بسطه، وإنما الغرض (1).

#### فصل

وهو أن المؤمن لابد أن يقـوم بقلبه من مـعرفة اللـه والمحبة له، مـا يوجب أن يكون للمعروف المحبوب في قلبه من الآثار ما يشبه الحلول من بعض الوجوه، لا أنه حلول ذات المعروف المحبوب، لكن هو الإيمان به ومعرفة أسمائه وصفاته.

قال الله تعالى: ﴿ اللهُ نُورُ السَّمُوَاتِ وَالأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمَشْكَاقَهِ الآية {النور: ٣٥}، قال أُبَيُّ بن كعب: مثل نوره في قلب المؤمن فهذه هي الأنوار التي تحصل في قلوب المؤمنين. وقد قيل في قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَكُفُرْ بِالإِيَانُ فَقَدْ حَبِطَ عَمْلُهُ ﴾ [المائدة: ٥] إنه الكفو

<sup>(</sup>١) كذا بالمطبوعة.

بذلك، فإن من كفر بالإقرار الذي هو التصديق بالله وملائكته وكتبه ورسله والإسلام له، المتضمن للاعتقاد والانقياد لإيجاب الواجبات، وتحريم المحرمات، وإباحة المباحات، فهو كافر، إذ المقصود لنا من إزال الكتب وإرسال الرسل هو حصول الإيمان لنا، ممن كفر بهذا فهو كافر بذلك، وهذا قد يسمى المثل والمثال؛ لأنه قد يقال: إن العلم مثال المعلوم في الدالم، وكذلك الحب يكون فيه تمثيل المحبوب في المحب.

ثم من الناس من يدعي أن كل علم وكل حب فيه هذا المشال، كما يقبوله قوم من المفلم والحب. المنفلسفة، ومنهم من ينكر حصول شيء من هذا المثال في شيء من العلم والحب.

والتحقيق: أنه قد يحصل تمثل وتخيل لبعض العالمين والمحبين، حتى يتخيل/ صورة المحبوب، وقد لا يحصل تخيل حسي، وليس هذا المثل من جنس الحقيقة أصلا، وإنما لما كان العلم مطابقاً للمعلوم وموافقاً له، غير مخالف له، كان بين المطابق والمطابق، والمطابق، والموافق والموافق نوع تناسب وتشابه، ونوع ما من أنواع التمثيل، فإن المثل يضرب للشيء لمشاركته إياه من بعض الوجوه، وهنا قطعا اشتراك ما واشتباه ما. وقد قبل في قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ كَمَلْكِهُ شَيْءٌ ﴾ [الشورى: 11]، وقوله: ﴿ وَلَهُ المَثْلُ الْأَعْلَى فِي السَّمُواتُ وَالأَرْصِ ﴾ [الروم: ٢٧] أنه هذا، وفي حديث مأثور: «ما وسعني أرضي ولا سمائي، ووسعني قلب عبدي المؤمن النقي الشقي الوادع اللين (١١)، ويقال: القلب بيت الرب، وهذا هو نصيب العباد من ربهم، وحظهم من الإيمان به، كما جاء عن بعض السلف أنه قال: إذا أحب أحدكم أن يعلم كيف منزلته عند الله، فلينظر كيف منزلة الله من قلبه، فإن المله ينزل العبد من نصه حيث أنزله العبد من قلبه،

وروى مرفوعا من حديث أيوب بن عبد الله بن خالد بن صفوان، عن جابر بن عبد الله بن خالد بن صفوان، عن جابر بن عبد الله، رواه أبو يعلى الموصلي (٢)، وابن أبي الدنيا في كتاب الذكر، ولهذا قال آبناء يعقوب: ﴿ نَعْبُدُ إِلَهُكَ وَإِلَهُ آبَائُكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلُ وَإِسْعَاقَ﴾ {البقرة: ١٣٣٠}، فإن الرهية الله متفاوتة في قلوبهم على درجات عظيمة نزيد وتنقص، ويتفاوتون فيها تفاوتاً لا ينضبط طرفاه، حتى قد ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ في حق شخصين: «هذا خير من بني المشرف من مثل هذاه (١٠). فصار واحد/ من الآدمين خيراً من ملء الارض من بني

TAE/Y

<sup>(</sup>١) لا أصل له: ذكره الغزالي في «الإحياء» (٣/ ٢٠) وقال الحافظ العراقي: لم أر له أصلاً.

<sup>(</sup>۲) أخرجه أبو يعلى في المسئله (۱۸٦٥).

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه البخاري (٥٠٩١) وابن ماجة (٤١٢٠) من حديث سهل بن سعد وليُّك .

جنسه، وهذا تباين عظيم لا يحصل مثله في سائر الحيوان.

وإلى هذا المعنى أشار من قال: قما سبقكم أبو بكر بفضل صلاة ولا صيام، ولكن بشيء وفَرَ في قلبه، (١) ، وهو اليقين والإيمان ومنه قوله ﷺ: قوزنت بالأمة فرجَحت ، ثم وزن أبو بكر بالأمة فرجع، ثم وفع الميزان، (١) ، وقال ﷺ، فيما رواه عنه الصديق: قليها النتاس، سلوا الله اليقين والعمافية، فلم يعط أحد بعد اليقين خيراً من العافية، (٣) رواه الترصذي والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه. وقال رقبة بن مصقلة المنشي: رزقك الله اليقين الذي لا تسكن النفوس إلا إليه، ولا يعتمد في الدين إلا عليه.

وفي كتاب الزهد للإمام أحمد عن سيار، وحدثنا جعفر عن عمران القصير قال: «قال موسى: يارب، أين أجدك؟ قـال: يا موسى، عند المُتكسّرةِ قلويُهُم من أجلي، أقسرب إليها كل يوم شبراً، ولولا ذلك لاحترقت قلوبهم، (٤).

وقد يتوسع في العبارة عن هذا المعنى، حتى يقال: ما في قلبي إلا الله، ما عندي إلا الله، كما قال النبي عَلَيُّ في الحديث الصحيح عن الله عز وجل: ﴿أَمَا عَلَمَتُ أَنْ عَبَدَيُ فلانا مرض؟ قلو عُدَّتُه لوجدتني عنده؛ (٥) ويقال:

# ساكسن في القلب يعمره لسنت أنساه فأذكسره

ويقال: / مثالك في عيني، وذكراك في فمي ومثواك في قلبي، فأين تغيسب؟ ٣٨٦/٢

وهذا القدر يقوى قدوة عظيمة، حتى يعبر عنه بالتجلي والكشف ونحو ذلك باتشاق العقلاء، ويحصل معه القرب منه، كما قال النبي الله وهو ما يكون العبد من ربه وهو صاجده (١) وقال الله تعالى في الحديث القدسي: «من تقرب إلى شيراً تقربت إليه ذراعا» (٧).

 <sup>(</sup>١) قال الحافظ العراقي في «تخريج الإحياء» (١/ ٤٠): أخرجه النرمذي الحكيم في «النوادر» من قول أبي بكر بن عبدالله المزني، ولم أجده مرفوعاً له.

<sup>(</sup>٢) أخرجه أحمد (٧٦/٢) من حديث ابن عمر رفي ، وزاد اثم جئ بعثمان فوزن بهم ثم رفعت.

 <sup>(</sup>٣) أخرجه الترمذي (٣٥٦٩) وابن ماجة (٣٨٤٩) ولفظ الترمذي «سلوا الله العفو والعافية فإن أحداً لم
 يمط بعد البقين خيراً من العافية، وصححه الالباني في «صحيح الجامع» (٣٦٣٦).

<sup>(</sup>٤) هذا في حكم المرسل.

<sup>(</sup>٥) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥٦٩) من حديث أبي هريرة لتك.

<sup>(</sup>٦) صحبّح: آخرجه مسلم (٤٨٦) وأبو داود (٨٥٥) والنسائي (٢/ ٢٢٦) وأحمد (٢/ ٤٢١) وفي الزهد له (٩٧ - ١ - يترقيمي) من حديث أبي هريرة تاكفي.

<sup>(</sup>۷) صحيح: أخرجه البحاري ((0 - 3)) ومسلّم في كتاب: الذكر والدهاء، حديث رقم ((1 - 7) (۲) والمصلّي ((7 - 7) والمسلّم في كالم

لكن هل في تقرب العبد إلى الله حركة إلى الله أو إلى بعض الأماكن؟ اتفقوا على أنه قد تحصل حركة بدن العبد إلى بعض الأمكنة المشرفة، التي يظهر فيها الإيمان بالله من معرفته وذكره وعبادته، كالحج إلى بيئة، والقصد إلى مساجده، ومنه قول إبراهيم: ﴿إِنِّي مَا اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ

وأما حبركة روحيه إلى مثل السموات وغييرها من الأمكنه، فأقبر به جمسهور أهل الإسلام، وأنكره الصابئة الفلاسفة المشاؤون ومن وافقهم، وحركة روحه أو بدنه إلى الله أقرّ بها أهل الفطرة، وأهل السنة والجماعة، وأنكرها كثير من أهل الكلام.

وأما القرب من الله إلى عـبده: هل هو تابع لتقرب العبد وتقـريبه الذي هو علمه أو عمله، أو هناك قرب آخر من الرب؟

٣٨٧/٢ هذا فيه كلام ليس هذا موضعه./

ومن لم يثبت إلا الأول، فهم في قرب الرب على قولين:

أحدهما: أنه تجليه وظهوره له.

والثاني: أنه مع ذلك دنو العبد منه، واقترابه الذي هو بعـمله وحركته.وللڤرب معنى آخر: وهو التقارب بمعنى المناسبة، كما يقال: هذا يقارب هذا، وليس هذا موضعه.

### فصل

وأما ما يشبه الاتحاد، فإن الذاتين المتصيرتين لا تتحد عين إحداهما بعين الاخرى، ولا عين صفتها بعين صفتها، إلا إذا استحالتا بعد الاتحاد إلى ذات ثالثة، كاتحاد الماء واللبن، فإنهما بعد الاتحاد شيء ثالث، وليس ماء محضاً ولا لبنا محضا.

وأما اتحادهما وبقاؤهما بعد الاتحاد على ما كانا عليه فمحال، ومن هنا يعلم أن الله لا يمكن أن يتحد بخلقه، فإن استحالته محال، وإنما تتحد الأسباب والأحكام في العين، وتتحد الأسماء والصفات في النوع، مثل المتحابين المتخالين الذين صار أحدهما يحب عين ما يحبه الآخر، ويبغض ما يبغضه، ويستنعم بما يتنعم به ويتألم بما يتألم به، وهذا فمبه مراتب ودرجات لا تنضبط، فأسماؤهما وصفاتهما صارتا من نوع واحد./

وعين الأحكام والأسباب المتعلقة بهمـا، التي هي ـ مثلا ـ المحبوب والمكروه هو واحد بالعين، كالرسول الذي يحبـه كل المؤمنين، فهم متحدون في محبـه، بمعنى أن محبوبهم

<sup>=</sup> ٥٣٤،٥٢٤،٥١٧ ـ ٥٣٥) من حديث أبي هريرة أتلتي .

واحد، ومحبة هذا من نوع محبته هذا، لا أنها عينها.

نهذا في اتحاد الناس بعضهم ببعض، وهي الأخوة والحلة الإيمانية، التي قال فيها النبي على في توادهم وتراحمهم وتعاطفهم كمثل الجسد الواحد، إذا اشتكى منه عضو تداعي له سائر الجسد بالحمى والسهر (١) أخرجاه في الصحيحين، فجعل المؤمن مع المؤمن بمنزلة العضو مع العضو اللذين تجمعهما نفس واحدة. ولهذا سمى الله الأخ المؤمن نفسا لاخيه في غير موضع من الكتاب والسنة قال تعالى: ﴿فَلَا تُوَكُّوا أَنفُسكُم ﴾ إالنجم: على المؤمنين إذ بعث فيهم رسُولٌ مِّنْ أَنفُسكُم ﴾ [التربة: ١٢٨]، وقال: ﴿فَسَلُمُوا عَلَى المُؤمنين إذ بعَثُ فيهم رسُولٌ مِّنْ أَنفُسكُم ﴾ [العربة: ١٢٨]، وقال: ﴿فَسَلُمُوا عَلَى أَنفُسكُم ﴾ إليترة: ١٢٤)، وقال: ﴿فَسَلُمُوا عَلَى أَنفُسكُم ﴾ إليترة: ١٢٤)،

فالعبد المؤمن إذا أناب إلى ربه، وعبده ووافقه، حتى صار يحب ما يحب ربه، ويكره ما يكره ربه، ويأمر بما يأمر به ربه، وينهى عما ينهى عنه ربه، ويرضى بما يرضى ربه، ما يكره ربه، وينضب لما يغسضب له ربه، ويعطى من أعطاء ربه، ويمنع من منع ربه، فهو العبد الذي قال فيه النبي عَنَيْ فيما رواه أبو داود من حديث القاسم عن أبي أمامة ـ: «من أحب لله، وأبعض/ لله، وأعطى لله، ومنع لله، فقد استكمل الإيمان (٢) وصار هذا العبد دينه كله ٢٨٩/٢ لله، وأتى بما خلق له من العبادة.

فقد اتحدت أحكام هذه الصفات التي له وأسبابها بأحكام صفات الرب وأسبابها.

وهم في ذلك على درجات، فإن كان نبيا كان له من الموافقة لله ما ليس لغيره، والمرسلون فوق ذلك، وأولو العزم أعظم، ونبينا محمد الله الوسيلة العظمى في كل مقام.

نهذه الموافقة هي الاتحاد السائغ، سواء كان واجبا أو مستحبا، وفي مثل هذا جاءت نصوص الكتاب والسنة. قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يَبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهَ فَوْقَ أَيْدَيهِمْ ﴾ إلفتح: ١٠٠، وقال: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُ أَنْ يُرضُونُهُ ﴾ إلتوبهة: ٦٢، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهِ ﴾ إلنساء: ٨٠، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهِ فَوْنَ اللَّهَ وَرَسُولُهُ ﴾ إلتوبه؛ إلتوبة: اللَّهَ وَرَسُولُهُ ﴾ إلاتوبة: ١٨٠ ، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهِ عَلَى اللَّهَ عَلَى اللَّهَ وَرَسُولُهِ ﴾ إلتوبة:

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه أبو داود (٤٦٨١) وصححه الألباني في اصحيح سنن أبي داودا.

٢٤]، وقال تعالى: ﴿قُلِ الأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ ﴿الأَنْفَالُ: ١}.

ومن هذا البـــاب قول المســيح ــ إن ثبت هذا اللفظ عنه ــ: «أنا وأبى واحد، من رآني فقد رأى أبي» ونحو ذلك، فإنه مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّذِينَ يُسَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ﴾. ٢/ ٣٠ وقوله: ﴿مَن يُطع الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ ونحو ذلك من اللفظ الذي فيه تشابه.

#### فصــل

وجاء في أولياء الله الذين هم المتقون نوع من هذا: فروى البخاري في صحيحه عن أبي هريرة عن النبي على الله تعالى: من عادى لي وليا فقد بارزني بالمحاربة، وما تقرب إلى حبدي بثقل أداء ما افترضت عليه، ولا يزال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، ويصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها، ولئن سألني لأعطينه، ولئن استعاذني لأعيننه، وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض نفس عبدي المؤمن، يكره الموت وأكره مساءته ولابد له منه (١٠).

فأول ما في الحديث قوله: «من عادى لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة» فبعل معاداة عبد الولي معاداة له، فعين عدوه عين عدو عبده، وعين معاداة وليه عين معاداته، ليسا هما شيئين متميزين، ولكن ليس الله هو عين عبده، ولا جهة عداوة عبده عين جهة عداوة نفسه، وإنما اتفقا في النوع.

ثم قال: "فإذا أحببته كنت سمعه ويصره ويده ورجله" وفي رواية في غير الصحيح: 
"٢٩١/٢" "فبني يسمع، وبي يبصر، وبي يبطش، وبي يمشي" فقوله: / "بي يسمع وبي يبصر، وبي يبطش، وبي يمشي يبيض الله يكون نفس يبطش، وبي يمشي الله ين معنى قوله: "كنت سمعه وبصره ويله ورجله" لا أنه يكون نفس الحَدَّفَة والشَّحْمة والمَصَب والقلم، وإنما يبقى هو المقصود بهذه الأعضاء والقرى وهو بنزلتها في ذلك، فإن العبد بحسب أعضائه وقواه يكون إدراكه وحركته، فإذا كان إدراكه وحركته بالحق، ليس بمعنى خلق الإدراك والحركة، فإن هذا قدر مشترك في من يجبه وفي من لا يحبه، وإنما للمحبوب الحق من الحق من هذه الإعانة بقدر ما له من المعية والربوبية والإلهية، فإن كل واحدة من هذه الأمور عامة وخاصة.

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : " يقول الله تعالى: عبدي، مرضت فلم تَعُلُني، فيقول: رب، كيف أعودك وأنت ربّ الصالمين؟ فيقول: أما علمت أن صبدي

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

فلانا مرض؟ فلو عدته لوجلتني عنده، عبدي، جُعْتُ فلم تُطعمني. فيقول: رب، كيف أطعمني والمالمين؟ فيقول: أما علمت أن عبدي فلانا جَاع؟ فلو أطعمته لوجدت ذلك عندي، (١) ففي هذا الحديث ذكر المعنين الحقين، ونفي المعنين الباطلين، وفسرهما.

فقوله: «جعت ومرضت» لفظ اتحاد يثبت الحق.وقوله: «**لوجدتني عنده، ووجدت** ذلك عندي» نفى للاتحاد العيني بنفي الباطل، وإثبات لتمييز الرب عن العبد./ ٢٩٢/٢

وقوله: «لوجدتني عنده» لفظ ظرف، وبكل يثبت المعنى الحق من الحلول الحق، الذي هو بالإيمان لا بالذات.

ويفـــر قوله: «مرضت فلــم تعدني» فلو كان الرب عين المـريض والجاتع، لكان إذا عاده وإذا أطعمه يكون قد وجده إياه، وقد وجده قد أكله.

وفي قوله في المريض: «وجدتني عنده» وفي الجائم: «لوجدت ذلك عندي» فُرقان حسن، فإن المريض الذي تستحب عيادته ويجد الله عنده هو المؤمن بربه، الموافق الإلهه الذي هو وليه، وأما الطاعم فقد يكون فيه عمدوم لكل جائع يستحب إطعامه، فإن الله يقول: ﴿مَن ذَا الّذِي يُقْرِضُ اللّهَ قَرضاً حَسناً فَيضاً عَفْهَ لَهُ أَضَعافاً كَشيرةً﴾ إالبقرة: ١٤٥٠. فَمَن تصدق بصدقة واجبة أو مستحبة، فقد أقرض الله \_ سبحانه \_ بما أعطاه لعبده.

وقد ثبت في الصحيح عن النبي على أنه قال: «من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب و لا يقبل الله إلا الطيب - فإن الله يأخذها بيمينه فيربيها كما يُربّي أحدكم فَلُوه، أو فصيله، حتى تكون مثل الجبل العظيم (٢)، وقال: «إن الصدقة لتقع بيد الحق قبل أن تقع بيد السائل (٣).

لكن الأشبه: أن هذا العبد المذكور في الجوع هو المذكور في المرض، وهو العبد الولي الذي فيه نوع اتحاد، وإن كان الله يثيب على طعام الفاسق والذمي.

ونظير القرض النصر، في مثل قوله تعالى: ﴿وَلَيَعْلُمَ اللَّهُ مَن يَنصُرُهُ وَرُسُلُهُ بِالْفَيْبِ﴾ ٢٩٣/٢ {الحديد: ٢٥}، وقوله: ﴿إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنصُرُكُمْ﴾ أمحمد: ٧} ونحو ذلك، لكن النصر

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٥٦٩).

 <sup>(</sup>۲) صحيح: أخرجه البخداري (۱٤١٠) ومسلم (۱۰۱۵) والترصدي (۲۲۱) والنسائى (٥/٧٥) وابن
 ماجة (۱۸٤۲) وأحمد (۲/ ۳۳۱، ۳۳۱ ، ۳۸۲، ۴۸۲، ۴۱۹، ۴۱۹، ۴۱۹۵ والشافعي في «الأم»
 (۷۰۹) والدارمي (۱۲۷۵) من حديث أبي هريرة ولك.

<sup>(</sup>٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية؛ (٨١/٤) من حديث فضالة بن عبيد، وقال أبو نعيم: غريب.

فيه معنى، لكن لا يقال في مثله: جمعت فقد ذكر الله في القرآن القرض والنصر وجعله لله معنى، الكن القرض والنصر وجعله لله هذا في الرق، وهذه الثلاثة هي المذكورة في قوله تعالى: ﴿وَالْصَّابِرِينَ فِي البَّاسَاءَ وَالْصَّرَاءَ وَحِينَ البَّاسِ ﴾ [البقرة: ١٧٧]، وقوله: ﴿مُسْتَهُمُ البَّاسَاءُ وَالطَّرَاءَ وَلَهُ اللهُ عَلَى الحديث أمر البَّساء والضراء وقتله : ﴿مُسْتَهُمُ البَّاسَاءُ وَالطَّرَاءَ وَلَهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيه . وقتله : فقط، لأن ذلك ينفرد به الواحد المخاطب بقوله: «عبدي، مرضت وجعت» فلذلك عاتبه .

وأما النصر، فسيحتاج في العادة إلى عدد، فسلا يعتب فيه على أحد مسعين غالباً، أو المقصود بالحديث التنبيه، وفي القرآن النصر والرزق، وليس فيه العيادة؛ لأن السنصر والقرض فيه عموم لا يختص بشخص دون شخص.

٣٩٤/٢ وأما العيادة، فإنما تكون لمن يجد الحق عنده./

#### فصيل

فهذان المعنيان صحيحان ثابتان، بل هما حقيقة الدين واليقين والإيمان.

أما الأول ـ وهو كون الله في قلبه بالمعرفة والمحبة ــ: فهذا فرض على كل أحد ولابد لكل مؤمن منه، فإن أدى واجبه فهو مقتصد، وإن ترك بعض واجبه فهــو ظالم لنفسه، وإن تركه كله فهو كافر بربه.

وأما الشاني \_ وهو موافقة ربه فيما يحبه ويكرهه، ويرضاه ويسخطه \_: فـهذا على الإطلاق إنما هو للسابقين المقربين، الذين تقربوا إلى الله بالنوافـل، التي يحبـهـا ولم يفرضها، بعد الفرائض التي يحبـها ويفرضها ويعذب تاركها.

ولهذا كان هؤلاء لما أتوا بمحبوب الحق من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة المتنظمة للمعارف والأحوال والأعمال، أحبهم الله تعالى. فقال: «ولا يزال عبدي يمتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، (١). فعلوا محبوبه فأحبهم، فإن الجزاء من جنس العمل، مناسب له مناسبة المعلول لعلته.

ولا يتوهم أن المراد بذلك: أن يأتي العبد بعين كل حركة يحبها الله، فإن هذا ممتنع. 
٣٩٥/ وإنما المقصود أن يأتي بما يقدر عليه من الأعـمال الباطنة والظاهرة،/والباطنة يمكنه أن يأتي 
منها بأكثر مما يأتي به من الظاهرة، كما قـال بعض السلف: قوة المؤمن في قلبه، وضمفه 
في جسمه، وقوة المنافق في جسمه، وضعفه في قلبه؛ ولهذا قال ﷺ: «المرء مع من

<sup>(</sup>١) صحيح: وقل تقدم تخريجه.

أحب، (١)، وقال: «إن بالمدينة لرجالا ما سرتم مسيراً ولا قطعتم واديا إلا كانوا معكم، حبسهم العدر، (٢)، وقال: «فهما في الأجر سواء» في حديث القادر على الإنفاق والعاجز عنه، الذي قال: «لو أن لي مثل ما لفلان لعملت فيه مثل ما عمل، (٣) فإنهما لما استويا في عمل القلب وكان أحدهما معذور الجسم استويا في الجزاء، كما قال النبي ﷺ: «إذا مرض العبد أو سافر، كتب له من العمل مثل ما كان يعمل وهو صحيح مقيم، (٤).

#### فصل

وقد يقع بعض من غلب عليه الحال في نوع من الحلول أو الاتحاد، فإن الاتحاد فيه حتى وباطل، لكن لما ورد عليه ما غيب عقله أو أفناه عـما سوى محبوبه، ولم يكن ذلك بذنب منه، كان مـعذوراً غير مـعاقب عليه ما دام غـير عاقل، فـإن القلم رفع عن المجنون حتى يفيق، وإن كان مخطئاً في ذلك كان داخلا في قوله: ﴿وَرَنّنا لا تُوَاجَدْنا إِن نَسِيناً أَوْ أَخْطَأْنا﴾ إلله تو الله عنها: ﴿ وَرَنّنا لا تُوَاجَدْنا إِن نَسِيناً أَوْ أَخْطَأْناً ﴾ إلله قو الله: ﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيهاً أَخْطَأُتُه مِهِ ﴾ [الاحزاب: ٥].

وهذا كما يحكى أن رجلين كان أحدهما يـحب الآخر فوقع المحبوب في اليم، فألفى الآخر نفسه خلف. . فقال: أنا وقعت، فما الذي أوقعك؟ فـقال: غبت بك عني، فظننت أنك أتّى.

فهذه الحال تعتري كثيرا من أهل المحبة والإرادة في جانب الحتى، وفي غير جانبه، وإن كان فيها نقص وخطأ فإنه يغيب بمحبوبه عمن حبه وعن نفسه، وبمذكوره عن ذكره، وبمعروف عن عرفانه، وبمشهوده عن شهوده، وبموجوده عن وجوده، فلا يشعر حينتذ بالتمبيز ولا بوجوده، فقد يقول في هذه الحال: أنا الحق أو سبحاني، أو ما في الجبة إلا الله ونحو ذلك، وهو سكران بوجد المحبة الذي هو لذة وسرور بلا تمييز./

وذلك السكران، يطوى ولا يروى إذا لم يكن سكره بسبب محظور.

 (۱) صحيح: أخرجه البخاري (٦١٦٨) ومسلم (٢٦٤٠) وأحـمد (٣٩٢/١) و(٤/٥٠٤) من حليث ابن مسعود ناك .

(٢) صحيح: أخرجه البخاري (٢٨٣٩) من حديث أنس ثلثى، وأخرجـه مسلم (١٩١١) من حديث

(٣) صحيح: أخرجه السرمذي (٣٣٣١) وابن ماجمة (٤٢٢٨) وأحمد (٢٣٠/ ٢٣١، ٢٣١) مطولاً وفيه «وعبد رزقه الله علماً ولم يسرزقه مالاً، فهو صادق النية، يقول: أو أن لي مالاً لعملت فيه بعمل فلان. فهو بنيته فأجرهما سواء، وصححه الالباني في «صحيح الجامع» (٢٠٢٣).

(٤) صحيح: أخرجه البخاري (٢٩٩٦) وأحمد (٤/ ٤١٠) من حديث أبي موسى الأشعري نظي،

فأما إذا كان السبب محظوراً، لم يكن السكران معذورا.

وأما أهل الحلول، فمنهم من يغلب عليه شهود القلب وتجليم، حتى يتوهم أنه رأى الله بعيني رأسه.

ولهذا ذكر ذلك طائفة من العباد الأصحاء، غلطاً منهم.

وقد ثبت في صحيح مسلم: عن النواس بن سمعان: أن النبي ﷺ لما ذكر الدجال، ودعواه الربوبية، قال: واعلموا أن أحداً متكم لن يرى ربه حتى يموت، (١١)، وروى هذا المعنى عن النبي ﷺ من وجوه أخرى متعدة حسنة في حديث الدجال.

فإنه لما ادعى الربوبية، ذكر النبي عَلَيْ فرقانين ظاهرين لكل أحد:

أحدهما: أنه أعور، والله ليس بأعور.

الشاني: أن أحداً منا لن يرى ربه حـتى يموت، وهذا إنما ذكــره في الدجال مع كــونه ٣٩٨/٣ كافراً؛ لأنه يظهر عليه من الخوارق التي تُقَوِّى الشبهة في قلوب العامة./

### فصل

فإذا عرف الاتحاد المعين مما يشبه الحلول أو الاتحـاد الذي فيه نوع حق تبين أيضا ما في المطلق من ذلك.

فنقول: لا ريب أن الله رب العالمين، رب السموات والأرضين وما بينهما ورب العرش العظيم، رب المشرق والمغرب لا إله إلا هو فاتخذه وكيلا، ريكم ورب آبائكم الأولين، رب الناس ملك الناس إله الناس، وهو خالق كل شيء، وهـو على كل شيء وكيل، خلق الزوجين الذكر والاثثى من نطفة إذا تمني.

وهو رب كل شيء ومليكه، وهو مالك الملك، يؤني الملك من يشاء، وينزع الملك عن يشاء، وينزع الملك عن يشاء، ويدن من يشاء، بيده الخير وهو على كل شيء قدير، له ما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى، الرحمن على العرش استوى، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير ﴿مَا مِن دَابَّةٍ إِلاَّ هُو آخِذٌ بِنَاصِيتِهَا إِنَّ رَبِّي عَلَى صَرَاطِ مُستَقْبِهِ إِهُود: ١٥٦.

قلوب العباد ونواصيهم بيده، وما من قلب إلا وهو بين أصبعين من أصابع الرحمن،

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

إن شاء أن يقسيمه أقسامه، وإن شساء أن يزيغه أزاغه. وهو الذي/أضسحك وأبكى، وأغنى ٣٩٩/٢ وأقنى. وهو الذي يرسل الرياح بشرى بين يدي رحمته، وينزل من السسماء ماء فيحيي به الأرض بعد موتها، ويبث فيها من كل دابة.

وهو الذي خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور، ثم الذين كفروا بربهم يعدلون. ﴿ فَهَمَن يُرِدُ أَن يُصَلَّهُ يَجْعَلُ صَدْرُهُ للإسلام وَمَن يُرِدُ أَن يُصَلَّهُ يَجْعَلُ صَدْرُهُ للإسلام وَمَن يُرِدُ أَن يُصَلَّهُ يَجْعَلُ صَدْرُهُ فَيَهَا لَللهُ الرّجْسَ عَلَى اللّذِينَ لا يُوْمُونَ ﴾ ضَيقًا حرَجًا كَأَنْما يصَعَّدُ في السّماء كَذَلك يَجْعَلُ اللهُ الرّجْس عَلَى اللّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ ﴾ ألاتعماء: ١٢٥، وهو الله لا إله إلا هو له الحمد في الأولى والآخرة وله الحكم واليه ترجعون، وهو الحقائم بالقسط القائم على كل نفس بما كسبت، الخالق البارئ المصور، وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها، وما شاء الله كان، وما لم يشاً لم يكن، ولا حول ولا قوة إلا بالله ولا ملجأ منه إلا إله.

فهذه المعاني وما أشبهها من معاني ربوبيته وملكه، وخلفة ورزقه، وهدايته ونصره، وإحسانـه وبره، وتدبيره وصنعه، ثم ما يتـصل بذلك من أنه بكل شيء عليم، وعلى كل شيء قدير، وأنه سميع بصير، لا يشغله سمع عن سمع، ولا تغلطه المسائل، ولا يتبرم بإلحاح الملحين، يبصر دبيب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء.

فهذا كله حتى، وهو مـحض توحيد الربوبية، وهو مع هذا قــد أعطى كل شيء خلقه ثم هدى، وأحسن كل شيء خلقه وبدأ خلق الإنسان من طين. /

وهذا صنع الله الذي أتقن كل شيء والخير كله بيديه، وهو أرحم الراحمين، وهو أرحم بعباده من بعباده من الوالدة بولدها، كما أقسم على ذلك النبي على فقال: «والله، لله أرحم بعباده من هذه الهالدة بولدها» (۱)، إلى نحو هذه المعاني التي تقتضى شمول حكمته وإتقانه، وإحسانه خلق كل شيء، وسعة رحمته وعظمتها، وأنها سبقت غضبه، كل هذا حق.

فهذان الأصلان ـ عموم خلقه وربوبيته، وعـموم إحسانه وحكمته ـ أصلان عظيمان،

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه السخاري (٥٩٩٥) ومسلم (٤٧٥٤) وابن أبي اللنيا في «حسن الظن بالله» (١٨) وأبو تعيم في النبي على النبي المرأة من السبي أخفته فالصفته ببطنها وأرضعته فقال النبي على أن الدون هذه طارحة ولدها في النار؟ قلنا: لا، وهي تقدر على أن لا تطرحه. فقال: لله أرحم بعباده من هذه بولدها».

وإن كان من النماس من يكفر ببعض الأول، كالقدرية الذين يسخرجون أفسعال العساد عن خلقه، ويضيفونها إلى محض فعل ذي الاختيار، أو الطبيعة الذين يقطعون إضافة الفعل إلى الله ـ سبحانه ـ ويضيفونه إما إلى الطبع، أو إلى جسم فيه طبع، أو إلى فلك، أو إلى نفس أو غير ذلك مما هو من مخلوقاته العاجزة عن إقامة نفسها، فهى عن إقامة غيرها أعجز.

ومن الناس من يجحد بعض الثاني، أو يعرض عنه، متوهما خلو شيء من مخلوقاته عن إحسان خلقـه وإتقانه، وعن حكمته، ويظن قـصور رحمته، وعــجزها، من القدرية الإبليسية، أو المجوسية وغيرهم.

وإذا كان كذلك، فجميع الكاثنات آيات له، شساهدة دالة مظهرة لما هو مستحق له من الاسماء الحسنى، و الصفات العلى، وعن مقتضى أسمائه وصفاته خلق الكاثنات.

فيان الرحم شُبِّتُهُ من الرحمن، خلق الرحم وشق لها من اسمه، وهو الرواق/ ذو الرواق/ ذو المتن ، يرزق من يشاء بغير حساب، وهو الهادي النصير، يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم، وينصر رسله والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشسهاد، وهو الحكيم العليم الرحيم، الذي أظهر من آثار علمه وحكمته ورحمته ما لا يحصيه إلا هو.

فهو رب العالمين، والعالمون ممتلئون بما فيهم من آثار أسمائه وصفاته، وكل شيء يسبح بحمده، ولكن لا تفقهون تسبيحهم، من الناس من يدرك ما فيهما من الدلالة والشهادة بالعلم والمعرفة، ومن خرق الله سمعه سمع تأويب الجبال والطير، وعلم منطق الطير.

فإذا فســر ظهوره وتجليه بهذا المعنى، فهــذا صحيح، ولكن لفظ الظهور والتــجلي فيه إجمال، كما سنبينه إن شاء الله تعالى.

وإذا قال القائل: ما رأيت شيئًا إلا ورأيت الله قبله؛ لأنه ربه، والرب متقدم على العبد، أو رأيت الله بعده، لأنه آياته ودليله وشاهده، والعلم بالمدلول بعد الدليل، أو رأيت الله فيه، بمعنى ظهور آثار الصانع في صنعته، فهذا صحيح. بل القرآن كله يبين هذا ويدل عليه، وهو دين المرسلين، وسبيل الذين أنحم الله عليهم من النبين والصديقين والشهداء والصالحين، وهو اعتقاد المسلمين أهل السنة والجماعة، ومن يدخل فيهم من والشهداء والإيمان، ذوي المعرفة والميقين أولياء الله المتقين. /

# فصل

# في الغلط في ذلك

ثم إن كثيراً من أهل التوجه إلى الله إذا أقبــلوا على ذكره وعبادته والإنابة إليه، شهدوا

8.7/4

1. E/Y

بقلوبهم هذه الربوبية الجامعة، وهذه الإحاطة العامة، فإنه بكل شيء محيط، وهو - سبحانه - الحق الذي خلق السموات والأرض، ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره، والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره، ألا له الخلق والأمر، ما خلق السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق، وهو - سبحانه - نور السموات والأرض (الله نُورُ السَمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ مَثَلُ نُورِه كَمَشْكَاةً فِيهَا مصباحً الآية (النور: ٣٥)

. وهو \_ سبحانه \_ ليس عنده ليل ولا نهار، نور السموات من نور وجهه. هكذا قال عبدالله بن مسعود: «لا ينام ولا بنبغي له أن ينام، يخفض السقط ويرفعه، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار، وعمل النهار قبل عمل الليل، حجابه النور، أو النار، لو كشفها لاحرقت سبُحات وجهه ما أدركه بصره من خلقهه (۱۱)، هكذا قال النبي عَنِي في الحديث المنفق عليه عن أبي موسى (۲). /

فقد يشهد العبد القدر المشترك بين المصنوعات، وهو الحق الموجود فيها، الذي هو شامل لها، فيظن أنه الخالق، لمطابقته له في نوع من العموم، وإنما هو صنعه وخلقه، ثم قد يرتقي إلى حجاب من حجبه النورية أو النارية، فيظن أنه هو، ثم يرتقي إلى نوره، وما يظهر من أثر صفاته، فقد يقع بعض هؤلاء في نحو من صنهب أهل الاتحاد المطلق العام، فإن تداركهم الله برحمته فاعتصموا بحبل الله واتبعوا هدى الله، علموا أن هذا كله مخلوق لله، وأن الخالق ليس هو المخلوق، وأن جميعهم عباد لله، وربما قد يقع هذا في نوع من الفناء أو السكر، فيكون مخطئا غالطا، وإن كان ذلك مغضورا له، إذا كان بسبب غير محظور، كما ذكرنا نظيره في الاتحاد المعين. /

#### فصيل

وهو كما يشهد ربوبيته وتدبيره العالم المحيط وحكمته ورحمته، فكذلك يشهد إلهيته العامة، فبإنه الذي في السماء إله وفي الأرض إله، إلىه في السماء، وإله في الأرض ﴿ يَسْأَلُهُ مَن فِي السَمَوَاتَ وَالْأَرْضِ كُلُّ يَوْمُ هُوْ فِي شَأْنَ ﴾ [الرحمن: ٢٩]، وكذلك قوله: 
﴿ وَهُو اللَّهُ فِي السَمَوَاتَ وَفِي الْأَرْضِ ﴾ الآية [الآنعام: ٣] على أحد القولين، على وقف من يقف عند قوله: هو في الأرض

 <sup>(</sup>١) صحيح: اخرجه مسلم (١٧٩) وابن ماجة (١٩٥، ١٩٦٠) من حديث أبي موسى الأشعري تشف.
 (٢) لم أقف عليه في اصحيح البخاري.

الله، ليس فيهما من هو الله غيره.

وهذا وإن كان مشابها لقوله: ﴿ وَهُو الّذِي فِي السَّمَاء إِلَهُ فِي الأَرْضِ إِلَهُ ﴿ الاِرْحِرْفَ: عَلَم فَهِ وَاللّٰجِ مَنه. ونظيره قوله: ﴿ وَلَا كَانَ فَيهِما اللّهَ ۗ إِلاَ اللّٰهُ لَفَسَدَت ﴾ [الإنبياء: ٢٧]، وقد قال: ﴿ وَلَهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰمُ الللّٰمُ اللّٰمُ الللّٰمُ الللّٰمُ الللّٰمُ اللّٰمُ الللّٰمُ اللّٰمُ الللّٰمُ الللّٰمُ اللّٰمُ الللّٰمُ الللّٰم

ومن أعرض عنه وقت الاختيار: ﴿وَإِذَا مَسَكُمُ الضَّرُ فِي البَحْرِ ضَلَّ مَن تَدْعُونَ إِلاَّ إِيَّاهُ﴾ ﴿الإسراء: ٦٧﴾، ﴿أَمَّن يُجِيبُ المُضْطَّرُ إِذَا دَعَاهُ﴾ ﴿النمل: ٢٦﴾ ونشهد أن كل مسعود سواه من لدن عرشه إلى قرار أرضه، فإنه باطل، إلا وجهه الكريم، كما نشهد أنها كلها مفتقرة إليه في مبدئها، نشهد أنها مفتقرة إليه في منتهاها، وإلا كانت باطلة.

فهذه المعاني التي فيها تأله الكائنات إياه، وتعلقها به، والمعاني الأول التي فيها ربوبيته إياهم، وخلقــه لهم، يوجب أن يعلـم أنه رب الناس ملك الناس إلـه الناس، وأنه رب العالمين، لا إله إلا هو، والكائنات ليس لهـا من نفسها شيء، بل هي عـدم محض ونفي ٢٠/٢.٤ صرف، وما بها من وجود فمنه وبه./

ثُم إنه إليه مصيرها ومرجعها، وهو معبودها وإلهها، لا يصلح أن يعبد إلا هو كما لم يخلقها إلا هو، لما هو مستحقه بنفسه ومتفرد به من نعوت الإلهية التي لا شريك له فيها،

ولا سمى له، وليس كمثله شيء.

فهو الأول الذي ليس قبله شيء، وهو الآخر الذي ليس بعده شيء، وهو الظاهر الذي ليس نعده شيء، وهو الظاهر الذي ليس فوقه شيء، وهو الباطن الذي ليس دونه شيء، وهو معنا أينما كنا، ونعلم أن معيته مع عباده على أنواع، وهم فيها درجات. وكذلك ربوبيته لهم وعبوديتهم التي هم بها معبدون له، وكذلك ألوهيتهم إياه، وألوهيته لهم، وعبادتهم التي هم بها عابدون، وكذلك قربه منهم وقربهم منه./

#### فصل

فهذا فيما يشبه الاتحاد أو الحلول في معين، كنبي أو رجل صالح، ونحو ذلك.

قد بينا ما فيه من الحق المحض، وما فيه من الحق الملبوس بباطل، وسنبين إن شاء الله ما فيه من الباطل المحض.

وهذا القسم إنما يقع فيمن يعبد الله \_ سبحانه \_ ويتولاه، أو يظن به ذلك، فإنه بذلك تظهر الوهية الله في عـبده، وتظهر إنابة العبد إلى ربه، ومـوافقته له في محبـته ورضاه، وأمره ونهيه.

وقد يشتب بهذا قسم آخر، وهو ما يظهره الرب من آثار ربوبيسته في بعض عباده وإن كان ذلك ليس مأمورا به، ولا هو عبادة له، مثل ما يعطيه من ملكه وسلطانه بعض الملوك المسلطين، عمن قد يكون مسلماً، وقد لا يكون، كفرعون وجنكسخان ونحوهما، وما يهبه من الرزق والمال لبعض عباده، وما يقسمه من الجمال لبعض عباده من الرجال والنساء.

وكذلك مــا يهبه من العلوم والمعــارف، أو يهبه من الأحوال، أو يعطيــه من/خوارق ٢٠٨/٢. العادات من أنواع المكاشفات والتأثيرات، ســـواء كان هؤلاء مؤمنين، أو كفاراً مثل الأعور اللـجال ونحوه.

فإنه في هذا القسم يقوم في العبد المعين صن آثار الربوبية وأحكام القدرة أكثر مما يقوم بغيره، كما يقوم بالقسم الأول من آثار الآلوهية وأحكام الشرع أكثر مما يقوم بغيره، وقد يجتمع المقسمان في عبد، كما يجتمع في الملائكة والأنبياء والأولياء مشل نبينا عليه الله والمسيح ابن مريم وغيرهما.

فهذا القسم وحده كاف في أحكام الكلمات الكونية، كالقسم الأول في أحكام الكلمات الدينية، فإن الحوادث إنما تكون بمشيئة الله وقدرته، وقد كان النبي على يستعيذ ويعوذ، ويأمر بالاستعاذة بكلمات الله التامات التي لا يجاوزها بَرّ ولا فاجر(١١).

فالكلمات التي بها كون الله الكائنات لا يخرج عنها بر ولا فاجر, نما من ملك ولا سلطان، ولا مال ولا جمال، ولا علم ولا حال، ولا كشف ولا تصرف إلا وهو بمشيئته وقدرته، وكلماته التامات، ولكن من ذلك ما هو محبوب لله مأمور به، ومنه ما هو مكروه لله منهي عنه بل مباح أو عفو. وإذا كان واقعاً بمشيئة الله وقدرته وكلمته، ولا يقدر على ذلك غيره وهو مضاف إلى الله من جهة ربوبيته وملكه، فبينه وبين القسم الأول من خلاف غيره والمشابهة ما أوجب أن أقواماً غلطوا في أمر الله، فجعلوه في القسمين واحداً./

بل غلطوا ـ أيضا ـ في نفس الرب، فألحقوا بعض العباد للعبدين من القسم الثاني ببعض العباد العابدين من القسم الآول، ودخلوا في الاتحاد والحلول من هذا الوجه، حتى عبد من عبد فرعون والدجال، وعبد آخرون الصور الجميلة ونحو ذلك، ويزعمون أن هذا مظاهر الجمال، وكفر هؤلاء بالعبادات والإيمان تارة، وبالمعبود أخرى.

ولما كان المقصود هنا بيان الحق من ذلك، أو ما فيه حق، ذكرنا هذا.

أما الأول: فيإن الله \_ سبحانه \_ قيد فرق بالقيرآن وبالإيمان بين أمره الديني وخيلقه الكوني. فإن الله \_ سبحانه \_ خالق كيل شيء، و رب كل شيء ومليكه، سواء في ذلك الذوات وصفاتها وأفعيالها، وما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، لا يخرج عن مشيئته شيء، ولا يكون شيء إلا بمشيئته.

وقد كذب ببعض ذلك القدرية المجوسية من هذه الأمة وغيرها، وهم الذين يزعمون أن الله لم يخلق أفعال عباده من الملائكة والجن والإنس والبهائم، ولا يقدر على أن يفعل بعباده من الخير أكثر بما فعله بهم، بل ولا على أفعالهم، فليس هو على كل شيء قدير، أو أن ما كان من السيئات فهو واقع على خلاف مشيئته وإرادته. وهم ضلال مبتدعة، مخالفون للكتاب والسنة وإجماع سلف الأمة، ولما عرف بالعقل والذوق.

١٠/٢ ثم إنه قابلهم قوم شر منهم، وهم القدرية المشركية، الذين رأوا الأفعال/ واقعة بمشيئته وقدرته. فقالوا: ﴿ وَلُو شُاءَ اللّٰهُ مَا أَشُرْكُنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلا حَرَّمًنا مِن شَيْءٌ ﴾ [الانعام: ١٤٨].

 <sup>(</sup>١) أخرجه أحسم (۲ (۱۹) عن عبدالرحمن بن خنش عن النبي على في حديث طويل وفيه: \_ اثاني جبريل فسقال: يا محمد! قل. قلست: وما أقول؟ قال: قل: أعوذ بكلمات الله التامات، التي التي التي الله التامات، التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر . . . . الحديث، وصححه الألباني في فالصحيحة ( ٨٤٠).

ولو كره الله شميئا لأؤاله، وما في العالم إلا ما يحبه الله ويرضاه، وما ثم عاص، وأنا كافر برب يعصى، وإن كان هذا قد عصى الأمـر فقد أطاع الإرادة، وربما استدلوا بالجبر، وجعلوا العبد مجبوراً، و للجبور معذور، والفعل لله فيه لا له، فلا لوم عليه.

فهؤلاء كافرون بكتب الله ورسله، وبأمر الله ونهيه، وثوابه وعقابه، ووعده ووعيده، ودينه وشرعه، كفـراً لا ريب فيه، وهم أكفر من اليهود والنصارى، بل أكـفر من الصابئة والبراهمة الذين يقولون بالسياسات العقلية.

> فإن هؤلاء كافرون بالديانات والشرائع الإلهية، ويالآيات والسياسات العقلية. وأما الأولون: ففي تكفيرهم تفصيل ليس هذا موضعه.

وهؤلاء أعداء الله وأعداء جمسيع رسله، بل أعداء جمسيع عقىلاء بني آدم، بل أعداء أنفسهم، فإن هذا القول لا يمكن أحداً أن يطرده، ولا يعمل به ساعة من زمان، إذ لازمه: الا يدفع ظلم ظالم، ولا يعاقب معتد، ولا يعاقب مسىء لا بمثل إساءته، ولا بأكثر منها.

وأكثر هؤلاء إنما يشيرون إلى ذلك عند أهواه أنفسهم لرفع الملام عنهم، وإلا فإذا كان لهم هذا مع أحد قابلوه وقاتلوه واعتدوا عليه أيضا، ولا يقفون/عند حد، ولا يرقبون في ١١/٢٤ مؤمن إلا ولا ذمّة، بل هم كما قال الله: ﴿وَحَمَلُهَا الْإِنسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظُلُوماً جَهُولاً﴾ مؤمن إلا ولا ذمّة، بل هم كما قال الله: ﴿وَحَمَلُهَا الْإِنسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظُلُوماً جَهُولاً﴾ إلاحزاب: ٧٧ من ظلمة جهال، مثل السبع العادي، يفعلون بحكم الأهواء المحضة، ويدفعون عن أنفسهم الملام والعنل، أو ما يجب عليهم من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بالجبر الباطل، وبملاحظة القدر النافذ، معرضين عن الأمر والنهي، ولا يفعلون مثل ذلك بمن اعتدى عليهم وظلمهم وآذاهم، بل ولا بمن قصر في حقوقهم، بل ولا بمن أطاع الله، فأمر بما أمر الله به، ونهى عما نهى الله عنه، وقد بسطت الكلام في هؤلاء القدرية الإبليسية في غير هذا الموضع، وإنما الغرض هنا التسبيه على معاقد الاقوال.

وقد فرق الله في كستابه بين القسمين - بين من قام بكلماته الكونيات، وبين من اتبع كلماته الدينيات - وذلك في أمره وإرادته وقضائه، وحكمه وإذنه وبعثه وإرساله، فقال في الأمر الدينيي الشرعي: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَمَالُ وَالإِحْسَانُ وَإِيسَاءَ ذِي القَّرْبَي﴾ [النحل: ٩٠]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمُ أَن تُوَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا﴾ [الناء: ٨٥]، ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمُ أَن يَذْبَعُوا بَقَرَةً﴾ [البقرة: ٢٧]. وقال في الأمسر الكوني القدري: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْمًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُن فَيكُونَ﴾ إلى د ١٨]، ﴿أَنَى أَمْرُ الله فَلا تَسْتَعْجُلُوهُ﴾ [النحل: ١]، وكذلك قوله: ﴿وَإِذَا أَرْدُنَا أَنْ يُقُلِكُ قَرِيْدًا أَمْرَنَا مُتْرَفِيهَا فَهَسَقُوا فَيهَا﴾ [الإسراء: ١٦] على احد الاتوال.

وقال في الإرادة الدينية الشرعية: ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ اليُسْرَ وَلا يُرِيدُ بِكُمُ المُسْرَ ﴾ [البقرة: ١٨٥]، ﴿ وَيُويدُ اللَّهُ لِيُجَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ اللَّذِينَ مِن قَبْلِكُم وَيَتُوبَ عَلَيْكُمُ﴾ [النساء: ٢٦]، ﴿ وَمَا لِللَّهِ يَرِيدُ اللَّهُ لَيَجَعَلَ عَلَيْكُمُ مَنْ حَرَجَ ﴾ [المئائدة: ٤٦].

إ ٢٢/ وقال في الإرادة الكونية القدرية: ﴿ فَمَنْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ للإسلام ومَن يُردِ اللّٰهُ أَنْ يَهْدِيهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ للإسلام ومَن يُردُ أَنْ يُضِلَّهُ يَحْمُلُ صَدْرَهُ صَيَقا حَرَجاً ﴾ [الانمام: ١٢٥]، ﴿ وَلا يَشَعُكُمْ نُصْحَي إِنْ أَرَدتُ أَنْ أَنصَحَ لَكُمْ إِنْ كَمانَ اللّٰهُ يَرِيدُ أَنْ يُغُوِيكُمْ ﴾ [مود: ٣٤]، ﴿ أُوتُئِكَ اللّٰذِينَ لَمْ يُرِدِ اللّٰهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبِهُمْ ﴾ [المائدة: ٤١].

وبهذا الجمع والتفريق تزول الشبهة في مسألة الأمر الشرعي: هل هو مستلزم للإرادة الكونية أم لا؟ فمإن التحقيق أنه غمير مستلزم للإرادة الكونية القدرية، وإن كان مستلزماً للإرادة الدينية الشرعية.

وقال في الإذن الديني: ﴿مَا قَطَعْتُم مِّن لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَإِذْنِ اللَّهِ﴾ {الحشر: ٥}.

وقال في الإذن الكوني: ﴿وَمَا هُم بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَد إِلاَّ بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ [البقرة: ١٠٢]. وقال في القـضاء الديني: ﴿وَقَضَى رَبُكَ أَلاَّ تَعَبُدُوا إِلاَّ إِيَّاهُ ﴾ [الإسراء: ٢٣] أي: أمر ربك بذلك.

وقال في القضاء الكوني: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبَّعَ سَمَوَاتٍ فِي يُومَّيْنِ﴾ إفصلت: ١٢ إ.

وقال في الحكم الديني: ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْمُقُودَ أُحَلَّتُ لَكُم بَهِيمَةُ الأَنْعَامِ إِلاَّ مَا يُتَلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحلِي الصَّيْد وَأَنتُمْ حُرُمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴾ [المائدة: ١٠]، وقال: ﴿ أَفَحُكُمْ اَلَجَاهِلِيَّةَ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مَنَ اللَّهِ حَكْماً لَقَوْم يُوقُونَ ﴾ [المتحنة: ١٠]، وقال: ﴿ أَفَحُكُمْ اَلَجَاهِلِيَّةَ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مَنَ اللَّه حَكْماً لَقَوْم يُوقُنُونَ ﴾ [المائدة: ١٠]،

وفَــال في الحَكمُ الكُونِيَ: ﴿فَلَنْ أَبْرَحَ الأَرْضَ حَتَّى يَأَذْنَ لِي أَبِي أَوْ يَحْكُمُ اللَّهُ لِي وَهُوَ خَيْرُ الحَاكِمِينَ﴾ [يوسف: ٨٠]. وقد يجمع الحكمين مثل ما في قوله: ﴿إِنِّ الحُكُمُ إِلاَّ لِلَّهِ ﴾ إيوسف: ٦٧]، وكذلك فعله: ﴿وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ ﴾ إغافر: ٢٠].

وقال في البعثين والإرسالين: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثْ فِي الْأُمْيِينَ رَسُولاً مَنْهُمْ ﴾ إالجمعة: ٢ أ، ﴿
وَبَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عَبَاداً لَنَا أُولِي بَأْسِ شَدِيد ﴾ [الإسراء: ٥]، وقول. : ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً
وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً ﴾ [الاحزاب: ٥٤]، ﴿الْقَدْ أَرْسَلْنَا وَاللَّيْبَنَات ﴾ [الحديد: ٢٥]، وقد قال: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّياحَ قال: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا الرِّياحَ قَلْكَ أَرْسَلْنَا الرِّياحَ أَلْكُوبِينَ تَوُرُّهُمْ أَزَّا ﴾ إمريم: ٨٣]، وقال: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّياحَ لَوَاقَحَ ﴾ [الحديد: ٢٥].

### فصل

وأما كفرهم بالمعبود، فإذا كان لهم في بعض المخلوقات هوى فقىد يعبدونه بشبهة الحلول أو الاتحاد الفاسد، مثل من يعبد الصور الجميلة، ويقول: هذا مظهر الجمال، أو الملك المطاع الجبار، ويقول: هو مظهر الجلال، أو مظهر رباني ونسحو ذلك، وليس في هذه المخلوقات نوع من الاتحاد أو الحلول الحق، لكن يشبه ما فيه الحق من جهة، إذ كلاهما بالله ومن الله، وأنه لله، ولهذا يسوى بينهما أهل الحلول والاتحاد المطلق، كما سنينه إن شاء الله.

فهؤلاء الاتحادية والحلولية \_ الذين يخصونه ببعض المسنوعات التي ليس فيها عبادة وإثابة \_ هم فرع على أولئك، ليس معهم من الحق شيء ولا شبهة حق، كما مع أولئك ألفاظ متشابهة عن بعض الانسياء والصالحين، ولكن مع هؤلاء قول فرعون: ﴿أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى ﴾ [النازعات: ٢٤]، و﴿مَا عَلِمْتُ لَكُم مِنْ إِلَه غَيْرِي ﴾ [القصص : ٣٨]، وقول اللجال: «أنا ربكم؟ ونحو ذلك.

فهذه الألفاظ التي معمهم من ألفاظ الكفار والمنافقين، ومعمهم تشبيه الكونيات بالمدينيات، والكونيات عامة لا اختصاص فيها، فلهذا كان هؤلاء أدخل في الاتحاد والحلول المطلق منهم في المعين، اعتقادا وقولا، وإن كانوا/ من جهة الحال والهوى يخصون ٢١٥/٢ بعض الأعيان - كما هو الواقع - لشبهة اختصاصه ببعض الأحكام الكونية، وسنتكلم عليهم إن شاه الله في الحلول الفاسد.

وإنما ذكرتهم هنا لما أردت أن أذكر كل مـا فيه شَوْبٍ(١) اتحاد أو حلول بحق، فنبهت

<sup>(</sup>١) الشوب: ما اختلط بغيره. الملعجم الوسيط» (٤٩٩).

على ذلك ليفطن لموضع ضلالهم، فإذا علم حقيقة هذه الأسور علم حقيقـة قول النبي عَلَيُّكَ: أصدق كلمة قالها الشاعر: كلمة لبيد:

# ألا كل شيء ما خلا الله باطل(١)

فإن الباطل ضد الحق، والله هو الحق المبين.

والحق له معنيان، أحدهما: الوجود الثابت، والثاني:المقصود النافع،كقول النبيﷺ: «الوتر حق»<sup>(۲)</sup>.

والباطل نوعان أيضا:

أحدهما: المعدوم. وإذا كان معدوما كان اعتقاد وجوده والخبر عن وجوده باطلا؛ لأن الاعتقاد والخبر تابع للمعتقد المخبر عنه، يصح بصحته، ويبطل ببطلانه، فإذا كان المعتقد المخبر عنه باطلاكان الاعتقاد والخبر كذلك، وهو الكذب.

الثاني: ما ليس بنافع ولا مفيد، كقوله تمالى: ﴿ وَمَا خَلَقُنَا السَّمَاءَ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا ١٦/٢٤ بَاطلاً ﴾ أص: ٧٧ }، وكقول النبي ﷺ: «كل لهو يلهو/ به الرجل فيهو باطل، إلا رسيه بقوسه، وتأديبه فرسه، وملاعبته امرأته فإنهن من الحق (٢٠)، وقوله عن عمر: «إن هذا رجل لا يحب الباطل (٤٠)، وما لا منفعة فيه: فالأمر به باطل، وقصده وعمله باطل، إذ العمل به والقصد إليه والأمر به باطل.

ومن هذا قول العلماء: العبادات والعقود تنقسم إلى صحيح وباطل.

فالصحيح: ما ترتب عليه أثره، وحصل به مقصوده.

والباطل: ما لم يترتب عليه أثره،ولم يحصل به مقـصوده؛ولهذا كانت أعمال الكفار ماطلا.

فإن الكافر من جهة كونه كافراً يعتقد ما لا وجود له، ويخبر عنه فيكون ذلك باطلا، ويعبد ما لا تنفعه عبادته، ويعمل له ويأمر به فيكون ذلك أيضا باطلا.

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٦٤٨٩) ومسلم (٢٢٥٦) من حديث أبي هريرة زائه.

 <sup>(</sup>٢) ضعيف: آخرجه أبو داود (١٤١٩) وأحمد (٥/ ٣٥٧) من حديث بريدة تراشي، وضعفه الالباني في
 قضيف سنن أبي داوده (٣٢٠).

<sup>(</sup>٣) ضعيف: وقد تقـدم تخريجه.

 <sup>(</sup>٤) أخرجه أحمد (٣/ ٤٣٥) من حديث الاسود بن سريع ثلثي، وفي إسناده علي بن زيد بن جدعان ضعيف كما في «التقريب» (٤٧٣٤).

ولكن لما كنان لهم أعمال وأقوال صاروا يشبهون أهل الحق ، فلذلك قال تعالى: 

﴿ وَالّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابِ بِقِيعَة يَحْسَبُهُ الظّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدُهُ شَيئًا
وَوَجَدَ اللّهَ عَنْهُ فَوَقَاهُ حَسَابُهُ وَاللّهُ سَرِيمُ الحسابِ إلله النور: ٢٩١)، وقال تعالى: ﴿ اللّهِ اللّهُ اللّهِ أَصَلُ أَعْمَالُهُمْ. وَاللّهَ سَيّئَاتَهُمْ وَأَصَلَحَ بَالُهُمْ. ذَلِكَ بَأَنَ اللّهِينَ كَفَرُ وا نَزِهَمْ كُفَرَ عَنْهُمْ سَيّئَاتَهُمْ وَأَصَلَحَ بَالُهُمْ. ذَلِكَ بَأَنُ اللّهِينَ كَفَرُ وا البَّعُوا الْحَقَى مِن رَبَهِمْ كُفَرُ وا البَّعْلِ اللّهُ لِلنَّاسِ أَشَالُهُمْ إلى اللّهُ لَلنَّاسِ أَشَالُهُمْ إلى اللهُ لَلنَّاسِ أَشَالُهُمْ إلى اللهُ لَلنَّاسِ أَشَالُهُمْ إلى قولا: ﴿ وَلَا تَبْطُوا اصَدَقَاتَكُم بِالْمَنَ وَالأَذَى يَعْرُوا النَّومُ النَّومُ اللّهُ لِلنَّاسِ أَشَالُهُمْ إلى اللهِ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَى شَوْدِا عَنْهُ وَالْا ذَى اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ لَا عَلَى مَا عَملُوا مِنْ عَملُ إلى اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ لَا اللّهُ لَعْمُ الْحَمْ وَالْعَمْ اللّهُ عَمْلُوا عَلَمُوا اعْمَالُكُمْ وَ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ لَعْمُوا الْحَلَقُ مَا عَلَهُ وَلَا تُعْلُونُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ لَعَلَى شَوْدًا لَا يَقَدُونَ اللّهُ وَالْعَلْهُمُ اللّهُ وَاللّهُ وَالْمُ وَالْعَلَمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا تُعْلَقُولُونَ عَلَيْهُ وَلَا لَعُلُولُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَعُولُولًا لَلْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ الللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا لللللّ

فين أن المن والأذى يبطل الصدقة، فيجعلها باطلا، لا حقا، كما يبطل الرياء وعدم الإيمان الإنفاق أيضا. وقـد عمم بقوله: ﴿وَلا تُبْطِلُوا أَعْمَالُكُمْ﴾ {محمد: ٣٣ أي: لا تَجعلوها باطلة، لا منفعة فيها ولا ثواب، ولا فائدة.

وقد غلـط طائفة من الناس من الاتحـادية وغيـرهم، كابن عربي، فــرأوا أن الحق هو الموجود، فكل موجود حق. فقالوا: ما في العالم باطل، إذ ليس في العالم عدم.

قالوا: والكفر إنما هو عدم وجود الشريك مثلا.

وإنما أتوا من جهة اللفظ المجمل.

فإن الشيء له مرتبتان: مرتبة باعتبار ذاته، فهو إما موجود، فيكون حقا، وإما معدوم، فيكون باطلا. ومرتبة باعتبار وجدوده في الأذهان واللسان والبنان، وهو العلم والسقول/ ٤١٨/٢ واكتاب، فالاعتقاد والخبر والكتابة أمور تابعة للشيء، فيإن كانت مطابقة موافيقة كانت حقا، وإلا كانت باطلا، فإذا أخبرنا عن الحق الموجود أنه حق موجود، وعن الباطل المعدوم أنه باطل معدوم، كان الخبر والاعتقاد حقا، وإن كان بالعكس كان باطلا، وإن كان الخبر والاعتقاد امراً موجوداً. فكونه حقاً أو باطلا باعتبار فقسه.

ولا يجوز إطلاق القول بأنه حق لمجرد كونه موجوداً إلا بقرينة تبين المراد.

وهكذا العمل والقـصد والأمر إنما هو حق باعـتبار حـقيقتـه المقصودة، فــإن حصلت وكانت نافعة، كان حقاً، وإن لـم تحصل، أو حصل ما لا منفعة فيه كان باطلا. وبهذين الاعتبارين يصير في الوجـود ما هو من الباطل، كمـا دل على ذلك الكتاب والسنة والإجمـاع، مع ما يوافق ذلك من عقل وذوق وكشف، خــلاف زعم هذه الطائفة الضالة المضلة.

قال الله تعالى: ﴿أَنْوَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أُودِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَداً رَّابِياً وَمَمَّا يُوقَدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتَغَاءَ حَلْيَةَ أَوْ مَتَاعِ زَبَدٌ مِثْلُهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقُ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنفَعُ التَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الأَرْضَ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الأَمْثَالَ ﴾ ١٩/١٤ - إالرعد: ١٧}.

شبه ما ينزل من السماء على القلوب من الإيمان والقرآن، فيختلط بالشبهات والأهواء المغوية بالمغربة بالمغوية بعيداً عن القلب، وجعل ذلك الزبد هو مثل ذلك الباطل الذي لا منفعة فيمتقر ويبقى في القلب.

وقد تقدم قوله تعالى: ﴿ اللَّذِينَ كَفُرُوا وَصَدُوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلُّ أَعَمَالُهُمْ ﴾ إلى قوله ﴿ ذَلَكَ بَانَ اللَّذِينَ كَفُرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلُ وَأَنْ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا اللَّهَ عَنْ وَيَهِمْ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لَلنَّاسِ آَمْنَالُهُمْ ﴾ أمحمد: ٣٠١.

فأخبر \_ سبحانه \_ أن سبب إضلال أعمال هؤلاء الذين كفروا حتى لم تنفعهم، وأن أعمال هؤلاء الذين كفروا حتى لم تنفعهم، وأن أعمال هؤلاء الذين آمنوا نفعتهم، فكفرت سيشاتهم وأصلح الله بالهم \_ أن هؤلاء اتبعوا الحق من ربهم، ولم الباطل قولا وعملاً، اعتقاداً واقتصاداً، خبراً وأمراً، وهؤلاء اتبعوا الحق من ربهم، ولم يتبعوا ما هو من غير ربهم، وإن كان حقا من وجه.

وهذا تحقيق ما قلناه، فــإن الخبر والعمل تابع للمخبر عنه، وللمقــصود بالعمل، فإذا كان ذلك باطلا لاحقيقة له كان التابع كذلك، وإن كان موجوداً.

وكذلك ما تقدم من قوله: ﴿لا تَبْطلُوا صَدَقَاتِكُم﴾ إلبقرة: ٢٦٤]، وقوله: ﴿ولا تَبْطلُوا أَعْمالُكُم﴾ إمحمد: ٣٦] ونحو ذلك من إيطال ما قد مضى ووجد، إنما هو عدم ٢٠٠ لعدم فائدته لا عدم ذاته، فإن ذاته انقضت كما انقضى ما لم يبطل من الأعمال، فكيف/ يقال: لا باطل في الوجود؟ ثم يجعل هذا ذريعة إلى أن ذلك الموجود الذي فيه الحق والباطل هو عين الله؛ لأنه هو الحق، ولا يميز بين الحق الحالق والحق المخلوق؟

فتدبر، كيف اشتمل مثل هذا الكلام على هاتين المقدمتين الباطلتين؟ وكيف استزلوا عقول الضعفاء بهذه الشبهة؟

وقالوا: قوله: «ألا كل شيء ما خلا الله باطل؟ والباطل هو المعدوم، فكل ما سوى الله معدوم، والموجود ليس بمعدوم، فالموجود ليس فيه سوى، وإنما السوى هو العدم.

فإن هذا مبني على المقدمتين الباطلتين:

إحداهما: قولهم: إن الباطل هو المعدوم، فإنه ليس كذلك، بل المعدوم باطل، وليس كل موجود باطلا، بل في الموجود ما هو حق، وفيه ما هو باطل، كما تقدم، وهوالاعمال التي لا تنفع، والاخبار التي ليست بصدق، وما يندرج في هذين من المقاصد والعقائد.

الثانية: لوكان لا باطل إلا المعدوم، لكان الموجود حقاً، وكل موجود فقد يسمى حقا مع القرينة المفسـرة باعتبار وجوده، وإن كان باطلا، لانتـفاء حقيقتـه التي بها جاز إطلاق الحق عليه، لكان الحق حقان: حق خالق، وحق مخلوق./

وقد كان النبي ﷺ في الحديث المتفق عليه، الذي رواه ابن عباس \_ يقول إذا قام من الليل: «اللهم، لك الحمد، أنت رب السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد، أنت نور السموات والأرض ومن فيهن، ولك الحمد، أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن، أنت المحد، أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن، أنت الحق، وقولك الحق، ووحدك حق، والجنة حق، والنار حق، والنبيون حق، ومحمد حق، اللهم، لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، وإليك أنبت، وبك خاصمت، وإليك حاكمت، (١/).

وإذا ظهر أن في الوجود ما هو باطل في الحسقيقة، ومنه ما هو حق من مخلوقات الله، ليس هو الله، ظهـر تمويهـهم بقولهم: إن الباطل هو السـوى، وهو العدم، وأمـا الموجود فهو هو.

وأيضا، فنفس الحديث حجة عليهم. فإن قوله: «ألا كُل شيء ما خلا الله باطل الفظ عام يدخل فيه كل موجود سوى الله، فإن لفظ: «الشيء» يعم كل الموجود بالاتفاق، ويدخل فيه ما له وجود ذهني، أو لفظي أو رسمي كتابي وإن لم يكن له وجود حقيقي من المعدومات والممتنعات، فهذا نصر في أن كثيراً من الموجودات باطل، ولا يجوز أن

<sup>(</sup>۱) صحيح: أخرجه البخاري (۱۱۲۰) ومسلم (۷۲۹) وأبو داود (۷۷۱) والترمذي (۳٤۲۹) والنسائي (۲۰۹/۳ - ۲۰۱) وابن ماجة (۱۳۵۰) وأحمد (۲۸۲۹۸،۱۰۸ والدارمی (۲۶۵۲).

يراد به كل معدوم ما خلا الله، فهو باطل لخمسة أوجه:

أحدها: أنه قد استثنى الله \_ تعالى \_ وهو الحق المين، من لفظ إثبات، ومثل هذا 

۲۲۲/۲ الاستثناء يدل على التناول، بخلاف الاستشناء من غير موجب، / كقوله: ﴿مَا لَهُم بِهِ مِنْ عَلْم الاستشناء من غير موجب، / كقوله: ﴿مَا لَهُم بِهِ مِنْ عَلْم إِلاَّ البَّالِ عَلَى التناول، فلو كان التقدير: كل معدوم ما خلا الله باطل، للزم أن يكون الحق تعالى معدوماً وهذا أبطل الباطل.

الثاني: أن «كل شيء» نص في الوجود، لا يجوز قصرها على المعدومات بالاتفاق.

الثالث: أن المعدوم لا يدخل في لفظ «كل شيء» عند أهمل السنة وعامة العقلاء، فضلا عن كونه يختص به.

الرابع: أنه لو كان المعنى: كل صعدوم فسهو باطل، لكان هذا من باب تحصيل الحاصل، بل لفظ «العدم» أدل على النفى من لفظ الباطل. فكيف يبين الجلى بالخفى؟

الحامس: أنه لو أراد هذا لقال: «كل ما سوى الله باطل» فإنه هذه العبارة أقرب إلى احتمال مراد هؤلاء الملاحدة من هذا اللفظ، وإن كانت تلك العبارة لا تمدل أيضا على مرادهم.

وإذا لم يكن معنى الحديث ما ادعوه، فقد عرف أن كل ما سوى الله فهو باطل بوجهي الباطل اللذين تقدم تفسيرهما:

أحدهما: وهو المقصود النافع. والباطل مَا لا منفعة في قصده، وكل شيء ما خلا ٢٣/٢ الله ـ إذا كبان له القصد والعمل ـ كبان ذلك باطلا، والأمر به/باطل وهمذا يشبه حال المشركين، الذين كانوا يعبدون غير الله أو يعبدون الله بغير أمر الله ولا شرعه.

فإن قيل: فالباطل هو نفس القصد والعمل لا نفس العين المقصودة.

قلت: بل نفس العين المقصودة باطل بالاعتبار الذي قصدت له، كما جاء في الحديث: «أشهد أن كل معبود من للن عرشك إلى قرار أرضك باطل إلا وجهك الكريم (١٠).

وذلك أنه إذا كــان الباطل في الأصــل هو العدم، والعــدم هو المنفي، فــالشيء ينفى لانتفــاء وجوده في الجــملة، كقولــه تعالى: ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ. وَلَمْ يَكُن لُهُ كُفُواْ أَحَـدٌ﴾ {الإخلاص: ٣. ٤} و ﴿فَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (الشورى: ١١}، وقوله: ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِن وَلَدٍ

<sup>(</sup>١) لم أقف عليه.

🚐 مجموعة الفتاوي. الجزء الثاني 🚤 🚤 🕶 ٢٦٣ 🚅

وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهِ ﴾ [المؤمنون: ٩١]، وقوله: ﴿لا إِلَّهَ إِلاَّ اللَّهُ ﴾ [الصافات: ٣٥]، وقول النبي ﷺ: «لا نبي بعدي: (١٠).

وقد ينفى لانتفاء فسائدته ومقصوده وخاصته التي هو بها هو، كما ذكرناه، فإن ما لا فائدة فميه فهر باطل، والسباطل معدوم، وهذا كمقوله ﷺ لما سئل عن الكهان: «ليسوا بشيء»(٢)، ومنه قوله تعالى: ﴿فِيا أَهْلَ الكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقْمِمُوا التُّورَاةَ وَالإَنجِيلَ وَمَا أَنزلَ إِلَيْكُم مَن رَبِكُمُ ﴿المَائدة: ٦٨﴾.

وقد ينفى الشيء لانتفاء كماله وتماسه، إما مطلقاً، وإما بالنسبة إلى غيره، كـقول النبي عَلَيْ الله عنه الله وتماسه، إما مطلقاً والمقصنان، والتمرق والتمرتان، وإنما النبي عَلَيْ المسكن المذي لا يجد غنى يغنيه، ولا إيقطن له فيتمسدق عليه، ولا يسأل الناس إلحافاً» (٣٠ / ٢٤٢٤ ونحو ذلك قوله في المفلس (٤٤ والمقوب (٥) ، ونظائر كل من هذه الاقسام الثلاثة كثيرة.

فالشيء المقصود لأمر هو باطل منتف إذا انتفت فائدته ومقصوده، فكل ما سوى الله لا يجوز أن يكون معبودا ولا مستعانا، فقد انتفى مما سوى الله هذا المعنى المقصود، فهو باطل، وكل ما سوى الله لا يجوز أن يكون صمداً مقصودا ولا معبودا، ولا فائدة في قصده، ولا منفعة في عبادته واستعانته، فهو باطل وهذا واضح، وهذا عموم محفوظ لا يستثنى منه شيء.

وبيان ذلك: أن كل ما سوى الله فإما أن يقصد لنفسه، وإما أن يقصد لغيره.

فالمقصود لغيره: مثل ما يقـصد الخبز للأكل، والثوب للبس، والسلاح للدفع، ونحو

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (٥٧٦٢) ومسلم (٢٢٢٨) من حديث عائشة فالله!

 <sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه البخاري (١٤٦٧) ومسلم (١٠٣٩) وأبو داود (١٦٣١) والنسائي (٥/ ٨٤ \_ ٨٦)
 والدارمي (١٦١٥) من حديث أبي هربرة تؤفي.

 <sup>(</sup>٥) أخرج مسلم (٢٠٠٨) عن ابن مسعود قال: قال رسول الله على قال:
 قلنا: الذي لا يولد له. قال: ليس ذاك بالرقوب، ولكنه الرجل الذي لم يُقدُّم من ولده شيئاً.

ذلك، وهو ما خلقه الله لنفع بني آدم من الأعيان، فإن هذه إنما تقصد لغيرها لا لذاتها، وكذلك المال الذي يقصد به جلب منفعة أو دفع مضرة إنما يقصد لغيره، لا لنفسه، وكل ما قصد لغيره فإنما المقصود في الحقيقة ذلك الغير.

وهذا مراد له بحيث أن حصل ذلك الغير المقصود لنفسه وإلا كان هذا مما لا فائدة فيه ولا منفسعة، فيكون من باب الباطل الذي ينفى، ويقسال فيسه: ليس بشيء، وهو باطل، ٤٢٥/٢ ويلحق بالمعدوم./

فثبت أنه إن لم يحصل في كل قصد مقصود لنفسه، وإلا كان باطلا، والقصود لنفسه إن لم يكن هو الله كان باطلا، فإن المقصود لنفسه هو المعبود. ومن عَبد غير الله كان باطلا، وعبادته باطلة، لأنه لا منفعة فيه ولا في عبادته، بل ذلك ضرر محض، قال الله تعالى: ﴿يَدْعُو لَمَن ضَرُهُ أَقْرَبُ مِن نُفْعِهِ ﴾ [الحج: ١٣] وهذا عام في كل معبود، وهذا حقيقة الدين.

فإن الله إنما خلق الخلق لعبادته وحده لا شريك له، وسسخر لهم ما في السموات وما في الارض ليستمينوا به على عبادته، فمن لم يستعن بهذه الأشياء على عبادته فعمله كله وقصده باطل، ولا منفعة فيه، بل فيه الضرر.

فئبت أن كل قصد ومقصود سوى الله باطل، سواء كان مقصوداً لنفسه أو لغيره سوى الله، وإنما الحق أن يقصد الله، أو يقصد ما يستعان به على قصد الله. وهذا تحقيق قوله: «ألا كل شيء ما خلا الله باطل» بأحد وجهي الحق والباطل، وهو كونه مقصوداً ومطلوبا، وهو أظهر وجهيه.

الثاني: أن كل ما خلا الله فهـو معدوم بنفسه، ليس له من نفسـه وجود، ولا حركة ولا عمل، ولا عمل، ولا نفع لغيـره منه، إذ ذلك جميعه خلق اللـه وإبداعه وبرؤه وتصويره، فكل الأشياء إذا تخلى عنها الله فهي باطل، يكفي في عدمها وبطلانها نفس تخليه عنها، وألا يقيمها هو بخلقه ورزقـه، وإذا كانت باطلة في أنفسها ـ والحق إنما هو لله وبالله ومن الله يقيمها هو بحلقه ورزقـه، وإذا كانت باطلة في أنفسها ـ والحق إنما هو لله وبالله ومن الله عندى صدق قول القائل: ألا كل شيء ما خلا الله باطل باعتبارين:/

أحدهما: أن صنعه على هذا التقدير ليس مستغنيا عنه، ولا قائما بسواه، ولا خارجا عنه، فأدخل في اسمه عملى سبيل التبع، لا لأنه جزء من المسمى، وكمثيراً ما يدخل في الاسم الجامع والأسماء العامة أشياء على سمبيل التبع، لا لأنها جزء من المسمى، كما لو قال: بعمتك هذا الفرس، دخل فيه نعله، ولو قال القمائل: دخل زيد إلى داري، كانت ثيابه داخلة في حكم اسمه، وكذلك إذا قيل: حملت زيداً، وركب زيد على الدابة، وإذا قيل: بنو هاشم، دخل فيهم مواليمهم؛ لقوله ﷺ: "مولى القوم منهم" (١) وقد يدخل فيهم الحليف وابن الأخت، وهذا مشهور في كلام ألعرب وأهل المغازي.

الاعتبار الشاتي: أن القاتل إذا قال: جاء القوم ما خلا زيداً، فإن قاحل هنا فعل ناقص من أخوات كان وزيدا منصوب به، وفيه ضمير مرفوع، وذلك الضمير عائد على حاء الحت الذي، وهي الموصولة، وهذه الجملة صلة حما - وكان تقدير الكلام: قام القوم الذين هم خلا زيداً، لكن قما يحتمل الواحد والاثنين والجميع، والضمير يعود إلى لفظها أكثر من معناها، فقوله: رأيت ما رأيته من الرجال، أحسن من قولك: ما رأيتهم من الرجال. وباب: ﴿وَمِنْهُم مَن يَسْتَعُعُ إِلَيْكُ ﴾ [الاتعام: ٢٥، محمد: ١٦] أكثر وأفصح من قوله: همن يستمون؟؛ ولهذا قوي، فصار ما خلا زيداً، يقوم مقام الذي خلا، والذين خلوا، واللاتي خلون، ونحو ذلك. تقول: قامت النبوة ما خلا هندا.

ولفظ «ما» إما أن يكون له موضع من الإعراب، وهو الوصف لما/قعبله، أو النصب ٢٧٧/٢ على الحال، أو لا موضع له. وإذا كان التـقدير: كل شيء في حال خلوه عن الله باطل، أو كل شيء خلا الله فهو باطل، أو كل الأشياء حال كونها خلت الله، أو التي خلت الله باطل، فخلوها الله قد يتضمن معنى خلوها منه.

ومعلوم أنهــا متى خلته، أي خلت منه كان بــاطلا، وإنما قيامهــا بألا تتخلى منه، بل تتقوم به. وهذا... <sup>(۲)</sup> في الأصل دون غيره من أدوات الاستثناء.

وأصل هذا المعنى مقصود من هذا. . . (٣) في قول النبي ﷺ .

وهذا النوحيد وتفسيره المذكور في قوله: ألا كل شيء ما خلا الله باطل هو نحو مما ذكر في قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْء هَالكَ إِلاَّ وَجْهَهُ بعد قوله: ﴿فَلا تَكُونَنَّ ظَهِيرًا لِلْكَافِرِينَ وَلا يَصَدُّنُكُ عَنْ آيَاتِ اللَّه بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلْيَكَ وَادْعُ إِلَىٰ وَبِكَ وَلا تَكُونَنَّ مَنَ الْمُشْرِكِينَ وَلا تَدَعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهَا آخَرَ لا إِلَهَ إِلاَّهُ هُو كُلُّ شَيْء هَالكَ إِلاَّ وَجَهَهُ لُهُ الْحُكُمُ وَإَلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ إلقصص: ٨٦ ـ ٨٨ أِ. فإن ذكره ذلك بعد نهيه عن الإشراك، وأن يدعو معه إلها آخر،

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه البخاري (٦٧٦١) من حديث أنس بن مالك وليه

<sup>(</sup>٢)، (٣) كذا بالطبوعة.

وقوله: «لا إله إلا هو» يقتضى أظهر الوجهين، وهو أن كل شيء هالك إلا ما كان لوجهه من الاعيان والأعمال وغيرهما.

روى عن أبي العالمية قال: إلا مــا أريد به وجهه. وعن جــعفــر الصادق: إلا دينه. 2{٨/٤ ومعناهما واحد./

وقد روى عن عبادة بن الصامت قـال: يجاء بالدنيا يوم القيامة فيقــال: ميِّزوا ما كان لله منها. قال: فيماز ما كان لله منها، ثم يؤمر بسائرها فيلقى في النار.

وقد روى عن على ما يعم. ففي تـفسير الثعلبي عن صالح بن محـهد، عن سليمان ابن عمرو، عن سالم الأفطس، عن الحسن وسعيد بن جبير، عن على بن أبي طالب: أن رجلا سأله، فلم يعطه شيئا. فقال: أسألك بوجه الله. فقال له على: كذبت ليس بوجه الله سألتني، إنما وجـه الله الحق، ألا ترى إلى قوله: ﴿كُلُّ شُيءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجَههُ ﴾ يعني الحق ـ ولكن سألتني بوجهك الخـلق. وعن مجاهد: إلا هو. وعن الضحاك كل شيء هالك إلا الله والجنة والنار، والعرش. وعن ابن كيسان: إلا ملكه.

وذلك أن لفظ «الوجه» يشبه أن يكون في الأصل مثل الجهة، كالوعد والعدة، والوزن والزنة، والوصل والصلة، والوسم والسمة، لكن فعلمه حذفت فـــاۋها وهمي أخص من الفعل، كالأكل والأكلة. فيكون مصدراً بمعنى التوجه والقصد، كما قال الشاعر:

# أستغفر الله ذنباً لست محصيه رب العباد إليه الوجه والعمل

ثم إنه يسمى به المفعول، وهو المقصود المتوجه إليه، كما في اسم الخلق، ودرهم ضرب الأمير ونظائره، ويسمى به الفاعل المتوجه، كوجه الحيبوان، يقال: أردت هذا الوجه، أي هذه الجهة والناحية. ومنه قوله: ﴿وَلَلُهُ المَشْرِقُ وَالْمَهْرِبُ فَايْتَمَا تُولُوا فَشَمْ وَجُهُ الله، هكذا قال جمهور السلف، وإن عدها بعضهم في الصفات، وقد يدل على الصفة بوجه فيه نظر، وذلك أن معني قوله: ﴿وَلَهُ يَنْمَا تُولُوا ﴾ أي: تتولوا، أي تتوجهوا وتستقبلوا يتعدى إلى مفعول واحد، بمعني يتولاها، ونظير: ﴿وَلَى تَوَلُوا ، أَيْ تَسَوجهوا وتستقبلوا يتعدى إلى مفعول واحد، بمعني يتولاها، ونظير: ﴿وَلَى وَتُولَى \* قَدَلُم وَتَدَلُم، وبين وتبين، كما قال: ﴿لا تَقَلَمُوا بَيْنَ يَدَيُ اللّهُ وَرَسُولُه ﴾ [الحجرات: ١٩]، وقال: ﴿ فِفَاحِشَةُ مُبْيَنَة ﴾ [النساء: ١٩]، الاحزاب: ٣٠] وهو الوجه الذي لله، والذي أمر الله أن نستقبل. في أن قوله: ﴿وَلِلّهِ المُشْرِقُ وَالْمَعْرِبُ ﴾ يدل على أن وجه الله هناك من المشرق والمغرب الذي هو لله، كما في آية القبلة: يدل على أن وجه الله هناك من المشرق والمغرب الذي هو لله، كما في آية القبلة:

﴿ سَيَقُولُ السَّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلاَّهُمْ عَن قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا قُل لِلَّهِ المَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدي مَن يَشَاءُ إِلَى صَرَاطٍ مُسْتَقْيِمِ ﴾ [البقرة: ١٤٢].

فلما سألوا عن سبب التولى عن القبلة أخبر أن له المشرق والمغرب.

وأما لفظ (وجهة المثل قوله: ﴿وَلِكُلُرِ وَجُهَّةٌ هُوَ مُولِيها ﴾ [البقرة: ١٤٨]، فقد يظن آيضا أنه مصدر كالوجه، كالوعدة مع الوعد، وأنها تركت صحيحة فلم تحذف فاؤها، وليس كذلك.

لأنه لو كان مصدرا لحذفت واوه، وهو الجهة. وكان يقال: ولكل جهة أو وجه، وإنما الفعلة هنا بمعنى المفسعول، كالقبلة والبدعة، والذبحة ونحو ذلك. فالقبلة: ما استقبل، والوجهة: ما توجه إليه، والبدعة: ما ابتدع، والذبحة: ما ذبح، ولهذا صح ولم تحذف فاؤه؛ لأن الحذف إنما هو من المصدر لا من بقية/الأسماء، كالصفات وما يشبهها، مثل ٢/ ٤٣٠ أسماء الأمكنة والأرمنة، والآلات والمفاعيل وغير ذلك.

وأما قول بعض الفقهاه: إن الوجه مشتق من المواجهة: فلا دليل عليه، بل قد عارضه من قال: هو مشتق من الوجاهة، وكلاهما ضعيف. وإنما المواجهة مشتقة من الوجه، كما أن المشافهة مشتقة من الشفة، والمناظرة \_ بمعنى المقابلة \_ مشتقة من النظر، والمعاينة من العين.

وأما اشتقــاق الوجه الذي هو المتوجه، من الوجه الذي هو التوجه، فــهذا أشبه؛ لأن توجهه: هو فعله المختص به الذي لا يفتقر فيه إلى غيره، بخلاف المواجهة، فإنها تستدعي اثنين، والإنسان هو حــارث همام، وهمه هــو توجهه، وإنما يتــوجه بهذا العــضو إلى أي شيء أراده وتوجه إليه.

٢٣١/٢ النبي ﷺ/للذي علمه دعــاء النوم: «اللهم، أسلمت نفــسي إليك، ووجــهت وجــهي إليك)، وقال زيد بن عمرو بن نفيل:

له المـزن تحمل عذبـــــ زلالا

أسلمت وجهي لن أسلمت

فهذه ثلاثة ألفاظ: أسلم وجهه، ووجّه وجهه، وأقام وجهه.

قال قدماء المفــسرين في قوله تعالى:﴿أَسُلُمَ وَجُهُّهُ﴾ [البقرة: ١١٢] أي: أخلص في دينه وعمله لله، وقال بعضهم: فوّض أمره إلى الله، وقد قيل: خضع وتواضع لله.

وهذا الثالث يليق بالإسلام اللازم، فإن وجهه هو قصده، وتوجهه الذي هو أصل عمله، وهو عمل قلبه الذي هو ملك بدنه، فإذا توجه قلبه تبعه أيضاً توجه وجهه، فاستتبع القصد الذي هو الأصل من القلب، الذي هو الأصل للعمل، الذي هو تبع من الوجه وسائر البدن الذي هو تبع، فيكون قد أسلم عمله الباطن والظاهر، وأعضاه الباطنة والظاهرة لله، أي سلمه له، وأخلصه لله، كما في الإسلام اللازم، وهو قوله: ﴿أَسَلَّمْتُ لَرَبِ العَالَمِينَ ﴾ [البقرة: ١٣١]، وقوله عن بلقيس: ﴿إِنِّي ظُلَمْتُ نَفْسِي وَأَسَلَّمْتُ مَعَ سُلْيَمَانَ لَلْهِ رَبِ العَالَمِينَ ﴾ [النمل: ٤٤]، وقوله عن بلقيس: ﴿إِنِّي ظُلَمْتُ نَفْسِي وَأَسَلَّمْتُ مَعَ سُلْيَمَانَ وَوَله عن بلقيم وإسماعيل: ﴿رَبَعَا وَاجْعَلْنَا مُسلَّمَيْنِ لَكَ وَوَله عن بلقيم وأسماعيل: ﴿وَبِعَالَنَا مُسلَّمَةً لُكُ ﴾ [البقرة: ١٢٨] أي: منقادة مخلصة.

وكذلك توجيه الوجه للذي فطر السمــوات والأرض: توجيه قصده، وإرادته وعبادته، ٤٣٢/٢ وذلك يستتبع الوجه وغيره،وإلا فمجرد توجيه العضو من غير عمل القلب لا يفيد شيئا./

قال الزجاج في قوله: ﴿وَجَهْتُ وَجْهِي﴾ {الأنمام: ٢٩}، أي جعلت قصدي بعبادتي وتوحيدي لله رب العالمين، كذلك قوله: ﴿وَأَقْيِمُوا وَجُوهَكُم﴾ {الأعراف: ٢٩}، فإن الوجوه التي هي المقاصد، والنيات التي هي عمل القلب، وهي أصل الدين: تارة تقام وتارة تزاغ، كما قال النبي ﷺ: هما من قلب من قلوب العباد إلا وهو بين إصبعين من أصابع الرحمن، إن شاء أن يقيمه أقامه، وإن شاء أن يزيغه أزاغهه (٢). فإقامة الوجه ضد إراغته ومو الصراط المستقيم.

فإذا قوم قصده وسدده ولم ينحرف بمينا ولا شمالا كان قصده لله رب العالمين، كما

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٧٠/٢٧١٠) من حديث البراء بن عازب تلك، وأصله عند البخاري (٧٤٧).

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه ابن ماجة (١٩٤٩) وأحمد (١٨٢/٤) من حليث النبواس بن سمعان ولله ،
 وصححه الآلباني في «صحيح الجامع» (٥٧٤٧).

قال: ﴿لا شُرِقْيَةٌ وَلا غُرِيْيَةٍ﴾ [النور: ٣٥]، وكذلك قال الربيع بن أنس: اجعلوا سجودكم خالصا لله، فلا تسجدوا إلا لله.

وروى عن الضحاك وابن قتيبة: إذا حضرت الصلاة وأنتم عند مسجد فصلوا فيه، ولا يقولن أحـدكم: أصلي في مسجدي. كـأنه أراد: صلوا لله عند كل مسجد، لا تـخصوا مسجداً دون مسجد.

وعلى هذين القولين يتوجه ما ذكرناه.

وروي عن مجاهد والسدي وابن زيد: توجهوا حيث كنتم في الصلاة إلى الكعبة.

وعلى هذا، فإقامة الوجه استقبال الكعبة وهذا فيه نظر، فإن هذه الآية مكية، والكعبة إنما فرضت في المدينة، إلا أن يراد بإقامة الوجه الاستقبال المأمور به./

وإنما وقع النزاع هنا لقوله تعالى: ﴿عِندُ كُلِّ مُسْجِدٍ ﴾ [الأعراف: ٢٩]، بخلاف قوله تعالى: ﴿فَأَقِمُ وَجَهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً ﴾ [الروم: ٣٠].

فقوله: ﴿كُلُّ شَيْءٌ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَه﴾ [القصص: ٨٨] أي: دينه وإرادته وعبادته، والمصدريضاف إلى الفاعل تارة وإلى المفعول أخرى، وهو قولهم: ما أريد به وجهه، وهو نظير قوله؛ كَانَ فِهِمَا اللهِمُّ إِلاَّ اللهُ لَفَسُدَتًا﴾ [الانبياء: ٢٧]. فكُلِّ معبود دون الله باطل، وكل ما لا يكون لوجهه فهو هالك فاصد باطل، وسياق الآية يدل عليه وفيه المعنى الآخر.

فإن الإلهية تستلزم الربوبية، ولهذا قال: ﴿لَهُ الْحُكُمُ وَإِلَيْهُ تُرْجَعُونَ﴾ [القصص: ٨٨].

وفي هذا قبول آخر، يقبوله كثبير من أهل العلم: أن الوجه في مثل قبوله: ﴿أَسُلَمَ وَجُهُهُ ﴾ [البقرة: ٢١٢] و﴿أَقَمْ وَجُهَكَ﴾ [يونس: ١٠٥] و﴿وَجُهُتُ وَجُهِيَ﴾ [الانعام: ٢٠٥] و﴿وَجُهُتُ وَجُهِكَ فِي الانعام: ﴿قَدْ نُرَى تَقُلُبُ وَجُهِكَ فِي السَّمَاءِ﴾، وفي قوله: ﴿قَلُونُ وَجُهِكُ فَي السَّمَاءِ﴾، وفي قوله: ﴿قَالُونُ وَجُهِكُمْ شَطُّرهُ﴾ [البقرة: ٢٤٤]، وفي قوله: ﴿فَاغْسُلُوا وَجُوهُكُمْ شَطُّرهُ﴾ [البقرة: ٢٤٤]، وفي قوله: ﴿فَاغْسُلُوا وَجُوهُكُمْ شَطْرةُ﴾

وقد جاء الوجه في صفات الله في مواضع من الكتاب والسنة، ليس هذا موضعها.

قالوا: لكن الوجه إذا وجمه تبعه سائر الإنسان، وإذا أسلم فقمد أسلم سائر الإنسان، وإذا أقيم فمقد أقيم سائره؛ لأنه هو المتسوجه أولا من الأعضاء الظاهرة للقماصد الطالب؛ ولهذا يذكر كمثيراً على وجه الاسمئلزام لسائر صاحبه،/ويعبر به عنه، لكن هل هذا من ٢٤٣٤ باب الحقيقة العرفية التي تقلب الاسم من الخصوص إلى العموم، أو الحقيقة اللغوية باقية، وهو من باب الدلالة اللزومية؟ فيه قولان.

وكذلك في سائر الأعضاء، حتى لو قال لعبده: يدك، أو رجلك حر، أو قال لوجته: يدك أو رجلك طالق إن أعطيتني ألفاً، ثم قطع العضو قبل الإعطاء، فمن قال: إن اللفظ عبارة عن الجمعيع أوقع الطلاق والعتق. ومن قال: إن الاسم للعضو فقط، لم يسر العتق عنده إلى سائر الجملة؛ لعدم تبعيضه. وقال: إنه لا يقع شيء في هذه الصورة.

وإلى هذا الأصل يعود معني قبول من قال: كل شيء هالك إلا وجهه، كما قد قبل في قوله: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَان. ويَيْقَى وَجْهُ رَبِكَ ذُو الجلالِ وَالإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٦، في قوله: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَان. ويَيْقَى وَجْهُ رَبِكَ ذُو الجلالِ وَالإِكْرَامِ، ﴿ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَ

## فصل

وأما اتحاد ذات العبد بذات الرب، بل اتحاد ذات عبد بذات عبد، أو حلول حقيقة في حقيقة عن حقيقة عن حقيقة عن العبد، فإنه حقيقة ـ كحلول الماء في الوعاء ـ فهـ أما باطل قطعاً، بل ذلك باطل في العبد مع العبد، فإنه لا تتحد ذاته بذاته، ولا تحل ذات أحدهما في ذات الآخر. وهذا هو الذي وقعت فيه الاتحادية والحلولية من النصارى وغيرهم، من غالبة هذه الأمة وغيرها، وهو اتحاد متجدد بين ذاتين كانتا متميزتين، فصارتا متحدتين، أو حلول إحداهما في الاخرى، فهذا بيَّن البطلان.

وأبطل منه قول من يقول: ما زال واحدا وما ثم تعدد أصلا، وإنما التعدد في الحجاب، فلما انكشف الأمـر رأيت أني أنا، وكل شيء هو الله، سـواء قال بالـوحدة مطلقاً، أو بوحدة الوجود المطلق، دون المعين، أو بوحدة الوجود دون الأعيان الثابتة في العدم.

فهمذه وما قبلها منذاهب أهل الكفر والضلال، كما أن الأولى منذهب أهل الإيمان والعلم، والهدى.

٤٣٦/ ومن كفر بالحق من ذلك أو آمن بالباطل. / فهما في طرفي نقيض. كاليهود والنصارى. وأما المؤمنون، فيؤمنون بحق ذلك دون باطله، وكتاب الله وســنة رسوله فيهما الهدى والنور، وفيهما بيان الصراط المستقيم، صراط الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين.

فأما إثبات الحق من ذلك، وهو ما يحصل لأنبياء الله وأوليائه، الذين هم المتقون من السابقين والمقستصدين، وما قد يحصل من ذلك لكل مؤمن، مثل محبشهم لله تعالي، ومحبشه لهم، ورضواتهم عنه، ورضوانه عنهم، فقد قال الله تعالى: ﴿فَسَوفَ يَأْتِي اللهُ

بقَوْمٍ يُحبُّهُمْ وَيُحبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِينَ أَعزَّةٍ عَلَى الْكَافرينَ يُجَاهدُونَ في سَبيل الله وَلا يَخَافُونَ نُوْمَةَ لائمٍ﴾ [المائدة: ٥٤]، وقال تعالى: ﴿وَمَنَ النَّاسِ مَن يَتَّخَذُ مِن دُونِ اللَّه أندَادًا يُحبُّونَهُمْ كَحُبَّ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لَلَّهِ ﴿ [البقرة: ١٦٥]، وقال تعالى: ﴿ وَأَنفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلا تُلْقُوا بَأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهُلُكَة وَأَحْسَنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحبُّ الْمُحْسَنِينَ ﴿ البقرة: ١٩٥ ]، وقال تعالى: ﴿ بَلِّي مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ النُّقَينَ ﴾ [آل عمران: ٧٦]، وقال تعالى: ﴿ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحبُّ المُّتَّقِينَ ﴾ [التوية: ٧]، وقال: ﴿ فَأَتَمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ المُّتَّقِينَ ﴾ [التوبة: ٤]، وقال: ﴿ فَأَتُّوهُنُّ منْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحبُّ التَّوَابِينَ وَيُحبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [البقرة: ٢٢٢]، وقال: ﴿فيه رَجَالٌ يُحبُّونَ أَن يَتَطَهِّرُوا وَاللَّهُ يُحبُّ المُطَّهِّرينَ﴾ [التوبة: ١٠٨]، وقال: ﴿فَأَصْلُحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَـدْلُ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [الحجـرات: ٩]، وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحبُ الّذينَ يُّفَاتَلُونَ فِي سَبِيلِه صَفًّا كَأَنَّهُم بُنِيَانٌ مَّرْصُوصٌ﴾ [الصف: ٤]، وَقال: ﴿قُلْ إِن كَنتُمْ تَحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبُكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران: ٣١]، وقال: ﴿قُلْ إِن كَانَ آبَاؤُكُمْ وَٱبْنَاؤُكُمْ ﴾ إلى قوله: ﴿ أَحَبُّ إِلَيْكُم مَّنَ اللَّهُ وَرَسُوله وَجِهَادٍ في سَبيله ﴾ [التوبة: ٢٤]، وقال: ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ ٢/ ٤٣٧ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [النساء: ١٢٥] وقال: ﴿وَالسَّابِقُونَ الأَوُّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنصَارِ وَالَّذِينَ اتُّبَعُوهُم بإحسَان رَّضيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ﴾ [التوبة: ١٠٠]، وقال: ﴿ أُولَٰكُ كُتُبَ في قَلُوبِهِمُ الإِيمَانُ وَأَيَّدُهُم برُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتِ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالدينَ فيها رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَصُوا عَنْهُ﴾ [المجادلة: ٢٢]، وقال: ﴿أُولُّنَكَ هُمْ خَيْرُ البَّرِيَّة. جَزَ أَوُّهُمْ عندَ رَبِّهِم جُنَّاتَ عَدْنِ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالدِينَ فِيهَا أَبَداً رَّضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ورَضُوا عَنْهُ كُ البينة: ٧، ٨ إ.

وقال النبي ﷺ: "إن الله يحب العبد المتقي الغني الخفي، (١)، "إن الله جميل يحب الجمال، (٢)، "إن الله نظيف يحب النظافة، (٢)، "إن الله وتر يحب الوتر، (١٤)، "إن الله يرضى لكم ثلاثاً: أن تعبدوه يحب معالى الأخلاق ويكره سَفْسَافَها، (٥)، وقال: "إن الله يرضى لكم ثلاثاً: أن تعبدوه

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٩٦٥) وأحمد (١١٨/١) من حديث سعد بن أبي وقاص اللهي .

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه مسلم (٩١) والترمذي (٢٠٠١) وأحمد (١/ ٢٩٩) من حديث أبن مسعود نرائي.

 <sup>(</sup>٣) ضعيف: أخرجه الترمذي (٢٨٠٨) من حمديث سعد بن أبي وقاص الله ، وضعف إسناده، وقال الألباني في «ضعيف سنن الترمذي» (٢٥٠٨): ضميف.

<sup>(</sup>٤) صحيح: أخرجه البخاري (٦٤١٠) ومسلم (٢٦٧٧) من حديث أبي هريرة نظيى .

<sup>(</sup>٥) صحيح: أخرجه الطبراني في الأوسطه (٢٩٤٠) من حمديث سهل بن سعد فرق، وصححه =

ولا تشركوا به شسيئا، وأن تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا، وأن تناصحوا من ولاه الله أموركمه (١٠).

وفي القـرآن من ذكر الاصطفـاء والاجتبـاء والتقـريب والمناجاة والمناداة والحلـــة ونحو ذلك، ما هو كثير، وكذلك في السنة.

وهذا مما اتفق عليه قدماء أهل السنة والجماعة، وأهل المعرفة والعبادة والعلم والإيمان.

وخالف في حقيقته قوم من الملحدة المنافقين، المضارعين للصابئين ومن وافقهم، وان كان الغالب عليه والمضارعين لليهود والنصارى، من الجهمية أو من فيه تجهم، وإن كان الغالب عليه ٢٨/٢ السنة ./ فتارة ينكرون أن الله يخالل أحدا، أو يحب أحداً، أو يواد أحدا، أو يكلم أحدا، أو يتكلم، ويحرفون الكلم عن مواضعه، فيفسرون ذلك تارة بإحسانه إلى عباده، وتارة بإرادته الإحسان إليهم، وتارة ينكرون أن الله يحب أو يخالل.

ويحرفون الكلم عن مـواضعه في محبة الـعبد له، بأنه إرادة طاعته، أو محـبته على إحسانه.

وأما إنكار الباطل، فقد نزه الله نفسه عن الوالد والولد، وكفر من جعل له ولداً أو والداً أو شريكاك، فقال تعالى في السورة التي تعالى ثلث القرآن ـ التي هي صفة الرحمن، ولم يصح عن النبي تَقَفَ في فضل سورة من القرآن ما صح في فضلها، حتى أفرد الحفاظ مصنفات في فضلها، كالدارقطني، وأبي نعيم، وأبي محمد الحلال، وأخرج أصحاب الصحيح فيها أحاديث متعددة ـ قال فيها: ﴿قُلْ هُو اللهُ أَحَدٌ. اللهُ الصَمَدُ، لَمْ يَلِدُ وَلَمْ يُولَدُ. وَلَمْ يُكُن لُهُ كُفُوا أَحَدُ اللهُ الصَمَدُ، لَمْ يَلِدُ

وعلى هذه السورة اعتماد الأثمة في التوحيد، كالإمام أحمد، والمفضيل بن عياض، وغيرهما من الأثمة قبلهم وبعدهم.

فنفى عن نفسه الأصول والفروع والنظراء، وهي جماع ما ينسب إليه المخلوق من 879/ الآدميين والبهائم والملائكة والجن، بل والنبات ونحو ذلك، فإنه/ما من شيء من المخلوقات إلا ولابد أن يكون له شيء يناسبه، إما أصل، وإما فرع، وإما نظير، أو اثنان من ذلك، أو ثلاثة.

<sup>=</sup> الألباني في اصحيح الجامع، (١٨٨٩).

<sup>(</sup>١) تقدم.

وهذا في الأدمين والجن والبهائم ظاهر.

وأما المسلائكة، فإنهم وإن لم يسوالدوا بالتناسل فلهم الأمشال والأشسياء، ولهسذا قال سبحانه: ﴿وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقَنَا زُوجَيْنِ لَعَلَكُمْ تَذَكَّرُونَ. فَقُرُوا إِلَى اللَّهِ ﴿الذَارِيات: ٤٩، ٥٠﴾ قال بعض السلف: لعلكم تتذكرون، فتعلمون أن خالق الأزواج واحد.

ولهذا كان في هذه السورة الرد على من كفر من اليهود والنصارى والصابئين والمجوس والمشركين.

فإن قوله: ﴿ فَمْ يَلِدُ ﴾ رد لقول من يقول: إن له بنين وبنات من الملائكة أو البشر، مثل من يقول: الملائكة بنات الله، أو يقول: المسيح، أو عزير ابن الله، كما قال تعالى عنهم: ﴿ وَجَعْلُوا لله شُرَكَاءَ الْجَنْ وَخَلَقْهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَيْنَ وَبَنَاتِ بِقَيْرِ عَلْمٍ ﴾ [الانعام: ١٠٠]، وقال تعالى: ﴿ فَاسْتَفْتِهِمْ أَلْوَبُكُ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ. أَمْ حَلَقْنَا الْمَلائكَةُ إِنَانًا وَهُمْ شَاهدُونَ. وَلَدُ اللّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذُبُونَ. أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى البَينَ. مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحَكُمُونَ أَفَلا تَفَكُرُونَ. وَلَدُ اللّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذُبُونَ. أَصْطَفَى الْبَنَات عَلَى البَينَ. مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحَكُمُونَ أَفَلا تَفَكُرُونَ. وَلَدُ اللّهُ وَإِنَّهُمْ لَكُمْ شُونَ أَنُوا بِكِتَابِكُمْ إِنْ كُنتُمْ صَادَقِينَ وَجَعَلُوا كَيْفَ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ النّالِهُ وَقَالَت النّصَارَى الْمَسَاتُ اللهُ وَلَكُ اللّهُ وَاللّهِ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَوْلَ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَلْ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

وقد قيل: إنهم قدماؤهم. وقـيل: مشركو العرب، وفيهمــا نظر. فإن مشركي العرب الذين قالوا هذا ليـــوا قــبل اليهود والنصارى وقدمائهم منهم، فلعله الصـــابثون المشركون، الذين كانوا قبل موسى والمسيح بأرض الشام ومصر وغيرها، الذين يجعلون الملائكة أولادا له، كما سنبينه.

وقال تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكُرْهُونَ وَتَصِفُ ٱلْسَنْتُهُمُ الْكَذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَى ﴾ إالنحل: ٦٢}، وهو قول إن قال من العرب إن الملاتكة بنات الله.

وفال تعالى: ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِهَا لا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مَمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَتُسْأَلُنُ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتُرُونَ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُم مَّا يَشْتَهُونَ . وَإِذَا بُشِرَ أَحَدُهُم بِالْأَنْفَى ظُلَّ وَجُهُهُ مُسْوَدًا وَهُو كَظِيمٌ . يَتَوَازَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِن سُوءٍ مَا بِشَرِّ بِهِ أَيْمُسِكُهُ عَلَىٰ هُونَ أَمْ يَدُسُهُ فِي التُّرَابِ أَلا وهذا القدر الذي عابه الله على من جعل الملائكة بناته من العرب، مع كسراهتهم أن يكون لهم بنات، فنظيره في النصارى، فإنهم يجعلون لله ولداً، وينزهون أكابر أهل دينهم عن أن يكون لأحدهم صاحبة أو ولدا، فيجعلون لله ما يكرهونه لأكبار دينهم.

وقال تعالى: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَٰنُ وَلَدَا لَقَدْ جَنَّتُمْ شَيْئًا إِذًا تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرُنَ مَنهُ وَتَنشَقُ الأَرْضُ وَتَخِرُ الْجِبَالُ هَدًا أَن دَعَوْا للرَّحْمَنِ وَلَدًا وَمَا يَنبَغِي للرَّحْمَنِ أَن يَتُخذَ وَلَدًا إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَوَاتَ وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَٰنِ عَبَّدًا لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدُهُمْ عَدًّا وَكُلُهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقَيَامَةَ فَرْدًا﴾ إمريم: ٨٨ \_ ٩٥].

وقال تمالى: ﴿ فِيَا أَهْلَ الْكَتَابِ لا تَفْلُوا فِي دِينكُمْ وَلا تَقُولُوا عَلَى اللّه إِلاَّ الْحَقَّ إِنَّمَا الْمُسَيِحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَسُولُ اللّه وَكَلَمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مَنْهُ فَاعُوا بَاللّه وَرُسله وَلا تَقُولُوا ثَلاَثُهُ اَنَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللّه إِلَّهُ وَاحدٌ سَبْحَانُهُ أَن يكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمُواتُ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللّه وَكِيلاً لَن يَسْتَكَفَ الْمَسِيحِ أَن يكُونَ عَبْدًا للّه وَلا الْمَلائِكَةُ الْمُقَرَّبُونُ وَمِن يَسْتَكَفَّ وَلَا الْمَلائِكَةُ الْمُعَلِّدُونَ اللّه وَلا الْمَلائِكَةُ وَلَا اللّهُ وَكِيلاً لَهُ وَلا الْمَلائِكَةُ وَاللّهُ وَيَذِيدُهُمْ مِن فَصْله وَأَمَّا اللّهِ مَصِيعًا فَأَمَّا اللّهِ وَمَعْلِمُ وَاسَتَكُمُوا وَاسْتَكَبُرُوا وَاسْتَكَبُرُوا وَاسْتَكَبُرُوا وَاسْتَكَبُرُوا وَاسْتَكَبُرُوا وَاللّهِ وَلِي وَلا نَصِيراً ﴾ [النساء: ١٧١-١٧٣].

فنهى أهل الكتباب عن الغلبو في الدين، وعن أن يقبولوا على الله إلا الحق، وذكر القول الحق في المسيح، ثم قال لهم: ﴿ آمَنُوا بِاللّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ ؛ لانهم كفروا بالله بتثليثهم، وكفروا برسله بالاتحاد والحلول. فكفروا بأصلى الإسلام العام، التي هي الشهادة لله بالوحدانية في الالوهية، والشهادة للرسل بالرسالة، وذكر أن المسيح والملائكة لا يستتكفون عن عبادته؛ لأن من الناس من جعل الملائكة أولاده كالمسيح، وعبدوا الملائكة والمسيح. ولهذا قال: ﴿ مَا كَانُ لَهُ شَعُ لَلُهُ اللّهُ الْكَتَابُ وَالْمُحُمِّ وَالنّبُوةَ ثُمَّ يَقُولُ للنّاص كُونُوا

عَبَادًا لِي مِن دُون الله وَلَكِن كُونُوا رَبَّانِيِّنَ بِمَا كُنتُمُ تُعَلَّمُونَ الْكَتَابَ وَبِمَا كُنتُمْ تَدْرُسُونَ وَلاَ يَأْمُركُمْ أَن تَتَخِذُوا الْمَلائكَةَ وَالنَّبِيِّنَ أَرْبَالُ أَيْامِرُكُم بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنتُم مُسْلِمُونَ ﴾ [آل عمران: ٧٩ . ١٠/٠ فَذَكَرَ اللائكَةَ وَنشِينَ جَمِيعًا

وقد نفى في كتابه عن نفسه الولادة، ونفى اتخاذ الوند جميعاً. فقال: ﴿وَقُلْ الْحَمْدُ لَلّهِ اللّذِي لَمْ يَتَخَذْ وَلَمّا وَلَمْ يَكُن لَهُ وَلِيٌّ مِن الذَّلَ ﴾ [الإسراء: لله اللّذي لَمْ يَتَخَذْ وَلَمّا وَلَمْ يَكُن لَهُ وَلِيٌّ مِن الذَّلَ ﴾ [الإسراء: 11]، وقال : ﴿مَا اتَّخَذَ اللّهُ مَن وَلَد وما كان معه مِن إِلَه ﴾ الآية إلمؤومنون: ٩١]، وقال: ﴿اللّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَووَات وَالأَرْضِ وَلَمْ يَسَخَدْ وَلَمْ أَيْنَهُما لاَعِينَ لَوْ أَرْدَنا أَن تَتَخذَ لَهُوا اللهِ قَالَتُ فَلَا فَا لَمْ يَكُن للهُ شَرِيكٌ في اللّك ﴾ الفرقان: ٢٠]، وقال: ﴿وَمَا خَلَقنا السَّمَاءَ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُما لاَعِينَ لَوْ أَرْدَنا أَن تَتَخذَ لَهُوا الْوَيْلُ مَا فَي اللّه وَلَا يَقَدْفُ بالْحَقّ عَلَى البّاطِلُ فَيدَمَعُهُ فَإِذَا هُو رَاهِقَ وَلَكُمُ الْوَيْلُ مَا تَعْفُونَ وَلَهُ مَن فِي السَّمَوات وَالأَرْضِ وَمَنْ عندَهُ لاَ يَستَكُبُونَ عَمَا وَهُ وَلَا اللّهُ لَقَلْكُ وَاللّهِمْ لاَ يَشَرُونَ عَنْ عَبَادَتُه وَلا يَسْتُصُونَ وَلَهُ مَن فَي السَّمَوات وَالأَرْضِ وَمَنْ عندَهُ لا يَستَكْبُونَ عَمْ يَشُرُونَ لَوْ كَانَ فَي اللّه وَلَا اللّهُ لَقَلْدُ وَاللّهِمْ لاَ يَشَرُونَ مَن عَبَادتُه وَلا يَشْخَدُ الرَّحْمُ وَلَهُ اللّهُ لَقَلَادًا اللّهُ لَقَلَاوا اتَحَدُ الرَّحْمُنُ وَلَهُ مَا يَشَعُدُ الرَّحْمُنُ وَلَهُ اللّهُ اللّهُ لَقَلْدَ الرَّحْمُنُ وَلَهُ مَن اللّهُ لِهَا لَهُ لَوْ لَكُونُ وَلَا اللّهُ لَقَلُوا اتَحَدُ الرَّحْمُنُ وَلَكُ اللّهُ اللّهُ لَقَلُوا اتَحَدُ الرَّحْمُنُ وَلَهُ مَنْ اللّهُ لَقَلُوا اتَحَدُ الرَّحْمُنُ وَلَهُ مَن اللّهُ لَقَلَ اللّهُ لَقَلُوا النّهُ اللّهُ لَقَلُوا النّحُولُ وَلَمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ لَلْمَ اللّهُ اللّهُ لَقُولُ وَهُمْ بِأَمْ وَلَا عَلَيْ اللّهُ لَقَلُولُ وَلَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْقَهُمْ ولا يَشْقُونَ إِلاَ لَلْمُ لَوْمَ اللّهُ وَلَا اللّهُ لَقَلْ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ لَا لَهُ لَا لَهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الْوَلَ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّ

ومعلوم أن الذين خرقوا له بنين وبنات بغيرعلم، والذين قالوا: ولد الله، وإنهم لكاذبون، والذين قالوا: المسيح ابن الله، وعزير ابن الله، لم يرد عقلاؤهم ولادة حسية، من جنس ولادة الحيوان بانفصال جزء من ذكره في أنثاه، يكون منه الولد، فإن النصارى والصابئين متفقون على نفي ذلك وكذلك مشركو العرب، ما أظن عقلاءهم كانوا يعتقدون ذلك، وإنما وصفوا الولادة العقلية الروحانية، مثل ما يقوله النصارى: إن الجوهر الذي هو الله من وجه، وهو الكلمة من وجه، تدرعت بإنسان مخلوق من مريم، فيقولون تدرع اللاهوت بالنامسوت، فظاهره ـ وهو المدرع والقميص ـ بشر، وباطنه ـ وهو المتدرع لاهوت، هو الإبن الذي هو جوهر الوجود.

فهذه البنوة مركبة عندهم من أصلين:

أحدهما: أن الجوهر الذي هو الكلمة تولد من الجـوهر الذي هو الأب، كتولد العلم والقول من العالم القاتل./ والثاني: أن هذا الجوهر اتحد بالمسيح وتدرع به، وذلك الجدوهر هو الأب من وجه، وهو الابن من وجه، فلهـذا حكى الله عنهم، تارة أنهم يقولون: المسيح ابن الله، وتارة أنهم يقولون: إن الله هو المسيح ابن مريم.

وأما حكايت عنهم أنهم قالوا: ﴿إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ فَلاَثَةٍ ﴾ [المائدة: ٧٣]، فالمفسرون يقولون: الله والمسيح وأمه، كما قال: ﴿يَا عِيسَى ابْنَ مُرْيَمَ أَأْنَتَ قُلْتَ لَلنَّاسِ اتَّحَدُونِي وَأُمِي إِلَّهُ إِلَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [المائدة: ٧٥]، ولهذا قال في سياق الكلام: ﴿مَا المسيحُ ابْنُ مُرْيَمَ إِلاَّ رَسُولَ قَدْ خَلَتْ مَن قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمَّهُ صِدّيقَةً ﴾ [المائدة: ٧٥] أي غاية المسيح: الرسالة، وغاية أمه: الصديقية، فهذا حجة هذا، وهو ظاهر.

ومن النـاس من يزعم أن المراد بذلـك الأقـانيــم الشـلائــة، وهي الآب والابن وروح القدس، وهذا فيه نظر.

ناما قوله: ﴿ وَجَعَلُوا للّه شُركَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَينِ وَبَنَاتِ بِغَيْرِ عَلْمِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَصِهُونَ. بَدِيعُ السَّمَوات وَالأَرْضِ أَنِّي يكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنَّ لَهُ صَاحِبةٌ وَخَلَق كُلُّ شَيْءٍ وَهُو بَكُلُّ شَيْءٍ عَلِمٍ ﴾ [الانعام: ١٠١٠ أفيان قوله: ﴿ لَاللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ السَّمَوات وَالأَرْضِ ﴾ أي مبدعهما، كما ذكر مثل ذلك في البقرة، وليس المراد أنهما بديعة سمواته وأرضه، كما تحمده من خرق البنين وأرضه، كما تحمده من خرق البنين والبنات له، ومن كمونه اتخذ ولذاً . / وهذا ينتفي بضده كونه أبدع السموات، ثم قال: ﴿ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَذَكَر ثلاث أَدلةً على نفى ذلك:

أحدها: كونه ليس له صاحبة، فهذا نفي الولادة المعهودة: وقوله: ﴿وَخَلَقَ كُلُّ شَيْء﴾ نفى للولادة المقلبة، وهي التولد؛ لأن خلق كل شيء ينافى تولدها عنه. وقوله: ﴿وَهُو بَكُلُّ شَيْءٌ عَلِيمٌ ﴾ يشبه \_ والله أعلم \_ أن يكونَ لمّا ادّعت النّصارَى أن المتحد به هو الكلمة التي يفسرونها بالعلم، والصابئة القاتلون بالتولد والعلة، لا يجعلونه عالما بكل شيء \_ ذكر أنه بكل شيء عليم، لإثبات هذه الصفة له، وداً على الصابئة، ونفيها عن غيره رداً على النصابية، ونفيها عن

وإذا كان كذلك فـقول من قال بتولد العـقول والنفوس ـ التي يزعمـون أنها الملائكة ـ أظهر في كونهم يقولون: إنه ولد الملائكة، وإنهم بنوه ويناته فالعقول بنوه، والنفوس بناته من قول النصارى.

1/ 133

ودخل في هذا من تفلسف من المتسبة إلى الإسلام، حتى إنى أعرف كبيراً لهم سئل عن العقل والنفس فقال: بمنزلة الذكر والأنثى، فقد جعلهم كالابن والبنت، وهم يجعلونهم متولدين عنه تولد المعلول عن العلة، فلا يمكنه أن يفك ذاته عن معلوله ولا معلوله عنه، كما لا يمكنه أن يفصل نفسه عن نفسه، بمنزلة شعاع الشمس مع الشمس وابلغ./

وهؤلاء يقـولون: إن هذه الأرواح التي ولدها مـتـصلة بالأفــلاك ــ الشمس والــقمــر والكواكب ــ كاتصال اللاهوت بجسد المسيح، فيعبدونها كما عبدت النصارى المسيح، إلا أنهم أكفر من وجوه كثيرة، وهم أحق بالشرك من النصارى، فإنهم يعبدون ما يعلمون أنه منفصل عن الله وليس هو إياه، ولا صفة من صفاته، والنصارى يزعمون أنهم ما يعبدون إلا ما أتحد بالله، لا لما ولده من المعلولات.

ثم من عَبَدَ الملائكة والكواكب وأرواح البشر وأجسادهم، اتخذ الأصنام على صورهم وطبائعهم، فكان ذلك أعظم أسباب عبادة الأصنام.

ولهذا كان الخليل إمام الحنفاء مخاطباً لهؤلاء الذين عبدوا الكواكب والشمس والقمر، والذين عبدوا الأصنام مع إشراكهم واعترافهم بأصل الجميع.

وقد ذكر الله قصتهم في القرآن في غير موضع، وأولئك هم الصابئون المشركون الذين ملكهم نمروذ. وعلماؤهم الفلاسفة من البونانيين وغيـرهم، الذين كانوا بأرض الـشام والجزيرة والعراق وغـيرها، وجزائر البحـر قبل النصارى، وكانوا بهـنه البلاد في أيام بني إسرائيل، فيغلبون تارة ويُغلبون تارة، وسنحاريب وبختنصر ونحوهما: هم ملوك الصابئة بعد الخليل، والنمروذ الذي كان في زمانه./ ۲/۲۶۶

فتين بذلك ما في القرآن من الرد لمقالات المتقدمين قبل هذه الأمة والكفار والمنافقين فيسها، من إنبات الولادة لله، وإن كان كشير من الناس لا يفهم دلالة القرآن على هذه المقالات؛ لأن ذلك يحتاج إلى شيئين: إلى تصور مقالتهم بالمعنى لا بمجرد اللفظ، وإلى تصور معنى القرآن، والجمع بينهما. فتجد المعنى الذي عنوه قد دل القرآن على ذكره وإبطاله.

وأما اتحـاد الولد فيفـــر بعين الولادة. وهو من باب الأفعال، لا من باب الصــفات، كما يقوله طائفة من النصارى في المسيح./

### فصل

فهذا نفي كسونه ـ سبحانه ـ والدأ لشيء، أو متخسفا لشيء ولداً، بأي وجه من وجوه الولادة، أو اتخاذ الولد أيا كان.

وأما نفي كونه مولوداً، فيتضمن نفي كونه متولداً بأي نوع من التسوالد من أحد من البشر وسائر ما تولد من غيسره، فهو رد على من قال: المسيح هو الله، ورد على الدجال الذي يقول: إنه الله، ورد على من قال في بشر: إنه الله، من غالية هذه الأمة في علي وبعض أهل البيت، أو بعض المشايخ، كما قال قوم ذلك في على وطائفه من أهل البيت، وقالوه في الأنبياء أيضا، وقاله قوم في الحلاج، وقوم في الحاكم بمصر، وقوم في الشيخ عدي، وقوم في يونس العنيني، وقوم يعمونه في المشايخ، ويصوبون هذا كله.

ققوله سبحانه: ﴿ فَلَمْ يُولَدُ ﴾ نفي لهذا كله، فإن هؤلاء كلهم مولودون، والله لم يولد ولهذا لما ذكر الله المسيح في القسرآن قال: ﴿ البّنُ مُرْيَمٍ ﴾ بخلاف سائر الأنبياء، كـقوله: ﴿ وَلَمَا اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ وَقُوله: ﴿ وَقُوله: ﴿ وَقُوله: ﴿ وَقُولُهُ مَ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ وَقُوله: ﴿ وَقُوله: ﴿ وَقُولُهُ وَوَلَهُ اللّهِ وَقُولُهُ مَ وَقُولُهُمْ إِنّا قَتَلْنَا المسيحَ عِيمَى ابْنَ مَرْيَمَ اللّهِ وَأُمّهُ آيَةٌ ﴾ [المؤمنون: ٥٠]، وقوله: ﴿ وَقُولُهُمْ إِنّا قَتَلْنَا المسيحَ عِيمَى ابْنَ مَرْيَمَ وَسُولَ اللّهِ ﴾ [المنادة: ١٦٦]، وقوله: ﴿ وَمَوله: ﴿ وَمَعْلَنَا اللّهِ وَاللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّه

وفى ذلك فائدتان:

إحداهما: بيان أنه مولود، والله لم يولد.

والثانية: نسبته إلى مريم، بأنه ابنها ليس هو ابن الله.

وأما قوله: ﴿لَنِ يَسْتَنكَفُ المَسِيحُ﴾ الآية ﴿النساء: ١٧٢ ﴾، وقوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزِيْرٌ ابْنُ الله وَقَالَتِ النَّصَارَى المَسِيحُ أَبْنُ الله﴾ ﴿التوبة: ٣٠﴾: فإنه حكى قولهم الذي قالوه، وهم قد نسبوه إلى الله أنه ابنه، قلم يضمَّنوا ذلك قولهم المسيح ابن مريم.

وقوله: ﴿وَلَمْ يَكُنُ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ ﴾ [الإخلاص: ٤] نفى للشركاء والأنداد، يدخل فيه كل من جعل شيئا كفواً لله في شيء من خواص الربوبية، مـثل خلق الخلق، والإلهية، كالعبادة له، ودعائه ونحو ذلك. فهـذه نكت، تبين اشتمال كـتاب الله على إبطال قول من يعــتقد في أحد من البـشر الإلهية، باتحاد أو حلول أو غير ذلك./

#### فصل

وأما هؤلاء الملاحدة: فإنهم لا يقتصرون في كفرهم على أنه ولد شيئا أو اتخذ ولدا، أو أنه بشر مولود ؛ لاتحاد الرب به.

فإن هذا جميعه يقتضى إثبات شيتين متميزين، اتحد أحدهما بالآخر أو حل فيه، وهذا إنما يقوله من يقول بالاتحاد الخاص المقيد، أو الحلول الخاص المقيد.

وهؤلاء عندهم ما ثم غيره، ولا سواه، ولم يخلق شيئا، ولا هو رب شيء ولا مالك شيء، ولا له عبد ولا عابد، ولا داع يدعوه فيجيبه، ولا مضطر يضطر إليه فيجيبه، ولا ساله فيجيبه، وإنما يشهد العبد هذه المعاني، إذا كان محجوبا عن شهود الوحدة المطلقة في خياله.

فإذا انكشف حــجاب قلبه عندهم، رأى مــا ثم اثنين بوجه من الوجــوه، حتى يكون أحدهما خالقــا والآخر مخلوقا، أو أحدهما عابداً والآخــر ربا، أو أحدهما والداً والآخر مولوداً، أو أحدهما شريكا للآخر أو شفيعا عنده، حتى يتقرب بعبادته إليه./ \*/٤٥١

وهذا قول الحذاق منهم، كالتلمساني، وابن الفارض. والتلمساني أعرف بحقائق قولهم.

وأما ابن عربي فيقول: هذا كله في الذوات الثابتة في السدم، لا في شيء موجود، فأما الوجود فـلا يتصور أن يكون فيه رب وعبد، وخـالق ومخلوق، وداع ومجيب، وإنما الوجود لما فاض على الأعيان فظهـر فيها، حصل التفرق من جهة الأعـيان، كتفرق النور في الزجاج، لاختلاف ألوانه.

فهؤلاء يرد عليهم القرآن في مواضع لا تحصى، وقصص الله التي قصها عن فرعون الذي هو رئيسهم: يتضمن الرد عليسهم، فإن فرعون أنكر رب العالمين، وأن يكون لموسى إله يطلع إليه، ولم ينكر هذا الوجود الذي هو العالم.

وكذلك هؤلاء إنما يقسرون بهذا الوجود الذي هو هذا العمالم، فما ثم غميره عندهم، ويقولون: هو الله، وهو الإنسان الكبير./

## وقال شيخ الإسلام ـ قدس الله روحه ـ:

# ب لِمَسْ لِللَّهُ الرَّحْمُ إِلَّهِ عِيمِ

من أحمد بن تيمية إلى الشيخ العارف القدوة، المالك الناسك أبي الفتح نصر فتح الله على باطنه وظاهره ما فتح به على قلوب أولياته، ونصره على شياطين الإنس والجن في جهره وإخفائه، ونهج به الطريقة المحمدية الموافقة لشرعته، وكشف به الحقيقة الدينية المميزة بين خلقه وطاعته، وإرادته ومحبته، حتى يظهر للناس الفرق بين الكلمات الكونية والكلمات الدينية، وبين المؤمنين الصادقين الصالحين، ومن تشبه بهم من المنافقين، كما فرق الله بينهما في كتابه وصنته.

أما بعد، فإن الله تعالى قد أنعم على الشيخ، وأنعم به نعمة باطنة وظاهرة في الدين والدنيا، وجعل له عند خاصة المسلمين ـ الذين لا يريدون عُلُوا في الأرض ولا فسادا ـ والدنيا، وحدوة إلهية؛ لما منحه/ الله تعالى به من حسن المعرفة والقسصد، فإن العلم والإرادة، أصل لطريق الهدى والعبادة.

وقد بعث الله محمداً ﷺ باكمل محبة في اكمل معرفة، فأخرج بمحبة الله ورسوله ـ التي هي أصل الاعمال ـ المحبة التي فيها إشراك وإجمال، كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَلدَادَ يُحِبُّ اللَّه وَالدِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّه ﴾ [البقرة: ١٦٥]، يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّه أَلدَادَ يُحِبُونَهُم كَحُبُ اللَّه وَالدِينَ آمَنُوا أَشَدُ حُبًّا لِلَّه ﴾ [البقرة: ١٦٥]، وقال تصالى: ﴿قُلَ إِن كَانَ آبَاؤُكُم وَأَبْاؤُكُم وَإِخْوانُكُم وَأَزُواجُكُم مِنَ اللَّه وَرَسُولِه وَجِهاد فَتَرَقَتُه الله الله وَرسُولِه وجهاد في مسيلة فتربَصُوا حتى يَاتي الله المُوه ﴾ [التربة: ٢٤].

ولهذا كانت المحبة الإيمانية هي المرجبة للذوق الإيماني، والوجد الديني، كما في الصحيحين عن أنسس قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث من كن فيمه وجد حلاوة الإيمان في قلبه، من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما، ومن كان يحب المرء لا يحبه إلا لله، ومن كان يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أتقذه الله منه، كما يكره أن يرجع في الكفر بعد إذ أتقذه الله منه، كما يكره أن يلقى في الناره(١)،

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

فجعل ﷺ وجود حلاوة الإيمان معلقا بمحبة الله ورسوله الفاضلة، وبالمحبة فيه في الله، وبكراهة ضد الإيمان.

وفي صحيح مسلم عن العباس قال: قال رسول الله ﷺ: قذاق طعم الإيمان من رضي بالله ربا، وبالإسلام ديناً، وبمحمد وسولاً (١١) ، فجعل ذوق طعم الإيمان معلقا ٢/ ٤٥٤ بالرضى بهذه الأصول، كما جعل الوجد معلقا بالمحبة؛ ليفرق ﷺ بين الذوق والوجد، الذي هو أصل الأعمال الظاهرة وثمرة الأعمال الباطنة، وبين ما أمر الله به ورسوله وبين غيره كما قال سهل بن عبد الله التستري: كل وجد لا يشهد له الكتاب والسنة فهو باطل، إذ كان كل من أحب شيئا فله ذوق بحسب محبته.

ولهذا طالب الله تعالى مدعي محبته بقوله: ﴿إِن كُنتُمْ تُعَبُّونَ اللَّهَ فَاتَسِعُونِي يُعْبِيكُمُّ اللَّهُ وَيَغْفِرُ لَكُمْ ذُنُّوبِكُمْ ﴾ [آل عمران: ٣١]، قـال الحسن البصري: ادعى قـوم على عهد رسول الله صلى الـله تعالى عليه وسلم أنـهم يحبون الله، فطالبـهم بهذه الآية، فـجعل محبة العبد لله موجبة لمتابعة رسوله، وجعل متابعة رسوله موجبة لمحبة الرب عبده.

وقد ذكر نعت المحيين في قوله: ﴿فَسَوْفَ يَاتِي اللّهُ بِقَوْم يُحبُّهُمْ وَيُحبُّونَهُ أَذَلّة عَلَى الْمُؤْمنينَ أَصِرَةً عَلَى الْمُؤْمنينَ أَصِرَةً عَلَى الكَافرينَ يُجَاهلُونَ في سَبِيلِ اللّه وَلاَ يَحْافُونَ لَوْمَة لَاتُمِ إِنَّا اللّه عَنى الله به رسوله الجامع بين معنى الحلال والجمال، المفرق في الملتين قبلنا، وهو الشدة والعزة على أصداء الله، والذلة والرحمة لاولياء الله ورسوله، ولهذا يوجد كثير عمن له وجد وحب مسجمل مطلق، كما قال فيه كبير من كيرائهم:

مشسرد عن الوطسسن مبعسد عن السكسن/ يبكي الطول والدمسن يبهوى ولا يبدرى لمن

> فالشيخ ـ أحسن الله إليه ـ قد جعل الله فيه من النور والمعرفة ـ الذي هو أصل المحبة والإرادة ـ ما تتميز به المحبة الإيمانية المحمدية المفصلة، عن المجملة المشـتركة، وكما يقع هذا الإجمال في المحبة يقع أيضا في التوحيد، قـال الله تعالى في أم الكتاب، التي هي

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٣٤) والترمذي (٢٦٣٢) من حديث العباس بن عبدالمطلب أوائك.

مفروضة على العبد - وواجبة في كل صلاة - أن يقول: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ إلفاتحة: ٥}.

ولهذا روى أن الله أنزل مانة كتاب وأربعة كتب، جمع معانيها في القرآن، ومعاني (مماني القرآن، ومعاني القرآن، ومعاني (مماني القرآن في المفصل، ومعاني المفصل، ومعاني المفصل في أم الكتباب، ومعاني/ أم الكتباب، في مانين الكلمتين: ﴿إِيَّاكُ نَمْسُتُم وَلَهُ وَهِذَا المعنى قد ثناه الله في منل قوله: ﴿ فَأَعْسُدُهُ وَوَلَوْكَ مَلْكُ وَ إِلَيْكَ اللهِ أَنِيبُ ﴾ [الشورى: وَتَوَكَّلُ عَلَيْهُ وَكِلَّهُ تَوكَّلُتُ وَالِيهِ أُنِيبُ ﴾ [الشورى: أن الله في مقاب ﴿ فَاللهِ عَلَيْهُ وَلَلّهُ مَثَابِ ﴾ [الشورى: أن الله في مقاب ﴾ [المورى: مناه الله في مقاب ﴾ [المورى: ﴿ مَلْهُ وَلَوْلُهُ مَثَابِ ﴾ [المورى: ﴿ اللهِ عَلَيْهُ مَثَابِ ﴾ [المورى: ﴿ اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْلُهُ مَثَابٍ ﴾ [المورى: ﴿ اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْلُهُ مَثَابٍ ﴾ [المؤلفة وقوله: ﴿ مَنْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَلَوْلَهُ مَثَابٍ ﴾ [المؤلفة وقوله: ﴿ مَنْهُ اللّهُ وَلَوْلَهُ مَثَابٍ ﴾ [المؤلفة وقوله: ﴿ وَلَهُ اللّهُ وَلَوْلَهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ وَلَهُ اللّهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَوْلُهُ وَلَوْلُهُ وَلَوْلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلّهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلَهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلّهُ وَلِهُ وَلِهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلِهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ

وكان النبي ﷺ يقول في نسكه: «اللهم، هذا منك ولك» (٢).

فهو \_ سبحانه \_ مستحق التوحيد، الذي هو دعاؤه وإخلاص الدين له: دعاء العبادة بالمحبة والإنبابة، والطاعة والإجلال، والإكرام والخشية، والرجاء، ونحو ذلك من معاني تألهه وعبادته، ودعاء المسألة والاستعانة بالتركل عليه، والالتجاء إليه، والسؤال له، ونحو ذلك عما يفعل \_ سبحانه \_ بقتضى ربوبيته، وهو \_ سبحانه \_ الأول والآخر، والباطن والظاهر.

ولهذا جاءت الشريعة الكاملة في العبادة باسم الله، وفي السؤال باسم الرب، فيقول المصلى والذاكر: الله أكبر، وسبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، وكلمات الأذان: الله أكبر الله أكبر إلى آخرها ونحو ذلك. وفي السؤال: ﴿رَبُّنَا ظُلُمْنًا أَنْفُسْنَا﴾ {الاعراف: ٢٣﴾، ﴿رَبُّ بِمَا أَنْعَمْتُ عَلَيٌ قَلَنْ أَكُونَ ظَهِيراً

 <sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٣٩٥) وأبو داود (٢٩١) والترمذي (٢٩٦٢) والنسائي (١٣٥/٣ ـ ١٣١) وأحمد (٢/ ٢٤١ ـ ٢٤٢ - ٢٨٥ ، ٢٨٥) ومالك في الملوطاة (١١٤) من حديث أبي هريرة ولك.

 <sup>(</sup>٢) ضعيف: اخرجـه أبر داود (٢٧٩٥) وابن ماجة (٣١٢١) من حديث جابر ثلث، بنحـوه، وضعفه
 الالبنبي في اضعيف ستن أبي داود، (٥٩٧).

لْلُمُجْرِمِينَ﴾ [القصص: ١٧]، ﴿وَرَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ تُفْسِي فَاغْصُر لِي﴾ [القصص: ١٦]، ﴿وَبَنَنَا اغَفُو لَنَا ذُنُوبَنَا وَإَسُواَفَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا﴾ [ال عمران: ١٤٧]، ﴿رَبِّ اغْفِرْ ٤٥٧/٢ وَارْحَمُ وَآنِتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ﴾ [المؤمنون: ١١٨]، ونحو ذلك.

وكثيــر من المتوجهين السالكين يشهــد في سلوكه الربوبية، والقيومــية الكاملة الشاملة لكل مخلوق، من الأعيان والصفات.

وهذه الامور قائمة بكلمات الله الكونية، التي كان النبي على السنعيذ بها فيقول: «أعوذ بكلمات الله التامات، التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق، وذراً وبراً، ومن شر ما ذراً في الأرض وما يخرج منها، ومن شر ما ذراً في الأرض وما يخرج منها، ومن شر كل طارق يطرق بطور، بعلاً، يطرق بنها، ومن شر كل طارق إلا طارقا يطرق بخير با رحمن (١٠).

فيخيب ويفني بسهذا التوحيد الرباني عسما هو مسامور به أيضا ومطلوب منه، وهو محبوب الحتى ومرضيه من التوحيد الإلهي، الذي هو عبادته وحده لا شريك له، وطاعته وطاعة رسوله، والأمر بما أمر به، والنهي عما نهى عنه، والحب فيه، والبغض فيه، ومن أعرض عن هذا التوحيد وأخذ بالأول، فهو يشبه القدرية المسركية الذين قالوا: ﴿لَوْ شَاءَ اللّهُ مَا أَشْرَكُنَا وَلا آبَاؤُنّا﴾ {الأنعام: ١٤٨٨.

ومن أخذ بالشاني دون الأول، فهـو من القدرية المجوسـية الذين يزعـمون أن الله لم يخلق أفعال العباد، ولا شاء جميع الكائنات، كما تقول المعتزلة والرافضة، ويقع في كلام كثير من المتكلمة والمتفقهة.

والأول ذهب إليه طوائف من الإباحية المنحلين عن الأوامر والنواهي، وإنما يستعملون ذلك عند أهوائهم وإلا فهو لا يستمر، وهو كثير في المتألهة/ الخارجين عن الشريعة خوف ٤٥٨/٢ العدو<sup>(٢)</sup> وغيرهم، فإن لهم زهادات وعبادات فيها ما هو غير مأمور به، فيفيدهم أحوالا فيها ما هو فاسد، يشبهون من بعض الوجوه الرهبان وعباد البدود<sup>(٣)</sup>.

ولهذا قبال الشيخ عبيد القادر ـ قدس الله روحه ـ: كثير من الرجال إذا دخلوا إلى القضاء والقدر أمسكوا، وأنا انفتحت لـي فيه رُوزُنَة فنازعت أقبدار الحق بالحق للحق،

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه أحمد (٩/ ٤١٩) من حديث عبدالرحمن بن خنبش تلظيه، وصمححه الالباني في «الصحيحة» (٨٤٠).

<sup>(</sup>٢) في المطبوعة: «خفوه.

<sup>(</sup>٣) في المعجم الوسيطة (٤٣): البُّدُّ: الصنم. وجمعه: أبداء وبددة.

والولي من يكون منازعا للقدر لا من يكون موافقا له.

وهذا الذي قاله الشيخ تكلم به على لسان المحمدية، أي أن المسلم مأمور أن يفعل ما أمر الله به، ويدفع ما نهى الله عنه، وإن كانت أسبابه قد قدرت، فيسدفع قدر الله بقدر الله به الله، كما جاء في الحديث الذي رواه الطبراني في كمتاب الدعاء عن النبي على الإرض الدعاء والبلاء ليلتقيان بين السماء والأرض (۱)، وفي الترمذي قيل: يا رسول الله، أرأيت أدوية نتداوي بها، ورقى نسترقى بها، وتقى نتقيها، هل ترد من قدر الله شيئا؟ فقال: «هن من قدر الله شيئا؟ .

وإلى هذين المعنين أشار الحديث الذي رواه الطبراني أيضا عن النبي على الله الله الله: يا ابن آدم، إنما هي أربع: واحدة لي، وواحدة لك، وواحدة بيني وبينك، وواحدة بينك وبين خلقي. فأما التي لي فتعبدني لا تشرك بي شيئا، وأما التي لك فعملك أجزيك به أحوج ما تكون إليه، وأما التي هي بيني وبينك فمنك الدعاء وصلى الإجابة، وأما التي بينك وبين خلقي فأت إلى الناس بما تحب أن يأتوه إليك، (٣).

ثم إن التوحيد الجامع لتوحيد الألوهية والربوبية، أو توحيد أحدهما، للعبد فيه ثلاث مقامات:

أحدها: مقام الفرق والكثرة بإنعامه من كثرة المخلوقات والمأمورات.

والثاني: مقام الجمع والفناء، بحيث يغيب بمشهوده عن شهوده، وبمعبوده عن عبادته، وبموحده عن تسوحيده، وبمذكوره عن ذكره، وبمحبوبه عن حبه، فهذا فناء عن إدراك السوى وهو فناه القاصرين.

وأما الفناء الكامل المحمدي، فهو الفناء عن عبادة السوى، والاستعانة بالسوى، وإرادة وجه السوى، وهذا في الدرجة الثالثة، وهو شهود المتفرقة في الجمع، والكشرة في الوحدة، فيشهد قيام الكائنات مع تفرقها بإقامة الله تعالى وحده وربوبيته. ويرى أنه ما من دابة إلا ربي آخذ بناصيستها، وأنه على كل شيء وكيل، وأنه رب العمالمين، وأن قلوب

 <sup>(</sup>١) أخرجه الطبراني في "كتاب الدعاء" (٣٣) من حديث عائشة بلفظ (وإن الدعاء والبلاء ليعتلجان إلى يوم الفيامة".

<sup>(</sup>٢) ضعيف: وقد تقدم تخريجه.

<sup>(</sup>٣) أخرجه الطبراني في فكتاب الدعــاءة (١٦) من حديث أنس بن مالك، وفي إسناده صالح المري فيه ضمف.

العباد ونواصيهم بيده، لا خالق غيره ولا نافع ولا ضار، ولا معطي ولا مانع ولا حافظ ولا معـز ولا مذل سواه، ويشهـد أيضا/ فعل المأمورات من كــثرتها، وترك الشبــهات مع ٢/ ٤٦. كثرتها لله وحده لا شريك له.

وهذا هو الدين الجامع العام الذي اشترك فيه جميع الانبياء، والإسلام العام والإيمان العام، وبه أنزلت السور المكية، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿ شَرَعَ لَكُم مُنَ الدَّينِ مَا وَحَمَّى به نُوحاً وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا به إِمْ اهيم وَمُوسَى وَعَيْسَى أَنُ أَتَيْمُوا الدِّينَ وَلا يَتَّهُرُ قُوا فِيهِ ﴾ [الشورى: ٦٣]، وبقوله: ﴿ وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسُلُنَا مِن قَبِلُكَ مِن رَسُلْنَا أَجَعَلْنَا مِن وَلا الرَّحْمَنِ آلَهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ [الزخرف: ٤٥]، وبقوله تعالى: ﴿ وَلَقَنَدُ بُعِثْنَا فِي كُلُّ أُمَّةً رَسُولاً أَنْ اصْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَبُوا الطَّاعُوتِ ﴾ [النحل: ٣٦]؛ ولهذا ترجم البَخاري علية قباب ما جَه أن دين الأنبياء واحده.

وقد قبال تعالى: ﴿إِنَّ النَّينَ آمَنُوا وَالنَّينَ هَبَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْبَوْمِ الآخرِ وَعَبلَ صَالِحاً فَلَهُمْ آجُرُهُمْ عَندَ رَبِّهِمْ وَلا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَعزَّنُونَهُ {البَوْمَ: ٦٢}، فجمع في الملل الأربع: ﴿مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْبَوْمِ الآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحاً ﴾ وذلك قبل النسخ والتبديل.

وخص في أول الآية المؤمنين، و هو الإيمان الخاص الشرعي الدني قال فيه: ﴿لَكُلُّ الْمَعْلَمُ مَنْكُمْ شُرْعَةٌ وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨]، والشرعة هي الشريعة، والمنهاج هو الطريقة، والدين ألجامع هو الحقيقة الكونية، فالحقيقة المنافئة الكونية، فالحقيقة المتعاملية المتحاودة الكونية متفق عليها بين الأنبياء والمرسلين./

فأما الشرعة والمنهاج الإسلاميان فهو لأمة محمد ﷺ: ﴿خَيْرَ أَمَّةٌ أُخْرِجَتُ للنَّاسِ﴾ إلى عمران: ١١٠ إوبها أنزلت السور المدنية ؛ إذ في المدينة السنبوية شرعت السُشرائع، وسنت السنن، ونزلت الأحكام والفرائض والحدود.

فهـ أما التوحيـد، هو الذي جاءت به الرسل، ونزلت به الكتب، وإليـه تشير مـشايخ الطريقة وعلمـاء الدين، لكن بعض ذوي الأحوال قــد يحصل له في حال الفناء القــاصر سكر وغيية عن السوي، والسكر وجد بلا تمييز.

فقد يقول في تلك الحال: سبحاني، أو ما في الجبة إلا الله، أو نصو ذلك من الكلمات التي تؤثر عن أبي يزيد البسطامي أو غيره من الأصحاء، وكلمات السكران تطوى

£71/Y

ولاتروى ولا تؤدى، إذا لم يكن سكره بسبب محظور من عبادة أو وجه منهي عنه.

وفي مثل هذا الحـال، غَلَطَ من غَلَطَ بدعوى الاتحاد والحلول العيني، فـي مثل دعوى النصارى في المسيح، ودعوى الغالية في عكي وأهل البيت، ودعوى قوم من الجمهال الغالية في مثل الحلاج أو الحـاكم بمصر أو غيرهما، وربما اشتبه عليـهم الاتحاد النوعي الحكمي 1/٢٢٤ بالاتحاد العينى الذاتي./

فالأول كما رواه مسلم في صحيحه عن أبي هريرة عن النبي تلك قال: "يقول الله: عبدي، مرضت فلم تعدني، فيقول: أما علمت أنه مرض عبدي فلان، فلو عدته لموجدتني عنده؟، عبدي، جمعت فلم تطعمني، فيقول: رب، كيف أطعمك وأنت رب العالمين؟ فيقول: أما علمت أن عبدي فلانا جاع، فلو أطعمته لوجدت ذلك عندى؟ (١٠).

ففسر ما تكلم به في هذا الحديث أنه جوع عبده ومحبوبه لقوله: «لوجدت ذلك عندي، ولم يقل لوجدتني قد أكلته، ولقوله: «وجدتني عنده»، ولم يقل: لوجدتني إياه؛ وذلك لان المحب يتفق هو ومحبوبه بحيث يرضى أحدهما بما يرضاه الآخر، ويأمر بما يأمر به، ويبغض ما يبغضه، ويكره ما يكرهه، وينهى عما ينهى عنه.

وهؤلاء هم الذين يرضى الحق لرضاهم، ويغضب لغضبهم، والكامل المطلق في هؤلاء محمد صلى الله تعالى عليه وسلم.

ولهذا قال تعالى فيه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهِ ﴾ [الفتح: ١٠]، وقال: ﴿ وَال ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقَ أَن يُرْضُوهِ ﴾ [التوبة: ٦٢]، وقال: ﴿ مَن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهِ ﴾ [النساء: ٨٠].

وقد جاء في الإنجيل الذي بأيدي النصارى كلمات مجملة ـ إن صح أن المسيح قالها ـ ٢/ ٢٣ فهذا مـعناها، كقوله: «أنا وأبي واحد. من رأتى فقد رأى أبي، ونحو ذلك/ وبها ضلت النصارى، حيث اتبحوا المتشابه، كـما ذكر الله عنهم في القرآن، لما قـدم وفد نجران على

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقلم تخريجه.

النبي ﷺ وناظروه في المسيح.

وقد جاء في الحديث الصحيح الذي رواه البخاري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله وقد جاء في الحديث الصحيح الذي رواه البخارية، وما تقرب إلى عبدي بمثل أداء ما افترضت عليه، ولايزال عبدي يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، ويصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، فرجله التي يمشي بها، فمي يسمع، ويي يبطش، وبي يمشي، (11) ، فأخبر في هذا الحديث أن الحق على هذا الوجه. إلا المبد بالنوافل المستحبة التي يحبها الله بعد الفرائض أحبه الحق على هذا الوجه.

وقد غلط من زعم أن هذا قرب النوافل، وأن قرب الفرائض أن يكون هو إياه، فإن الله لا يقبل نافلة حتى تؤدى الفريضة، فهاذا القرب يجمع الفرائض والنوافل، فهذه المعاني وما يشبهها هي أصول مذهب أهل الطريقة الإسلامية، أثباع الأنبياء والمرسلين.

وقد بلغني أن بعض الناس ذكر عند خدمتكم الكلام في مذهب الاتحادية، وكنت قد كتبت إلى خدمتكم كتاباً اقتضى الحال من غير قصد أن أشرت فيه إشارة لطيفة إلى حال هؤلاء، ولم يكن القصد به \_ والله \_ واحداً بعينه، وإنما الشيخ هو مجمع المؤمنين، فعلينا أن نعينه في الدين والدنيا، بما هو اللائق به، وأما هؤلاء الاتحادية فقد أرسل إليًّ الداعي من طلب كشف حقيقة أمرهم./

1/353

وقد كتبت في ذلك كتاباً ربما يرسل إلى الشيخ، وقد كتب سيدنا الشيخ عماد الدين في ذلك رسائل، والله \_ تمالى \_ يعلم \_ وكفى به عليما \_ لولا أني أرى دفع ضرر هؤلاء عن أهل طريق الله تعالى، السالكين إليه من أعظم الواجبات \_ وهو شبيه بدفع التنار عن المؤمنين \_ لم يكن للمومنين بالله ورسوله حاجة إلى أن تكشف أسرار الطريق، وتهتك أستارها، ولكن الشيخ \_ أحسن الله تعالى إليه \_ يعلم أن مقصود الدعوة النبوية، بل المقصود بخلق الحلق، وإنزال الكتب، وإرسال الرسل: أن يكون الدين كله لله، هو دعوة الحلائق إلى الله عليه المؤلفة وسَراجاً منيراً إلاحزاب: ٤٥، ٢٤]، وقال سَبحانه: ﴿قُلْ هَده سَبيلي أدْعُو إلى صَراط مُستَقيم عُلَى البَّهُ عَلَى السَّهُ وقال تعالى: ﴿وَالنَّكُ لَتَهُدِي إلى صَراط مُستَقيم وسَراط الله الذي لهُ مَا في السَّهَ وقال تعالى: ﴿وَالَ لَتَهُدِي إلى اللَّهُ تَصِيرُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّهُ وَاللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّهُ وَاللَّهُ عَلَى أَلُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّهُ وَاللَّهُ عَلَى أَلُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّهُ وَاللَّهُ عَلَى أَلُولُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّهُ وَاللَّهُ عَلَى إلَى اللَّهُ تَصِيرُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّمُولَ وَمَا فِي السَّمُولَ وَمَا فِي السَّمُولَ وَمَا فِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّمُ وَاللَّهُ عَلَى إلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلِي اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْحُولُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

<sup>(</sup>١) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

الأمورك (الشورى: ٥٢ ، ٥٣).

وهؤلاء موهوا علمى السالكين التوحيد ـ الذى أنزل الله تصالى به الكتب، وبعث به الرسل ـ بالاتحاد الذي سموه توحيداً، وحقيقته تعطيل الصانع وجحود الخالق.

وإنما كنت قديما بمن يحسن الظن بابن عربي ويعظمه، لما رأيت في كتبه من الفوائد مثل كلامه في كثير من قالفتوحات، والكنة، والمحكم المربوط والدرة الفاخرة، ومطالع ٢٠/ ٤٦٥ النجوم، ونحو ذلك. ولم نكن بَعْـدُ اطلعنا على/حقيقة مقصوده، ولم نطالع الفصوص ونحوه، وكنا نجتمع مع إخواننا في الله نطلب الحق ونتبعه، ونكشف حقيقة الطريق، فلما ثين الأمر عرفنا نحن ما يجب علينا.

فلما قدم من المشرق مشايخ معتبرون، وســألوا عن حقيقة الطريقة الإسلامية، والدين الإسلامي وحقيقة حال هؤلاء، وجب البيان.

وكذلك كستب إلينا ـ من أطراف الشام ـ رجال سالكون أهل صدق وطلب، أن أذكر النكت الجامعة لحقيقية مقصودهم.

والشيخ ـ أيده الله تعـالى بنور قلبه، وذكاء نفسـه وحقق قصده من نصـحه للإسلام وأهله، ولإخوانه السالكين ـ يفعل في ذلك ما يرجو به رضــوان الله سبحانه ومغفرته في الدنيا والآخرة.

وهؤلاء الذين تكلموا في هذا الأمر، لم يعرف لهم خبر من حين ظهرت دولة التتار، وإلا فكان الاتحاد القديم هو الاتحاد الممين، وذلك أن القسمة رباعية، فإن كل واحد من الاتحاد والحلول، إما معين في شخص وإما مطلق.

أما الاتحاد والحلول المعين، كقول النصارى والغالية في الاثمة من الرافضة وفي المشائخ من جهال الفـقراء والصوفية، فـإنهم يقولون به في معين، إما بالاتحـاد كاتحاد الماء واللبن، وهو قول اليمقوبية وهم السودان ومن الحبشة والقبط، وإما بالحلول وهو قول النسطورية، ٢/٤٦ وإما بالاتحاد من وجه دون وجه وهو قول الملكانية./

وأما الحلول المطلق وهو أن الله تعالى بذاته حال في كل شيء، فهذا تحكيه أهل السنة· والسلف عن قدماء الجهمية، وكانوا يكفرونهم بذلك.

وأما مــا جاء به هؤلاء من الاتحاد العــام، فما علمت أحــدا سبقــهم إليه إلا من أنكر وجود الصانم، مثل فرعون والقرامطة ــ وذلــك أن حقيقة أمرهم أنهم يرون أن عين وجود الحتى هو عين وجبود الحلق، وأن وجبود ذات الله خالق السمموات والأرض، هي نفس وجبود المخلوقات، فبلا يتسصور عندهم أن يكون الله تعالى خلق غيبوء، ولا أنه رب العالمين، ولا أنه غنى، وما سواه فقير.

لكن تفرقوا على ثلاثة طرق، وأكثر من ينظر في كلامهم لا يفهم حقيقة أمرهم؛ لأنه أمر مبهم.

الأول: أن يقولوا: إن الذوات بأسرها كانت ثابتة في العدم ذاتها أبدية أزلية، حتى ذوات الحيوان، والنبات والمعادن، والحركات والسكنات، وأن وجود الحق فاض على تلك الذوات، فوجودها وجود الحق، وذواتها ليست ذوات الحق، ويفسرقون بين الوجود والثيوت، فما كنت به في ثبوتك ظهرت به في وجودك.

ويقولون: إن الله \_ سبحانه \_ لم يعط أحداً شـيئا، ولا أغنى أحداً، ولا أسـعده ولا أشقاه، وإنما وجوده فاض على الذوات، فلا تحمد إلا نفسك، و لا تذم إلا نفسك./ ٢٧/٢

ويقولمون: إن هذا هو سر القسدر، وأن الله ـ تعالى ـ إنما علم الأشياء من جـهة رؤيته لها ثابتة في العدم خارجاً عن نفسه المقدسة.

ويقولون: إن الله \_ تعالى \_ لا يقدر أن يغير ذرة من العالم، وأنهم قد يعلمون الأشياء من حيث علمها الله \_ سبحانه \_ فيكون علمهم وعلم الله تعالى من معدن واحد، وأنهم يكونون أفضل من خماتم الرسل من بعض الوجوه؛ لأنهم يأخذون من المعمدن الذي أخذ منه الملك الذي يوحى به الرسل.

ويقولون: إنهم لم يعبدوا غير الله، ولا يتصور أن يعبدوا غير الله تعالى، وأن عباد الاصنام ما عبدوا إلا الله سبحانه، وأن قوله تعالى: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِيّاهُ ﴾ الاصنام ما عبدوا إلا الله سبحانه، وأن قوله تعالى: ﴿وَقَضَى رَبُّكَ أَلاّ تَعْبُدُوا إِلاّ إِيّاهُ ﴾ إلاإسراء: ٣٢ معنى حكم، لا معنى أمر، فما عبد غير الله في كل معبود، فإن الله تمالى ما قضى بشيء إلا وقع.

ويقولون: إن الدعوة إلى الله تعالى مكر بالمدعو فيإنه ما عدم من البداية، فيدعى إلى الناية، ويدعى إلى الناية، وإن قدم نوح قالوا: ﴿لاَ تَذَرُنُ آلهَ تَكُمُ وَلاَ تَذَرُنُ وَدَّا وَلا سُواَعاً ﴾ أنوح: ٣٦ أن الأنهم لو تركوهم لتركوا من الحق بهن الحق في كل معبدو وجها يعبرفه من عرف، وينكره من أنكره، وأن المتفريق والكثيرة كالأعضاء في الصورة المحسوسة، وكالقرى المعنوية في الصورة المحسوسة، وكالقرى المعنوية في الصورة الروحانية، وأن العارف منهم يعرف من عبد وفي

أي صورة ظهر حتى عيد.

فإن الجاهل يقول: هذا حجر وشجر، والعارف يقول: هذا مجلى إلهى ينبغي تعظيمه ٤٦٨/٢ فلا يقتصر، فإن النصارى إنما كفروا؛ لأنهم خصصوا، وإن عبّاد/الأصنام ما أخطؤوا إلا من حيث اقتصارهم على عبادة بعض المظاهر، والعارف يعبد كل شيء.

والله يعبـد ـ أيضا ـ كل شيء لأن الأشيـاء غذاؤه بالأسـمـاء والأحكام، وهو غذاؤها بالوجود، وهو فقـبر إليها وهي فـقبرة إليه، وهو خليل كل شيء بهـذا المعنى، ويجعلون أسماء الله الحسنى هي مجرد نسبة، وإضافة بين الوجود والثبوت وليست أموراً عدمية.

ويقولون: من أسسمائه الحسنى: العسلى، عن ماذا وما ثم إلا هو؟ وعلى مساذا وما ثم غيره؟ فسالمسمى محدثات وهي العلية لـذاتها وليست إلا هو، وما نكح سوى نفسمه، وما ذبح سوى نفسه، والمتكلم هو عين المستمع.

وأن موسى إنما عتب على هارون حيث نهاهم عن عبادة العمجل لضيقه وعدم اتساعه وأن موسى كان أوسع في العلم، فعلم أنهم لم يعبدوا إلا الله، وأن أعلى ما عبد الهوى، وأن كل من اتخذ إلهه هواه فما عبد إلا الله، وفرعمون كان عندهم من أعظم العارفين، وقد صدقه السحرة في قوله: ﴿أَنَّا رَبُّكُمُ الأَعْلَى﴾ [النازعات: ٢٤]، وفعي قوله: ﴿مَا عَلَمْتُ لَكُمْ مِّنْ إِلَهُ غَيْرِي﴾ [القصص: ٣٨].

وكنت أخاطب بكشف أمرهم لبعض الفضلاء الضالين، وأقول: إن حقيقة أمرهم هو حشيقة قــول فرعــون، المنكر لوجود الخالق الــصانع، حتى حــدثني بعض عن كشير من ٤٦٩/٢ كبرائهم أنهم يعترفون، ويقولون: نحن على قول فرعون./

وهذه المعانبي كلها هي قول صاحب الفصوص، والله تعالى أعلم بما مات الرجل عليه، والله بغضر لجميع المسلمين والمسلمين والمؤمنين والمؤمنات، الاحساء منهم والأموات ﴿ رَبّنا أغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَائِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالإَيَمَانِ وَلا تَجْعَلُ فِي قُلُومِنَا خِلاّ لِللَّذِينَ آمَنُوا رَبّنا إِنْكَ رَمُوفٌ وَعِيمًا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا مُؤْمِنَا وَلَّا وَاللّهُ وَاللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا مُؤْمِلًا لِلللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ لِللللللَّالَةُ وَاللّهُ وَاللّهُ

والمقصود أن حقيقة ما تضمنه كتاب الفصوص، المضاف إلى التبي صلى الله تعالى عليه وسلم أنه جاء به: وهو ما إذا فهمه المسلم علم بالاضطرار أن جميع الانبياء والمرسلين، وجميع الأولياء والصالحين، بل جميع عوام أهل الملل، من اليهود والنصارى والصابئين: يبرؤون إلى الله تعالى من بعض هذا القول فكيف منه كله؟

ونعلم أن المشركين عباد الأوثان والكفار أهل الكتاب يعترفون بوجـود الصانع الخالق البارئ المصور، الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور، ربهم ورب آبائهم الأولين، رب المشرق والمغرب.

ولا يقول أحد منهم: إنه عين المخلوقات، ولا نفس المصنوعــات، كما يقوله هؤلاء، حتى إنهم يقولون: لو زالت السموات والأرض زالت حقيقة الله، وهذا مركب من أصلين: أحدهما: أن المعدوم شيء ثابت في العدم ـ كــما يقوله كثير من المستزلة والرافضة ـ وهو مذهب باطل بالعقل الموافق للكتاب والسنة والإجماع. وكثير من متكلمة أهل الإثبات ـ كالقاضي أبي بكر ـ كفر من يقول بهذا. /

وإنما غلط هؤلاء من حيث لم يفرقوا بين علم الله بالأشياء قبل كونها \_ وأنها مشبتة عنده في أم الكتاب في اللوح المحفوظ ـ وبين ثبوتها في الخارج عن علم الله تعالى. فإن مذهب المسلمين أهل السنة والجسماعة: أن الله مبحانه وتعالى كتب في السلوح المحفوظ مقادير الخلائق قبل أن يخلقها، فيفرقون بين الوجود العلمي وبين الوجود العيني الخارجي.

ولهذا كان أول ما نزل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سورة: ﴿ اللهِ أَمْ اللهِ سَلَّمُ وَلَيْكُ اللَّكُ رَمُّ. اللَّذِي حَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ اللَّذِي حَلَّقَ الإنسَانَ مِنْ عَلَق. اقْراً وَرَبَّكَ الأَكْرَمُ. اللَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ. عَلَّمَ الانسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمُ ﴾ [العلق: 1-0] فنذكر المراتب الاربع: وهي الوجود العيني الذي خلقه، والوجود الرسمي المطابق للفظي الدال على العلمي، وبين أن الله تعالى علمه، ولهذا ذكر التعليم بالقلم، فإنه مستازم للمراتب الثلاثة.

وهذا القول ـ أعني قول من يقول: إن المدوم شيء ثابت في نفسه، خارج عن علم الله ـ تعالى ـ وإن كان باطلا ودلالته واضحة لكنه قد ابتدع في الإسلام من نحو أربعمائة سنة، وابن عربى وافق أصحابه، وهو أحد أصلى مذهبه الذي في الفصوص.

والأصل الثاني: أن وجود المحدثات المخلوقات هو عين وجود الخالق، ليس غيره ولا سواه، وهذا هو الذي ابتدعه وانفرد به عن جميع من تقدمه من المشابخ والعلماء، وهو قول بقية الاتحادية، لكن ابن عربي أقربهم إلى الإسلام، وأحسن كلاما في مواضع كثيرة، فإنه يفرق بين الظاهر/ والمظاهر، فيقر الأمر والنهى والشرائع على ما هي عليه، ويأمر بالسلوك ٢٧١/٢ بكثير مما أمر به المشائخ من الأخلاق والعبادات، ولهذا كثير من العباد يأخذون من كلامه سلوكهم، فينشفعون بذلك وإن كانوا لا يفقهون حقائقه، ومن فهمها منهم ووافقه فقد تبين قوله.

وأما صاحبه \_ الصدر الرومي \_ فإنه كان متـ فلسفا، فهو أبعد عن الشـريعة والإسلام؛ ولهذا كـان الفاجـر التلمسـاني ـ الملقب بالعفـيف ـ يقول: كـان شيـخي القديم متــروحناً متفـلسفاً، والآخر فيـلسوفا متــروحنا ـ يعنى الصدر الرومي ـ فإنه كان قــد أخذ عنه، ولم يدرك ابن عربي في كـتاب مفـتاح غيب الجمع والوجـود، وغيره يقـول: إن الله تعالى هو الوجود المطلق والمعين، كما يفرق بين الحيوان المطلق والحيوان المعين، والجسم المطلق والجسم المعين، والمطلق لا يوجد إلا في الخارج مطلقاً، لا يوجد المطلق إلا في الأعيان الخارجة.

فحقيقة قوله: إنه ليس لله ـ سبحانه ـ وجود أصلا، ولا حقيقة ولا ثبوت إلا نفس الوجود القائم بالمخلوقات؛ ولهذا يقول هو وشيخه: إن الله تعالى لا يرى أصلا، وأنه ليس له في الحقيقة اسم ولا صفة، ويصرحون بأن ذات الكلب والخزير، والبول والعذرة، عين وجوده ـ تعالى الله عما يقولون.

وأما الفــاجر التلمســاني، فهو أخــبث القوم وأعمــقهم في الكفر، فــإنه لا يفرق بين ٧/ ٤٧٢ الوجود والثبـوت كما يفرق ابن عربي، ولا يفرق بين المطلق والمعين/كــما يفرق الرومي، ولكن عنده ما ثم غـير ولا سوى بوجه من الوجـوه، وإن العبد إنما يشهــد السوى ما دام محجوبا، فإذا انكشف حجابه رأى أنه ما ثم غير يبين له الأمر.

ولهذا كان يستحل جميع المحرمات، حتى حكى عنه الثقات أنــه كان يقول: البنت والأم والأجنبيـة شيء واحد، ليس في ذلك حـرام علينا، وإنما هؤلاء المحجــوبون قالوا: حرام، فقلنا: حرام عليكم.

وكان يقول: القرآن كله شرك ليس فيه توحيد، وإنما التوحيد في كلامنا.

وكان يقول: أنا ما أمسك شريعــة واحدة، وإذا أحسن القول يقول: القرآن يوصل إلى الجنة، وكلامنا يوصل إلى الله تعالى، وشرح الأسماء الحسني على هذا الأصل الذي له.

وله ديوان شعر قد صنع فيه أشياء، وشعره في صناعة الشعر جيد، ولكنه كما قيل: (لَحْمُ خَنْزِيرِ في طَبَّق صـيني) وصنف للنصيرية عـقيدة، وحـقيقـة أمرهم أن الحق بمنزلة البحر، وأجزاء الموجودات بمنزلة أمواجه.

وأما ابن سبعين، فإنه في البدو والإحاطة يقول أيضا بوحدة الوجود، وأنه ما ثم غير، وكـذلك ابن الفـارض في آخــر نظم السلوك، لكن لم يصــرح: هل يقـول بمثل قـول التلمساني، أو قول الرومي، أو قول ابن عربي؟ وهو إلى كلام التلمساني أقرب، لكن ما رأيت فيهم من كـفر هذا الكفر الذي/ما كفـره أحد قط مثل التلمسـاني، وآخر يقال له: ٢٣٣/٢ البلياني من مشايخ شيراز. ومن شعره:

وفي كل شيء لمه آيسة تسدل على أنــه عينه

وأيضا:

ويفهم هذا السر من هو ذائقـــه

وما أنت غير الكون بل أنت عينه وأيضا:

لأني في النحقيق لست سواكم

وتلتذ إن مرت على جسدي يدي وأيضا:

وإلام ظلــك لا يني متنقــلا؟ إلا إلبــك إذا بلغــت المنــزلا ما بال عيسك لا يقر قرارها فلسوف تعلم أن سيرك لم يكن وأيضا:

ما فيه مسن حمسد ولا ذم والطبع والشارع في الحكسم

ما الأمر إلا نسق واحسد وإنما العادة قد خصصست

وأيضا:

والوجد أصدق نهاء وأمسار عن العيان إلى أوهام أخسار/ حققته تره المنهي يا جساري يا عاذلي أنت تنهاني وتأمرني فإن أطعك وأعص الوجد عدت عمي فعين ما أنت تدعوني إليه إذا وأضا:

إلى أمشال هذه الاشعار، وفي النثر ما لا يحصى، ويوهمون الجهال أنهم مشائخ الإسلام وأثمة الهدى الذين جعل الله تعالى لهم لسان صدق في الأمة، مثل سعيد بن المسيب، والحسن البصري، وعمر بن عبد العزيز، ومالك بن أنس، والاوزاعي، وإبراهيم ابن أدهم، وسفيان الثوري، والقضيل بن عياض، ومعروف الكرخي، والشافعي، وأبي سليمان، وأحمد بن حنبل، وبشر الحافي، وعبد الله بن المبارك، وشقيق الملخي، ومن لا يحصى كثرة.

£V £ / T

إلى مثل المتأخرين، مثل الجنيد بن محمد القواريري، وسهل بن عبد الله التستري، وعمر بن عشمان المكي، ومن بعدهم، إلى أبي طالب المكي، إلى مثل الشيخ عبد القادر الكيلاني، والشيخ عدي، والشيخ أبي البيان، والشيخ أبي مدين، والشيخ عقيل، والشيخ أبي الوفاء، والشيخ حبد الله اليوتيني، والشيخ المرحيم، والشيخ عبد الله اليوتيني، والشيخ القرشي، وأمثال هؤلاء المشايخ الذين كانوا بالحجاز والشام والعراق، ومصر والمغرب وخراسان، من الأولين والآخرين.

٢٧٥/٢ كل هؤلاء متفقون على تكفير هؤلاء ومن هو أرجح منهم، وإن الله/\_ سببحانه \_ ليس هو خلقه ولا جزءاً من خلقه ولا صفة لخلقه، بل هو \_ سببحانه وتعالى \_ متميز بنفسه المقدسة، بائن بذاته المعظمة عن مخلوقاته، وبذلك جاءت الكتب الاربعة الإلهية، من التوراة، والإنجيل، والزبور، والقرآن، وعليه فطر الله تعالى عباده، وعلى ذلك دلت العقول.

وكثميرا ما كنت أظن أن ظهور مثل هؤلاء أكبر أسباب ظهور التمتار، واندراس<sup>(۱)</sup> شريعة الإسلام، وأن هؤلاء مقدمة الدجال الأعور الكذاب، الذي يزعم أنه هو الله.

فإن هؤلاء عندهم كل شيء هو الله، ولكن بعض الأشياء أكبر من بعض وأعظم.

وأما على رأي صاحب الفصوص، فإن بعض المظاهر والمستجلبات يكون أعظم لعظم ذاته الثابتة في العدم، وأمــا على رأي الرومي فإن بعض المتعينات يكون أكبــر، فإن بعض جزئيات الكلي أكبر من بعض، وأما على البقية فالكل أجزاء منه، وبعض الجزء أكبر من بعض.

فالدجال عند هؤلاء مثل فرعون من كبار العارفين، وأكبر من الرسل بعد نبينا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم، وإبراهيم وموسى، وعيسى \_ عليهم السلام \_ فموسى قاتل فرعون المذي يدعي الربوبية، ويسلط الله تعالى مسيح الهدى \_ الذي قبل فيه: إنه الله ٤٧٦/٢ تعالى وهو برىء من ذلك \_ على مسيح الضلالة الذي قال: إنه الله ./

ولهذا كان بعض الناس يعجب من كون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: «واعلموا أن أحداً منكم لن يري ربه حتى يموت، (٣). وابن الخطيب أنكر أن يكون النبي ﷺ قال هذا؛ لأن ظهور دلائل الحدوث والمنقص على

<sup>(</sup>١) أي ذهابها. المعجم الوسيط، (٢٧٩).

 <sup>(</sup>٢) صحيح: أخسرجه البخاري (٧١٣١) ومسلم (٢٩٣٣) وأبو داود (٤٣١٦) والترمذي (٢٢٥٢) من
 حديث أنس بن مالك ثرائه.

<sup>(</sup>٣) صحيح: وقد تقدم تخريجه.

الدجال، أبين من أن يستدل عليه بأنه أعور.

فلما رأينا حقيقة قول هؤلاء الاتحادية، وتدبرنا ما وقمت فيه النصارى والحلولية، ظهر سبب دلالة النبي على لامته بهذه العسلامة، فإنه بعث رحمة للعالمين، فإذا كان كثير من الحلق يجوز ظهور الرب في البشر، أو يقول: إنه هو البشر، كان الاستدلال على ذلك بالعور دليلا على انتفاء الإلهية عنه.

وقد خــاطبني قديما شــخص من خيار أصــحابنا ــ كان يميل إلــى الاتحاد ثم تاب منه ــ وذكر هذا الحديث فبينت له وجهه.

وجاء إلينا شخص كان يقول: إنه خاتم الأولياء، فرعم أن الحلاج لما قال: أنا الحقى كان الله تعالى هو المتكلم على لسانه كما يتكلم الجني على لسان المصروع، وأن الصحابة لما سمعوا كلام الله تعالى من السنبي \_ صلى الله تعالى عليه وسلم \_ كان من هذا الباب، فبينت له فساد هذا، وإنه لو كان كذلك كان الصحابة بمنزلة موسى بن عمران، وكان من خاطبه هؤلاء أعظم من موسى، لأن موسى سسمع الكلام الإلهي من الشجرة وهؤلاء يسمعون من الجن الناطق. /

**EVV /Y** 

وهذا يقوله قوم من الاتحادية،لكن أكثرهم جهال لا يفرقون بين الاتحاد العام المطلق الذي يذهب إليه الفاجر التلمساني وذووه،وبين الاتحاد المعين الذي يذهب إليه النصاري والغالية.

وقد كان سلف الأمة، وسادات الأثمة، يرون كفر الجهمية أعظم من كفر اليهود، كما قال عبـد الله بن المبارك والبخاري وغـيرهما، وإنما كانوا يلوحون تــلويحاً، وقل أن كانوا يصرحون بأن ذاته في مكان.

وأما هؤلاء الاتحادية فهم أخبث وأكفر من أولئك الجمهية، ولكن السلف والأثمة أعلم بالإسلام وبحقائقه، فإن كثيراً من الناس قد لا يفهم تغليظهم في ذم المقالة، حتى يتدبرها ويرزق نور الهدى، فلما اطلع السلف على سر القول نفروا منه.

وهذا كما قال بعض الناس متكلمة الجهمية لا يعبدون شيئا، ومتعبدة الجهمية يعبدون كل شيء؛ وذلك لأن متكلمهم ليس في قلبه تأله ولا تعبد، فهو يصف ربه بصفات العدم والموات.

وأما المتعبد ففي قلبه تأله وتعبد، والقلب لا يقـصد إلا موجوداً لا معدوما فيحتاج أن يعبـد المخلوقات، إمــا الوجود المطلـق وإما بعض المظاهر، كــالشمس والقــمر، والبـشر والأوثان وغير ذلك، فإن قول الاتحادية يجمع كل شرك في العالم، وهم لا يوحدون الله ٢/ ٤٧٨ ـ سبحانه وتعالى ـ وإنما يوحدون القدر المشترك بينه وبين المخلوقات،فهم بربهم يعدلون. /

ولهـذا حدثني الشقة أن ابن سبعـين كان يريد الذهاب إلى الهند، وقـال: إن أرض الإسلام لا تسعه؛ لأن الهند مشركون يعبدون كل شيء حتى النبات والحيوان.

وهذا حقيقة قول الاتحادية، وأعرف ناسا لهم اشتغال بالفلسفة والكلام وقد تَالَّهُوا على طريق هؤلاء الاتحادية، فإذا أخذوا يصفون الرب ـ سبحانه ـ بالكلام قالوا: ليس بكذا، ليس بكذا، ووصفوه بأنه ليس هو رب للخلوقات كما يـقوله المسلمون، لكن يجحدون صفات الخالق التي جاءت بها الرسل ـ عليهم السلام.

وإذا صار لاحسدهم ذوق ووجد، تأله وسلك طريق الاتحادية، وقسال: إنه هو الموجودات كلها، فإذا قيل له: أين ذلك النفي من هذا الإثبات؟ قال: ذلك وجدي، وهذا ذوقي. فيقال لهذا الضال: كل ذوق ووجد لا يطابق الاعتقاد فأحدهما أو كلاهما باطل، وإنحا الأذواق والمواجيد تتاتج المعارف والاعتقادات، فإن علم القلب وحاله متلازمان، فعلى قدر العلم والمعرفة يكون الوجد والمحبة والحال.

ولو سلك هؤلاء طريق الأنبياء والمرسلين ـ عليهم السلام ـ الذين أمروا بعبادة الله تعالى وحده لا شريك له، ووصفوه بما وصف به نفسه وبما وصفته به رسله ـ واتبعوا طريق السابقين الأولين، لسلكوا طريق الهدى، ووجدوا بَرْد السِفِن وقُرَّة العين، فإن الأمر ٢٩٧٧ كما قبال بعض الناس: إن الرسل/جاؤوا بإثبات مُقصَّل ونفي مجمل، والصابئة المعطلة جاؤوا بنفي مفصل وإثبات مجمل، فالقرآن مملوء من قبوله تعالى في الإثبات هوآنَّ الله يمكُلُّ شَيْء قلير﴾ إفاطر: ١١)، وهوإنَّ الله سَميع بكُلُّ شَيْء قلير﴾ إلقال: ١١)، وهوإنَّ الله سَميع بقيسير الشيان عليه إلى المنافق إلى المنافق إلى النفي المنافق إلى المنافق إلى المنافق إلى المنافق إلى المنافق ألى المنافق المنافق المنافق ألى المنافق ا

وهذا الكتاب مع أني قد أطلت فيه الكلام على الشيخ \_ أيّد الله تـ عالى به الإسلام، ونفع المسلمين ببركة أنفاسه، وحسن مقاصده ونور قلبه ـ فإن ما فيه نكت مختصرة، فلا يمكن شرح هذه الأشياء في كتـاب، ولكن ذكرت للشيـخ \_ أحسن الله تعالى إليـه \_ ما اقتضى الحال أن أذكره \_ وحامل الكتاب مستوفز عجلان، وأنا أسال الله العظيم أن يصلح أمر المسلمين، عامتهم وخاصتهم، ويهديهم إلى ما يقربهم، وأن يجعل الشيخ من دعاة الحنير، الذين قال الـله مبحانه فيهم: ﴿وَلَتَكُن مَّنَكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْحَيْرِ وَيَامُرُونَ بِالْمَمْرُوفِ وَيَنْهُونَ عَنِ النُّكَرِ وَأُولَيْكَ هُمُ الْفُلْحُونَ﴾ [ال عمرن: ١٠٤].

## سئل شيخ الإسلام ـ قدس الله روحه ـ:

ما تقول أثمة الإسلام في الحلاج؟ وفيمن قال: أنا أعتقد ما يعتقده الحلاج: ماذا يجب عليه؟ ويقول: إنه قتل ظلماً كما قتل بعض الأنبياء، ويقول: الحلاج من أولياء الله. فماذا يجب عليه بهذا الكلام، وهل قتل بسيف الشريعة؟

## فأجــاب:

الحمد لله، من اعتقد ما يعتقده الحــلاج من المقالات التي قتل الحلاج عليها فهو كافر مــرتد باتفاق المـــلمين، فإن المــلمــين إنما قتلوه على الحــلول والاتحاد، ونحــو ذلك من مقالات أهل الزندقة والإلحاد، كقوله: أنا الله، وقوله: إله في السماء وإله في الأرض.

81/۲۸ فالنصارى الذين كفرهم الله ورسوله، واتفق المسلمون على كفرهم بالله/ورسوله، كان من أعظم دعواهم الحلول والاتحاد بالمسيح ابن مريم، فمن قبال بالحلول والاتحاد في غير المسيح ـ كما تقوله الغالية في على، وكما تقوله الحلاجية في الحلاج، والحاكمية في الحاكم، وأمشال هؤلاه \_ فقولهم شر من قول النصارى؛ لأن المسيح ابن مريم أفضل من هؤلاه كلهم.

وهؤلاء من جنس أتباع الدجال، الذي يدعى الإلهية ليتبع، مع أن الدجال يقول للسماء: أمطري فتمطر، وللأرض: انبتي فتنبت، وللخربة: أخرجي كنوزك، فتخرج معه كنوز الذهب والفضة، ويقتل رجلا مؤمنا ثم يأمر به فيقوم، ومع هذا فهو الأعور الكذاب الدجال، فمن ادعى الإلهية بدون هذه الخوارق، كان دون هذا الدجال.

والحلاج كانت له مخاريق وأنواع من السحر، وله كتب منسوبة إليه في السحر. وبالجملة ، فيلا خلاف بين الأمة أن من قبال بحلول الله في البشسر، واتحاده به، وإن البشر يكون إلها، وهذا من الآلهة، فهو كافر مباح الدم، وعلى هذا قتل الحلاج.

ومن قال: إن الله نطق على لسان الحلاج، وإن الكلام المسموع من الحلاج كان كلام الله، وكان الله لا الله، وكان الله هو القبائل على لسانه: أنا الله، فهمو كافر باتضاق المسلمين، فإن الله لا يَحِل في البشر، ولا تكلم على لسان بشر، ولكن يرسل الرسل بكلامه، فيقولون عليه ما أمرهم ببلاغه، فيقول على ألسنة السرسل ما أمرهم/ بقوله، كما قال النبي ﷺ: قاما إن ٢/ ٤٨٢ الله على لسان نبيه: سمع الله لمن حمده (١١).

فإن كل واحمد من المرسل والرسول قد يسقال: إنه يقول على لمسان الآخر كما قال الإمام أحمد بن حميل للمروذي: قل على لساني ما ششت، وكمما يقال: هذا يقول على لمان السلطان كيت وكيت، فمثل هذا معناه مفهوم.

وأما أن الله هو المتكلم على لسان السبشر كما يتكلم الجني على لسان المسروع، فهذا كفسر صريح، وأما إذا ظهسر مثل هذا القسول عن غائب العقل قسد رفع عنه القلم، لكونه مصطلما في حال من أحوال الفنا والسكر، فهلذا تكلم به في حال رفع عنه فيهما القلم، فالقول وإن كان باطلا لكان القائل غير مؤاخذ.

ومثل هذا يعرض لمن استولى عليه سلطان الحب مع ضعف العقل، كما يقال: إن محبوباً القى نفسه في اليم فالقى المحب نفسه خلفه، فقال: أنا وقعت فلم وقعت خلفي؟ قال: غبت بك عنى فظننت أنك أني.

وقد ينتهي بعـض الناس إلى مقام يغيب فيـه بمعبوده عن عبـادته، وبمذكوره عن ذكره وبمعروفه عن معرفته.

فإذا ذهب تمييز هذا وصار غائب العقل \_ بحيث يرفع عنه القلم \_ لم يكن معاقبا على ما تكلم به في هذه الحال،مع العلم بأنه خطأ وضلال، وأنه حال ناقص لا يكون لأولياء الله. / ٤٨٣/٢

وما يحكى عن الحلاج من ظهور كرامات له عسند قتله، مثل كتابة دمه على الأرض: الله، الله، وإظهار الصرح بالقتل أو نحو ذلك، فكله كذب. فقد جمع المسلمسون اخبار الحلاج في مواضع كثيرة، كما ذكر ثابت بن سنان في أخبار الحلفاء ـ وقد شهد مقتله ـ وكما ذكر الحافظ أبو بكر الحطيب في تاريخ بغداد ـ وقد شهد قتله ـ وكما ذكر الحافظ أبو بكر الحطيب في تاريخه، وكما ذكر القاضي أبو يعلى في المعتمد، وكما ذكر القاضي

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٤٠٤) والنسائي (١/ ١٩٧) من حديث أبي موسى الأسعري وال

أبو بكر بن الطيب، وأبو محمد بن حزم وغميرهم، وكما ذكر أبو يوسف القزوينسي وأبوالفرج بن الجوزي، فيما جمعا من أخباره.

وقد ذكر الشيخ أبو عبد الرحمن السلمي في طبقات الصوفية، أن أكثر المشايخ الخرجوه عن الطريق، ولم يذكره أبو القاسم القشيري في رسالته من المشايخ الذين عدهم من مشايخ الطريق. وما نعلم أحداً من أثمة المسلمين ذكر الحلاج بخير، لا من العلماء ولا من المشايخ، ولكن بعض الناس يقف فيه؛ لأنه لم يعرف أمره، وأبلغ من يحسن به الظاهر، فالفاتل مجاهد والمقتول شهيد، وهذا أيضا خطأ.

وقول القائل: إنه قستل ظلماً، قول باطل، فإن وجوب قتله على مسا أظهره من الإلحاد أمر واجب باتفاق المسلمين، لكن لما كان يظهر الإسلام ويبطن الإلحاد إلى أصحابه، صار زنديقاً، فلما أخذ وحبس أظهر التوية، والفقهاء متنازعون في قبول توبة الزنديق، فأكثرهم ٤٨٤ لا يقبلها، وهو مسذهب مالك وأهل/المدينة، ومذهب أحمد في أشهر الروايتين عنه، وهو أحد القولين في مذهب أبى حنيفة، ووجه في مذهب الشافعي، والقول الآخر تقبل تويته.

وقد اتفقوا على أنه إذا قتل مثل هذا لا يقال: قتل ظلماً.

وأما قول القمائل: إن الحلاج من أولياء الله، فالمتكلم بهذا جالهل قطعا، متكلم بما لا يعلم، لو لم يظهر من الحملاج أقوال أهمل الإلحاد، فإن ولي الله من ممات على ولاية الله، يحبه ويرضى عنمه، والشهادة بهذا لغير من شهد له النبي تَقَالِلهُ بالجنة، لا تجوز عند كثير من العلماء أو أكثرهم.

وذهبت طائفة من السلف \_ كابن الحنفية، وعلى بن المديني \_: إلى أنه لا يشهد بذلك ؛ لغير النبي عَلَيْ . وقال بعضهم: بل من استفاض في المسلمين الثناء عليه شهد له بذلك ؛ لأن النبي عَلَيْ مر عليه بجنازة فأثنوا خيراً، فقال: قوجبت وجبت، ومر عليه بجنازة فأثنوا عليها شراً فقال: قوجبت وجبت، قال: قعده الجنازة أثنيتم عليها خبراً فقلت: وجبت لها النار، أنتم شهداء الله في الأرض، (١).

فإذا جوز أن يشهد لبعض الناس أنه ولي الله في البـاطن، إما بنص وإما بشهادة الأمة

 <sup>(</sup>۱) صحیح: أخرجه البخاري (۱۳۲۷) و مسلم (۹٤۹) والترمذي (۱۰۲۰) والنسائي (۹/٤) \_ ۰۰ وارن ماجقه (۱۴۹۸) من حدیث أنس بن مالك وظفي .

قالحلاج ليس من هؤلاء، فجمهور الأمة يطعن عليه ويجعله من/أهل الإلحاد ـ إن قدر على ٢/ ٤٨٥ أنه يطلع على بعض الناس أنه ولي الله، ونحو ذلك مما يختص به بعض أهل الصلاح.

فهذا الذي أثنى على الحلاج ووافقه على اعتقاده ضال من جوه:

أحدها: أنه لا يعرف فيمن قتل بسيف الشرع على الزندقة أنه قتل ظلماً وكان وليا لله، فقد قتل الجهم بن صفوان، والجعد بن درهم، وغيلان القدري، ومحمد بن سعيد المصلوب، وبشار بن برد الاعمى، والسهروردي، وأمثال هؤلاء كشير، ولم يقل أهل العلم والدين في هؤلاء أنهم قتلوا ظلماً، وأنهم كانوا من أولياء الله، فما بال الحلاج تفرد عن هؤلاء.

وأما الأنبياء فقتلهم الكفار، وكذلك الصحابة الذين استشهدوا قتلهم الكفار، وعثمان، وعلى، والحسين ونحوهم قتلهم الخوارج البغاة، لم يقتلوا بحكم الشرع على مذاهب فقسهاء أثمة الدين، كمالك والشافعي وأبي حنيفة وأحمد وغيسرهم. فإن الأثمة متفقون على تحريم دماء هؤلاء، وهم متفقون على دم الحلاج وأمثاله.

الوجه الثاني: أن الاطلاع على أولياء الله لا يكون إلا ممن يعرف طريق الولاية، وهو الإيمان والتقوى.

ومن أعظم الإيمان والتقــوى أن يجتنب مــقالة أهل الإلحاد ــ كــأهل الحلول والاتحاد ــ فمن وافق الحلاج على مثل هذه المقالة، لم يكن عارفاً بالإيمان/ والتقوى، فلا يكون عارفاً ٨٦/٢ بطريق أولياء الله، فلا يجوز أن يميز بين أولياء الله وغيرهم.

الثالث: أن هذا القاتل قد أخبر أنه يوافقه على مقالته، فيكون من جنسه، فشهادته له بالولاية شهادة لنفسه، كشهادة اليهود والنصارى والرافضة لأنفسهم على أنهم على الحق، وشهادة المرء لنفسه فيما لا يعلم فيه كذبه ولا صدقه مردودة، فكيف يكون لنفسه ولطائفته الذين ثبت بالكتاب والسنة والإجماع أنهم أهل ضلال؟

الرابع: أن يقال: أما كون الحلاج عند الموت تاب فيما بينه وبين الله أو لم يتب، فهذا غيب يعلمه الله منه، وأما كونه إنما كان يتكلم بهذا عند الاصطلام فليس كذلك، بل كان يصنف الكتب ويقوله وهو حاضر ويقظان.

وقد تقدم أن غيـبة العقل تكون عذراً في رفع القلم، وكذلك الشبهـة التي ترفع معها قيام الحجة، قد تكون عذراً في الظاهر.فهذا لو فرض، لم يجز أن يقال: قتل ظلما، ولا يقال: إنه مـوافق لـ على اعتقاده، ولا يشــهد بما لا يعلم، فكيف إذا كان الأمــر بخلاف

#### <u>۔۔</u> ۲۰۲ <del>۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔</del> کتاب توحیح الربوبیۃ <u>۔۔</u>

ذلك وغاية المسلم المؤمن إذا عذر الحلاج أن يدعى فيه الاصطلام والشبهة. وأما أن يوافقه على ما قتل عليه فهذا حال أهل الزندقة والإلحاد، وكذلك من لم يجوز قتل مثله فهو ٤٨٧/٢ مارق من دين الإسلام./

ونحن إنما علينا أن نعرف التـوحيد الذي أمرنا به، ونعـرف طريق الله الذي أمرنا به، وقد علمنا بكليـهما أن ما قـاله الحلاج باطل، وأنه يجب قتل مثله، وأمـا نفس الشخص المعين، هل كان في الباطن له أمـر يغفر الله له به من توبة أو غيرها؟ فـهذا أمر إلى الله، ٤٨٨/٢ ولا حاجة لاحد إلى العلم بحقيقة ذلك، والله أعلم./

#### 

سئل شيخ الإسلام وحجة الأنام أبو العباس بن تيمية ـ رضي الله عنه ـ عمن يقول: إن ما ثم إلا الله. فقال شخص: من قال هذا الكلام فقد كفر.

# فأجاب ـ رضى الله عنه ـ:

الحمد لله، قول القــاتل: ما ثم إلا الله: لفظ مجمل، يحتمل معنى صحــيحاً ومعنى باطلا، فــإن أراد مــا ثم خالق إلا الــله، ولا رب إلا الله، ولا يجـيب المضطرين ويرزق العباد إلا الله ـ فـهو الذي يعطي ويمنع، ويخفض ويرفع، ويعز ويــذل وهو الذي يستحق أن يستحــان به ويتوكل عليه، ويستعــاذ به ويلتجئ العباد إليه، فإنه لا مانع لما أعطى ولا معطى لما منع، ولا ينفع ذا الجد منه الجد، كمــا قال تعالى في فاتحة الكتاب: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَتُوكَلُ عَلَيْهِ ﴿ أَمُود: ١٣٣]، وقال: وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ وَتُوكَلُ عَلَيْهِ ﴾ [المناخة: ٥]، وقال تعالى: ﴿ فَأَعَبُدُهُ وَتُوكَلُ عَلَيْهِ ﴾ [المود: ١٣٣]، وقال:

فهذه المعاني كلها صحيحة، وهي من صريح التوحيد، وبها جاء القرآن، / فالعباد لا ٤٨٩/٢ ينبغى لهم أن يخافوا إلا الله، كما قال تعالي: ﴿ فَلا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشُونَ ﴾ [المائدة: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿ اللَّهُ مُنَا اللَّهُ وَنَهُمْ فَاحْشُوهُمْ فَزَادَهُمْ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاحْشُوهُمْ فَزَادَهُمْ إِيَانَا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَيَعْمَ الوَكُلُ. فَانقَلُبُوا بِنصْمة مِّنَ اللَّهُ وَفَضْلُ لَمْ يَمْسَسُهُمْ سُوءً ﴾ إلى عمران: إلى قوله: ﴿ إِنَّمَا ذَلَكُمُ الشَّيْطَانُ يُّخَوِّفُ أَوْلِياءَهُ فَلا تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ ﴾ إلى عمران: 1٧٥-١٧٧.

وكذلك لا ينبغى أن يرجى إلا الله، قال الله تعالى: ﴿مَا يَفْتِحِ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِن رَّحْمَةَ فَلا مُمْسكَ لَهَا وَمَا يُمْسكُ فَلا مُرْسلَ لَهُ مَنْ بَعْده وَهُوَ الصّرِيزُ الحَكِيمَ ﴿ افَاطَر: ٢}، وقال تعالى: ﴿قُلْ أَفَرَالِيتُم مَّا تَذَعُونَ مِن دُونِ اللَّه إِنْ أَرَّادَنِيَ اللَّهُ بِضُرَّ هَلَ هُنَّ كَمَاشفَاتُ ضُرَّه أَوْ أَرَادَنِي بَرَحْمَةَ هَلْ هُنَّ مُسْكَاتُ رَحْمَته قُلْ حَسْبِي اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْتُوكَلُونَ ﴾ [الزم: ١٣].

ولا ينبغي لهم أن يتوكلوا إلا على الله كما قال تعالى: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتُوكُّلُ اللَّوَكُلُّونَ﴾ [إبراهيم: ١٢]، ولا ينبغي لهم أن يعبدوا إلا الله، كما قال تعالى: ﴿وَمَا أُمُووًا إِلاّ لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدّينَ حُنْفاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ القَيْمَةِ﴾ [البينة: ٥].

ولا يدعوا إلا الله، كما قال تعالى: ﴿وَأَنَّ المُسَاجِدَ لِلَّهِ فَلا تَدْعُوا مَعَ اللَّهَ أَحَداُّ﴾

إلجن: ١٨)، وقال تعالى: ﴿ فَلا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهَا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَدَّبِينَ ﴾ (الشعراء: ١٩٠/ سواء كان دعاء عادة أو دعاء مسألة . /

وأما إن أراد القائل: ما ثم إلا الله ما يقوله أهل الاتحاد، من أنه ما ثم صوجود إلا الله، ويقولون: إن وجود المخلوقات الله، ويقولون: إن وجود المخلوقات هو وجود الخالق، والحالق هو المخلوق، والمخلوق هو الخالق، والعبد هو الرب، والرب هو العبد، ونحو ذلك من معاني الاتحادية، الذين لا يضرقون بين الخالق والمخلوق، ولا يثبتون المباينة بين الرب والعبد، ونحو ذلك من المعاني، التي توجد في كلام ابن عربي الطائى، وابن سبعين، وابن الفارض، والتلمسانى، ونحوهم من الاتحادية.

وكذلك من يقـول بالحلول كما يقوله الجـهمية، الـذين يقولون: إن الله بذاته في كل مكان، ويجـعلونه مخـتلطا بالمخلوقات، حـتى إن هؤلاء يجـعلونه في الكلاب والخنازير والنجاسـات، أو يجعلون وجود ذلك وجوده، فـمن أراد هذه المعاني فهر مُلْـحِد ضال، إلا 21، يجب أن يستناب، فإن تاب وإلا قتل، والله ـ سبحانه وتعالى ـ أعـلم./

سئل شيخ الإسلام \_ رحمه الله \_ عن قوله ﷺ : «لا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر "(ا) فهل هذا موافق لما يقوله الاتحادية؟ بينوا لنا ذلك؟

### فأجساب:

الحمد لله. قوله: «لا تسبوا الدهر، فإن الله هو الدهر»: مروي بالفاظ أخر، كقوله:

«يقول الله: يؤذيني ابن آدم؛ يسب الدهر، وأنا الدهر بيدي الأمر، أقلب الليل والنهار» (٢٠)

وفي لفظ: «لا تسبوا الدهر، فإن الله هو الدهر، يقلب الليل والنهار» وفي لفظ: «يقول

ابن آدم: يا خيبة الدهر، وأنا الدهر» (٣٠).

فقوله في الحديث: «بيدي الأمر، أقلب الليل والنهار» بين أنه ليس المراد به أنه الزمان، فإنه قد أخبر أنه يقلب الليل والنهار، والزمان هو الليل والنهار، فدل نفس الحديث على أنه هو يقلب الزمان ويصرفه. كما دل عليه قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللّهُ يُرْجِي سَحَاباً ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَدْحُدُهُ رُكَاماً فَتَرَى الوَدْقَ يَحْرُجُ مِنْ خلاله ويَتْزَلُ مِنَ السَّماء من جبال فيها من بَرد فَيصيبُ به مَن يَشَاءُ وَيَصرفهُ عَن مَن يَشَاءُ يكَادُ سَنا بَرقه يَدْهُبُ إلا بُصارِ ﴾ [النور: ٤٣] يَذْهُبُ بِالاَبْصارِ ﴾ [النور: ٤٣]. وإزجاء السحاب: سوقه. والودق: المطر. /

2/ 483

فقد بين \_ سبحانه \_ خلقه للمطر، وإنزاله على الأرض، فإنه سبب الحياة في الأرض، فإنه سبب الحياة في الأرض، فإنه \_ سبحانه \_ جـعل من الماء كل شيء حي، ثم قال: ﴿ يُقَلِّبُ اللّهُ اللّيلَ وَالنّهَارِ ﴾ إذ تقليمه الليل والنهار: تحويل أحوال المعالم بإنزال المطر، الذي هـو سبب خلق النبات والحيوان والمحدد، وذلك سبب تحويل الناس من حـال إلى حال، المتضمن رفع قـوم وخفض آخرين.

وقد أخبر \_ سبحانه \_ بخلف الزمان في غير موضع، كـقوله: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورِ﴾ {الانعام: ١ }، وقوله: ﴿وَهُوَ اللَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَـ مَرَ كُلِّ فيَ فَلَك يَسْبَحُونَ﴾ {الانبياء: ٣٣}، وقوله: ﴿وَهُو اللَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خَلْقَةً لَّمَنْ أَرَاد

<sup>(</sup>١) صحيح: أخرجه مسلم (٢٢٤٦/٥) من حديث أبي هريرة فراتته.

<sup>(</sup>٢) صحيح: أخرجه البخاري (٤٨٢٦) ومسلم ( $\ddot{Y}$   $\ddot{Y}$   $\ddot{Y}$  ) وأبو داود ( $\dot{Y}$ 

<sup>(</sup>٣) صحيح: أخرجه مسلم (٢/٢٢٤٦).

أَن يَذَكَّرَ أَوْ أَرَادَ شُكُوراً﴾ [الفرقان: ٦٧]، وقوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَاخْتلافِ اللَّيْلِ وَالسَّهَارِ لِآيَات لأُوْلِي الأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ١٩٠]، وغير ذلك من النصوص التى تين أنه خالق الزمّان.

ولا يتوهم عاقل: أن الله هو الزمان، فإن الزمان مقدار الحركة، والحركة مقدارها من باب الأعراض والصفات القائمة بغيرها، كالحركة والسكون والسواد والبياض.

ولا يقول عـاقل: إن خالق الـعالم هو من باب الأعـراض والصفـات، المفتـقرة إلى الجواهر والأعـيان، فإن الأعراض لا تقـوم به، الجواهر والأعـيان، فإن الأعراض لا تقـوم به، والمفتقر إلى ما يغايره لا يوجد بنفسه، بل بذلك الغـير فهو محتاج إلى ما به في نفسه من غيره، فكيف يكون هو الخالق؟

ثم أن يستغنى بنفسه، وأن يحتاج إليه ما سواه، وهذه صفة الحالق سبحانه، فكيف ٢/٣٤ يتوهم أنه من النوع الأول؟/

وأهل الإلحاد القاتلون بالوحدة أو الحملول أو الاتحاد لا يقولون: إنه هو الزمان، ولا أنه من جنس الأعراض والصفات، بل يقولون: هو مجموع العالم، أو حال في مجموع العالم.

فليس في الحديث شبهة لهم، لو لمم يكن قد بين فيمه أنه مسبحانه مقلب الليل والنهار منكيف وفي نفس الحديث أنه بيده الأمر يقلب الليل والنهار.

إذا تبين هذا، فللناس في الحديث قولان معروفان لأصحاب أحمد وغيرهم.

أحدهما: وهو قول أبي عبيد وأكثر العلماء: أن هذا الحديث خرج الكلام فيه لرد ما يقوله أهل الجاهلية، ومن أشبههم، فإنهم إذا أصابتهم مصيبة أو منعوا أغراضهم أخذوا يسبون الدهر والزمان، يقول أحدهم: قبح الله الدهر الذي شتت شملنا، ولعن الله الزمان الذي جرى فيه كذا وكذا.

وكثيراً ما جرى من كلام الشعراء وأمثالهم نحو هذا، كقولهم: يا دهر، فعلت كذا. وهم يقصدون سب من فعل تلك الأصور، ويضيفونها إلى الدهر، فيقع السب على الله تعالى، لأنه هو الذي فعل تلك الأمور وأحدثها، والدهر مخلوق له، هو الذي يقلبه ويصرفه.

والتقدير: أن ابن آدم يسب من فعل هذه الأصور وأنا فعلتها، فإذا سب الدهر

فمقصوده سب الفاعل، وإن أضاف الفحل إلى الدهر، فالدهر لا فعل له، وإنما الفاعل هو ٢/ ٤٩٤/

وهذا كرجل قضى عليه قاض بحق أو أفتاه مُمْت بحق، في مجعل يقول: لعن الله من قضى بهذا أو أفتى بهذا، ويكون ذلك من قضاء النبي ﷺ وفتياه فيقع السب عليه، وإن كان الساب للجهلا أو أضاف الأصر إلى المبلغ في الحقيقة، والمبلغ له فصل من التبليغ، لحلاف الزمان فإن الله يقلبه ويصرفه.

والقول المثاني: قول نُعَـيْم بن حماد، وطائفة منعه من أهل الحديث والصوفية: أن الدهر من أسماء الله تعالى، ومعناه: القديم الأزلى.

ورووا في بعض الأدعية: يا دهر يا ديهور، يا ديهار، وهذا المعنى صحيح؛ لأن الله ـ سبحانه ـ هو الأول ليس قبله شيء، وهو الآخر ليس بعده شيء، فهذا المعنى صحيح إنما النزاع في كونه يسمى دهراً بكل حال.

فقد أجمع المسلمون ـ وهو مما علم بالعقل الصريح ـ أن الله ـ سبحانه وتعالى ـ ليس هو الدهر الذي هو الزمان، أو ما يجري مجرى الزمان، فإن الناس متفقون على أن الزمان الذي هو الليل والنهار.

وكذلك ما يجري مجسرى ذلك في الجنة، كما قبال تعالى: ﴿وَلَهُمْ رِزُقُهُمْ فِيهَا بُكُرْةً وَعَشِيًا﴾ أمريم: ٦٦}. قالوا:على مقدار البكرة والعشي في الدنيا، وفي الآخرة يوم الجمعة يوم المزيد، والجنة ليس فيها شمس ولا قمر، ولكن تعرف الأوقبات بأنوار أخر، قد روى أنها نظهر من تحت العرش، فالزمان هنالك مقدار الحركة التي بها تظهر تلك الأنوار./

890/Y

وهل وراء ذلك جوهر قسائم بنفسه سيسال هو الدهر؟ هذا مما تنازع فيه الناس، فأشبته طائفة من المتفلسفية من أصحاب أفلاطون، كما أثبتموا الكليات المجردة في الخارج، التي تسمى المثل الأفلاطونية والمثل المطلقة، وأثبتموا الهيولي التي هي مادة مجردة عن الصور، وأثبتوا الحلاء جوهراً قائما بنفسه.

وأما جماهيسر المقلاء من الفلاسفة وغييرهم، فيعلمون أن هذا كله لا حقيقة له في الحتارج، وإنحا هي أمور يقدرها الذهن ويفرضها، فيظن الغالطون أن هذا الشابت في الأذهان هو بعينه ثابت في الحارج عن الأذهان، كما ظنوا مثل ذلك في الوجود المطلق، مع علمهم أن المطلق بشرط الإطلاق وجوده في الذهن، وليس في الخارج إلا شيء معين

وهو الأعيان، وما يقسوم بها من الصفات، فلا مكان إلا الجسم أو ما يقوم به، ولا زمان إلا مقدار الحركة، ولا مادة مجردة عن الصور، بل ولا مادة مقترنة بهما غير الجسم الذي يقوم به الاعراض، ولا صورة إلا ما هو عرض قائم بالجسم، أو ما هو جسم يقوم به العرض، وهذا وأمثاله مبسوط في غير هذا الموضع.

وإنما المقصود التنبيه على ما يتعلق بذلك على وجه الاختصار، والله أعلم.

# آخر ما وجد الآق من كتاب توحيد الربوبية

ويليه كتاب مجمل اعتقاد السلغا

£97/Y

# فهرس الجزء الثاني

V	* فاعلة اولية
	ـ أصل العلم الإلهي عند المؤمنين: الإيمان بالله ورسـوله وعند الرسول: وحي
٨	الله إليه
٩	_ الحجة ببعث الرسل
٩	_ أصل الهدى العلم بالرسالة
١.	_ إحباط العمل بزوال الإيمان
۱۲	ـ خطأ المتكلمين في ظنهم أن طريقتهم وافقت القرآن
۱۳	ـ العمل يشمل الجوارح والقلب
۱۷	* فصل : في تمهيد الأوائل، وتقرير الدلائل
۱۷	ـ الفرق بين منهج النبوة ومنهج الفلاسفة في بيان أصل العلم الإلهى
۱۸	ـ الرد على من فرق بين الدليل والدال في المعنى
۲.	ـ الفلاسفة جعلوا نفوسهم أصلاً ثم فرعوا عليها
44	* فصل: في قيام المكنات والمحدثات بالواجب القديم، وشرح ذلك
۲۳	ـ الفرق التي تكلمت في هذا والرد عليها
۲۸	* فصل : في إكمال الرد على النفاة والمعطلة
44	ـ لا يستحق غير الله أن يسمى خالقا
77	* فصل : قاعدة في أصل الإثبات والنفي والحب والبغض
٣٣	ـ غاية أهل الكلام مجرد التصديق والعلم والخبر
۳٥	ـ أخذ الدليل من النص أكمل من أخذه من الأقيسة العقلية
٣٨	ـ زعم المتفلسفة عن جبريل باطل
٤٢	* فصل : في المنحرفين المشبهين للصابئة
٤٢	ـ طرق الطالبين أربعة
٤٤	ـ صاحب الخلوة يصاب بتوهمات ثلاثة
٤٦	ـ الغالب على أهل القياس من أهل الفلسفة المعارف السلبية في جانب الربوبية
٤٧	ـ الفارابي يرى الفيلسوف أكمل من النبي
۲٥	ـ النص يوصل إلى معرفة الله دون ضلال
٥٥	ـ الطريق القياسية تفيد العلم بتوسط مقدمات ضرورية

ں =	- ٣١٠ الفهريه
٥٧	_ الكافر لا يتصور الرسالة لذا هو غافل
	_ أفضل علوم الفلاسفة عندهم علم ما بعد الطبيعة
	_ منشأ الضلال القياسي
	* فصل : في كمال النفس، وتفرق الناس في ذلك
	ـ الفلاسفة يعــتبرون الكمال مجرد العلم، والعبادة رياضــة نفسية، وهذا باطل
74	من وجوه
74	* فصل: في حقيقة مذهب الاتحادية
٧٢	_ الحق نوعان: موجود، ومقصود
	* سئل عمن اجتمعوا على أمور متنوعة من الفساد
	_ من ادعى أن أحداً يخلص أتباعه من العذاب فقد فضله على محمد
٧٦	<b>* فصل:</b> من ادعى النبوة وأباح الحرام كافر
	* سئل عمن أنكر خلق أفعال العباد، وقول أهل السنة فيها
٧٩	_ العبد موجود لكن الله هو الذي جعله كذلك
۸.	ـ العبد حي مكلف ما أراد الله له ذلك
۸١	ـ كون الله خالق للعبد وفعله لا يمنع أن يؤمن العبد ويُنهى
٨٢	ـ القول بأن الفعل لله حقيقة وللعبد مجاز، قول باطل
۸۳	_ أفعال العباد كغيرها من المخلوقات
۸۳	* سئل عن كتاب ظهر بين الناس فيه أباطيل تخالف ما في كتاب الله
۸۳	ـ القول بأن آدم للحق بمنزلة إنسان العين من العين باطل
٨٤	_ مذهب وحدة الوجود باطل

\* فصل: في مقالة ابن عربي والرد عليه ........... qo

<b>r</b>	- المهرس
١	_ الكتاب والسنة حسما أمر القدر
1.4	_ المعدوم ليس في نفسه شيئاً
۱۰٤	_ الوجود مشترك وحقيقته ليس فيها اشتراك
	<ul> <li>فصل : في قـول ابن عربي: وجـود الأعيـان نفس وجود الحق وعـينه،</li> </ul>
1.0	وبطلان ذلك
	<ul> <li>فصل: في رأى الصدر الفخـر الرومى أن الوجود زائد على الماهية، وهو</li> </ul>
1-7	قول صرح فيه بالكفر
1-7	_ الحقائق لها اعتبارات ثلاثة
1 - A	ـ اللفظ المطلق والمقيد
1 - 9	* فصل : فيمن لم يفرق بين ماهية الوجود، ولا بين مطلق ومعين
	* فصل : في مقالات المخالفين لأهل السنة جـزء منها مـستـقى من أقوال
111	النلامنة
111	_ الحلول اربعة اقسام
111	* فصل : مذهب الاتحاديين مركب من ثلاثة مواد
118	<ul> <li>فصل : في الرد على مذهب الاتحاديين</li> </ul>
119	ـ مقارنة بين ابن عربي والتلمماني
11.	_ عودة الإمام إلى الرد عليهم
170	ـ الرد على من قال: العالم بمجموعه حدقة عين الله
15.	_ الاتحادية يعيبون القرآن
171	<ul> <li>فصل : في توضيح بعض ألفاظ مذهب ابن عربي التي تبين مذهبه</li> </ul>
178	ـ الرد على ابن عربي وإبطال آرائه
۱۳۸	ـ أنواع من الكفر والضلال في مذهب الاتحاديين
181	ـ القول بأن الولاية أعلى من النبوة، والرد عليه
180	ـ الاتحادية يزعمون أن قرب النوافل يوجب أن يكون عين الحق عين أعضائه
187	ــ كل أحد يؤخذ من كلامه ويرد إلا الرسول ﷺ
188	_ تكلم الله لعباده على ثلاثة أوجه
101	ـ كفر من يفضل نفسه على النبي، وسقوط الاستدلال بقصة موسى مع الخضر
107	ـ الادعاء بأنه لا وجود إلا وجود الرب
100	- ♦ فصا: في يعض ما يظهر به كفر الاتجادية مفياد قرامي

_	
371	_ الاتحادية جمعوا بين الشرك والتعطيل
170	_ القرآن يرد عليهم
177	ـ الملاحدة يصححون دعاوى إدعاء النبوة والألوهية
	<ul> <li>فصل : من أعظم أصول الاتحادية اكان الله ولا شئ معه، وهو الآن على</li> </ul>
۱۷٤	ما عليه كان؛ والجزء الأخير كذب على الله
۱۷٥	_ رد أهل السنة
۸۷۸	* فصل : في زعم الاتحادية بإيمان فرعون والرد عليهم
	<ul> <li>سئل عمن ادعوا بنصوص القول بالحلول والاتحاد، والاحتجاج بالقدر على</li> </ul>
۱۸۳	العاصىا
۲ - ۱	_ ما قيل على عيسى وآدم كذب
	* فصل : فيما ذكر من قول ابن إمسرائيل: الأمر أمران: أمر بواسطة، وأمر
۲.۲	بغير وامطة
۲ - ٤	ـ ليس في القدر لابن آدم حجة ولا عذر
	ـ من احـتج بالقدر على ترك المأمــور أو الجزع من المقــدور فقــد عكس الدين
۲٠٦	والإيمان
۲ - ۸	ـ تبرير أهل الاتحاد لإبليس: عدم السجود شر من الكفر
۲۰۸	ـ القول باتحاد فعل الله والخلق والرد عليه
111	ـ الحلول الخاص قول النصاري
717	ـ الله لا يرى بالعين في الدنيا
110	_ الرد على حجتهم بحديث: "إن الله يتجلى
۲۲.	_ قول أهل الاتحاد: التوحيد لا لسان له، والألسنة كلها لسانه
777	_ إثبات غير الله من أصول أهل السنة
***	ـ الرد على القول: المحبة لا تكون إلا من غير لغير
377	ـ الرد على القول: لو أنصف الناس ما رأوا معبوداً ولا عابداً
440	ـ توبة من قال بالاتحاد وموته على الإسلام أمره إلى الله
<b>Y</b>	* سئل عما في كتاب فصوص الأحكم من الاتحاد
779	ـ القول بالاتحاد المطلق
۲۳.	_ القول بالحلول والاتحاد في معين
71"1	_ الفناء ثلاثة أقسام

<u> </u>	= الفهرس ========
777	ــ احتجاج أهل الاتحاد بقول الله: «كنت سمعه وبصره ويده
770	ـ الرد من كتاب الله على أهل الاتحاد
227	ـ من قال بأن هناك سراً خفياً، وباطن حق لأهل الاتحاد
747	* فصل : فيما عليه أهل العلم والإيمان
744	* فصل : لابد من قيام قلب المؤمن بمعرفة الله والمحبة له
137	ـ هل في تقرب العبد لله حركة إلى الله؟
	* فصل : الذاتان المتميزتان لا تتحد عين أحدهما بعين الأخرى إلا إذا
787	أصبحنا ذاتا ثالثة
7 2 2	* فصل : أحاديث وآيات القرب ليس فيها اتحاد
787	* فصل : في معنين هما حقيقة الدين واليقين والإيمان
727	_ حب الله، مُوافقته فيما يحب ويكره
7 £ V	* فصل: في بعض من غلب عليه الحال فوقع في نوع من الحلول أو الاتحاد
	* فصل : إذا عرف الاتحاد المعين بما يشب الحلول والاتحاد الذي فيه نوع حق
484	تبين أيضاً ما في المطلق من ذلك
789	* فصل : في الغلط في ذلك
107	* فصل : كمَّا تُشهد الربوبية تشهد الإلهية العامة
707	* فصل : في بيان الباطل المحض في الحلول والاتحاد
400	ـ الأمر الكوني، والإرادة الدينية الشرعية
	* فصل : في أن كفر أهل الحلـول والاتحاد بالمعبود يجعلهــم يعبدون بعض
YOV	المخلوقات بشبهة الحلول والاتحاد
YOA	_ الباطل نوعان
۲٦.	- سبب ضلال الأعمال اتباع الباطل
771	ـ جعل كل شئ معدوما باطل من وجوه
777	ـ معنى القصد، والمقصود
778	_ صدق: ﴿ أَلَا كُلُّ شَيُّ مَا خَلَا اللهُ بَاطَلِ ۗ بَاعْتِبَارِينَ
777	_ لفظ الوجه
۲۷.	* فصل : اتحاد الذات بالذات باطل
٧٧٠	ـ حصول المحبة ليس من الحلول

ـ إنكار ما هو باطل واجب .....

ى =	= ٢١٤ المهرب
377	ـ نهى أهل الكتاب عن الغلو في الدين
	ـ النبوة عند النصارى وحكاية المسيح
	* فصل : في نفى الولد عن الله، ونفى كونه والدا
444	☀ فصل : في أن الاتحادية يزيدون عن اتخاذ الله الولد إلى اتحاد الرب به
YA-	* رسالة : من الإمام إلى أبي الفتح نصر المنبجي
<b>7</b>	ـ القدرية يزعمون أن الله لم يخلق أفعال العباد
387	ـ للعبد في التوحيد ثلاث مقامات
FAY	ـ غلط دعوى الاتحاد العيني
YAY	_ حض الإمام على الذب عن العقيدة
AAY	ـ القائلون بالحلول على ثلاث طرق
	ـ غلط من لم يفرقـوا بين علم الله بالأشياء، وأنهـا مثبتـة عنده في أم الكتاب
791	وبين ثبوتها في الخارج
444	* سئل عن الحلاج، وعمن قال: إنه يعتقد ما يعتقده الحلاج
APY	_ من اعتقد ذلك فهو كافر
799	ـ الله يتكلم على لسان البشر قول باطل
۳	_ الحلاج لم يقتل ظلماً
4.1	ـ بيان وجوه ضلال الحلاج
٣٠٣	* سئل عمن يقول: ما ثم إلا الله، هل هو كافر؟
8.8	_ اللفظ يحتمل معنى صحيحاً ومعنى باطلا
Y · m	<ul> <li>سئل عن قوله ﷺ: الا تسبوا الدهر فإن الله هو الدهر،</li></ul>
	ـ لا يتصور أن خالق الأعراض عرض
٣-٦	ـ للناس في الحديث قولان



